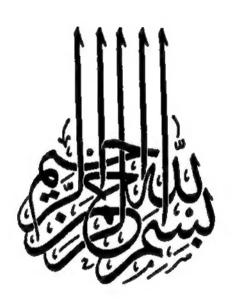
المارية المار

ت أبع كاب الطب والمرض كتاب الأدب عن الألفاظ وغيرها كتاب الشقر كاب الرقيا كاب الفضائل كتاب البروالضاة والآداب

أنجزع الناسيح

الأستاد الدست ورُ مُولِي مِنْ اِلْمِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ

دار الشروقــــ



 جَمَيْت ع حقُوق النّشر والطّبع مَحفُوطَة الطّبعُث قالاً ولحثُ ١٤٢٣ م - ٢٠٠٢م

© دارالشروق_

القاهرة: ٨ شارع سيبويه المصري ـ رابعة العدوية ـ مدينة نصر ص.ب.: ٣٣ البانوراما ـ تليقون: ١٠٢٣٩٩ ـ فاكس: ٢٠٢٥١٧ (٢٠٢) e-mail: dar@ shorouk.com www.shorouk.com بيروت: ص.ب.: ٨٠٨٤ ـ هاتف: ٨١٧٨١٣ ـ ٨١٧٢١٢ ـ فاكس: ٢١٥٨٥٩ ١ (٢٦١)

تابع كتاب الطب والمرض

٩٩٥- باب قتل الحيات والأبدر والوزغ والهرة وسقى البهائم.

,		

(٩٩٩) باب قتل الحيات والأبتر والوزغ والهرة وسقى البهائم

٧٧ . ٥ - ٧٢ٍ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١٢٧) قَالَتْ: أَمَرَ رَسُولُ اللَّـهِ ﷺ بِقَتْــلِ ذِي الطُّفْيَتَيْــنِ؟ فَإِنَّهُ يَلْتَمِـسُ الْبُصَـرَ وَيُصِيبُ الْحَبَـلَ.

٧٨ ، ه-- وَفِي رواية عَن هِشَامٌ بِهَـذَا الإِسْنَادِ، وَقَالَ: الأَبْشَرُ وَذُو الطُّفْيَتِيْسِ.

٧٩ . ٥ - ١٣٨ عن سَالِم (١٢٨) عَن أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «اقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَذَا الطَّفْيَتُسْنِ وَالأَبْسَرَ، فَإِنَّهُمَا يَسْتَسْقِطَانِ الْحَبَلَ وَيَلْتَمِسَانِ الْبَصَرَ» قَالَ: فَكَانَ ابْسُ عُمَرَ يَقْتُلُ كُلُّ حَبَّةٍ وَجَدَهَا، فَإَنْهُمَا يَسْتَسْقِطَانِ الْحَبَلُ كُلُّ حَبَّةٍ وَجَدَهَا، فَأَبْصَرَهُ أَبُو لُبَابَةَ بْنُ عَبْدِ الْمُنْذِرِ أَوْ زَيْدُ بْنُ الْحَطَّابِ وَهُوَ يُطَارِدُ حَيَّةً، فَقَالَ: إِنَّهُ قَدْ نُهِي عَن ذَوَاتِ النَّيُوتِ.

٨٠٥ - ٢٠٠٠ عن ابن عُمَر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (١٢٩) قَالَ: سَسِمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَلَىٰ يَامُو بِقَسُلِ الْكِلابِ يَقُولُ: «اقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَالْكِلابَ، وَاقْتُلُوا ذَا الطَّفْيَتَسْنِ وَالأَبْسَرَ؛ فَإِنَّهُمَا يَلْتَمِسَانِ الْكِلابِ يَقُولُ الْحَيَالَى» قَالَ الزُّهْ رِيُّ: وَتُرَى ذَلِكَ مِن سُمَيْهِمَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ. قَالَ سَالِمٌ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بُن عُمَرَ: فَلَهِشْتُ لا أَتُولُكُ حَيَّةً أَرَاهَا إِلا قَتَلْتُهَا، فَبَيْنَا أَنَا أُطَارِهُ حَيَّةً يَوْمًا مِن ذَوَاتِ النَّيُوتِ، مَرَّ بِي زَيْدُ بُنُ الْحَطَّابِ أَوْ أَبُولُ لَبَايَةً وَأَنَا أُطَارِدُهَا، فَقَالَ: مَهْ لا يَا عَبْدَ اللَّهِ. فَقُلْتُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَىٰ قَالَ: مَهْ لا يَا عَبْدَ اللَّهِ. فَقُلْتُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَىٰ قَالَ: مَعْ ذَوَاتِ الْبُيُوتِ.

٨١ ٥ - ٣٠٠ وَعَنِ الزَّهْرِيِّ بِهَـذَا الإِسْنَادِ، غَيْرَ أَنَّ صَالِحًا (١٣٠ قَالَ: حَسَّى رَآنِي أَبُو لُهَابَـةَ بُسنُ عَبْدِ الْمُنْدَرِ وَزَيْدٌ بُنُ الْحَطَّابِ، فَقَالا: إِنَّهُ قَدْ نَهَى عَسن ذَوَاتِ الْبُيُـوتِ. وَفِي حَدِيبِ يُونُسنَ: «اقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَلَهُ يَقُلُ ذَا الطُّفْيَتَيْنِ وَالأَبْتَرَ».

١٣٠ - ١٣١ عَن نَافِعِ (١٣١) أَنْ أَبَا لُبَابَةَ كَلُّمَ ابْنَ عُمَرَ لِيَفْتَحَ لَهُ بَابًا فِي دَارِهِ يَسْتَقْرِبُ بِـهِ إِلَى

⁽١٢٧) حَدَّنَا أَبُو بَكُر بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ وَابْنُ نُمَيْرٍ عَن هِشَامٍ ح و حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَن أَبِهِ عَن عَائِشَتَةَ

وخَدَّثَنَاه إِسْحَقْ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ أَخْبَرَنَا هِشَامٌ
 (١٢٨) وحَدَّثَيْنِي عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدِ النَّاقِدُ حَدَّثَنَا سُقْيَانُ بْنُ عُيْيَنَةَ عَن الزَّهْرِيِّ عَن سَالِم

⁽١٣٩) وَحَدَّثَنَا خَاجَبٌ بَنُ الْوَلِيدُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٌ عَنَ الزُّيْدِيُّ عَنَّ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ (١٣٠) وحَدَثَثِيهِ حَرَّمَلَةُ بْنُ يَحْنِيَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبِرَنِي يُونُسُ ح و حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبِرَنَا عَبْدُ الرَّوْافُ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ ح و حَدَّثَنَا حَسِنُ الْخُلُوانِيُّ حَدَّثَنَا يَهْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنِ صَالِح كُلَّهُمْ عَنِ الزَّهْرِيِّ بِهَذَا الإِسْنَادِ عَيْرَ أَنَّ صَالِحًا قَالَ:

⁽١٣١) وحَدَّنِي مُحَمَّدُ بَنُ رُمْحٍ أَخْرَنَا اللَّيْثُ حِ وَ حَدَّثَنَا قَتَيْبَةً بْنُ سَٰعِيدٍ وَاللَّفَظُّ لَهُ حَدَّثَنَا لَيْتُ عَن نَافِعِ

الْمَسْجِدِ، فَوَجَدَ الْغِلْمَةُ جِلْسَدَ جَانًا، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: الْتَمِسُوهُ فَاقْتُلُوهُ. فَقَالَ أَبُـو لُيَابَـةَ: لا تَقْتُلُوهُ؛ فَإِنْ رَسُولَ اللَّـهِ ﷺ نَهَى عَن قَسْلِ الْجِنَّانِ الَّتِي فِي الْبُيُـوتِ.

٣٨٠٥- ١٣٢ عَن نَسَافِعٍ قَسَالَ: كَسَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقْتُسُلُ الْحَيَّىاتِ كُلَّهُنَّ، حَتَّى حَدَّلَنَىا أَبُو لُبَابَةَ بْنُ عَبْدِ الْمُنْسَاذِرِ الْبَسَادِيُ (١٣٢) أَنَّ رَمُسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَن قَتْلِ جِنَّانِ الْبُيُوتِ فَأَمْسَسَكَ.

٨٤ ٥ - ٦٣٣ عَن نَسافِع أنْسة سَسعِع أبَسا لُبَابَسة (١٣٣١) يُخسبِرُ ابْسنَ عُمَسرَ أَنَّ رَسُسولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَن قَسُلِ الْجِنَّانِ.

٥٨٠٥- الله بَنُ مُحَمَّدِ بَسِ أَبَابَةَ مَنْ أَبِي لُبَابَةَ مَنْ أَبَالُهُ مَنْ أَلَّهِ بَنُ مُحَمَّدِ بَسِ أَسْمَاءَ الطَّبَعِيُّ، حَدُّلَنَا جُويْرِيَةُ، عَن نَافِعٍ، عَن عَبْدِ اللهِ؛ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ أَخْبَرَهُ، أَنَّ رَسُولَ اللّهِ يَظِيُّ نَهْسَى عَن قَتْلِ الْجِنَّانِ الَّذِي فِي الْبُيُوتِ. عَن عَبْدِ اللّهِ؛ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ أَخْبَرَهُ، أَنَّ رَسُولَ اللّهِ يَظِيُّ نَهْسَى عَن قَتْلِ الْجِنَّانِ الَّذِي فِي الْبُيُوتِ.

٨٩٠٥- الله عن نسافع (١٣٥) أنَّ أَبِسا لُبَابَةَ بِسَنَ عَبْسِهِ الْمُسْلِيرِ الأَنْصَسَارِيَّ، وَكَسَانَ مَسْكُنُهُ بِقُبَسَاءٍ، فَالْتَقَلَ إِلَى الْمَلِينَةِ، فَبَيْنَمَا عَبْدُ اللَّهِ بِنَ عُمَرَ جَالِسًا مَعَهُ يَفْتَسِحُ حَوْحَسَةٌ لَسَهُ إِذَا هُسمُ بِحَيَّةٍ مِسَ عَوَامِرِ الْبُيُونِ، فَأَرَادُوا قَتْلَهَا. فَقَالَ أَبُو لُبَابَةً: إِنَّهُ قَدْ نُهِى عَنْهُنَّ، يُرِيدُ عَوَامِرَ الْبُيُونِ، وَأَمِرَ مِقَتْلِ الْأَبْتُونِ وَيُولِ النَّيْسَاءِ.

١٨٧ - ١٣٦٠ عن عُمَرَ بْنِ نَافِعِ ١٣٦٠، عَن أَبِيهِ قَالَ: كَانْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَوْمًا عِنْدَ هَادُمٍ لَـهُ فَرَأَى وَبِيصَ جَانٌ، فَقَالَ: اتَّبِعُوا هَذَا الْجَانُ فَاقْتُلُوهُ. قَالَ أَبُو لُبَابَـةَ الأَنْصَارِيُّ: إِنِّسِ سَسِمِعْتُ وَسَلِيلًا الْأَبْسَرَ وَذَا الطَّفْيُعَيْسَنِ وَلَاللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْبَيْوتِ إِلَا الأَبْسَرَ وَذَا الطَّفْيُعَيْسَنِ وَإِلَّا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْبَيْوتِ إِلَا الأَبْسَرَ وَيَتَنَبَعَانِ مَا فِي يُطُونِ النَّسَاءِ.
 اللَّذَانِ يَخْطِفَانِ الْبَصَرَ وَيَتَنَبَعَانِ مَا فِي يُطُونِ النَّسَاءِ.

٨٨٠ه-– وفِي روايـة عَن نَـافِعٌ؛ أَنَّ أَبَـا لُبَابَـةَ مَرَّ بِـابْنِ عُمَــرَ وَهُــوَ عِنْــدَ الأَطُــمِ الْـــذِي عِنْــدَ دَارِ عُمَرَ بْنِ الْحَطَّابِ يَرْصُـُدُ حَيَّـةً. بِنَحْوِ حَدِيثِ اللَّيْتُ بْنِ سَـعْدٍ.

⁽١٣٢) وحَدُّثُنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدُّثُنَا جَرِيرُ بْنُ حَارَم حَدَّثَنَا نَافِعٌ قَالَ

⁽١٣٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُشَّى حَدَّثَنَا يَحَنَّى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَن عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ أَنَّهُ صَعِعَ أَبَا لُبَابَةَ

⁽١٣٤) وحَدِّثْنَاه إِسْحَقُ بْنُ مُوسَى الأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا أَنْسُ بْنُ عِيَاضِ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عِن أَبِي لُبَابَةَ

⁽١٣٥) حَدُّلُنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَابِ يَفِي النَّقَفِيُّ قَالَ سَمِعْتُ يَحْتَى بْنِ سَعِيدٌ يَقُولُ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ أَنْ أَبَا لُبَابَةَ

⁽١٣٦) وحَدَّثَين إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورِ ٱخْيَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَهْضَم حَدَّثَنَا إِسْمَعِيلُ وَهُوَ عَنْدَنَّا ابْنُ جَعْقُرِ عَن غُمَّرَ بْنِ نَافِع – وحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدِ الأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبِ حَدَّثَنَا أَسْامَةُ أَنَّ نَافِهَا حَدَّثَهُ أَنْ أَبَا لُبَابَةً

٩٨ ٥ ٥ - ٢٣٧ عَن عَبْدِ اللَّهِ (١٣٧) قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِسي غَارٍ، وَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ وَالْمُرْسَلاتِ عُرْفًا، فَنَحْنُ نَأْخُذُهَا مِن فِيهِ رَطْبَةً، إِذْ خَرَجَتْ عَلَيْسَا حَيَّةٌ، فَقَالَ: «اقْتُلُوهَا» قَابْتَدَرْنَاهَا لِنَقْتُلَهَا، فَسَيَقَتَا, فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَقَاهَا اللَّهُ شَرَّكُمْ كَمَا وَقَاكُمْ شَرَّهَا».

. ٩ . ٥ - ١٣٨ عَن عَبْدِ اللَّهِ (١٣٨) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ مُحْرِمًا بِقَتْلِ حَيَّةٍ بِمِنْسى.

٩١ - - وفي رواية عَن عَبْدِ اللَّهِ تَقَالَ: يَنْنَمَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَارٍ. بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ وَأَبِي مُعَاوِيَةً.

99. ٥- ١٣٩ عَن أَبِي السَّائِب مَوْلَى هِسَّامٍ بْنِ زُهْرَة (١٣١) أَنَّهُ دَحَلَ عَلَى أَبِي سَجِيدِ الْحُلَويُ فِي يَبْيِهِ قَالَ: فَوَجَدَتُهُ يُصَلِّي، فَجَلَسْتُ أَنَّظِرُهُ حَتَّى يَهْطِي صَلاحَهُ، فَسَمِعْتُ تَحْرِيكًا فِي عَرَاجِينَ فِي نَاحِيةِ الْبُسْتِ، فَالْتَفَتُ فَإِذَا حَبَّةٌ، فَوَنَبْتُ لَأَقْلَهَا، فَأَشَارَ إِلَى أَنِ الْجلِسْ، فَجَلَسْتُ، فَلَمَّا الْصَرَفَ أَشَارَ إِلَى يَسْتِ فِي الدَّارِ، فَقَالَ: أَتَرَى هَذَا الْيَسْتَ؟ فَقُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: كَسانَ فِيهِ فَلَمَّا الْمُصَرِفَ أَشَارَ إِلَى يَسْتِ فِي الدَّارِ، فَقَالَ: أَتَرَى هَذَا الْيَسْتَ؟ فَقُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: كَسانَ فِيهِ فَلَى عِنْهُ وَيَعْلَى الْمُعْرَى اللّهِ عَلَيْ إِلَى الْخَلْدَق، فَكَانَ ذَلِكَ الْفَتَى يَسْتَأَذِنْ رَسُولَ اللّهِ عَلَيْ إِلَى الْحَلْدَق وَمَّا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللّهِ عَلَيْ إِلَى أَهْلِهِ فَاسْتَأَذَنَهُ يُومًا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللّهِ السَّعَلَى الْمَعْرَبِعُ إِلَى أَهْلِهِ فَاسْتَأَذَنَهُ يُومًا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللّهِ عَلَيْ الْمُعْرَعِي إِلَيْهَا الرَّعْحَ لِيَظْمُنَهَا بِهِ ثُمْ حَرَجَ فَرَكَرَهُ فِي الدَّارِ، فَاطُولَ لَهُ المُعْرَبِ الْمُعْرِف اللهِ عَلَيْ فَعَالَتُ لَهُ الرَّعْمَ اللهُ فَيَالِكَ وَلَالِهُ وَعَلَى الْمُعْرِفِيةِ عَظِيمَة عَظِيمَة عَلَيْكَ وَلَاللهُ وَلَا الرَّعْحِ فَالْتَظَمَة الِيهِ ثُمْ حَرَجَ فَرَكَرَهُ فِي الدَّارِ، فَاطُولَ اللهِ عَلَى الْمُولِ اللهِ عَلَى الْمُعْرَبِ الْمُعْرَبِ الْمُعْرَالِ اللهِ عَلَى الْمُعْلِيمَة عَلَى الْمُولِ اللهِ عَلَى الدَّارِ، فَاطُولَ اللهُ عَلَى المُعْرَبِ الْمُعْرِق المَا اللهِ عَلَى المُعْلِيمَة عَلَى المُعْرَبُ الْمُعْرَالِ اللهِ عَلَى المَالِمُولِ اللهِ عَلَى المُعْلِيمَة عَلَى الْمُعْرِف اللهِ الْمُعْلِيمِ المَالِمُولُ اللهُ اللهِ عَلَى المَالَولِ اللهِ عَلْمُ الْمُعْلِيمَة الْمُولُ اللهُ اللهِ عَلَى المَالِمُ الْمُعْلِيمَة عَلَى المُعْلِق المُولُولُ اللهِ الْمُعْلِيمِ الْمُولُ اللهُ المُ

⁽١٣٧) حَدُّثَنَا يَخْتِي بْنُ يَخْتِي وَأَبُو يَكُمْ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَإِصْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لِيَحْتِي قَسَالَ يَحْيَى وَإِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وقَالَ الآخَرَانَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الأَغْمَسُ عَنِ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَصْوَدِ عَنَ عَبْدِ اللّهِ

⁻ وحَدُّلْنَا فَتَيْبَةُ بُنْ سَعِيدٍ وَعُثْمَانُ بَنَ أَبِي شَيْبَةَ قَالاَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الأَعْمَشِ فِي هَذَا الإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ.

⁽١٣٨) وحَدَّثَنَا أَبُو كُرِيْبٍ حَدُّثَنَا حَفْصٌ يَعْنِيَّ ابْنَ غِيَاتٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَثُنُّ عَن إِبْرَاهِيمَ عَن الأَسُّودِ عَنَ عَبْدِ اللَّهِ

⁽⁻⁾ وحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاتٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنِي إبْرَاهِيمُ عَن الأَمْوَدِ عَن عَيْدِ اللَّهِ

⁽١٣٩) وحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سَرْحِ أَخْبَرَنَا عَيْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبِ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْسَنُ أَنْسِ عَن صَيْفِي وَهُـوَ عِنْدَنَا مَوْلَى ابْنِ أَفْلَحَ أَخْبَرَنِي أَبُو السَّائِبِ

٩٠ ٥ - المُن أبي السَّائِبِ(١٤٠) قَالَ: دَخَلْنَا عَلَى أبي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ، فَبَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ إِذْ مَسَمِعْنَا تَحْسَنَ مَسَرِيرِهِ حَرَكَةً، فَنَظَرْنَا فَإِذَا حَيَّةٌ. وَمَسَاقَ الْحَدِيسَثُ بقِصَّتِهِ نَحْوَ حَدِيثِ مَسالِكِ عَسن صَيْفِي وقَسالَ فِيهِ: فَقَسالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْ: «إنَّ لِهَدَهِ الْيُسُوتِ عَوَامِسَ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَــيْنًا مِنْهَــا فَحَرِّجُــوا عَلَيْهَــا ثَلاثَــا، فَــإنْ ذَهَــبَ وَإِلا فَــاقْتُلُوهُ فَإِنَّهُ كَافِرٌ» وَقَالَ: «لَهُم اذْهَبُوا فَادْفِنُوا صَاحِبَكُمْ».

4 • • - الحَبُ عَن أَبِي سَعِيدِ الْحُدْرِيِّ ﷺ: «إِنَّ عَسَارًا وَاللَّهِ عَلَيْهِ: «إِنَّ بِالْمَدِينَةِ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ قَدْ أَسْلَمُوا، فَمَنْ رَأَى شَيْئًا مِن هَذِهِ الْعَوَامِرِ فَلْيُؤْذِنْهُ ثَلاثًا، فَإِنْ بَدَا لَـهُ بَعْدُ فَلْيَقْتُلْهُ فَإِنَّهُ شَيْطًالٌ».

ه ٩ ٠ ٥ - ٢٤١ عَسَن أُمَّ شَسَرِيكِ رَضِي اللَّهُ عَنْهَا (١٤٢) أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَهَا بِقَتْسِلِ الأَوْزَاغِ. وَفِسي حَلِيثِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةً: أَمَرَ.

٩٦ ، ٥ - ٢٠٠ عَن أُمُ شَرِيكِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١٤٣) أَنْهَا اسْمَأْمَرَتِ النَّبِيِّ عَلَيْ فِي قَسْلِ الْوزْغَانِ، فَأَمَرَ بِقَتْلِهَا. وَأُمُّ شَرِيكِ إِحْدَى نِسَاءِ بَنِي عَامِرٍ بْنِ لُؤَيٍّ. اتَّفَـقَ لَفَـظُ حَدِيـتِ ابْسِ أَبِسي خَلَـف وَعَبْدِ بْن خُمَيْـدِ وَحَدِيثُ ابْن وَهْبٍ قَريبٌ مِنْـهُ.

١٩٧ ٥ - ١٤٤ عَن عَامِرِ بْنِ سَعْدِ، عَن أَبِيهِ (١٤٤) أَنَّ النَّبِيِّ اللَّهِ أَمَرَ بِقَتْلِ الْوَزَغ وَسَمَّاهُ فُويْسِقًا.

٩٨ . ٥ - ١٤٥ عَن عَائِشَةَ رَضِي اللُّهُ عَنْهَا (فَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ﴿لِلْوَزَعُ الْفُويَّسِيقُ» زَادَ حَرْمَلَةُ قَالَتْ وَلَمْ أَسْمَعْهُ أَمْرَ بِقَتْلِهِ.

٩٩ - ٥ - اللَّهِ عَن أبي هُرَيْرَةَ هَا اللهُ عَلَىٰ: قَالَ: قَالَ: قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَىٰ: «مَنْ قَتَالَ وَزَغَاةً فِي أَوُّل

⁽٩٤٠) وحَدَّثِتِي مُحَمَّدُ بِّنُ رَافِعِ حَدَّثَنَا وَهْبُ بُنُ جَرِيرٍ بُنِ حَادِمٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ أَسْمَاءَ بْنَ عُبَيْدٍ يُحَدَّثُ عَن رَجُلٍ يُقَالُ لَـهُ السَّائِبُ وَهُوَ عِندَنَا أَبُو السَّائِبِ

⁽١٤١) وحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْنَى بْنُ سَعِيدٍ عَن ابْن عَجْلانَ حَدَّثِنِي صَيْفِيٌّ عَن أَبِي السَّائِبِ عَن أَبِي سَعِيلٍ

⁽١٤٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُو بَنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَإِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمْرَ قَالَ إَسْحَقُ أَخْرَلُنا وَقَالَ الآخَوُونَ حَدَّلُنا سُفيَانُ بْنُ غُيْنَةَ غَنِ عَلْدِ الْحَصِيدِ بْنِ جُيَرْ بْنِ شَيَّةَ عَن سَعِيدِ بْنِ الْمُسَبَّدِ عَن أُمّ شريك

⁽١٤٣) وحَدَّلَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهِبِ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرِيْجٍ ح وَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدُ بْنِ أَبِي خَلَفٍ حَدَّثَنَا رَوْحٌ حَدَّلَنَا الِنُ جُرَيْجٍ ۚ حَ وَحَدُثُنَا عَبُدُ بَنُ حُمَيْدٍ أَخُبَرَنَا مُحَمَّدُ بِنَ بَكُرٍ ٱخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجِ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْخَصِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ بْنِ طَيْبَةً أَنَّ سَعِيدَ ابنَ المُسَبِّبِ أَخْبَرَهُ أَنْ أُمُّ شَرِيكِ

⁽١٤٤) حَدُّتُنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعِبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالا أَخْبَرَنَا عَيْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزَّهْرِيُّ عَن عَامِر بْنِ سَعْدٍ عَن أَبِيهِ

⁽١٤٥) وحَدَّثَنِيَ أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرْمَلَةُ قَالا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبِ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَن الزُّهْرِيُّ عَنَ عُرْوَةً عَن عَائِشَةً

⁽١٤٦) وحَدَّثَنَا يَحْنَى بْنُ يَحْنَى أَخْيَرَنَا حَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَن سُهَيْل عَن أَبِيهِ عَن أَبي هُرَيْرَةَ

ضَرْبَةٍ فَلَهُ كَــٰذَا وَكَذَا حَسَـٰتَةً، وَمَنْ قَتَلَهَا فِي الضَّرْبَةِ التَّانِيَةِ فَلَـهُ كَـٰذَا وَكَـٰذَا حَسَـٰتَةٌ لِـدُونِ الأُولَى، وَإِنْ قَنَلَهَا فِي الضَّرْبَـةِ التَّالِثَةِ فَلَـهُ كَـٰذَا وَكَـٰذَا حَسَـٰتَةٌ لِـدُونِ التَّانِيَةِ».

١٠٠ - ١٤٧ عَسن أبِي هُرَيْسرَةَ ﴿ اللَّهِ اللَّبِي إِلَّا عَسنِ النَّبِي إِلَّا إِلَّا عَسن سُسهَيْلٍ إِلا عَسن اللَّهِ عَسن اللَّهِ عَسن اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهَ عَلَى اللَّهَ عِلَى اللَّهَ عَلَى اللَّهُ عَلَى ال

١٠١ه- ٢٠ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ هُاللهُ النَّبِيِّ عَنِ النَّبِيِّ اللَّهِ عَلَى: «فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ سَبْعِينَ حَسَنَةً».

١٠٢ - ﴿ ﴾ عَن أَبِي هُرَيْدَةَ هُ اللهُ اللهُ إِلَيْهِ أَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللّه اللهُ إِلَيْهِ أَفِي أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ أَهْلَكُستَ أُمَّةُ مِنَ اللّهُ إِلَيْهِ أَفِي أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ أَهْلَكُستَ أُمَّةُ مِنَ الأُمْ عَنْدَيْحُ».

٣ ، ١ ٥ - ١٤٩ عَسن أبِسي هُرَيْسرَةَ عَلَىٰ النَّبِسيَّ عَلَىٰ قَسالَ: «نَسزَلَ نَبِسيٌّ مِسنَ الْأَنْبِيَاءِ تَحْستَ شَسجَرَةٍ فَلَدَغَتْهُ نَمْلَةٌ، فَأَمَرَ بِجِهَاذِهِ فَسأُخْرِجَ مِسن تَحْتِهَا ثُسمَّ أَمَسرَ بِهَا فَسأُخْرِقَتْ، فَأَرْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ فَهَلا نَمْلَةً وَاحِدَةً».

١٠٤ - ١٥٠ عن أبِي هُرَيْرة ﴿ اللهِ عَن رَسُولِ اللهِ ﷺ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ وَذَكَ بَوْلَ عَن أَبِي هُرَيْرة ﴿ وَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ ﴿ وَأَمَرَ بِجِهَا إِن فَأَخْرِجَ مِن تَحْبَهَا، وَأَمَرَ بِهَا فَأَخْرِقَتْ فِي النَّارِ قَالَ فَأَوْحَى اللهُ إِلَيْهِ فَهَالا نَمْلَةٌ وَاحِلةً ﴾.

٥١٠٥ - ١٥١ عَن عَبْدِ اللَّهِ ﷺ وَاللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «عُذَّبَتِ امْرَأَةٌ فِسي هِرَوْ سَجَنَّهَا

⁽١٤٧) حَدَّثُنَا قُنَيْنَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثُنَا أَبُو عَوَانَةَ ح و حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرَّبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ح و حَدَّثَنا مُحَمَّدُ بْنُ الصَبَّاحِ حَدَّثَنا إِسْمَعِيلُ يَفْنِي ابْنَ زَكْرِيَّاءَ ح و حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنا وَكِيعٌ عَن سُفْيَالَ كُلُّهُمْ عَن سُهْيَلٍ عَن أَبِيهِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ

⁽٠) وَحَدَّثُنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَاحِ حَدْثَنَا إِسْمَعِيلُ يَعْنِي ابْنَ زَكَوِيَّاءَ عَن سُهَيْلٍ حَدْثَثْنِي أُخْتِي عَن أَبِي هُرَيْرةَ.

^{(ُ}٨٤٨ُ) حَدَّتَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرُّمَلَةُ يُنُ يَحْثَى قَالا أَحْبَرَنَا ابْنُ وَهْبِ أَخْبَرَنِيَّ يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابَهِ عَن سَعِيدِ بْسِ الْمُسَلِّبِ وَأَبِسِ سَلَمَةُ بْنِ غِنْدِ الرَّحْمَنِ عَن أَبِي هُرَيْرَةً

⁽١٤٩) حَدَّثُنَا قُتَيْنَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثُنَّا الْمُعِيرَةُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحِزَامِيُّ عَنِ أَبِي الزَّنَادِ عَن الأَعْرِج عَن أَبِي هُرِيْرَةُ

⁽١٥٠) وحَدْثَكَ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِع حَدَثَنَا عَبْدُ الرَّرَّاقِ أَخْبَرَمَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ بْنِ مُنَّهِ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا عَنْ أَبُو هُرَّيْرَة

⁽١٥١) خَدَّتَنِي عَبْدُ اللَّهِ نَنَّ مُحَمَّدِ بْنِ ٱسْمَاءَ ٱلطَّنِّعِيُّ خَدَّثَنَا جُوْلِرِيَةً بْنُ أَسْمَاءَ عَن نَافِعِ عَن عَبْدِ اللَّه

[﴿] و حَذَٰكُمِّي لَصُورُ بْنُ عَلِي الْجَهْطَكَمِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدٌ الْأَعْلَى عَنَ غَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ تَافِعِ عَنِ ابْنِ عُمَـرَ وَعَى سعيدِ الْمَقْسُرِيِّ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ عَن النِّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ مَقْنَاهُ.

[–] و خَدُنَاهُ هَارُولَ بْنُ عَبْلِهِ اللَّهِ تَوَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْلَقَرِ عَن مَعْنِ بْنِ عِيسَى عَن مَالِكِ عَن مَافِعِ عَنِ ابْنِ مُحَمَّرَ عَنِ النَّبِيُّ ﷺ بَذَلِكَ

حَتَّى مَاتَتْ فَادَخَلَتْ فِيهَا النَّارَ، لا هِيَ أَطْعَمَتْهَا وَسَقَتْهَا إِذْ حَبَسَتْهَا، وَلا هِيَ تَرَكَتْهَا تَاكُلُ مِس خَتْساشِ الأَرْضِ».

١٠٦ - ١٥٦ غن أبِي هُرَيْرَةَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْتِ الْمَرَأَةُ فِي هِرَّةٍ، لَمْ تُطُعِمْهَا وَلَمْ تَسْقِهَا، وَلَمْ تَتْرُكُهَا تَأْكُلُ مِن خَشَاشِ الأَرْضِ».

١٠٧ه-- وفي رواية عن هِشَامٍ بِهَــذَا الإِسْنَادِ، وَفِي حَدِيثِهِمَــا: رَبَطَتْهَــا. وَفِي حَدِيسِ أَبِسي مُعَاوِيَةً «حَثَـــرَاتِ الأَرْض».

١٠٨ - ١٥٣ عَنَ أَبِي هُرَيْرَةَ ظَيْرُ اللهُ اللهُ عَلَيْ قَالَ: «بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقٍ الشَّعَلُ عَلَيْهِ الْعَطَسُ فَوَجَدَ بِعْرًا فَنَزَلَ فِيهَا فَشَرِبَ، ثُمَّ خَرَجَ فَإِذَا كُلْبٌ يَلْهَثُ يَأْكُلُ النَّرَى مِنَ الْعَطَسْ فَقَالَ الرَّجُلُ: لَقَدْ بَلَغَ هَذَا الْكَلْبَ مِنَ الْعَطَسِ مِثْلُ الَّذِي كَانَ بَلَغَ مِنِّي، فَنَزَلَ الْبِسُورَ الْعَطَسْ مِثْلُ اللَّذِي كَانَ بَلَغَ مِنِّي، فَنَزَلَ الْبِسُورَ فَمَا الْكَلْبَ مِنَ الْعَطَسِ مِثْلُ اللهُ لَهُ فَعَفَرَ لَلهُ قَالُوا: يَا فَمَلا خُفَة مَاءً، ثُمَّ أَمْسَكَة بِفِيهِ حَتَّى رَقِي فَسَقَى الْكَلْبَ، فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَعَفَرَ لَلهُ. قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ، وَإِنَّ لَنَا فِي هَذِهِ الْبَهَائِمِ لأَجْرًا؟ فَقَالَ: «فِي كُلِّ كَبِلٍ رَطْبُةٍ أَجُرٌ».

، ١١٥ - ١٥٥ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ هُ اللهُ الْمَالَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ ﷺ: «بَيْنَمَا كَلْبٌ يُطِيفُ بِرَكِيَّةٍ قَالَا كَالَ مَسُولُ ﷺ: «بَيْنَمَا كَلْبٌ يُطِيفُ بِرَكِيَّةٍ قَالَا كَادَ يَقْتُلُهُ الْعَطَشُ، إِذْ رَأَتُهُ بَهِيٍّ مِن بَعَايَا بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَنَزَعَتْ مُوقَهَا، فَاسْتَقَتْ لَهُ، بِهِ فَسَقَتْهُ إِيَّاهُ، فَغُفِرَ لَهَا بِهِ».

المعتى العام

منذ هبط آدم من الجنة إلى الأرض كان لابد أن يتعامل مع ما حوله من المخلوقات، ليتواءم ويعيش، ذلل اللّه تعالى له ولبنيه بعض مخلوقاته، فاستخدمها وانتفع بها من أحياء البحر واليابسة،

- وحَدَّثَنَا أَمُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حِ وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بُنَّ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِث

⁽١٥٢) وحَدَّثُنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثُنَا عَبْدَةً عَنِ هِشَامٍ عَنِ أَبِيهِ عَن أَبِي هُرَيْرِةً

⁻ وَحَدَّثَنِي مُنْحَمُّدُ أَنْ رَافِع وَعَبْدُ بْنُ حَمَّيْدِ قَالَ عَنْدُ أَخْتَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِع حَدَّثَنَا عَبْدُ الرُّزَاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ قَالَ قَالَ الرُّفْسِرِيُّ وَحَدَّثَنَى خُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ عَن رَمُولِ اللَّهِ ﷺ بَعْضِي خَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُـرُوة و خَدْثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِع حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَن هَمَّامٍ بْنِ مُنْتَهِ عَن أَبِي هُرَيْرَةً عَنَ النِّي

⁽١٥٣) حَدُّلُنَا فُنَيْبَةً بْنُ سَعِيدٍ عَن مَالِكِ بْنِ أَنْسُ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَن سُمَيٍّ مَوْلَى آبي مَكْرٍ عَن أَبِي هَرَيْرَةَ (١٥٤) حَدُّثَنَا أَبُو بَكْر بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَيُو خَالِدِ الْأَحْمَرُ عَن هِشَام عَن مُحَمَّدٍ عَن أَبِي هُرَيْرَةً

⁽١٥٥) و حَدَّلَتِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْيَرَتَا عَيْدُ اللَّهِ يَنُ وَهَبُ إَخْبَرَنِي خَرِيرُ بُنُ حَازِمٍ عَن أَيُوبَ السَّخْيَانِيِّ عَن مُحَمَّا بِسِنِ ميرينَ عَن أَني هُرِيْرَةَ

ولم بدلل له بعضا آخر، علمه كيف يتعامل معها، وكيف يتقى شرها، ويأخذ حدره منها، أو كبف يقضى عليها، ويتخلص منها، ليكون له في هذا الكفاح والشقاء أحر وتواب.

من هذه المخلوقات الشريرة المؤدية لبنى آدم الأفاعى والحيات والثعابين والعقارب، وشرهذا النوع ما يعرف بالأبتر، وهو تعدان قصير الذيل، يسحب بصر الإنسان إذا وقع بصره على بصره، وما يعرف بذى الطعيتين، أى صاحب الخطين الممتدين على ظهره، وهو تعبان إذا نظرت إليه الحامل سقط حملها، حث رسول الله والله على قتل الأفاعى عامة، ووصى بقتل الأبتر وذات الطفيتين منها بصفة خاصة.

ومن هذه المخلوقات الضارة المؤذية الوزغ أو الأبرص، فأمر صلى الله عليه وسلم بقتله، وسماه فويسقا، وقال عنه إنه خارج عن طبيعة المخلوقات المسالمات إلى طبيعة الحشرات المؤذيات، واستنهض رسول الله وهذه مم المسلمين لقتله، فوعد من قتله بضرية واحدة بالأجر الكبير، ودونه من قتله بضريتين، ودونه من قتله بثلاث ضربات أو ما بعدها.

أما النمل فبعضه يؤذي وبعضه لا يؤذي، فرخص الشارع قتل المؤذي في حدود دفع الأذي.

ثم أوصى الشارع بالحيوانات الألبِفة خيرا، أوصى بالإحسان إليها، وإطعامها وسقيها، وعدم إيذائها، فقد حبست امرأة هرة، فلا هى أطعمتها وسقتها، ولا هى تركتها بدون حبس، لتبحث لها عن حشرة تأكلها، وتجد لها ماء تشريه، لكنها حبستها، حتى ماتت جوعا، وعطشا، هذه المرأة أخبر الله نبيه هذه استعذب بالناريوم القيامة.

وهذا رجل يمشى فى صحراء، يشتد عليه العطش، حتى كاد يهلكه، أخذ يبحث عن ماء، فوجد بئرا، نزل فشرب، فلما خرج من البئر وجد كلبا يلهث، ويخرج لسانه جافا من شدة العطشن يلعق بلسانه التراب، لعله يجد فيه رطوبة تخفف عنه جفاف اللسان والعطش، فقال الرجل: لقد بلغ العطش بهذا الكلب مثل ما بلغ بى، فنزل البئر ثانية، فلم يجد ما يرفع به الماء للكلب سوى خفه، فملأ واحدا من خفيه، وأمسكه بفمه، ليتمكن من الصعود من البئر بيديه، حتى خرج من البئر، فسقى الكلب حتى روى، فشكر الله لهذا الرجل إحسانه إلى الكلب، فغفر له ذنويه.

وهذه امرأة بغى، زانية، ترى كلبا يلهث من العطش، فتأخذها الشفقة على الكلب فتخلع حذاءها، وتملؤه ماء، وتسقى به الكلب، فيشكر الله لها، فيغفر لها زناها.

وقع ذلك فى الأمم السابقة، ويحكيه رسول الله وقد الله الله عليه مرغبا فى الإحسان إلى الحيوان، في الصحابة: إذن لنا أجر في سقينا دوابنا؟ فيقول صلى الله عليه وسلم: نعم. إن في إروائكم لأي حيوان أجرا وثوابا.

المباحث العريية

(أمررسول اللَّه ﷺ بقتل ذي الطفيتين) أي صاحب الطفيتين، والطفيتان نتنبة طفية، مضم الطاء وسكون الفاء وفتح الياء، وهي خوصة شجر المقل، بضم المبح وسكون الفاف، وهو شجر الدوم، بفتح الدال، وهو يشبه النخل، وتطلق الطفية على الخط الأبيض، أو الأسود، أو الأصعر على طهر الحية، وتطلق عدارة « ذات الطفيتين على حية لينة حبيثة، على طهرها خطان، وكأنهما مشبهان بخوصتى المقل، وكان حقه أن يقول: ذات الطفيتين، فهى حية، ولكنه أريد النوع، فكأنه قال: اقتلوا هذا النوع.

وفى ملحق الرواية «الأبتروذو الطفيتين» وفى الرواية الثانية «اقتلوا الحيات، وذا الطفيتين والأبتر، فعطفهما على الحيات من عطف الخاص على العام، وفى الرواية الثالثة «اقتلوا الحيات والأبتر، واقتلوا ذا الطفيتين والأبتر» والأبتر نوع من الحيات، مقطوع الذسب، وقيل: الأبتر الحية القصيرة الذنب، وقال الداودى: هى الأفعى التي تكون قدر شبر أو أكبر قليلا، وعطف الأبتر على ذى الطفيتين يقتضى أنهما متغايران، لكن جاء فى رواية «لا تقتلوا الحيات، إلا كل أبتر ذى طفيتين»، فظاهر هذه الرواية أنهما متحدان، قال الحافظ ابن حجر: لكن لا ينفى المغايرة. اهـ

فقد تكون ذات الطفيتين طويلة الذنب، وقد تكون قصيرة الذنب، فأمر بقتل النوعين في رواية، وأمر بقتل نوع في رواية.

والتعبان ذكر الحيات، وقيل: الكبير من الحيات، ذكرا كان أو أنثى، والأفاعى جمع أفعى، وهى الأنثى من الحيات، والذكر منها « أفعوان » بضم الهمزة والعين، بينهما فاء ساكنة، وكنية الأفعوان أبو حيان، وأبو يحيى، لأنه يعيش ألف سنة، وهو الشجاع الأسود، الذي يواثب الإنسان، قالوا: ومن صفة الأفعى أنها إذا قفتت عينها عادت، ولا تغمض حدقتها أبدا، والأساود جمع أسود، قال أبو عبيد: هي حية فيها سواد، وهي أخبت الحيات، ويقال له: أسود سالخ، لأنه يسلخ جلده كل عام، وفي سنن أبي داود والنسائي « أعوذ بالله من أسد وأسود » وقبل: هي حية رقيقة رقشاء، دقيقة العنق، عريضة الرأس، وريما كانت ذات قرنين، والهاء في الحية للوحدة، كدجاجة.

(فإنه يلتمس ألبص، ويصيب ألحبل) والضمير لذى الطفيتين، وفي الرواية الثانية «فإنهما يستسقطان الحبل، ويلتمسان البصر» والضمير لذى الطفيتين والأبتر، وإسناد الفعل لهما لا يتعارض مع إسناده لأى منهما، والحبل بفتح الحاء والباء حمل المرأة، «ويستسقطان» أى يصيران الحمل سقطا، ومعنى «يلتمسان البصر» أى يقصدانه، فيذهبان، وفي الرواية الثالثة «ويستسقطان الحبالي» وفي الرواية التاسعة «فإنهما اللذان يخطفان البصر، ويتتبعان ما في بطون النساء» أى يسقطانه، مجاز بذكر السبب، وإرادة المسبب. وفي الرواية الثامنة «هما اللذان يلتمعان البصر، ويطرحان أولاد مجاز بذكر السبب، وإرادة المسبب. وفي الرواية الثامنة «هما اللذان يلتمعان البصر، ويطرحان أولاد مجاز بذكر السبب، وإرادة المسبب. وفي الرواية الثامنة «هما اللذان يلتمعان البصر، ويطرحان أولاد النساء» وفي رواية «ويذهب البصر»

قال نضر بن شميل: الأبتر صنف من الحيات أزرق، مقطوع الذنب، لا تنظر إليه حامل إلا ألقت ما في بطنها. قال النووى: معنى «يستسقطان الحبل» أن المرأة الحامل إذا نظرت إليهما، وخافت، أسقطت الحمل غالبا، وقد دكر مسلم في روايتنا الثالثة قول الزهرى «ونرى ذلك من سميهما» بضم نون «نرى» أي نظن، قال: وأما «يلتمسان البصر» ففيه تأويلان، نكرهما الخطابي واخرون، أحدهما: معناه يخطفان البصر ويطمسانه، بمجرد نظرهما إليه، لخاصة جعلها الله تعالى في بصريهما، إدا

وقع على بصر الإنسان، ويؤيد هذا التأويل الرواية التامنة «يلتمعان البصر» والتاسعة «يخطفان البصر» والتأنى أنهما يقصدان البصر باللسع والنهش، والأول أصح وأشهر، قال العلماء: وفي الحبات نوع يسمى الناطر، إذا وقع نطره على عين إنسان مات من ساعته.

(فكان ابن عمر يقتل كل حية وجدها) سواء كانت من دوات الببوت أو فى الصحراء، أى يقتلها إدا قدر عليها، وفى الرواية التالثة. «قال ابن عمر: فلبنت لا أنرك حية أراها إلا قتلتها» أى إن قدرت عليها، وفى رواية البخارى «أن ابن عمركان يقتل الحيات، ثم نهى، قال إن النبي رواية البخارى «أن ابن عمركان يقتل الحيات، ثم نهى، قال إن النبي التعلق هدم حائطا له، فوجد هيه سلخ حية، أى جلدها الذي غيرته - فقال: انظروا أين هو؟ فنظروا فقال: اقتلوه، قال ابن عمر: فكنت أقتلها لذلك »

(فأبصره أبولبابة بن عبد المندر أو ريد بن الخطاب، وهو يطاره حية) «أبولبابة» بضم اللام، صحابى مشهور، وهو أوسى من بنى أمية بن زيد، ليس له فى الصحيح إلا هذا الحديث، وكان أحد النقباء، وشهد أحدا، ويقال: شهد بدرا، واستعمله النبى و على المدينة، وكانت معه راية قومه عند الفتح، ومات فى أول خلافة عثمان، وزيد بن الخطاب أخو عمر بن الخطاب رضى الله عنهما، ليس له فى الصحيح إلا هذا الموضع، وفى الرواية الثانية والثالثة «أبولبابة أو زيد بن الخطاب» بالشك، وفى الرواية الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتاسعة. «أبولبابة» من غير شك، والظاهر أنهما كانا معا، ونسب القول لهما، فى ملحق الرواية الثالثة على أساس أن القائل أحدهما، ومواقفه الآخر فى حكم قوله أيضا، ومعنى «يطارد حية » أى يطلبها ويتبعها ليقتلها.

(فقال: إنه قد نهى عن نوات البيوت) فى الكلام مضاف محذوف، أى نهى عن قتل ذوات البيوت أى اللاتى يوجدن فى البيوت، وظاهره التعميم فى جميع البيوت، وعن مالك تخصيصه ببيوت المدينة، وقبل يختص ببيوت المدن، دون غيرها، وفى الرواية الرابعة والخامسة والتاسعة «نهى عن قتل الجنان التى فى البيوت» و« الجنان» بجيم مكسورة، ونون مفتوحة مشددة، جمع جان، وهى الحية الصغيرة، قيل: الرقيقة الخفيفة، وقيل: الرقيقة البيضاء، وفى الرواية الثامنة « إذا هم بحية من عوامر البيوت» وفى رواية للبخارى « إنه نهى بعد ذلك عن نوات البيوت، وهى العوامر» قال الحافظ ابن حجر: «وهى العوامر» من كلام الزهرى، أدرج فى الحديث، قال أهل اللغة: عمار البيوت سكانها من الجن، وتسميتهن عوامر، لطول لبثهن فى البيوت، مأخوذ من العمر، وهو طول البقاء، وفى روايتن الثالثة عشرة « إن لهذه البيوت عوامر، فإذا رأيتم شيئا منها، فحرجوا عليها ثلاثا» أى ثلاث مرات، وقيل: ثلاث ليال، ومعنى «حرجوا عليهن» بفتح الحاء وكسر الراء المشددة بعدها جيم، أى مرات، وقيل: أنتن فى ضيق وحرج، إن لبثت عندنا، أو ظهرت لنا، أو عدت إلينا، قتلناك.

(يفتح حُوحة له) بفتح الخاء، وإسكان الواق، وهي كوة بين دارين أو بيتين، يدحل منها، وقد بكون في حائط منفرد. والكوة النافذة الصغيرة، وفي الرواية التاسعة «كان عبد الله بن عمر يوما عند هدم له » وفي الرواية الرابعة «أن أبالبابة كلم ابن عمر ليفتح له بابا في داره، يستقرب به إلى المسجد »أي ليصير به قريبا من المسجد – «فوجد الغلمة » – بكسر الغين وسكون اللام جمع غلام – «حلد حان، فقال عبد الله: التمسود »أي ايحتوا عن التعبان «فاقتلوه » وفي الرواية النامنة «فبينما عبد الله بن عمر - جالسا معه - يفتح خوخه له، إذا هم بحية » وهى ملحق الرواية التاسعة « أن أبا لدابة مر بابن عمر، وهو عند الأطم » بضم الهمزة والطاء، وهو القصر، وجمعه أطام، كعنق وأعناق « الدى عند دار عمر بن الخطاب، يرصد حبة » أى يرقبها ويبحث عنها، بواسطة الغلمة، ليقتلها.

(كنا مع النبي ﷺ في غار، وقد أنزلت عليه «والمرسلات عرفا) في رواية النخاري « بينما نحن مع النبي ﷺ مي غار بمني، إذ نزل عليه «والمرسلات» وفي رواية «كان دلك ليلة عرفة، قال الحافظ ابن حجر «بمني» أصح مما أخرجه الطبراني في الأوسط «على حراء».

وقوله نعالى ﴿وَالْمُرْسَلاتِ عُرْفًا﴾ قبل فى تفسيره أن اللَّه تعالى يقسم بمن اختاره من الملائكة عليهم السلام، يقسم بطوائف الملائكة، التى يرسلها إلى الخلق للأمر بالمعروف وتحويلهم من الظلمات إلى النور، وجواب القسم ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ﴾.

(فَنْحِنْ نَأَخُذُهَا مِنْ فَيِهُ رَطِيةً) أي لم يجف ريقه منها وفي رواية للبخاري «فتلقيناها من فيه، وإن فاه لرطب بها» وفي رواية له «وإنا لنتلقاها من فيه» وفي رواية أخرى له «وإنه ليتلوها، وإني لأتلقاها من فيه».

(إذ خرجت علينا حية) في رواية للبخاري « إذ وتبت علينا حية ».

(فابتدرناها لنقتلها، فسيقتنا) أي تسابقنا أينا يدركها؟ فسيقتنا كلنا، وفي رواية للبخاري «فابتدرناها فذهبت».

(وقاها الله شركم، كما وقاكم شرها) أي إن الله سلمها منكم، كما سلمكم منها.

(أمر محرما بقتل حية بمئي) هذا مأخوذ من الرواية العاشرة، فقد كانوا محرمين بالحج، وأمرهم رسول الله على بقتلها.

(فسمعت تحريكا في عراجين) بفتح العين، جمع عرجون بضمها، وهو الفروع التي تحمل تمر النخل.

(فلما انصرف أشار إلى بيت في الدار) أي فلما انصرف وانتهى من الصلاة، والبيت في الأصل ما يبيت فيه الأدمى، والدار تجمع المباني والساحة، وكأن دارهم كانت فسيحة، تتكون من بيوت لأفراد الأسرة.

(فخرجنا مع رسول الله علي إلى الخندق) أي إلى حفر الخندق.

(فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله ﷺ بأنصاف النهار) « أنصاف النهار» بعتم الهمزة منتصفه، وكأنه وقت لآخر النصف الأول وأول النصف الثانى، فجمعه لذلك، ويحتمل أن يكون جمعه لتعدده بحسب تعدد الأيام.

(فيرجع إلى أهله) أى إلى زوجته، ليطالع حالها، ويقضى حاحتها، ويؤنسها فى وحشنها فقد كانت عروسا.

(خذ عليك سلاحك، فإني أخشى عليك قريظة، فأخذ الرجل سلاحه، ثم رجع) كانت

بنو قريظة قد عاهدت رسول الله رضي الله الله الله الله الله الله عليه من يحاريه، فنكثت العهد، وأعانت قريشا على حريه في غزوة الخندق، فكان صلى الله عليه وسلم يخشى على أصحابه من غدر اليهود، أن ينفردوا بأحد المسلمين في المدينة، فأوصى هذا الفتى بالحذر منهم، وذكر الراوى هذه القضبة ليبين كيف أن الفتى كاد يستخدم سلاحه ضد زوجته.

(فإذا امرأته بين البابين قائمة) كانت غيرة العرب على نسائهم، وبخاصة حديثة العرس، نمنع الزوجة من البروز في فناء الدار ونحدد إقامتها في دائرة الحريم. حجرة النوم وما حولها من حجرات، فوجد الفتي امرأته قد خرجت من الدائرة المحددة لها، ووقفت في فناء الدار بين باب الحريم والباب العام للبيت.

(فأهوى إليها الرمع) أى رفع رمحه، وصوبه نحوها، يريد طعنها به.

(اكفف عليك رمحك) أى اضمم إليك رمحك، يقال: كف الشيء يكفه بضم الفاء، إذا ضم بعض.

(فإذا بحية عظمية منطوية على الفراش) أي ملتف بعضها حول بعض، فوق فراش روجته.

(فأهوى إليها بالرمح، فاتتظمها به) أي طعنها به وضم بعضها إلى بعض، أي فصارت كومة فظنها قد ماتت، ولم تكن ماتت.

(ثم خرج فركزه في الدار) مطمئنا، فلا حاجة له به.

(فاضطريت عليه) أى تحركت على غير نظام، وهاجمته، وأصابته بسمها، ثم وقعت ميتة ووقع الفتى ميتا.

(فما يدرى، أيهما كان أسرع موتا؟ الحية؟ أم الفتى؟) «فما يدرى» بضم الباء، مبنى للمجهول، أى فما يدرى أحد، أيهما كان أسبق موتا؟ لسرعة موتهما.

(ادع اللّه يحييه لنا) لمحبتنا له، واعتزازنا به، و« يحييه » مؤول بمصدر من غير سابك، مجرور بحرف جن والتقدير: ادع اللّه بإحيائه لنا.

(إن بالمدينة جنا، قد أسلموا) وأنهم يتشكلون بالأفاعي والحيات.

(فإذا رأيتم منهم شيئا) على هيئة حية.

(فَآدُنُوهِ ثَلاثُهُ أَيِام) أى آذنوه وأعلموه وأنذروه أن لا يعود للظهور، وأعطوه مهلة ثلاثة أيام، وفى الرواية الثالثة عشرة «حرجوا عليها ثلاثا» بفتح الحاء وتشديد الراء المكسورة، أي ضبقوا عليها بإنذارها.

(فأن بعد لكم بعد ذلك فاقتلوه، فإنما هو شيطان) أى متمرد، وفي الرواية الثالثة عشرة «فإن ذهب، وإلا فاقتلوه، فإنه كافر» جواب الشرط الأول، وفعل الشرط التاني محذوفان، والتقدير: فإن دهب ولم يرجع سلم منكم وسلمتم منه، وإن لم يذهب ورجع إليكم فاقتلوه. قال النووى: قال العلماء: معناه إنا لم يذهب بالإنذار، علمتم أنه ليس من عوامر

البيوت، ولا ممن أسلم من الجن، بل هو شيطان، فلا حرمة عليكم فاقتلوه، ولن يجعل اللَّه له سعيلا للانتصار عليكم بشأره، بخلاف العوا مرومن أسلم.

(اذهبوا، فادفنوا صاحبكم) رد على قولهم ادع الله يحييه لنا.

(أمرها بقتل الأوراع) جمع ورغ بفتح الواو والزاى، وورغة، أو الورغة الأنثى، والورغ الدكر، سام أبرص، جلده يشبه البرص – بفتح الراء، المرض المعروف –، ويعرف «بالدرص» بضم الباء وسكول الراء، قال النووى؛ واتفقوا على أن الورغ من الحشرات المؤذيات، وفي الرواية السادسة عشرة «أنها استأمرت النبي عرض في قتل الورغان » بكسر الواء وسكون الزاى « فأمر بقتلها » وفي الرواية السابعة عشرة « أمر بقتل الورغ، وسماه فويسقا » وفي الرواية الثامنة عشرة «قال للورغ؛ الفويسق» واللام في «للورغ بمعنى «عن » والمعنى أنه سماه « فويسقا » وهو تصغير تحقير، مبالغة، والفسق الخروج عن الحد بالأذي، والرواية التاسعة عشرة والمتممة للعشرين، والواحدة والعشرون، قصد بها تكثير الثواب في قتله بأول ضربة، ثم ما يليها، فالمقصود الحث على المبادرة بقتله، والاعتناء به، وتحريض قاتله على أن بقتله بأول ضربة، ثم ما يليها، فالمقصود الحث على المبادرة بقتله، والاعتناء به، وتحريض قاتله على أن بقتله بأول ضربة، فإنه إذا أراد أن بضربه ضربات، ربما انفلت، وفات قتله.

قال النووى: وأما تقييد الحسنات في الضرية الأولى بمائة، وفي الرواية الأخرى بسبعين، فجوابه أن هذا مفهوم العدد، ولا يعمل به عند الأصوليين وغيرهم، فذكر سبعين لا يمنع المائة، فلا معارضة بينهما، أو لعله صلى الله عليه وسلم أخبرنا أولا بسبعين، ثم تصدق الله تعالى بالزيادة، فأعلم بها النبي ﷺ، حين أوحى إليه بعد ذلك، ويحتمل أن ذلك يختلف باختلاف قاتلى الوزغ، بحسب نياتهم، وإخلاصهم، وكمال أحوالهم ونقصها، فتكون المائة للكامل منهم، والسبعون لغيره. والله أعلم.

(أن نملة قرصت نبيا من الأنبياء) قبل: هو العزير، وروى الحكيم الترمذى في النوادر أنه موسى عليه السلام، ويذلك جزم الكلاباذي في معانى الأخبار، والقرطبي في التفسير، وفي الرواية الثالثة والعشرين والرابعة والعشرين « نزل نبي من الأنبياء تحت شجرة، فلدغته نملة » أي قرصته، هو بالدال والغين، وليس بالذال والعين فإن معناه الإحراق، ولا يصح هنا.

(فأمر بقرية النمل فأحرقت) المراد من قرية النمل مساكنها وموضع اجتماعها، قال الحافظ ابن حجر: والعرب تفرق في الأوطان، فيقولون لمسكن الإنسان وطن، ولمسكن الإبل عصن، ولمسكن الأسد عرين وغابة، ولمسكن الظبي كناس، ولمسكن الضب وجار، ولمسكن الطائر عش، ولمسكن الزنبور كور، ولمسكن اليربوع نافق ولمسكن النمل قرية، وفي رواية للبخاري «ثم أمر بعيتها فأحرق».

وفى الرواية الثالثة والعشرين والرابعة والعشرين «فأمر بجهازه فأخرج من تحتها، ثم أمر بها فأحرقت» ففى الكلام مضاف محذوف، تقديره: ثم أمر بقريتها، بدلالة الرواية الأخرى، وبدلالة مؤاخدة الله تعالى له، والجهاز بفتح الجيم وكسرها هو المتاع، وإخراجه من تحتها، يدل على أن قرية النمل كانت فوق الشجرة، أو الضمير في «تحتها» للشجرة، وكانت قرية النمل تحتها أيضا.

(فأوحى الله إليه: أفى أن قرصتك نملة أهلكت أمة من الأمم تسبح) « أن » وما دحلت عليه فى تأويل مصدر، مجرور بفى، متعلق بأهلكت، وجملة « أهلكت » مفعول به لفعل « أوحى » « وفى » للسبنة كقوله « دخلت امرأة النارفي هرة »

والتقدير: أوحى الله إليه هذه الجملة: أهكلت أمة بسبب قرص نملة لك؟ والكلام على الاستفهام الإنكارى التوبيذي، أى ما كان ينبغي ذلك، وجملة «تسبح» صفة ثانية لأمة، أى أهلكت أمة من الأمم مسبحة، إشارة إلى قوله تعالى ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْء إلا يُسَبِّحُ بِحَمْدِه وَلَكِنْ الْمَلْتُ مِنْ شَيْء إلا يُسَبِّحُ بِحَمْدِه وَلَكِنْ لا تَفْقَهُونَ تُسْبِعِهُم ﴿ [الإسراء: 33] وفي وصف الأمة بالنسبيح زيادة توبيح، وفي الرواية النالنة والعشرين والرابعة والعشرين «فأوحى الله إليه عهلا نملة واحدة «فهلا» للتوبيح والتنديم، وتختص بالدخول على الفعل الماضى، والفعل هنا مقدر، و «نملة » سالنصب معوله، والتقدير: هلا عاقبت نملة واحدة، فقد قرصتك نملة واحدة، و «هلا» إذا دحلت على المضارع تكون للعرض أو التحضيض، ولا يصح هنا، والنملة واحدة النمل، وجمع الجمع نمال، والنمل أعظم الحيوانات حيلة في طلب الرزق، ومن عجيب أمره أنه إذا وجد شيئا ولو قل أنذر الباقين، ويحتكر في زمن الصيف للشتاء، وإذا خاف العفن على الحب أخرجه إلى ظاهر الأرض، وإذا حفر مكانه اتخذه تعاريج لئلا يجرى إليه ماء المطر، وليس في الحيوان ما يحمل أثقل منه غيره.

(عذبت أمرأة في هرة) الفعل الماضى مراد به الاستقبال، أى ستعذب وعبر بالماضى لتحقيق الوقوع، وه في السببية، وفي الكلام مضاف محذوف، أى بسبب إيناء أو قتل هرة، وفي رواية البخارى «دخلت امرأة النارفي هرة» وجاء في رواية أن المرأة كانت حميرية، وفي أخرى أنها كانت من بني إسرائيل، قال الحافظ ابن حجر: ولا تضاد بينهما، لأن طائفة من حمير كانوا قد دخلوا في اليهودية، فنسبت إلى دينها تارة، وإلى قبيلتها أخرى. اهد وفي رواية «من جرا هرة» و«جرا» بفتح الجيم وتشديد الراء مقصور، ويجوز فيه المد، والهرة أنثى السنور والهر الذكر ويجمع «الهر» على «هرر» كقرية وقرب.

(سجنتها حتى ماتت) في ملحق الرواية السادسة والعشرين «ربطتها»

(لا هـــى أطعمتهــا وســقتها إذ حبسـتها) وفــى الروايــة السادســة والعشــرين «لــم تطعمها ولم تسـقها».

(ولا هى تركتها، تأكل من خشاش الأرض) وفى ملحق الرواية السادسة والعشرين «ولم تتركها تأكل من حشرات الأرض» و «خشاش الأرض» بالخاء المفتوحة والمكسورة والمضمومة، والفتح أشهر، وروى بالحاء المهملة، والصواب الأول، وهى هوام الأرض وحشراتها، وقيل: المراد به نبات الأرض قال النووى: وهو ضعيف أو غلط اهـ

وفى رواية للبخارى « دنت منى النار، حتى قلت، أي رب، وأنا معهم؟ فإذا امرأة تخدشها هرة، قال: ما شأن هده؟ قالوا: حبستها حتى ماتت جوعا ».

(بينما رجل يمشى يطريق اشتد عليه العطش) فى روابة «ببنما رجل يمشى بعلاة» وفى رواية «ببنما رجل يمشى بعلاة» وفى رواية «يمشى بطريق مكة، وفى رواية النخارى «فاشتد عليه العطش، بالعاء الواقعة موقع «إد» وسقطت هذه الفاء من رواية مسلم، ووقع فى رواية «فاشتد عليه العطش» قال ابن التين: العطاش داء يصيب الغنم، فلا تروى، وهو غير مناسب هنا.

- (فإذا كلب يلهث) بفتح الهاء وكسرها، واللَّهث المصدر بإسكانها، والاسم اللهث بعثحها، وهو ارتفاع النفس من الإعياء، وقال ابن التين: لهث الكلب، أخرج لسانه من العطش، ولهث الرحل إذا أعيا، ورجل لهثان، وامرأة لهثى، كعطشان وعطشى.
- (يأكل الثرى من العطش) أى يكدم بقمه الأرض الندية، والجملة صفة كلب، أو حال من ضميره في «يلهث»
- (لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان بلغ مثى) «مثل» بالفتح، أي بلغ مبلغا متل الذي بلغ مين وضبطه بعضهم بالرفع على أنه فاعل «بلغ» والإشارة مفعول.
 - (فَنْزِلِ البِئْنِ فَمَلاُّ حُفْهِ مَاء) في رواية ابن حبان «فنزع أحد خفيه »
 - (ثم أمسكه بفيه) احتاج إلى ذلك ليعالج بيديه الصعود من البئر.
- (حتى رقى) بفتح الراء وكسر القاف، كصعد وزنا ومعنى، وفى لغة طيئ يفتحون عين الفعل المعتل اللام، والأول أفصح.
 - (فسقى الكلب) زاد في رواية «حتى أرواه» أي جعله ريانا.
- (فشكر الله له، فغفر له) أى أثنى عليه، أو قبل عمله، أو جازاه بفعله، قال القرطبى: معنى قوله « فشكر الله له » أى أظهر ما جازاه به عند ملائكته، فالفاء في « فغفر له » تفسيرية، أو من عطف الخاص على العام.
 - (قالوا...) سمى من هؤلاء السائلين سراقة بن مالك، رواه أحمد وابن ماجه.
- (وإن لنا في هنه البهائم لأجرا)؟ معطوف على محذوف، تقديره: الأمر كما ذكرت، وإن لنا، وفي الكلام مضاف محذوف، أي في سقى هذه البهائم، أو في الإحسان إلى هذه البهائم.
- (فى كل كبد رطبة أجر) « رطبة » أى حية ، فالمراد رطوية الحياة ، أو لأن الرطوية لازمة للحياة ، فهو كناية ، والمعنى أجر ثابت فى إرواء كل كبد حية ، والكبد يذكر ويؤنث ، والعموم فى «كل كبد » قيل مخصوص ببعض البهائم ، مما لا ضرر فيه ، وسيأتى التفصيل فى فقه الحديث .
- (أن أمرأة بغيا) بفتح الباء وكسر الغين، وهي الزانية، قال الحافظ ابن حجر: وتطلق على الأمة مطلقا، وفي روايتنا التاسعة والعشرين «بغي من بغايا بني إسرائيل».
- (رأت كلبا في يوم حان يطيف ببئر) «يطيف» بضم أوله، من أطاف، يقال: أطفت بالشيء إذا أدامت المرور حوله، وفي الرواية التاسعة والعشرين «يطيف بركية» بعتح الراء وكسر الكاف وتشديد الياء، وهي البئر مطوية أو غير مطوية، وغير المطوية يقال لها: جب وقليب، ولا يقال لها بئر، حتى تطوى، وقيل. الركي البئر قبل أن تطوى، فإذا طويت فهي الطوى، يقال: طوى البئر بالحجارة، أي بناها أو عرشها.
- (قد أدلع لساته من العطش) يقال: أدلع لسانه، ودلع لسانه، لغتان، أى أخرجه لشدة العطش، وحرح من الهم واسترخى من ظمأ أو نعب.

(فنزعت له بموقها) «الموق» بضم الميم هو الخف، فارسى معرب، ومعنى «نزعت له بموقها» ، أي استقت له بخفها، يقال: نزعت بالعلو، إذا استقيت به من البئر.

فقه الحديث

قال النووى: قال المازرى: لا تقتل حيات مدينة الرسول الله إلا بإنذارها [كما جناء في الرواية الثانية عشرة « فإذا رأيتم شيئا منها فحرجوا عليها ثلاثا» قيل: ثلاثة أيام، وقبل ثلاث مرات، « فإن ذهب، وإلا فاقتلوه، فإنه كافر، فإن أنذرها، ولم تنصرف قتلها.

قال: وأما حيات غير المدينة، في جميع الأرض والبيوت والدور، فيندب قتلها، من غير إنذار، لعموم الأحاديث الصحيحة في الأمر بقتلها، ففي الرواية الثانية «اقتلوا الحيات» وفي الرواية الثالثة «اقتلوا الحيات والكلاب» وفي الرواية العاشرة «إذ خرجت علينا حية، فقال: اقتلوها» ولم يذكر إنذارا، ولا نقل أنهم أنذروها، قال: فأخذ العلماء بهذه الأحاديث في استحباب قتل الحيات مطلقا، وخصت المدينة بالإنذار الوارد فيها، وسببه صرح به في الحديث – روايتنا الثانية عشرة - أنه أسلم طائفة من الجن بها.

وذهبت طائفة من العلماء إلى عموم النهى في حيات البيوت بكل بلد، حتى تذذر، وأما ما ليس في البيوت، فيقتل من غير إنذار، وقال مالك: يقتل ما وجد منها في المساجد.

قال القاضى: وقال بعض العلماء: الأمر بقتل الحيات مطلقا مخصوص بالنهى عن جنان البيوت، إلا الأبتروذا الطفيتين، فإنه يقتل على كل حال (فكأنه قال: اقتلوا الحيات إلا حيات البيوت، فلا تقتلوها، إلا بعد الإنذار، و إلا الأبتروذا الطفيتين، فاقتلوهما، وإن كانا في البيوت بدون إنذار) وإلا ما ظهر منها بعد الإنذار،

وقال مالك: يكفى أن يقول: أحرج عليك باللَّه واليوم الآخر أن لا تبدولنا، ولا تؤذينا.اهـ

والذي أميل إليه جوار قتل جميع الحيات في أي مكان بدون إنذار، لحديث البخاري «خمس من الدواب لا حرج على من قتلهن » وفي رواية «كلهن فاسق، يقتلن في الحرم » وذكر منها العقرب في رواية و«الحية » في رواية أخرى، وإذا رفع الإثم في قتلها على المحرم، وفي الحرم رفع عن الحلال من باس أولى، ثم كيف نأمن التعدان على أطفالنا مع الإنذار؟ أعتقد أن طلب الإنذار كان لنوعية خاصة، ومكان خاص وزمن خاص، لا يقاس عليه، وكدا ما ورد عن أبي لبابة وزيد بن الخطاب، والله أعلم.

ويؤخذ من الأحاديث فوق ما تقدم

١- من قوله في الرواية الأولى والنّائية «فإنه بلتمس النصر، ويصيب الحبل» أن هناك تأثيرا بدون
 ملامسة، كالأشعة غير المربّية، ويحمل على مثلها إصابة العين.

- ٢- وأن هناك من المخلوقات ما لا نعرف فائدة في خلفه، وأنه مؤد دائما، اللَّهم إلا أن يقال: إن من الحكمة في خلقه تخويف العباد، والحت على توقى الشر. واللَّه أعلم.
- ٤- ومن عمل أبى لبابة وزيد بن الخطاب حرص الصحابة على التبليغ والأمر بالمعروف والنهى عن
 المنكر ولو من غير الأعلم للأعلم.
- ٥- من تعليله صلى اللَّه عليه وسلم لقتل الأبتروذي الطفيتين ما ينبغي للعالم إذا أفتى أن يسوق الدليل والتعليل لفتواه.
 - "- ومن الرواية الثالثة، قتل الكلاب، وفيه تفصيل سبق.
 - ٧- ومن الرواية العاشرة والحادية عشرة جواز قتل المحرم للفواسق الواربة.
- ۸− ومن قوله فى الرواية العاشرة « وقاها الله شركم، ووقاكم شرها ». أن الشر والخير نسبى، فقتلكم إياها شر بالنسبة لها، وإن كان خيرا بالنسبة إليكم.
 - ٩- وفي الحديث جواز قتل الحية في الحرم.
 - ١٠- وجوار قتلها في جحرها.
- ١١- ومن الرواية الخامسة عشرة والسادسة عشرة والسابعة عشرة استحباب قتل الوزغ والحث عليه والترغيب فيه، لكونه من المؤذيات.
 - ١٢ والحث على المبادرة بقتله، والاعتناء به، وكثرة التَّواب على قتله.
- ۱۱- ومن الرواية الثانية والعشرين والثالثة والعشرين والرابعة والعشرين جواز إحراق الحيوان المؤذى بالنان على أساس أن شرع من قبلنا شرع لنا، إذا لم يأت في شرعنا ما يرفعه، و لا سيما إذا ورد على لسان الشارع ما يشعر باستحسان ذلك، لكن ورد في شرعنا النهي عن التعذيب بالنان قال النووى: هذا الحديث محمول على أنه كان جائزا في شرع ذلك النبي قتل النمل، وجواز التعذيب بالنان فإنه لم يقع عليه العتب في أصل القتل، ولا في الإحراق، بل في الزيادة على النملة الواحدة. وأما في شرعنا فلا يجوز إحراق الحيوان بالنان، إلا إذا أحرق إنسان إنسانا، فمات بالإحراق، فلوليه القصاص بإحراق الجاني، للحديث المشهور» لا يعذب بالنار إلا الله ».

ثم قال: وأما قتل النمل فمذهبنا أنه لا بجون، واحتج أصحابنا فيه بحديت ابن عباس « أن النبى عَلَّم قال: وأما قتل أربع من الدواب. النملة والنحلة والهدهد، والصرد » (بضم الصاد وفتح الراء، طائر أكبر من العصفور، ضخم الرأس والمنقار، يصيد صغار الحشرات) رواه أبو داود بإ سناد صحيح على شرط البخارى ومسلم، اهـ

أما الخطابي وغيره فقد قيدوا النهى عن قتل النمل بالنمل السليماني، وقال البغوي: النمل الصغير الذي يقال له الذر، يجوز قتله، ويه جزم الخطابي.

- ١٤- قال عباض: في هذا الحديث جواز قتل كل مؤذ.
- ٥١- قال القرطبي · ظاهر هذا الحديث أن هذا النبي إنما عاتبه الله حيث انتقم لنفسه، بإهلاك جمع، أداه منه واحد، وكان الأولى به الصدر والصفح، وكأنه وقع له أى ظن أن هذا النوع مؤد لبنى آدم، وحرمة بني آدم أعظم من حرمة الحيوان، علو انعرد هذا النظر وهذا الظن ولم ينصم إليه النشعى لم يعاتب، قال: والذي يؤيد هذا التمسك بأصل عصمة الأسياء، وأنهم أعلم بالله وبأحكامه من غيرهم، وأشد له حشية اها وعلى هذا يؤحد من الحديث قتل ما عساه يؤذي الغير، ولو لم يفع منه إيذاء للغير، لا على العقوية، ولكن للحماية.
- ١٦ واستدل بقوله في الرواية الثانية والعشرين « أهلكت أمة من الأمم تسبح » أن الحيوان يسبح الله تعالى حقيقة، وتعقب بأن ذلك لا يمنع الحمل على المجان بأن يكون سببا للتسبيح.
- ١٧- ومن الرواية الخامسة والعشرين والسادسة والعشرين أن المسلم قد يعذب بأمور براها صغيرة ﴿وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدًا اللَّهِ عَظِيمٌ [النون ١٥] وقيل: إن المراد من «عذبت امرأة» في روايتنا الخامسة والعشرين والسادسة والعشرين العذاب بالحساب، لأن من نوقش الحساب عذب، لكن يرد هذا القول رواية البخاري بلفظ «بخلت امرأة النار في هرة...» قال النووي «الذي يطهر أن المرأة كانت مسلمة، وإنما دخلت النار بهذه المعصية، وهذه المعصية ليست صغيرة، بل صارت بإصرارها كبيرة، وقال القاضي عياض: يحتمل أن تكون المرأة كافرة، فعذبت بالنار حقيقة الهائي عذابا فوق عذاب الكفر، قال الحافظ ابن حجر: ويؤيد كونها كافرة، ما أخرجه البيهقي في البعث والنشور.
- ١٨ وفي الحديث جوازاتخاذ الهرة، وربطها، إذا لم يهمل إطعامها وسقيها، ويلتحق بذلك غيرالهرة
 مما في معناها. وتحريم قتل الهرة.
- ١٩- وأن الهر لا يملك، وإنما يجب إطعامه على من حبسه، كذا قال القرطبي، واستبعد الحافظ ابن
 حجر دلالة الحديث على ذلك.
- ٢٠ وفيه وجوب نفقة الحيوان على مالكه. كذا قال النووى، واستبعد الحافظ ابن حجر هذا المأخذ،
 وقال: ليس في الخبر أنها كانت في ملكها، لكن في قوله «هرة لها» كما هي في رواية ما يقرب من ذلك!هـ والحق مع النووي، حيث إن نفقة المحبوس على حابسه واضحة في الحديث، فمن باب أولى المملوك.
- ٢١ ومن الرواية السابعة والعشرين الحث على الإحسان إلى الناس، لأنه إذا حصلت المغفرة بسبب
 سقى الكلب، فسقى المسلم أعظم أجرا.
- ٢٢ واستدل به على جواز صدقة التطوع للمشركين، حيت لا يكون هناك مسلم، قال الحافظ ابن
 حجر. وكذا إدا دار الأمربين البهيمة، والأدمى المحترم، واستويا في الحاجة، فالادمى أحق.
 - ٢٣ وفيه جواز السفر منفردا، ويغير زاد، ومحل ذلك في شرعنا ما إذا لم يخف على نفسه الهلاك.
- ٢٤- استدل بقوله «في كل كبد رطبة أحر» على عموم الإحسان للحيوان، قال النووي: إن عمومه

مخصوص بالحيوان المحترم، وهو ما لم يؤمر بقتله، فيحصل التواب بسقيه، ويلتحق به إطعامه وغيره من وجوه الإحسان، أما هذا الحديث، فقد كان في بني إسرائيل، وقال ابن التين، لا يمتنع إجراؤه على عمومه، يعنى فيسقى، ثم يقتل، لأنا أمرنا بأن نحسن القتلة، ونهينا عن المثلة.

٥٦ - واستدل به على طهارة سؤر الكلب، وتعقب بأنه شرع من قبلنا، على أنه فعل بعض الناس، و لا يدرى. هل هو كان ممن يقتدى به أم لا.

٣٦ - و من الرواية الثامنة والعشرين والتاسعة والعشرين، أن سقى الماء يكفر الكدائر.

والله أعلم

كتاب

الأدب من الألفاظ وغيرها

- ٦٠٠ باب سب الدهر - تسمية العنب كرمًا - قول عبدي وأمتى - استعمال المسك.

(٦٠٠) باب سب الدهر - تسمية العنب كرماً - قول: عبدى وأمتى - استعمال المسك

١١١٥ - ﴿ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُدُولُ: «قَالَ اللَّهُ عَنزُ وَجَالٌ: يَسُبُّ ابْنُ آذَمَ الدَّهْرَ، وَأَنَا الدَّهْرُ، بِيَادِيَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ».

١١٢ ٥- ﴿ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ عَسَرٌّ وَجَسَلٌ: يُؤْذِينِي الْسُنُ آدَمَ، يَسُبُّ الدَّهْرَ، وَأَنَا الدَّهْرُ، أُقَلِّبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ».

٣ ١ ١ ٥ - ﴿ عَن أَبِي هُرَيْرِهَ صَلَىٰهُ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَالَ اللَّهُ عَزْ وَجَـلُ يُؤْذِينِي الْسُنُ آدَمَ يَقُولُ يَا خَيْبَةَ النَّهْرِ، فَلا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ يَا خَيْبَةَ الدَّهْرِ، فَإِنِّي أَنَا الدَّهْرُ أُقَلِّبُ لَيْلَهُ وَنَهَارَهُ، فَإِذَا شِئْتُ قَبَطَنُهُمَا».

ع ١١٥- } عَن أَبِي هُرَيْرَةَ هَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ يَا خَيْبَـةَ الدَّهْـرِ، فَإِنَّ اللَّهَ هُــوَ الدَّهْـرُ».

٥١١٥- ﴿ عَسن أَبِسي هُرَيْسرَةَ صَلَّ النَّبِسيِّ ﷺ قَسالَ: «لا تَسُبُّوا الدَّهْسرَ، فَسإِنَّ اللَّهَ فَالَ: «لا تَسُبُّوا الدَّهْسرَ، فَسإِنَّ اللَّهَ فُو الدَّهْسرُ».

٣١١٥- ﴿ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لا يَسُبُّ أَحَدُكُمُ الدُّهْرَ، فَإِنْ اللَّهِ ﷺ: «لا يَسُبُّ أَحَدُكُمُ الدُّهْرَ، فَإِنْ الْكَرْمَ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ».

١١٧ه- \ عَن أَبِي هُرَيْسِرَةَ هَا (٧)، عَسنِ النَّبِسيِّ عَلَيْ قَسالَ: «لا تَقُولُسوا كَسرُمٌ، فَسإِنَّ الْكَسرُمَ قَلْبُ الْمُؤْمِسِن».

(٣) وخَدَّثَنَاه إِسْحَقٌ بَّنُ إِنَّرَاهِيمٌ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّمْظُ لابْنِ أَبِي عُمَرُ قَالَ إِسْحَقُ أَحْبَرَنَا و قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ خَدَّثَ سُفْيان عَسِ
 الرُّهْرِيُّ عَى ابْنِ الْمُسَيِّدِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣) وحَدَّلُنَا عَلْدُ بْنُ حُمَّلَدٍ أَحْبَرَنَا عَنْدُ الرَّزَاق أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَن الزَّهْرِيَّ عَن ابْن الْمُسَيَّبِ عَن أَبِي هُرَيْرةَ

(٤) حَدَّثَنَا قُئِنَةُ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ عَن أَبِي الزِّنَادِ عَن الأَعْرَج عَن أَبِي هُرَيْرَةَ

(٥) وحَدَّثَنِي زَهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَى هِشَاهِ غَنْ ابْن سِيرِينَ عَن أَبَي هُرَيْرَةً

(٣) حَدَّثَنَا حَحَّاحُ بْنِ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّرَاق أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَن أَيُوبَ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَن أَبِي هُرَيْرَةُ

(٧) حَدَّثَ عَمْرًو الَّمَاقِدُ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالا حَدَّثَنَا سُفَّيَانُ عَنِ الرُّهْرِيِّ عَن سَعِيدٍ عَن أَبِي هُرِيْرَةَ

 ⁽١) وحَدَّثَنِي أَيُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سَرْحٍ وَحَرْمَلَةُ بْنُ يَخْتِى قَالا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبِ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِسهَاسِ أَحْبَرَنِي أَبُو سُلِمَةً بْنُ عَبْدِ الرَّحْسَ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةً.

١١٨ ٥- ^ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ هُ (()، عَنِ النَّبِيِّ فَالَ: «لا تُسَمُّوا الْعِنَـبَ الْكَـرْمَ؛ فَـإِنَّ الْكَـرْمَ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ».

٩١١٥- ﴿ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ هَالَ: قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لا يَقُولَـنَّ أَحَدُكُـمُ الْكَـرْمُ؛ فَإِنْمَـا الْكَرْمُ قَلْبُ الْمُؤْمِن».

١٢٥ - ١٠ عن أبُو هُرَيْرَة ﷺ (١٠)، عن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ لِلْعِنْبِ الْكَرْمَ؛ إنَّمَا الْكَرْمُ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ».

١٢١ه- ٢٦ عَن عَلْقَمَةَ بْنِ وَائِلُ (١١) عَن أَبِسِهِ عَسنِ النَّبِسيِّ ﷺ قَسَالَ: «لا تَقُولُسوا الْكَسرُمُ، وَلَكِسنُ قُولُوا الْحَبُلَةُ يَعْنِي الْعِسَبَ».

١٢٧ ٥ - ٢٢ عَن عَلْقَمَةَ بْنَ وَاتِلِ (١٢)، عَن أَبِسِهِ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَسَالَ: «لا تَقُولُوا الْكَرْمُ، وَلَكِنْ قُولُوا الْعِنْبُ وَالْحَبْلَةُ».

٩٢٧ ٥ - ٣٦ عَسن أبِسي هُرَيْسرَةَ ﷺ (١٣٥ مَ اللَّهِ عَلَيْ قَسالَ: «لا يَقُولَسنَّ أَحَدُ كُسمُ عَبْسِي وَأَمَتِسي، كُلُّكُم عَبِسدُ اللَّهِ، وَ"كُسلُّ بِسَسائِكُمْ إِمَساءُ اللَّهِ، وَلَكِسنْ لِيَقُسلُ عُلامِسي وَجَسارِيْنِي وَلَقِسايَ وَقَتَسائِي».

٤ ٢ ١ ٥ - 14 عَسن أَبِسي هُرَيْسرَةَ ﷺ (14) قَسالَ: قَسالَ رَمُسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لا يَقُولَسنَّ أَحَدُكُم عَيْسدِي، فَكُلُّكُمْ عَبِيدُ اللَّهِ، وَلَكِنْ لِيَقُلْ سَيِّدِي».

٥ ١ ٢ ٥ -- وفي روايسة عَسنِ الأَعْمَسشِ بِهَسذَا الإِسْسَادِ وَفِي حَدِيثِهِمَسا: «وَلا يَقُسلِ الْعَبْسةُ لِسَسِيِّدِهِ
 مَوْلايَ» وَزَادَ فِي حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ: «فَإِنَّ مَوْلاكُمُ اللَّهُ عَنَّ وَجَلَّ».

⁽٨) حَدَّلُنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْب حَدَّلُنَا جَرِيرٌ عَن هِشَامٍ عَنِ ابْنِ مِيبِرِينَ عِن أَبِي هُويُوهَ

⁽٩) حُدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حِدَّلَنَا عَلِيُّ بْنُ حَفْصٍ ّحَدَّثَنَا وَزَقَاءُ عَن أَبِي اَلزِّنَادِ عَنِ الأَعْرَجِ عَن أَبِي هُرَيْرَةً

⁽١٠) وحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِع حَدَّثُنَا عَبْدُ الْرَرَّاقِ أَخْرَنَّا مَقْمَرٌ عَن هَمَّامٍ بْنِنَ مَنْتُهِ قَالَ هَٰدَا مَا حَدَّثُنَا عَن أَبِي فَمَرْيَرَةُ

⁽١١) حَدَّثَ عَلِيُّ بْنُ خَصْرُم أَخْبَرَنَا عِيسَيَ يَعْنِي ابْنَ يُونُسَ عَن شَعْبَةٌ عَن سِمَاكِ بْنِ حَرْبِ عَن عَلْهُمَةً بْنِ وَاقِلِ

⁽١٣) و حَدَّنْبِيهِ زَهْيُرُ بْنُ حَرَّبٍ حَدِّثْمَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثْنَا شُعْبَةُ عَن سِمَاكِ قَالَ سَبِعْتُ عَن عَلْقَمَةَ بْنِ وَإِبْلِ

⁽١٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُنْيَةُ وِابْنُ حُحْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَعِيلُ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الْفلاءِ عَن أَبِيهِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ

⁽١٤) وحَدَّلَي زُهَيْرُ بْنُ حَرِّبٍ حَدَّثَنَا جَوِيرٌ عَنِّ الأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَن أَبِي هُرَيْرَةً - وحَدَّثَنَا أَبُو بَكُرٍ يْنُ أَبِي شَيْبَةً وَأَنُو كُرَيْبٍ قَالا خَدَّثَنَا آنُو هُعَاوِيَةً حَ وحَدَّثَنا أَبُو سَعِيدِ الأَفْسِجُّ حَدَّثَنَا وَكِسِعٌ كِلاهُمَا عَنِ الأَعْمَسُ

١٢٦ ٥- 10 عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ (١٥) عَن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لا يَقُلْ أَحَدُكُمُ اسْقِ، رَبَّكَ أَطْعِمْ رَبَّكَ، وَضَّىٰ رَبَّكَ، وَلا يَقُلْ أَحَدُكُم رَبِّي، وَلْيَقُملْ سَيِّدِي مَــُولاَيَ، وَلا يَقُـل أَحَدُكُمْ عَبْـدِي أَمَتِي، وَلْيَقُـلْ فَتَـايَ فَتَـاتِي غُلامِي».

١٢٧ه - ٢٦ عَن عَائِشَةَ رضي اللَّه عنها (١٦) قَــالَتْ: قَــالَ رَسُــولُ اللَّـهِ ﷺ: «لا يَقُولَـنَّ أَحَدُكُــمْ خَبُشَتْ نَفْسِي، وَلَكِنْ لِيَقُـلْ لَقِسَتْ نَفْسِي» هَـذَا حَدِيثُ أَبِي كُرَيْبٍ، و قَـالَ أَبُو بَكْرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَمْ يَذْكُرُ: لَكِنْ.

١٢٨ ٥ - 💛 عَن أَبِي أَمَامَةَ بْنِ سَهْلِ بْنِ حُنَيْفِو (١٧٠)، عَن أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَسَالَ: «لا يَقُسَلْ أَحَدُكُمْ خُبُفَتْ نَفْسِي، وَلْيَقُلْ لَقِسَتْ نَفْسِي».

١٢٩ ه- ١٢٩ عَن أَبِسِي سَجِيدِ الْخُدْرِيِّ ﷺ قَسَالَ: «كَانَتِ امْرَأَةٌ مِسْ بَنِسِي إسْرَائِيلَ قَصِيرَةٌ تَمْشِي مَعَ امْرَأَتَيْن طُويلَتَيْن، فَاتَّخَذَتْ رِجْلَيْنِ مِسن حَشَسِهِ وَحَاتَمُنا مِس ذَهَسِهِ مُغْلَقٌ مُطْبَقٌ، ثُمَّ حَسَنتُهُ مِسْكًا وَهُو أَطْيَبُ الطِّيبِ، فَمَرَّتْ بَيْنَ الْمَرْأَتَيْنِ فَلَسمْ يَعْرِفُوهَا، فَفَالَتْ يِدِهَا هَكَـٰلَا» وَنَفَضَ شُعْبَةُ يَـدَهُ.

٠٩٠٥ - 14 عَن أبِي سَعِيدِ الْخُدَرِيِّ عَلَيْهِ (١٦) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَىٰ: ذَكَسرَ «المُسرَأَةُ مِسن بَنِسي إسْرَالِيلَ حَشَتْ خَاتَمَهَا مِسْكًا وَالْمِسْكُ أَطْيَبُ الطِّيبِ».

١٣١ه- ٢٠٠٠ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ اللَّهِ عَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ عُسوِضَ عَلَيْهِ رَيْحَالٌ فَسلا يَرُدُّهُ؛ فَإِنَّهُ خَفِيفُ الْمَحْمِلُ طَيِّبُ الرِّيح».

⁽١٥) وحَدُّفَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعِ حَدَّفَا عَبْدُ الرَّزَاقِ أَخْبَرَنَا مَفْمَرٌ عَن هَبَّامٍ بْنِ مُنَبِّهِ قَالَ هَذَا مَا حَدَّقَنا عِن أَبُو هُرَيْرَةَ (١٢) حَدُّفَ أَبُو يَكُو بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدُّفَنا مِنْفَيَانَ بْنُ عُيْشَةَ ح وحَدَّقَنا أَبُو كُرْيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَسلاءِ حَدُّفَ آبُو أُسَامَةً

كِلاهُمَّا عَن هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَاثِشَةً

وحُدَّثُنَاه أَبُسُو كُرَيْسِهِ حَدَّثُسًا أَبُسُو مُعَاوِيْـةً بِهَــذَا الإسْتَاهِ

⁽١٧) وحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرَ وَحَرَمَلَـهُ قَالاً أَخْبَرَكَا أَيْنُ وَهُمَّبِ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ انْ شِهَاسِ عَن أَبِي أَمَامَهُ (١٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرِ يْنُ أَبِي طَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَن شُعْبَةَ حَدَّثِنِي خُلَيْدُ نُنْ جَعْفِرِ عَن أَبِي تَصْرَة عَن ابِي سَعِيدِ (١٩) حَدُّنَا عَمْرُو النَّاقِذُ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَن شُعْنَةً عَن خُلَيْدِ بْنِ جَعْفِرٍ وَالْمُسْتَمِرُ قَالا سَمعنَا أَبَا لَصْرَةَ يُحَدَّثُ

 ⁽٧٠) حَدَّثُنَّا أَبُو بَكُورٌ بْـنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ سُنُ حَرْبٍ كِلاهُمَا عَنِ الْمُقْرِئُ قَالَ أَنُو نَكُر حَدَّثَنَا أَبُو عَبْد الرَّحْمَنِ الْمُقْرِئُ عَن مَعِيدِ لَى أَبِي أَيُوبَ حَدَّثِني عُبَيْدُ اللَّهِ بْـنُ أَبِي جَعْفُرِ عَى عَسْدِ الرَّحْمَنِ الأَعْرَجِ عَى أَبِي هُرَيْرَة

٢٦٧ ٥ - ٢٦ عَسَ نَسَافِعِ ٢١ قَسَالَ: كَسَانَ ابْسَنُ عُمَسرَ إِذَا اسْتَجْمَرَ اسْتَجْمَرَ بِسَالْأُلُوَّةِ غَسِيْرَ مُطَسرًاةٍ وَبِكَافُورِ يَطُرُحُهُ مَعَ الْأَلُوَّةِ. ثُمَّ قَالَ: هَكَذَا كَانَ يَسْتَجْمِرُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

المعنى العام

خمسة ادابِ تشملها أحاديث الباب، والأدب الشرعى قد يكون واجدا، أو مندويا، وقد يكون إرشادا إلى الأولى والأفضل، وقد جمع هذه الآداب كل هذه الأنواع.

فالتحرز من سب الدهر والزمان واجب، لأن الزمان مخلوق لله، وذم الصنعة نسىء إلى الصانع، وسب الصنعة - وهى لا ذنب لها - سب لصانعها، والظرف نعمة، خلقه الله وعاء للأعمال الصالحات فتضييعها، فضلا عن سبها سفه حرام، وإيذاء صانعها، وخالقها بسبها حرام يشبه الكفران.

الأدب الثانى: البعد عن تكريم ما حرم الله، فلا يقال للخمر كرم، ولا يقال للعنب كرم، بل الأولى أن يقال له :عنب.

الأدب الثالث: يستحب أن لا يقول السيد: عبدى وأمتى، لأننا جميعا عبيد للَّه، ونساؤنا إماء للَّه، ولا يتطاول القوى على الضعيف، ويستحب أن لا يقول العبد عن سيده: ربى، ولا يقول أحد للعبد: أصعم ربك، أو اسق ربك، أو وضئ ربك، لأن الرب على الحقيقة هو اللّه تعالى.

الأدب الرابع: يسن أن يبتعد المسلم عن وصف نفسه بالخبيث أو بالصفات الأخرى القبيحة. الأدب الخامس: يستحب للمسلم استعمال الطيب في كل مناسبة اجتماع مع الآخرين.

المباحث العربية

(يسب ابن آدم الدهر) السب الشتم، والمراد وصف الزمان بالشرو القبح، ففي الرواية الثالثة يقول «يا خيبة الدهر» فلا يقولن أحدكم: يا خيبة الدهر» وفي رواية «واخيبة الدهر» بالنصب على الندبة، كأنه فقد الدهر، لما يصدر عنه مما يكرهه، فندبه متفجعا عليه، أو متوجعا منه، وفي رواية «وا دهره» والخيبة الخسران، فاتهام الزمان بالخسران والفساد، وشتمه بذلك، أو الدعاء عليه بالخيبة والخسران والحرمان من الخير خطأ وسفه، يؤدي إلي شتم الله تعالى، فالزمان مخلوق، وهو وعاء وظرف لأعمال الإنسان، ولا تأثير له على الاعمال، ولا يوصف بالسوء، والمظروف الدي هو العمل، هو الذي يسيئه أو يحسنه، والدهر في اللغة مدة الحياة كلها، أو الزمن الطويل، أو ألف سنة، أو مائة سنة، أو الزمان قل أو كثر، وهو المراد هنا.

⁽٣١) حَدَّلَنِي هَارُونَ بْنُ سَعِيدِ الأَيْلِيُّ وَأَبُو طَاهِرٍ وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا و قَـالَ الآخَرَانِ أَحْرَنَا الْسُ وَهُسِو أَحْبَرِينِ مُحْرَمَةُ عَن أَبِهِ عَن نَافِعٍ

(وأنا الدهر، بيدى الليل النهار) في الرواية الثانية «وأنا الدهر، أقلب الليل والنهار» وفي الرواية الثالثة «فإني أنا الدهر، أقلب ليله ونهاره، فإذا شئت قيضتهما».

قال الخطابي- معناه أنا صاحب الدهر، ومدير الأمور التي ينسبونها إلى الدهر، فمن سب الدهر من أجل أنه فاعل هذه الأمور عاد سبه إلى ربه، الذي هو فاعلها، وإنما الدهر زمان، جعل ظرفا لمواقع الأمور، وكانت عادتهم إذا أصابهم مكروه، أضافوه إلى الدهر، فقالوا: يؤسا للدهر، ونبا للدهر.

وقال النووى: قوله « أنا الدهر» بالرقع، وهو مجان وذلك أن العرب كانوا يسبون الدهر عند الحوادث، فقال: لا تسبوه، فإن فاعلها هو الله، فكأنه قال: لا تسبوا الفاعل، فإنكم إذا سببتموه سببتمونى، أو الدهر هنا بمعنى «الداهر» فقد حكى الراغب أن الدهر فى قوله « إن الله هو الدهر» (فى روايتنا الرابعة) غير «الدهر» فى قوله « يسبب الدهر» قال: والدهر الأول الزمان، والثانى المدبر المصرف لما يحدث، ثم استضعف الراغب هذا القول لعدم الدليل عليه، ثم قال: لو كان كذلك لعد الدهر من أسماء الله تعالى.اه.

فالحاصل أن المراد بقوله « إن اللَّه هو الدهر» أو « أنا الدهر» أى المدبر للأمور، أو الكلام على حذف مضاف، أى أنا صاحب الدهر، أو التقدير: أنا مقلب الدهر، ولذلك عقب بقوله فى الرواية الثانية « أقلب الله ونهاره، فإذا شئت قبضتهما » وعند أحمد « بيدى الليل والنهار، أجدده وأبليه، وأذهب بالملوك »

(يؤذيني أبن آدم، يسبب الدهر) قال القرطبى: معناه يضاطبني من القول بما يتأذى به من يجوز في حقه التأذى، والله منزه عن أن يصل إليه الأذى، وإنما هذا على التوسيع في الكلام، والمراد أن من وقع ذلك منه تعرض لسخط الله تعالى، وقال النوى: معناه يعاملني معاملة توجب الأذى في حقكم.

(ولا يقول أحدكم للعنب؛ الكرم، فإن الكرم الرجل المسلم) وفي الرواية السابعة: «لا تقولوا: كرم، فإن الكرم قلب المؤمن » وفي الرواية الحادية عشرة «لا تقولوا: السابعة: «لا تقولوا: الحبلة، يعني العنب »، وفي الرواية الثانية عشرة «ولكن قولوا: العنب الكرم، ولكن قولوا: العنب والحبلة » وفي الرواية الثامنة «لا تسموا العنب الكرم» وعند الطبراني والبزار «إن اسم الرجل المؤمن في الكتب الكرم، من أجل ما أكرمه الله على الخليقة وإنكم تدعون الحائط من العنب الكرم » وقد حكى ابن بطال عن ابن الأنباري أنهم سموا العنب كرما، لأن الخمر المتخذة منه تحت على السخاء، وتأمر بمكارم الأخلاق، حتى قبال شباعرهم:

والخمر مشتقة المعنى من الكرم

فلدلك نهى عن تسمية العنب بالكرم، حتى لا يسموا أصل الخمر باسم مأخوذ من الكرم وحعل المؤمن، الدى يتقى شريها، ويرى الكرم فى دركها أحق بهذا الاسم. وقال الخطابى ما ملخصه إن المراد بالنهى تأكيد تحريم الخمر، بمحو اسمها، لأن فى تبقية هذا الاسم لها تقرير لما كانوا ينوهمونه من تكرم شاربها، فنهى عن تسميتها كرما، وقال «إنما الكرم قلب المؤمن » لما فيه من نور الإيمان،

وهدى الإسلام، وحكى القرطبى عن المازرى أن السبب فى النهى أنه لما حرمت عليهم الخمر، وكانت طباعهم تحثهم على الكرم، كره صلى الله عليه وسلم أن يسمى هذا المحرم باسم يهيح طباعهم إليه عند دكره، فبكون ذلك كالمحرك لهم، قال الحافظ ابن حجر: والذى قاله المازرى ورد النهى نارة عن العنب، وتارة عن شجرة العنب، فبكون التنفير بطريق الفحوى، لأنه إنا نهى عن تسمية ما هو حلال فى الحال، بالاسم الحسن لما يحصل منه بالقوة مما ينهى عنه، فلأن ينهى عن نسمية ما ينهى عنه بالاسم الحسن أحرى.

وقال ابن أبى جمرة: لما كان اشتقاق الكرم - بسكون الراء - من الكرم - بفتحها، والأرض الكريمة هى أحسن الأرض، فلا يليق أن يعبر بهذه الصفة، إلا عن قلب المؤمن، الذى هو خير الأشياء، لأن المؤمن خير الحيوان، وخير ما فيه قلبه اهـ

أما «الحبلة » فهي بفتح الحاء والباء، وحكى ضم الحاء مع سكون الباء وفتحها، هي شجرة العنب، وقيل: أصل الشجرة، وقيل: فرعها.

(لا يقولن أحدكم: عبدى وأمتى، كلكم عبيد لله، وكل نسائكم إماء الله، ولكن ليقل: غلامى، وجاريتى، وفتاى وفتاتى غلامى» قال النووى: يكره للسيد أن يقول لمملوكة: عبدى وأمتى، لأن حقيقة العبودية إنما يستحقها الله تعالى، ولأن فيها تعظيما بما لا يليق بالمخلوق استعماله لنفسه، وقد بين النبى ولا العلة فى ذلك، فقال: «كلكم عبيد لله» فنهى عن التطاول فى اللفظ، كما نهى عن التطاول فى الفعل، فى إسبال الإزار أو غيره، قال: والظاهر أن المراد بالنهى استعماله على جهة التعاظم، لا الوصف والتعريف.

(ولا يقل العبد: ربي، ولكن ليقل: سيدي) وفي ملحق الرواية «ولا يقل العبد لسيده: مولاي، فإن مولاكم اللَّه عز وجل» وفي الرواية الخامسة عشرة « لا يقل أحدكم: اسق ريك. أطعم ريك. وضئ ريك، ولا يقل أحدكم: ربي، وليقل: سيدي. مولاي» قال النووي: قال العلماء: مقصود الأحاديث نهي المملوك أن يقول لسيده: ربى، لأن الربوبية إنما حقيقتها للَّه تعالى، لأن الرب هو المالك، أو القائم بالشيء، ولا يوجد حقيقة هذا إلا في اللَّه تعالى فإن قيل: فقد قال النبي ﷺ في أشراط الساعة « أن تلد الأمة ربتها أو ربها »؟ فالجواب من وجهين. أحدهما: أن الحديث الثاني لبيان الجوان وأن النهي في الأول للأدب، وكراهة التنزيه، لا التحريم، والثاني: أن المراد النهي عن الإكثار من استعمال هذه اللفظة، واتخاذها عادة شائعة، ولم ينه عن إطلاقها في نادرالأحوال. واحتار القاضي هذا الجواب، قال النووي: ولا نهي في قول المملوك: سيدي لقوله صلى اللَّه عليه وسلم: «ليقل: سيدي » لأن لفظة السيد غير مختصة باللَّه تعالى اختصاص الرب، ولا مستعملة فيه كاستعمالها، حتى نقل القاضي عن مالك، أنه كره دعاء الله بسيدي، ولم تأت تسمية الله تعالى بالسيد في القرآن، ولا في حديث متواتر، وقد قال النبي ﷺ « إن ابني هذا سيد» و« قوموا إلى سيدكم» يعني سعد بن معاذ، وفي الحديث الآخر «اسمعوا ما يقول سيدكم» يعني سعد بن عبادة، فلبس في قول العبد: سيدي، إشكال ولا لبس، لأنه يستعمله غير العبد والأمة، قال: ولا بأس أيضًا بقول العدد لسيده: مولاي، فإن المولى وقع على ستة عشر معنى، منها. الناصر والمالك. قال القاضي: وأما رواية «ولا يقل العبد لسيده: مولاي » ملحق روايتنا الرابعة عشرة، فقد اختلف الرواة في ذكر هذه اللفظة، وحذفها أصح اهـ

وأما قوله في الرواية الخامسة عشرة «اسق ربك. أطعم ربك. وضيّ ربك» فهي أمثلة، ذكرت دون غيرها لغلبة استعمالها في المخاطبات، والألف في لفط «اسق» يجوز فيه الوصل والقطع.

(لا يقولن أحدكم: خبثت نفسى، ولكن ليقل: لقست نفسى) «خبثت» بعتح الخاء وضم الماء، وبقال بفتح الباء، ولكن الضم أصوب قال الراغب: الخبث يطلق على الباطل في الاعتقاد والكذب في المقال، والقبيح في الفعال. وقال النووى:: قال أبو عديد وجميع أهل اللعة وغريب الحديث وغيرهم: «لقست» و «خبثت» بمعنى واحد، وإنما كره لفظ الخبث لبشاعة الاسم، وتعليمهم الأدب في الألفاظ، واستعمال حسنها، وهجران خبيتها، قالوا: ومعنى «لقست» غثت، وقال ابن الأعرابي: معناه ضاقت، فإن قبل: فقد قال صلى الله عليه وسلم في الذي بنام عن الصلاة «فأصبح خبيث النفس كسلان»؟ قال القاضي وغيره: جوابه أن النبي الله عليه مذموم الحال، لا يمتنع إطلاق هذا اللفظ عليه.

(فاتخذت رجلين من خشب) أي جعلت حداءها طويلا، يرفعها.

(وخاتما من ذهب، مغلق، مطبق، ثم حشته مسكا، وهو أطيب الطيب) هكذا الرواية برفع «مغلق مطبق» خبر مبتدأ محدوف، صفة لخاتم على القطع، أى جعلت للمسك فى الخاتم غلقا، يطبق على المسك، فيغلقه حيث تشاء، وتفتحه فيفوح حيث تشاء، وعند أحمد «فكانت تسير بين امرأتين قصيرتين تارة أخرى «واتخذت امرأتين قصيرتين تارة أخرى «واتخذت خاتما من ذهب، وحشت تحت فصه أطيب الطيب، المسك، فكانت إذا مرت بالمجلس حركته » بتحريك يدها «فينفح ريحه » وفى رواية أخرى الأحمد « ذكر نسوة ثلاثا من بنى إسرائيل، امرأتين طويلتين تعرفان، وامرأة قصيرة لا تعرف، فاتخذت رجلين من خشب، وصاغت خاتما، فحشته من أطيب الصيب، المسك، وجعلت له غلقا، فإذا مرت بالملأ أو بالمجلس، قالت به » أى فتحت غلقه «ففاح ريحه ».

(فمرت بين المرأتين فلم يعرفوها) أي مرت على الناس بين المرأتين الطويلتين، فلم يعرفها الناس، ولم يميزوها عنهما.

(ونقض شعبة بده) هذا كلام أبى أسامة الراوى عن شعبة الراوى عن خليد بن جعفر عن أبى نضرة عن أبى سعيد الخدرى، يصف شعبة تحريكها يدها، ليفوح المسك، يصفه عمليا بيده، فينفضها ويحركها حركات سريعة.

(من عرض عليه ريحان فلا يرده) أى من عرض عليه ريحان هدية، والريحان بفتح الراء، قال النووى: قال أهل اللغة وغريب الحديث فى تفسير هذا الحديث، هو كل ندت مشموم، طيب الريح، قال القاضى، ويحتمل عندى أن يكون المراد به فى هذا الحديث الطيب كله، فعند أبى داود « من عرص عليه طيب » وفى صحيح الدخارى « كان النبى الله لا يرد الطيب ».

وقوله « فلا يربه » بفتح الدال، قال النووى: قال القاضى عباض وأنكره محققو شبوحنا من أهل العربية، وقالوا هذا غلط من الرواة، وصوابه ضم الدال، قال: ووجدته بخط بعض الأسياخ بضم الدال،

وهو الصواب عندهم على مذهب سببويه، فى هدا، من المضاعف إذا دخلت عليها الهاء، أن بضم ما قبلها، فى الأمر، ونحوه المجزوم، مراعاة للواو التى توجبها ضمة الهاء بعدها، لخفاء الهاء، فكأن ما قبلها ولى الواو، ولا يكون ما قبل الواو إلا مضموما، هدا فى المذكر، وأما المؤنث، مثل ردها، ففتحة الهاء لازمة بالاتفاق. قال الذووى: وأما ربه ونحوه للمذكر، ففيه ثلاثة أوجه. أفصحها وجوب الضم، كما ذكره القاضى، والتانى الكسر وهو ضعيف، والتالث الفتح، وهوأضعف منه.

(فإنه خفيف المحمل، طيب الريح) «المحمل» هذا بفتح الأولى وكسر الثانية، كالمجلس، والمراد به الحمل، بفتح الحاء، أي خفيف الحمل، ليس بثقيل.

(كان ابن عمرإذا استجمر استجمر بالألوة، غير مطراة، ويكافور يطرحه مع الألوة) الاستجمار هذا: استعمال الطيب، والتبخر به، مأخوذ من المجمر، بكسر الميم الأولى وفتح الثانية، و «الألوة» بفتح الهمزة وضمها، ويضم اللام، وحكى كسرها، وهي عود، يتبخر به، فارسى معرب، وحكى الله «ألية» بتشديد الياء وتخفيفها، وتكسر الهمزة وتضم، وقيل: لية ولوة، وقوله «غير مطراة» بضم الميم وفتح الطاء، وتشديد الراء، أي غير مخلوطة بغيرها من الطيب، يقال: طرى الطيب، بفتح الطاء وتشديد الراء المفتوحة، أي خلطه بالأخلاط، و«الكافور» شجر معروف، يتخذ منه مادة شفافة بلورية الشكل، يميل لونها إلى البياض، رائحتها عطرية، وهو أصناف كثيرة.

فقه الحديث

تتعرض أحاديث الباب إلى خمسة آدا ب:

الأول: منع سب الدهر، وسب الزمان، والروايات الست الأولى تنهى عن سبه، قال القاضى عياض: زعم بعض من لا تحقيق له، أن الدهر من أسماء الله، وهو غلط، وقد تمسك الجهلة من الدهرية والمعطلة بظاهر هذا الحديث، واحتجوا به على من لا رسوخ له فى العلم، لأن الدهر عندهم حركات الفلك، وأمد العالم، ولا شيء عندهم، ولا صانع سواه، قال: وكفى فى الرد عليهم قوله فى بقية الحديث «أنا الدهر، أنا أقلب ليله ونهاره» فكيف يقلب الشيء نفسه؟ تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا.

وقال الشيخ محمد بن أبى جمرة: لا يخفى أن من سب الصنعة، فقد سب صانعها، فمن سب نفس النبل والنهان أقدم على أمر عظيم، بغير معنى، ومن سب ما يجرى فيهما من الحوادث - وذلك هو أغلب ما يقع من الناس - وهو الذي يعطيه سياق الحديث، حيث نفى عنها التأثير، فكأنه قال: لا ذنب لهما في ذلك، وأما الحوادث فمنها ما يجرى بوساطة العاقل المكلف، فهذا يضاف شرعا ولغة إلى الذي جرى على يديه، ويضاف إلى الله تعالى، لكونه بتقديره، فأفعال العباد من اكتسابهم، ولهذا ترتبت عليها الأحكام، وهي في الابتداء خلق الله، ومنها ما يجرى بغير وساطة، فهو منسوب إلى قدرة القادر، وليس للبل والنهار فعل ولا تأثير، لا لغة، ولا عقلا، ولا شرعا، وهو المراد في هذا الحديث، ويلتحق بذلك ما يجرى من الحيوان غير العاقل، ثم أشار ابن أبي جمرة إلى أن النهى عن سب الدهر تنبيه بالأعلى، على الأدنى، وأن فيه إشارة إلى ترك سب كل شيء مطلقا، إلا ما أذن الشرع فيه، لأن العلة واحدة. اه.

وقال المحققون من العلماء: من نسب شيئا من الأفعال إلى الدهر حقيقة كفر، ومن حرى هذا اللفظ على لسانه، غير معتقد لذلك فلبس بكافر، لكنه يكره له دلك، لشدهه بأهل الكفر في الإطلاق، وهذا التفصيل يشنه التفصيل الذي قالوه، في قولهم: مطرنا بنوء كذا، والله أعلم.

الأدب الثانى كراهة تسمية العنب كرما، قال النووى: في هذه الأحاديث كراهة تسمية العنب كرما، بل يقال: عنب، أو حبلة، قال العلماء: سبب كراهة بلك أن لفظة «الكرم» كانت العرب تطلقها على شجر العنب، وعلى العنب، وعلى الخمر المتخذة من العنب، سموها كرما لكوبها متخذة منه، فكره الشرع إطلاق هذا اللفظة على العنب وشجره، لأنهم إذا سمعوا اللفظة، ريما تذكروا بها الخمر، وهيجت نفوسهم إليها، فوقعوا فيها، أو قاربوا ذلك. اها والتحقيق أن هذه الكراهة على الننزيه.

الأدب الثالث: كراهة قبل السيد لمملوكه: عبدى وأمتى، وترجم له البخارى بباب كراهية التطاول على الرقيق، وقال العلماء بكراهية ذلك من غير تحريم، ويشهد للجواز قوله تعالى ﴿وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ وَإِمَائِكُمْ وَالنحل: ٧٥] واتفقوا على أن النهى عبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ وَالنحل: ٧٥] واتفقوا على أن النهى الوارد في ذلك للتنزيه، حتى أهل الظاهر، وأما قول العبد: سيدى، أو ربى، أو مولاى فقد مضى في المباحث العربية كثير مما يتعلق به، ونضيف: قال الحافظ ابن حجر: والذي يختص بالله تعالى إطلاق الرب بلا إضافة، أما مع الإضافة فيجوز إطلاقه، كما في قوله تعالى، حكاية عن يوسف عليه السلام، ﴿اذْكُرْنِي عِنْدُ رَيِّكَ ﴾ [يوسف: ٢٤] ﴿أَرْجِعْ إِلَى رَيِّكَ ﴾ [يوسف: ٥٠] فدل على أن النهى في ذلك محمول على الإطلاق، ويحتمل أن يكون النهي للتنزيه، وما ورد من ذلك فلبيان الجوان وقيل: هو مخصوص بغير النبي ﷺ، ولا يرد ما في القرآن، أو المراد النهى عن الإكثار من ذلك، واتخاذ استعمال هذه اللفظة عادة، وليس المراد النهى عنها في الجملة.

الأدب الرابع: النهى عن قول: خبثت نفسى. قال ابن بطال هو على معنى الأدب، وليس على سبيل الإيجاب، وقال ابن أبى جمرة: النهى عن ذلك للندب، والأمر بقوله «لقست» للندب أيضا، فإن عبر بما يؤدى معناه كفى، ولكن ترك الأولى، ويؤخذ من الحديث استحباب مجانبة الألفاظ القبيحة، والأسماء، والعدول إلى ما لا قبح فيه، وفيه أن المرء يطلب الخير حتى بالفأل الحسن، ويضيف الخير إلى نفسه، ولو بنسبة ما، ويدفع الشرعن نفسه مهما أمكن، ويقطع الوصلة بينه وبين أهل الشر، حتى في الألفاظ المشتركة. قال: وينتحق بهذا أن الضعيف إذا سئل عن حاله، لا يقول: لست بطيب، بل يقول: فسه من الطيبين، فيلحقها بالخبيثين.

الأدب الخامس: الطيب واستعماله، وهو مستحب بلا خلاف، والمسك أطيب الطيب وأفضله، وهو طاهر يجوز استعماله في البدن والثوب، ويجوز بيعه، قال النووي: وهذا كله مجمع عليه.اهـ

قال الجاحظ. المسك من دويبة تكون في الصين، تصاد لنوافجها وسررها، فإدا صيدت شدت بعصائب، وهي مدلبة، يجتمع فيها دمها، فإذا ذبحت قورت السرة التي عصبت، ودفنت في الشعر، حتى يستحيل ذلك الدم المختنق الجامد مسكا دكيا، بعد أن كان لا يرام من النتن. ومن ثم قال القفال إنها تندبع بما فيها من المسك، فتطهر، كما يطهر غيرها من المدبوغات، والمشهور أن غزال المسك كالطبي، لكن لونه أسود، وله نابان لطيفان أبيضان في فكه الأسفل، وإن المسك دم، يجتمع

فى سرته، فى وقت معلوم من السنة، فإذا اجتمع ورم الموضع، عمرض الغزال، إلى أن يسقط منه، ويقال: إن أهل تلك البلاد يجعلون لها أوتادا فى البرية، تحتك بها ليسقط، وعن على بن مهدى الطبرى. أنها تلقيها من جوفها، كما بلقى الدجاجة البيضة. قال النووى: وهو مستتنى من قاعدة: ما أبين من حى فهو ميت. اهـ

وحكى ابن التبن عن ابن شعبان من المالكية: أن فأرة المسك إنما تؤخذ فى حال الحياة، أو بذكاة من لا تصع ذكاته من الكفرة، وهى مع ذلك محكوم بطهارتها، لأنها تستحبل عن كونها دما، حتى تصير مسكا، كما يستحبل الدم إلى اللحم، فيطهر، ويحل أكله، وليست بحيوان، حتى يقال: نجست بالموت، وإنما هى شيء يحدث بالحيوان، كالبيض، وقد أجمع المسلمون على طهارة المسك إلا ما حكى عن عمر من كراهته.

وفي الرواية العشرين النهي عن رد الطيب إنا أهدى، وفي البخاري «كان أنس ﴿ لا يرد الطيب، ورُعم أن النبي ﷺ كان لا يرد الطيب » وعند البخاري « ما عرض على النبي ﷺ طيب قط فرده »

قال ابن العربي: إنما كان لا يرد الطيب لمحبته فيه، ولحاجته إليه أكثر من غيره، لأنه يناجى من لا نناجى.اهـ

وفى الرواية الواحدة والعشرين استحباب الاستجمار بالبخور، واستحباب الطيب للرجال، كما هو مستحب للنساء، قال النووى: لكن يستحب للرجال من الطيب ما ظهر ريحه وخفى لونه، أما المرأة فإذا أرادت الخروج إلى المسجد أو غيره كره لها كل طبب له ريح، ويتأكد استحبابه للرجال يوم الجمعة، والعيد، وعند حضور مجامع المسلمين، ومجالس الذكر والعلم، وعند إرادته معاشرة زوجته ونحو ذلك. اهـ

وفى الرواية الثامنة عشرة جواز ستر المرأة عيوب جسمها بما هو مشروع، قال النووى: وأما اتخاذ المرأة القصيرة رجلين من خشب، حتى مشت بين الطويلتين فلم تعرف، فحكمه فى شرعنا أنها إن قصدت به مقصودا صحيحا شرعبا، بأن قصدت ستر نفسها، لئلا تعرف، فتؤذى أو نحو ذلك فلا بأس، أما إن قصدت التعاظم، أو التشبه بالكاملات، تزويرا على الرجال وغيرهم، فهو حرام.

والله أعلم

كتاب الشعر

٦٠١- باب الشعر واللعب بالذرد.

(۲۰۱) باب الشعر واللعب بالنرد

١٣٣ه- ﴿ عَن عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ^(١)، عَن أَبِيهِ قَالَ: رَدِفْتُ رَسُولَ اللَّـهِ ﷺ يَوْمُـا فَفَـالَ: «هَــلْ مَعَكَ مِن شِعْرِ أُمَيَّةَ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ شَيْءٌ؟» قُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: «هِيهْ» فَأَنْشَانُهُ بَيَّتًا. فَقَالَ «هِيهْ» ثُمَّ أَنْشَدْتُهُ بَيْنًا فَقَالَ هِيهُ حَتَّى أَنْشَدْتُهُ مِائَةَ يَيْتٍ.

١٣٤ه-- عَنِ الشُّرِيدِ قَالَ: أَرْدَفَتِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَلْفَهُ. فَلَاكَرَ بَمِثْلِـهِ.

٥١٣٥- ٢٠ عَن عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ (١٠) عَن أَبِيهِ قَالَ: اسْتَشْدَانِي رَسُولُ اللَّهِ عِلَيْ. بِمِثْلِ حَلِيتُ إِبْرَاهِيمَ يُنِ مَيْسَرَةً وَزَادَ قَالَ: «إِنْ كَادَ لِيُسْلِمُ» وَفِي حَلِيتِ ابْنِ مَهْدِيٍّ قَالَ: «فَلَقَلْ كَادَ يُسْلِمُ فِي شِغْرِهِ».

١٣٦ ٥- ٢ عَن أَبِسِي هُرَيْسِرَةَ رَبِي النَّبِسِيِّ عَلِيٌّ قَسَالَ: «أَشْعَرُ كَلِمَسَةٍ تَكَلَّمَسَ بِهَسَا الْعَسَرَبُ: كَلِمَةُ لَبِيدٍ.

- أَلا كُلُّ شَيْء مَا خَلا اللَّهَ بَاطِلٌ».

١٣٧ه-٣٠ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا شَاعِرٌ كَلِمَـةُ لَبِيدٍ أَلا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلا اللَّهَ بَاطِلٌ. وَكَادَ أُمَيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ أَنْ يُسْلِمَ».

١٣٨ ٥- } عَن أبِي هُرَيْرَةَ عَلَيْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَصْدَقُ بَيْسَتٍ قَالَـهُ الشَّاعِرُ ألا كُــلُّ شَيْءٍ مَا خَلا اللَّهَ بَاطِلٌ. وَكَادَ ابْنُ أَبِي الصَّلْتِ أَنْ يُسْلِمَ».

٩ ٢ ٥ - ٥ عَن أَبِي هُرَيْسِرَةَ ﷺ (٥) عَسِ النَّبِيِّ ﷺ قَسَالَ: «أَصْسَادَقُ بَيْسَتٍ قَالَسْهُ الشُعَرَاءُ أَلا كُسلُّ شَيْء مَا خَلا اللَّهَ بَاطِلٌ».

- وحَدَّتَنِيهِ زُهَبُرُ بْنُ حَوْمِهِ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدَةَ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَن إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ عَن عَمْرِو بْنِ الطَّرِيدِ أَوْ يَعْقُوبَ بْسِ

الِن عُمَيْرِ عَن أَبِي سَلَمَةَ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ

⁽١) خَذَلْكَ عَمْرٌو السَّاقِدُ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ كِلاهُمَا عَنِ ابْنِ غَيْيَنَةَ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ خَذَنْنَا سُفْيَانُ عَن إبْرَاهِمَ بْنِ فَيْسَرَةً عَن عَمْرِو بُن الشَّريدِ

⁽٠٠) حَدَّثًا يَخَتِي بْنُ يَخْتِي أَخْبَرِنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ ح وحَدَّثَتِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَسِ نُسُ مَهْدِي كلاهُمَا عَن ُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الطَّائِهِيِّ عَن عَمْرُو بْنِ الشَّرِيدِ (٢) حَدَّلِي أَبُو جَعْهَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الهِشَّاحِ وَعِلِيُّ بْنُ خَجْرٍ السَّغْدِيُّ حَمِيعًا عَن شَرِيكٍ قَالَ ابْنُ خُجْرٍ أَخْبَرَنَا شَرِيكٌ عَن عَنْد الْمَلْـكِ

 ⁽٣) وخَدْنَكِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِم بْنِ مَيْمُون حَدَّثَنَا الْنُ مَهْدِي عَن مُقْيَانْ عَن عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمةَ عَن أَبِي هُرِيْرَةَ
 (٤) وحَدْثَكِي ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا مُفْيَانٌ عَن زَائِدةَ عَن عَبْدِ الْمَلِكِ نْنِ عُمْرٍ عَن أَبِي سَلَمَة بْنِ عَلْدِ الرَّحْمَنِ عَن أَبِي هُرِيْرَة
 (٥) وحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثْنَى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَمْمٍ حَدَّثَنَا شَفْيَةُ عَن عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمْرٍ عَن أَبِي سَلَمَة عَن أَبِي هُرَيْرة

٠ ٤ ٠ ٥ – 🗧 عسن أبِسي هُرَيْسرَةَ ﷺ تَصَالَ: سَسمِعْتُ رَسُولَ اللُّسِهِ ﷺ يَقُسُولُ: «إِنَّ أَصْسدَقَ كَلِمَسةٍ قَالَهَا شَاعِرٌ كَلِمَةُ لَبِيدٍ أَلا كُـلُّ شَيْء مَا خَلا اللَّهَ بَاطِلٌ» مَا زَادَ عَلَى ذَلِكَ.

١٤١ه - ٧٠ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ ﷺ: ﴿ لَأَنْ يَمْتَلِى عَ جَوْفُ الرَّجُلِ قَيْحًا يَوِيهِ. خَيْرٌ مِن أَنْ يَمْتَلِسَيَ شِعْرًا» قَالَ أَبُو بَكُو: إِلا أَنَّ حَفْصًا لَـمْ يَقُـلْ: يَوِيهِ.

١٤٢ - ^ عَن سَعْدِ هُ (^) عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْ قَالَ: «لأَنْ يَمْتَلِئَ جَـوْفُ أَحَدِكُـمْ قَيْحُما يَريسهِ، خَسَيْرٌ مِن أَنْ يَمْتَلِئَ شِعْرًا».

إِذْ عَسرَضَ شَسَاعِرٌ يُنْشِسِدُ فَقَسَالَ رَسُسُولُ اللَّسِهِ ﷺ: «خُسنُوا الشَّسْطَانَ أَوْ أَصْسِسكُوا الشَّسيْطَانَ، لأَنْ يَمْتَلِيَ جَوْفُ رَجُلِ قَيْحًا خَيْرٌ لَهُ مِن أَنْ يَمْتَلِيَ شِعْرًا».

عَن سُلَيْمَانَ بُسِ بُرَيْدَةَ (١٠)، عَس أَيِسِهِ؛ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَسْ لَعِبَ بِالنَّرُ دَشِيرِ فَكَأَنَّمَا صَبَغُ يَـــَدُهُ فِي لَحْمٍ خِنْزِيرٍ وَدَمِهِ».

المعثى العام

الشعر كلام موزون مقفى، له قواعده ويحوره، اهتم به العرب وأدباؤهم، واستعملوه في أغراض كثيرة، منها الفاحش كالهجاء والغزل والتشبيب بالنساء، ومنها الحسن كالمدح المقبول والوصف السليم والدعوة للجهاد، والدفاع عن الحق وعن الإسلام، والحداء للإبل وغير ذلك واشتغلت به العرب، وجعلت له ميادين وأسواقا، ينشده الشعراء، ويطلب إنشاده المحبون لـه، ويتغنى بـه المغنون، ويحفظه ويردده الكثيرون، ويسير به الركبان.

وجاء الإسلام بالقرآن ويعلومه الشرعية، فكان لابد من صرف الهمم إلى الشريعة على حسب

⁽٩) وحَنَّثَنَا يَخْنَى بْنُ يَخْنِرُنَا يَحْتَى بْنُ زَكْرِيَّاءَ عَن إِسْرَائِيلَ عَن عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرِ عَن أَبِي سَلَمَةَ بْـنِ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ قَـالَ سَمِعْتُ أَبَّا هُرَيْرُةً يَقُولا

⁽٧) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرٍ نُنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَفْصٌ وَآتُو مُعَاوِيَةَ و حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ كِلاهُما عـن الأَعْمَـش ح وحدَّف

اً أَنُو سَعِيدٍ الْأَشَّخُ حَدُّثُنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَن أَبِي صَالِحٍ عَن أَبِي هُرَيْزةَ (٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ لَنُ الْمُثَنِّى وَمُحَمَّدُ بَنُ يَشَارٍ قَالا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بَنُ حَقَّرٍ حَدَّثَنَا شُعْنَةُ عَن قَادَةَ عَن يُولُسَ لَس خَيْرٍ عن مُحمَّد

⁽٩) خَدَّتَنَ قُنَيْنَةٌ نَنُ مَعْبِهِ النَّقَفِيُّ حَدَّتَنَا لَيْتُ عَنِ ابْنِ الْهَادِ عَن يُحَسَّنَ مَوْلَى مُصْعَبِ لِي الزَّيْرِ عَن أَبِي سَعِيدِ الْخُدُرِيِّ (١٠) حَدَّلَنِي رُهْيُرُ بْنُ حَرِّبٍ حَدَّثَنَا عَيْدُ الرَّحْمَرِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَن سُقْيَانَ عَن عَلْقَمَةَ بْنِ مَرَّتَدِ عَن سُلَيْمَانَ بْنِ بُريُدة

الشعر. ويخاصة الفاحش منه فكانت هذه الأحاديث التي تمتدح الحسن منه وتنفر من القبيح وبنفر من تصبيع الوقت فيما يصر وفيما لا فائدة فيه.

المباحث العربية

(عن عمروبن الشريد) مفتح الشين وكسر الراء مخففة، وهو الشريد بن سويد التقفى.

(ردفت رسول الله بعد يعندها ردها معندها ردها ورده بكسر الدال، يردفه بعندها ردها بعد الراء وسكون الدال، وردفه بعندها الردف بضم الدال، ردفا بفتح فسكون، وهي ملحق الرواية «أردفني رسول الله ويعند علفه على الرواية «أردفني رسول الله الله الله الله الله المالية المالية

(هل معك من شعر أمية بن أبى الصلت شيء)؟ قال النووى: وقع فى معطم النسخ «شيئا» بالنصب، وعليها يقدر فيه محذوف، أى هل معك من شيء، فتنشدنى شيئا؟

واسم أبى الصلت ربيعة بن عوف الثقفى، كان ممن طلب الدين، ونظر فى الكتب، ويقال: إنه ممن دخل فى النصرانية، وأكثر فى شعره من ذكر التوحيد، والبعث ويوم القيامة، وزعم الكلاباذى أنه كان يهوديا، وروى الطبرانى عن أبى سفيان أنه سافر مع أمية، فذكر قصته، وأنه سأله عن عتبة بن ربيعة، وعن سنه ورياسته، فأعلمه أن متصف بذلك، فقال: أزرى به ذلك، فغضب أبو سفيان، فأخبره أمية أنه نظر فى الكتب أن نبيا يبعث من العرب، أظل زمانه، قال: فرجوت أن أكونه، قال: ثم نظرت، فإذا هو من بنى عبد مناف، فنظرت فيهم، فلم أر مثل عتبة، فلما قلت لى: إنه رئيس، وإنه جاوز الأربعين، عرفت أنه ليس هو، قال أبو سفيان: فما مضت الأيام حتى ظهر محمد في فقلت لأمية، قال: نعم، إنه لهو، قلت: أفلا نتبعه؟ قال: أستحى من تقيف، إنى كنت أقول لهم: إننى أنا هو، ثم أصير نابعا لغلام من بنى عبد مناف؟ وذكر أبو الفرج الأصبهانى: أنه قال عند موته: أنا أعلم أن الحنفية حق، ولكن الشك يداخلنى فى محمد. وعاش أمية حتى أدرك وقعة بدر، ورثى من قتل بها من الكفار، ومات أمية بعد ذلك سنة تسع، وقيل: مات فى حصار الطائف سنة ثمان.

(قال: هيه) بكسرالهاء، وإسكان الهاء الثانية، قالوا: والهاء الأولى بدل من الهمزة، وأصله «إيه» وهى كلمة للاستزادة من الحديث المعهود، قال ابن السكيت: هى للاستزادة من حديث أو عمل معهودين، قالوا: وهى اسم فعل أمر، مبنى على الكسر، فإن وصلتها نونتها، فقلت إيه حدثنا، أى زدنا من هذا الحديث، فإن أردت الاستزادة من غير معهود نونت، فقلت: إيه، لأن التنوين للتنكير، وأما «إيها» بالنصب، فمعناه الكف، والأمر بالسكوت، ومقصود الحديث أن النبي على الستصن شعر أمية، واستراد من إنشاده، لما فيه من الإقرار بالوحدانية والبعث، وفي ملحق الرواية «استشدني رسول الله على الله على الله على الله على المناه منى أن أنشده شعرا.

(أشعر كلمة تكلمت بها العرب) وفي الرواية النالفة والسادسة «أصدق كلمة » وفي الرواية الرابعة والخامسه «أصدق بيت» فيحتمل أن يراد بالكلمة الديت الذي ذكر شطره، ويحتمل أن يربد

القصيدة كلها، ورواية «أشعر» لا اعتراض عليها، ولكن اعترض على رواية «أصدق» إذ كبف يوصف كل شيء - ما خلا الله - بالبطلان؟ مع اندراج الطاعات والعبادات في ذلك، وهي حق، لا باطل، ويكون الكلام صادقا؟ وأجيب بأن المراد من «ما خلا الله » ما عداه وعدا صفاته الذاتية والفعلية، من رحمته وعدابه وغير ذلك، ثم إن الشطر الثاني عليه اعتراص أيضا، فقد ذكر ابن إسحى عن عنمان بن مطعون أنه لما رحع من الهجرة الأولى إلى الحبشة، ودحل مكة في جوار الوليد بن المغبرة، ورأى المشركين بؤذون المسلمين، وهو أمن، رد على الوليد جواره، فدينما هو جالس في مجلس لقريش وقد عليهم لبيد بن ربيعة - قبل أن يسلم - فقعد ينشدهم من شعره، فقال لبيد:

ألا كل شيء ما خلا الله باطل

فقال عثمان بن مطعون: صدقت، فقال لبيد: وكل نعيم لا محالة زائل.

فقال عثمان كذبت. نعيم الجنة لا يزول. اها فيكف يوصف قول لبيد بالصدق؟ وبالأصدق؟ وقد يجاب بأن مراد الرسول ﷺ بوصف الصدق الشطر الأول الذي ذكره، أو أن المراد من «ما خلا الله» أي ما عداه وعدا صفاته الذاتية والفعلية من رحمته وعنابه، بما في ذلك الجنة والنان

أسلم لبيد بعد ذلك، وسكن الكوفة، ومات بها في خلافة عثمان، وعاش مائة وخمسين سنة.

وذكره البخاري في الصحابة، قال القسطلاني: وفد على رسول الله على سنة وفد قومه، بنو جعفر، فأسلم، وحسن إسلامه. أها وقيل: إن عمر سأله عما قاله من الشعر في الإسلام، فقال: قد أبدلني بالشعر سورة البقرة، ولم يقل شعرا منذ أسلم.

(لأن يمتلئ جوف أحدكم قيحا - يريه - خير من أن يمتلئ شعرا) قال النووى: قال أهل اللغة والغريب « يريه » بفتح الياء وكسر الراء، من الورى، وهو داء يفسد الجوف، ومعناه قيحا يأكل جوفه، ويفسده.

(من لعب بالثرد شیر) هو النرد، عجمی معرب، و «شیر» معناه حلق وهی لعبة معروفة باسم الطاولة، صندوق، و حجارة، و (زهر).

فقه الحديث

قال النووى عن الشعر، نظمه، واستنشاده، وإنشاده: فيه جواز إنشاد الشعر الذى لا فحش فيه، وسماعه، سواء شعر الجاهلية وغيرهم، وأما المذموم من الشعر الذى لا فحش فيه، إنما هو الإكثار منه، وكونه غالبا على الإنسان، فأما يسيره، فلا بأس بإنشاده وسماعه وحفظه.

أما عن الرواية السابعة وما بعدها، فيقول: قال أبو عبيد قال بعضهم. المراد بهذا الشعر شعر هجى به النبى ﷺ قال أبو عبيد والعلماء كافة: هذا تفسير فاسد، لأنه يقتضى أن المذموم من الهجاء أن يمتلئ منه، دون قلبله، وقد أجمع المسلمون على أن الكلمة الواحدة من هجاء النبى ﷺ موحبة للكفر. قالوا. بل الصواب أن المراد أن يكون الشعر غالنا عليه، مستوليا عليه، بحيث يشغله عن القرآن

وغيره من العلوم الشرعية، وعن ذكر اللَّه تعالى، وهذا مذموم من أي شعر كان، فأما إدا كان القرآن والحديث وغيرهما من العلوم الشرعية هو الغالب عليه، فلا يضر حفظ اليسبر من الشعر مع هدا، لأن جوفه ليس ممتلئا شعرا.

ثم قال: واستدل بعض العلماء بهذا الحديث على كراهة الشعر مطلقا، قليله وكثيره، وإن كان لا فحش فيه، وتعلق بقوله صلى الله عليه وسلم: « حَذوا الشيطان » وقال العلماء كافة: هو مداح ما لم يكن فيه هجش ونحوه، قالوا: وهو كلام، حسنه حسن، وقبيحه قديح، وهذا هو الصواب، فقد سمع النبى النبى الشيال الشعر، واستنشده، وأمر به حسان في هجائه المشركين، وأنشده أصحابه بحصرته، في الأسفار وغيرها، وأنشده الخلفاء وأئمة الصحابة وفضلاء السلف، ولم ينكره أحد منهم على إطلاقه، وإنما أنكروا المذموم منه، وهو الفحش، ونحوه، قال: وأما تسمية هذا الرجل – الذي سمعه ينشد سيطانا، فلعنه كان كافرا، أو كان الشعر هو الغالب عليه، أو كان شعره هذا من المذموم، وبالجملة فتسميته شيطانا قضية عين، تتطرق إليها الاحتمالات المذكورة وغيرها، ولا عموم لها، فلا يحتج بها.

النقطة الثانية في هذا الباب: البعد عن لعب النرد ونصوه، قال النووي: وهذا الحديث حجة للشافعي والجمهور في تحريم اللعب بالنرد، وقال أبو إسحاق المروزي، من أصحابنا: يكره، ولا يحرم، وأما الشطرنج فمذهبنا أنه مكروه، ليس بحرام، وهو مروى عن جماعة من التابعين، وقال مالك وأحمد: حرام، قال مالك: هو شر من النرد، وألهى عن الخير وقاسوه على النرد، وأصحابنا يمنعون القياس، ويقولون: هو دونه.

نعم. التشبيه في قوله « فكأنما صبغ يده في لحم خنزير ودمه » ينفر منه، ويفر به من الحرمة، لذا أضاف النووي إلى النص عبارة « في حال أكله منهما » وكأن التشبيه بالأكل من لحم الخنزير ودمه، وهو حرام باتفاق، وتشبيه الشيء بالمحرم القطعي دليل التحريم، قال بعضهم: لأن غمس اليد في اللحم يكون غالبا في حالة الأكل.

والتحقيق أن التشبيه ليس بالأكل، وإلا لقال: فكأنما أكل لحم خنزير، وإنما هو تشبيه حركات اللاعب، وتناوله لآلات اللعب، ونقله للحجارة «القشاط» تبعا لأرقام الزهر، بغمس اليد في النجاسة، وغمس اليد في النجاسة مستقدر، ليس بمحرم، فيكون التشبيه للتنفير.

والنحث الدقيق يكون في الحكمة والعلة، أهي ما في الألعاب من التغرير والحظ؟ فالمنع للطاولة ونحوها مما يعتمد على الحظ، دون الشطرنح والورق (الكوتشينة) والحجارة في التراب (السبجة) و (الضمنة) والكرة بأنواعها والرمي، وسباق الجري، ونحو نلك، أم هي اللهو وضياع الوقت، بفدر زائد على الترويح؟ فبشمل جميع الألعاب، إذا زادت عن قدر الحاجة النافعة؟ أم هي ما تحدثه بين المتلاعدين من الحقد والغل والغضب والإثارة؟ فتمنع إذا أحدثت نلك، أو حين توقعه؟ أم هي ما يحدث غالبا من غرامة تلحق المغلوب للغالب؟ فتمنع إن كانت كدلك.

إن اللعب في حد ذاته ليس حراما، فقد قال الغزالي ومن بعده الزييدي بعد أن ساق حديث لعب السودان بالدرق والحراب: فبه نص صريح على أن اللعب ليس بحرام، ولا يخفي عادة الحبشة في الرقص واللعب، كما استدل بحديث الصحيحين «دونكم يا بني أرفدة» وقال: هذا أمر باللعب، والتماس له، فكيف يقدر كونه حراما؟ ثم ختم الناب بقوله: فاللهو من حيث هو ليس بحرام، كيف وقد كانت الأنصار يحبون اللهو ولم يمتنعوا من محبته؟ بل أقروا عليه في قوله صلى الله عليه وسلم «أما علمت أن الأنصار يعجبهم اللهو»؟ وقال. وأما حديث «كل شيء يلهو به الرجل باطل» فالباطل ما لافائدة فيه، وغالب المباحات لا فائدة فيها.

قال الغزالى: على أنى أقول: اللهو مروح للقلب، ومخفف عنه أعباء الفكر، والعطئة معينة على العمل، واللهو معين على الجد، ولا يصبر على الجد المحض، والحق المر، إلا نفوس الأنبيء، عليهم السلام، فاللهو دواء للقلب من داء الإعباء والملال، فينبغى أن يكون مباحا، ولكن لا ينبغى أن يستكثر منه، كما لا يستكثر من الدواء. انتهى بتصرف، وهو كلام حسن، إنا أضيف إليه خلواللهو من الإثارة الضارة غير الشرعية، من الحظ، والتغرير، والخداع، والحقد واللهو عن واجب دينى أو دنيوى، وتضييع الوقت مع الحاجة إليه.

واللَّه أعلم

كتاب الرؤيا

٦٠٢- باب الرؤية والحلم ، وتأويل الرؤيا.

(٦٠٢) باب الرؤيا والحلم، وتأويل الرؤيا

٥١٤٥ - ٢ عَن أَبِي سَلَمَةَ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الرُّولِيا أَعْسِرَى مِنْهَا غَيْرٌ أَنِّي لا أَزَمَّلُ حَسَّى لَقِيتُ أَبَا قَتَادَةَ، فَذَكُرُتُ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: مَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «الرُّؤيَّا مِنَ اللَّهِ وَالْحُلْمُ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَإِذَا حَلَمَ أَحَدُكُمْ حُلْمًا يَكْرَهُهُ فَلْيُنْفُتْ عَن يَسَارِهِ ثَلاثًا، وَلْيَعَسوَّذْ بِاللَّهِ مِن شَرِّهَا فَإِنَّهَا لَنَّ تَضُرَّهُ».

١٤٦ ٥- عَن أَبِي قَتَادَةَ رَهُ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ مِثْلَهُ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِهِمْ قَوْلَ أَبِي سَلَمَةَ كُنْسَتُ أرَى الرُّونَا أَعْسَرَى مِنْهَا غَيْرَ أَنِّي لا أَزَمَّلُ.

- وَزَادَ فِي حَدِيتِ يُونُسَ: فَلْيَبْصُقْ عَلَى يَسَارِهِ حِينَ يَهُبُّ مِن نَوْمِهِ ثَلاثَ مَرَّاتٍ.

١٤٧ه – ﴿ عَن أَبِي قَسَادَةَ مَنْ اللَّهِ قَالَ: مَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «الرُّولَيَا مِنَ اللَّهِ وَالْحُلْسَمُ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَإِذَا رَأَى أَحَدُّكُمْ شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيَنْفُثْ عَن يَسَارِهِ ثَلاثَ مَرَّاتٍ وَلْيَتَعَوَّذُ بِاللَّهِ مِن شَرِّهَا فَإِنَّهَا لَـنْ تَضَـرُّهُ» فَقَـالَ: إِنْ كُنْـتُ لأَرَى الرُّوْيَا أَنْقَـلَ عَلَـيَّ مِـن جَبَـلِ، فَمَا هُـوَ إِلا أَنْ سَمِعْتُ بِهَـذَا الْحَلِيثِ فَمَا أَبَالِيهَا.

٨٤٨ ٥- وفي رواية: قَالَ أَبُو سَلَمَةَ: فَإِنْ كُنْتُ لأَرَى الرُّوْيَا: «وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ اللَّيْتِ وَالِن نُمَيْرٍ قَوْلُ أَبِي سَلَمَةَ إِلَى آخِرِ الْخدِيثِ. وَزَادَ ابْنُ رُمْحٍ فِي رِوَايَةِ هَـٰذَا الْحَدِيثِ: «وَلْيَتَحَـُولْ عَن جَنْبِهِ اللَّذِي كَانٌ عَلَيْهِ».

⁽١) حَدُّلَنَا عَمْرٌو اِلنَّاقِدُ وَإِمْنَحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَيِيمًا عَنِ ابْنِ عُيَّنَةَ وَاللَّفْظُ لابْنِ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا مُقْيَانًا عَـنِ الزَّهْـرِيِّ

⁻ و خَدَّثُنَا اللِنُ أَبِي عُمِمَرَ حَدِّثُنَا مُلْمُنَاكُ عَنِي مُحِمَّادِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى آلِ طَلْحَةُ وَعَبْدِ رَبِّهِ وَيَحْنَى ابْنَيْ سَعِيدٍ وَمُحَمَّـدِ بْسِ عَمْرُو بْن عَلْقَمَةَ عَن أبي سَلَمَةَ عَن أبي قَتَادَةً.

⁻ و حَدَّثَنِي حَرَّمَلَةً بِنَ يُحْتِى أَخْرَمَا أَبُنُ وَهُبِ أَخْرَبِي يُونُسُ ح و حَدَّثَنَا إِمَاحِقَ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَيْدُ بْنُ حُمَيْدِ قَالا أَخْرَاها عَبْدُ الرَّرَاقِ أَخْرَهَا مَعْمَدًا عَنِ الرَّمْوِيِّ بِهَذَا الإِسْنَادِ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا أَعْرَى مِنْهَا، وَرَادَ فِي حَدِيثِ يُونُسِ الرَّسَادِ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا أَعْرَى مِنْهَا، وَرَادَ فِي حَدِيثِ يُونُسِ الرَّسَادِ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا أَعْرَى مِنْهَا وَرَادَ فِي حَدِيثِ يُونُسِ عَدْدُ الرَّحْمَنِ (٢) حَدَّثَنَا مَلْمَةً بْنِ قَعْمَبِ حَدَّثَنَا مُلَيْمَانُ يَعْنِي النَّ بِالرَّلِ عَن يَحْتَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبًا سَلَمَةً بْنَ عَبْد الرَّحْمَنِ مَا الرَّعْنَ اللَّهُ مِنْ عَبْد الرَّحْمَنِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ إِنْ مَا عَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ يَعْنِي الْمَالِي عَلَى يَعْمَلُونَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّ

يَقُولُ سَمِعْتُ أَبًا قَتَادَةً

⁻ أو حَدَّنَاه فَتَيْهَ وَمُحَمَّدُ لَنَ رُمْحٍ عَنِ اللَّيْتِ لِنِ سَعْدِ ح و حَدَّنَا مُحَمَّدُ لِنُ الْمُشَى حَدُّنَا عَلَدُ الرهاب يغلبي النَّفْفِي ح وحَدَّثَا أَيُو بَنُ لَمَيْرٍ كُلُّهُمْ عَن يَحَيَى لِنِ سَعِيدِ بِهِلَذَا الإسلادِ وَفِي النَّفْفِي ح وحَدَّثَا أَيُو بَكُرٍ ثِنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنا عَلَدُ اللهِ لِنَ نُمَيْرٍ كُلُّهُمْ عَن يَحَيَى لِنِ سَعِيدِ بِهِلَذَا الإسلادِ وَفِي خَدِيثِ النُّقَفِيُّ فَالَ أَيُو سَلَّمَةً

٩ ١ ٥ - ٣ عَسن أبِسي قَتَسادَةً ﴿ "" عَسن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَسَالَ: «الرُّؤْيَسا الصَّالِحَسةُ مِنَ اللَّهِ وَالرُّوْلِـ السَّوْءُ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَمَن رَّأَى رُؤْلِـا فَكَـرِهَ مِنْهَـا شَـيْنًا فَلْيَنْفُـثُ عَـن يَسَارِهِ، وَلْيَنَعَوَّدُ بِاللَّهِ مِسنَ الشَّيْطَانِ، لا تَصُرُهُ، وَلا يُخْدِرُ بِهَمَا أَحَدُا، فَإِذْ رَأَى رُؤْيَا حَسَنَةً فَلَيُبُشِرُ وَلا يُخْسِرُ إلا مَسْ يُحِسبُ».

، ١٥١٥ - عُ عَسِن أَبِسِي مَسَلَمَةً اللهِ (أ) قَسَالَ: إِنْ كُنْسِتُ الْأَرَى الرُّوْيَسَا تُمْرِضُنِسِي. قَسَالَ: فَلَقِيتُ أَبَا قَتَادَةَ فَقَالَ: وَأَنَا كُنْتُ لأَرَى الرُّوْلِيا فَتُمْرضَيْسِي، حَسَّى سَسِمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْ يَقُمُولُ: «الرُّؤْيُ الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ، فَمَاذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يُحِبُّ فَمَا يُحَدُّثُ بهَمَا إلا مَسنُ يُحِسبُ. وَإِنْ رَأَى مَسا يَكُسرَهُ فَلْيَتْفُسلْ عَسن يَسَسارِهِ ثَلاثَسا، وَلْيَتَعَسوَّدْ بِاللَّسِهِ مِسن شسرٌ الشُّيْطَانِ وَشَـرَّهَا، وَلا يُحَـدِّثْ بِهَـا أَحَـدًا فَإِنَّهَـا لَـنْ تَضُـرَّهُ».

١٥١٥- ٥ عَـن جَـابر ﷺ (٥) عَـن رَسُـول اللَّـهِ ﷺ أنَّـهُ قَـالَ: «إذَا رَأَى أَحَدُكُـمُ الرُّؤيَـا يَكُرَهُهَا فَلْيَبُّصُلَقْ عَن يَسَارِهِ ثَلائًا، وَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِن الثَّهْطَانِ ثَلاثًا، وَلْيَتَحَوَّلْ عَن جَنْبِهِ اللَّذِي كَسَالٌ عَلَيْهِ».

٢٥١٥٢ - ﴿ عَسَ أَبِي هُرَيْسِرَةً ﴿ اللَّهِ عَسَ النَّبِيِّ عَلَىٰ النَّبِيِّ عَسَلَا: ﴿إِذَا اقْسَرَبَ الزَّمَانُ لَـمْ تَكَـدُ رُؤْيَــا الْمُسْلِم تَكُذِبُ. وَأَصْدَقُكُمْ رُوْيَا أَصْدَقُكُمْ حَدِيفًا. وَرُوْيَا الْمُسْلِمِ جُزْءٌ مِن خَمْس وَأَرْبَعِسنَ جُزْءًا مِنَ النُّبُوَّةِ. وَالرُّوْلَا قَلاتَةً: فَرُوْلَا الصَّالِحَةِ يُشْرَى مِنَ اللَّهِ، وَرُؤْلِنا تَحْزِينٌ مِنَ الشَّيْطَانِ، وَرُوْيًا مِمَّا يُحَدُّثُ الْمَرْءُ نَفْسَهُ. فَإِنْ رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يَكُسرَهُ، فَلْيَقُمْ فَلْيُصَلِّ وَلا يُحَدُّثُ بِهَا النَّاسَ» قَالَ: «وَأُحِبُّ الْقَيْدَ وَأَكْرَهُ الْفُلَّ. وَالْقَيْدُ ثَبَاتٌ فِي الدِّينِ» فَالا أَدْرِي هُوَ فِي الْحَدِيسِيْ أَمْ قَالَةُ السِّنُ سِيرِينَ.

٥١٥٣ - بُنِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَلَيْهِ (``)؛ فَيُعْجِبُنِي الْقَيْدُ وَأَكْرَهُ الْفُلِّ. وَالْقَيْدُ ثَبَاتٌ فِي الدِّيسِ. وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «رُؤْيَــا الْمُؤْمِـنِ جُزْءٌ مِـن سِنَّةٍ وَأَرْبَعِيـنَ جُـزْءًا مِـنَ النُّبُـوَّةِ».

(٤) حَدَّثَنَ أَبُّو بَكُر بَكُر بُنُّ حَلادٍ الْبَاهِلِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ قَالا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْنَهُ عَى غَنْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ

⁽٣) وحَدَّثَيِي أَثُو الطَّهِرِ أَخْرَنَا عَبُدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبِ أَخْرَنِي عَمْرُو بْنُ الْخَارِثِ عَسْ عَبْدِ رُبِّهِ بْن سَعِيدٍ عَن أَبِي سَلمَةُ بْسِ عَبْدِ

 ⁽٥) حَدَّثَنَا قُنِيَةً مْنُ مَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح و حَدَّقَنا اللَّه رُمْح أَخْرَنَا اللَّيْتُ عَن أَبِي الرَّبَيْرِ عَن جَابِر
 (٣) حَدَّثَنَا مُحَمْدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ التَّقَعِيُّ عَن أَيُوبَ السَّخْتِيَانِيُّ عَن مُحَمَّدُ بْنِ سِيرِينَ عَى أَبِي هُرَيْرَهُ
 (٠٠) وحَدَّثِي مُحَمَّدُ أَبْنُ وَافِعٍ حَدَّثُنَا عَبْدُ الرَّرَّاقِ أَحْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَن أَيُّوبَ بِهِدَا الإِمنَادِ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ قَالَ أَنُو هُريْرَةً

٤ ٥ ١ ٥ - وفي رواية عَن أَبِي هُرَيْسِرَةَ ﴿ إِنَّا اللَّهِ الزَّمَالُ. وَسَاقَ الْحَدِيثَ، وَلَهُ يَذْكُرُ فِيهِ النَّبِيُّ ﷺ. وحَدَّثَمَاه إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا أَبِي عَن قَنسادَةَ عَن مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَن أَبِي هُرَيْرَةً، عَنِ النَّبِيِّ ١ اللَّهِيِّ وَأَذْرَجَ فِي الْحَدِيثِ قَوْلَهُ: وَأَكْرَهُ الْغُلَّ. إِلَى تَمَامِ الْكَلامِ، وَلَـمْ يَذْكُرِ «الرُّؤْيَـا جُزْءٌ مِن سِتَّةٍ وَأَرْبَعِيـنَ جُزْءًا مِنَ النُّبُوَّةِ».

ه ٥ ١ ه- 💛 عَن عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ ﷺ: «رُوْيًا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِن سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُـزُءًا مِنَ النُّبُوَّةِ».

٣٥١٥٦ ﴿ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ فَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ رُؤْيَنَا الْمُؤْمِنِ جُـزَةٌ مِـن سِـتْةٍ وَأَرْبَعِينَ جُـزْءًا مِنَ النُّبُوَّةِ».

١٥٧ه- - وفي رواية عَن أبي هُرَيْسرَة فَ الله عَن أبي هُرَيْسرَة فَ الله عَن أبي هُرَيْسرَة فَ الله عَن الله عَ الْمُسْمِلِمِ يَرَاهَا أَوْ تُسرَى لَـهُ» وَفِي حَلِيتِ الْسِنِ مُسْهِرِ «الرُّوْيَسا الصَّالِحَـةُ جُسزَةٌ مِسن سِستَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُــزْءًا مِـنَ النُّبُـوَّةِ».

٨٥١٥٨ - ﴿ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ (' ' ' عَن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «رُؤْيَنا الرَّجُسلِ الصَّالِحِ جُنزَةً مِن سِنَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النُّبُوَّةِ».

- عَن أبِي هُرَيْسَوَةً اللهِ عَنِ النَّبِيِّ إللهِ بِعِضْلِ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْسَنِ يَحْيَسَى بُسنِ أبِي كَثِيرِ عَن أَبِيــهِ.

^(–) حَدَّتَنِي أَبُو الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ وَهِشَامٌ عَن مُحَمَّدٍ عَن أَبِي هُوَيُرْةً.

⁽٧) حَدَّلْنَا مُحَمَّدُ بُّنَ ٱلْمُثْنَى وَابْنُ بَشَارٌ قَالا حَدَّثُنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفُر وَأَبُو دَاوُدَ حَ و حَدُّثَنِي زُهْيُرُ بْنُ خَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ كُلُّهُمْ عَن شُعْبَةً ح و حَدَّثَنَا عَبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةً عَسْ قَصَادَةَ عَن أَنسِ بْنِ صَالِكٍ عَن اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ بْنُ مُعَاذٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شَعْبَةً عَسْ

و حَدُّثُنَا عَيْدُ اللَّهِ مِنْ مُعَادِ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شَهْبَةُ عَن قَابِتِ النَّنانِيُ عَن أَنَسِ بْنِ مَالِكُ عِن النَّبِيُ ﷺ فَلْ ذَلك.
 (٨) حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ خَمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَاقَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَن الزَّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَن أَبِي هُرِيَرَةً
 (١) وحَدَّثَنَا إِسْمَعِيلُ مِنْ الْحَلِيلِ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الأَعْمَشِ ح و حَدَّثَنَا السُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي خَدَّثَنَا الأَعْمَشُ عَن أَبِي صَالِح عَن أَبِي هُرَيْرَةً

 ⁽١٠) وحُدُّنَنَ بَخْتِي أَنْ يَحْتِي أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَحْتِي بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةً عَن أَبِي هُرَيْرَة
 وحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُفْتَى حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمْرَ حَدَّثَنَا عَلِيٌّ يَعْنِي ابْنَ الْمُسَارَكِ حِ وحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُسُلَرِ حَدَّثَنَا عَلِي يَعْنِي ابْنَ الْمُسَارَكِ حِ وحَدَّثَنَا أَجْمِدُ بْنُ الْمُشْلَرِ حَدَّثَنَا عَلْدُ الرَّرَافِ الطَّمْمِ حَدَّثَنا حَرْبٌ يَعْنِي ابْنَ شَدَّادٍ كِلاهُمَا عَن يَحْتِي بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الإِسْنَادِ وحَدَّثَنَا مُحْمَدُ بْنُ رافِعٍ حَدَّثَنَا عَلْدُ الرَّرَافِ حَدَّثُنَا مَعْمَرُ عَن هَمَّام بْن مُتَّبِّهِ

٩ ٥ ١ ٥ - 4 عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِى اللَّه عَنْهِمَا (*) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الرُّؤْيَـا الصَّالِحَـةُ جُزْءٌ مِن سَـبْعِينَ جُزْءًا مِنَ النُّبُوَّةِ».

٠٩١٥- وفي رواية، قَالَ نَافِعُ: حَسِيْتُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ: «جُنِزُةٌ مِن سَبْعِينَ جُنزُءًا مِنَ النَّبُوَّةِ».

١٦١ ه- ١٦٠ عن أبِي هُرَيْرةَ هَالَ: قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ رَآنِي فِي الْمَسَامِ فَقَلْ رَآنِي، فَإِنَّ الشَّيْطَانُ لا يَتَمَثَّلُ بِي».

١٦٢٥ - الله عن أبِي هُرَيْرَةَ هُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَمَدُ لُ الشَّيْطَانُ بِي».

١٦٣ ٥٠ - \(\frac{\tau}{1\pi}\) عن جَابِرٍ ﷺ فَقَالَ: «مَانُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَالَ: «مَانُ رَآنِي فِي النَّوْمِ فَقَادُ رَآنِي. إِنَّهُ لا يَنْبَغِي لِلشَّيْطَانِ أَنْ يَعْمَثُلَ فِي صُورَتِي» وَقَالَ: «إِذَا حَلَمَ أَحَدُكُمْ فَلا يُخْبِرُ أَحَادًا بِعَلَقَابِ الشَّيْطَانِ بِهِ فِي الْمَنَامِ».

١٦٤٥ - 174 عن جَابِرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِي اللَّه عَنْهِمَا (١٣) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ رَآنِي فِي النَّوْمِ فَقَدْ رَآنِي. فَإِنَّهُ لا يَنْبَغِي لِلشَّيْطَانِ أَنْ يَعَشَبُهُ بِي».

- وَحَدَّلْنَاهُ فَنَيْنَةُ وَابْنُ رُمْحٍ عَنِ الْلَيْثِ بْنِ سَعْدِ حِ و حَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعِ خَدَّثَنَا أَبْنُ أَبِي فَادَيْكِ أَخْبَرَنَا الطَّحَّاكُ يَعْبِسِ الْنَ عُفْمَانَ كَلاهُمّا عِن نَافِعٍ بِهَذَا الإِمْنَادِ وَفِي حَدِيثٍ اللَّيْثِ قَالَ نَافِعٌ.

 ⁽٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْنَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ حِ وحَدَّثَنَا إِبْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالا جَبِيمًا حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَن نَافِعِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
 وحَدَّثِنَاهِ إِبْنُ الْمُثْنَى وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مَعِيدٍ قَالا حَدَّثَنَا يُوثِي عَن عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الإِمْنَادِ.

⁽١٠) حَدَّثَنَا أَنُو الرَّبِّعِ سُلَيْمَانَهُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ يَقْنِي ابْنَ زِيْدِ حَدَثَنَا أَبُوبِ وَهِشَامٌ عَن مُحَمَّدٍ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ. (١١) و حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرْمَلَةُ قَالِا أَخْرَنَا ابْنُ وَهْبِ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثِنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَسِ أَنَّ أَبَنا

⁽١٠٠٠) وَحَدَّثَنِيهِ زُهْنِرُ بْنُ حَرَّبٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَحِي الزَّهْرِيَّ حَدَّثَنَا عَمِّي فَذَكَرَ الْحَدِيثَيْنِ جَمِيعًا بإسادَيْهِمَا سَوَاءُ مَثْلَ حَدِيثُ يُونُسِ

⁽١٢) وَ حَدَّثَنَا قَنْبَيْهُ بْنُ مَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْتٌ ح و حَدَّثَنَا ابْنُ رُمْح أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَى أَبِي الرُّيْيَرِ عَن جَامِرٍ. (١٣) و حَدَّثِنِي مُحَمَّدُ يْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا رَكَرِيَّاءُ بْنُ إِسْحَقَ حَدَّثَنِي أَبُو الْزُيْيِرِ أَنَّهُ سَمِعَ عَنْ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللّهِ يَفُول.

٥١٦٥ - 10 عن جَابِ اللهِ عَدِن رَسُولِ اللهِ عَلَيْ أَنْسَهُ قَالَ لأَعْرَابِي جَاءَهُ فَقَالَ: واللهِ عَلَيْ أَنْسَهُ قَالَ لأَعْرَابِي جَاءَهُ فَقَالَ: والمُسَاعُ النَّهُ عَلَيْسِي خَلَمْسَتُ أَنَّ رَأْمِسِي قُطِعَ، فَأَنَا أَبْعُسَهُ. فَزَجَرَهُ النَّبِيُ عَلَيْ وَقَالَ: «لا تُحْسِرْ بِتَلَعُسِبِ الشَّيْطَانِ بِسكَ فِي الْمَسَامِ».

١٦٦ه - 1٦٠ عن جَابِرِ ﷺ (10 قَالَ: جَاءَ أَعْرَابِيِّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، رَأَيْسَتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ رَأُسِي صُرِبَ فَتَدَحْرَجَ فَاشْتَذَدْتُ عَلَى أَثَرِهِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِلأَعْرَابِيِّ: «لا تُحَدِّثِ النَّاسَ بِتَلَعُّبِ الشَّيْطَانِ بِيكَ فِي مَنَامِكِ» وَقَالَ سَمِعْتُ النَّبِيُّ ﷺ بَعْدُ يَخْطُبُ فَقَالَ: «لا يُحَدِّثُ النَّبِيُّ ﷺ بَعْدُ يَخْطُبُ فَقَالَ: «لا يُحَدِّثُ النَّبِيُّ ﷺ بَعْدُ يَخْطُبُ فَقَالَ: «لا يُحَدِّثُ النَّبِيُ الشَّيْطَانِ بِهِ فِي مَنَامِهِ».

١٦٧٥ - $\frac{17}{10}$ عَن جَابِرٍ ﷺ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللّهِ، رَأَيْتُ فِي إِلَى النّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «إِذَا لَعِب الشّيطَانُ بِأَحَدِكُمْ فِي فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ رَأْسِي قُطِعَ. قَالَ: فَصَحِكَ النّبِيُّ ﷺ وَقَالَ: «إِذَا لَعِب الشّيطَانُ بِأَحَدِكُمْ فِي مِنَامِهِ فَلا يُحَدِّثُ بِهِ النَّاسَ» وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكُرٍ «إِذَا لُعِبَ بِأَحَدِكُمْ وَلَمْ يَذْكُرِ الشّيْطَانُ».

١٩٨٥ - ١٦٨ عن ابن عَبَّاسٍ أَوَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِى اللَّهِ عَنْهِمَا (١٧) أَنَّ رَجُلا أَنَى رَسُولَ اللَّهِ عَنْهُمَا وَابِهَ: أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يُحَلَّتُ: أَنَّ رَجُلا أَنَى رَسُولَ اللَّهِ عَلَيُّ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أَرَى اللَّيْلَةَ فِي الْمَسْعَقِلُ. وَأَرَى سَبَبًا وَاصِلا مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الأَرْضِ، فَارَاكَ أَخَذُت بِهِ بَايْدِيهِمْ، فَالْمُسْتَكُثُرُ وَالْمُسْتَقِلُ. وَأَرَى سَبَبًا وَاصِلا مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الأَرْضِ، فَارَاكَ أَخَذُت بِهِ مَعُلُ آخَرُ فَعَلا، ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ آخَو بَعْ فَاللَهُ فَطُلُهُ الْإِسْلامِ. وَاللهِ عَلَيْ فَعَلَ أَنْ وَالْمُسْتَعِلُ وَاللهِ عَلَيْ فَعَلَ أَلُو بَكُودٍ أَمَّا الطَّلُهُ فَطُلُهُ الإِسْلامِ. وَالْمُسْتَعِلُ وَاللهُ مَا اللهِ عَلَى اللهُ عِنْ السَّمَاءِ إِلَى الأَرْضِ، فَالْتُكُ اللهُ بِهِ وَجُلٌ آخَرُ فَعَلُو بِهِ مَا الْمُولِكَ وَالْمُلْ وَعَلَى اللهُ بِهِ وَجُلٌ آخَرُ فَعَلُو بِهِ وَجُلٌ آخَرُ فَعَلُو بِهِ وَجُلٌ آخَرُ فَعَلُو بِهِ

⁽١٤) حَدُّلَنَا قُتَلِنَةً مْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْتٌ حِ و حَدَّثَنَا ابْنِي رُمْحِ أَخْبَرَبَا اللَّيْثُ عَن أَبِي الزَّيْدِ عَن جَابِرٍ.

⁽١٥) و حَدَّثَنَا عُنْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْهَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَيِ الْأَعْمَشُ عَنِ أَبِي مُفْيَانٌ عَيَ جَابِرٍ.

⁽١٦) وَ حَدَّثُنَا أَبُو بَكُر نَّنُ أَبِي شَيَّةَ وَأَيُو سَعِيدُ الأَشْجُ قَالا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنِ الأَعْمَشُ عَن أَبِي مُفَيَانٌ عَن جَابِر (١٧) حَدُثَنَا حَاجِتُ نُنُ الْوَلِيدِ حَدْثَنَا مُحَمَّدُ بُنُ حَرَّبٍ عَي الزَّيْدِيُّ أَحَرَنِي الزَّهْرِيُّ عَي النَّهِ بِن عَنْدِ اللَّهِ أَنْ انْ عَاس أَوْ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانْ يُحَدَّثُ أَنَّ رَحُلا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْ حَوْمَلَةُ بُنُ يُحَيِّى التَّحِيبِيُّ –وَاللَّفُظُ لَهُ – أَحُبرَنَا اللهُ اللهِ اللهِ بَنِ عَنْهَ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنُ وَهُمِ

ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِ رَجُلٌ آخَرُ فَيَنْقَطِعُ بِهِ ثُمَّ يُوصَلُ لَهُ فَيَعْلُو بِهِ. فَأَخْبِرْتِي يَا رَسُولَ اللَّهِ، بِأَبِي أَنْستَ، أَصَبْتُ أَمْ أَخْطَأْتُ؟ قَالَ رَمُسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَصَبْتَ يَعْضُ ا وَأَخْطَأْتَ يَعْضًا» قَالَ: فَوَاللَّهِ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَتُحَدِّثُنِّي مَا الَّذِي أَخْطَأْتُ؟ قَالَ: «لا تُقْسِمْ».

٥١٦٩ - وفي رواية، عَنِ ابْنِ عَبَّاس رَضِي اللَّه عَنْهِمَا (-) قَالَ: جَمَاءَ رَجُلٌ النَّبِيُّ ﷺ مُنْصَرَفَهُ مِن أَحُدٍ. فَقَالَ. يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي رَأَيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ فِي الْمَنَامِ ظُلَّةً تَنْطِفُ السَّمْنَ وَالْعَسَلَ. بمَعْنَى حَالِيتِ يُونُسَ.

٠١٧٠ – وفي روايـة عـن أبِـي هُرَيْـرَةَ ﷺ، قَـالَ عَبْـدُ الـرَّزَّاقِ: كَـانَ مَعْمَـرٌ أَحْيَانُـا يَقُـولُ: عَـــنِ ابْـــنِ عَبَّاسٍ. وَأَحْيَانًا يَفُولُ: عَن أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَجُسلا أَنَّسى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَفَسالَ: إِنْسي أَرَى اللَّيْلَسَةَ ظُلَّةً. بِمَعْنَى حَدِيثِهِ، رَأَيْتُ ظُلَّةً. بِنَحْوِ حَدِيثِهِمْ.

١٧١ - وفِي رواية عَنِ ابْنِ عَبِّساسِ رَضِي اللَّـهُ عَنْهُمَـا أَنَّ رَسُـولَ اللَّـهِ ﷺ كَـانٌ مِسًّا يَقُـولُ لأَصْحَابِهِ: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ رُوْيَا فَلْيَقُصَّهَا أَعْبُرْهَا لَهُ» قَالَ: فَجَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ ظُلَّـةً بِنَحْو حَدِيثِهِـمْ.

١٧٢ ٥ - ١٨٠ عن أنس بن مَالِكِ ﷺ (١٨) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «رَأَيْسَتُ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِيمَا يَرَى النَّائِمُ، كَأَنَّا فِي دَارٍ عُقْبَةً بُنِ رَافِعٍ، فَأْتِينَا بِرُطَبٍ مِن رُطَبٍ ابْنِ طَابٍ. فَأَوَّلْتُ الرُّفْعَةُ لَنَسا فِي الدُّنْيَا وَالْعَاقِبَةَ فِي الآخِرَةِ، وَأَنَّ دِينَمَا قَدْ طَابَ».

١٧٣ ه - الله عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِى اللَّه عَنْهِمَا (١٩٠)، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَسَالَ: «أَرَالِسي فِي الْمَنَامُ أَتَسَوَّكُ بِسِوَاكِ. فَجَلْبَنِي رَجُلانِ، أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الآحَرِ، فَنَاوَلْتُ السَّوَاكَ الأَصْغَسَ مِنْهُمَا. فَقِيلَ لِي: كَبِّرْ. فَدَفَعْتُهُ إِلَى الأَكْبَرِ».

 ⁽⁻⁾ وحَدَّثَنَاه ابْنُ أَبِي غُمَرَ حَدَّثَنَا شُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيُّ عَنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَن ابن عباس
 - وحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ أَحْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيُّ عَن عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُشُهُ عَي ابْسِ عَبْسٍ أَنْ

وَ حَدَّثُنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَبِيرٍ حَدَّثَنَا مُلَيْمَانُ وَهُوَ اسْ كَثِيرٍ عنِ الرَّهْرِيِّ عَ عَبيْد اللَّهِ الل عُنْدِ اللَّهِ عن ابن عباس.

⁻ وحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا سُلْيَمَانُ وَهُوَ ابْنُ كَثِيرٍ عَنِ الرَّهْرِيِّ عَنْ عُمْهُدِ اللَّهِ - وحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا سُلْيَمَانُ وَهُوَ ابْنُ كَثِيرٍ عَنِ الرَّهْرِيِّ عَنْ عُمْهُدِ اللَّهِ

⁽١٨) خَرَثُنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبِ جَلَّثْنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَن ثَابِتِ الْبَنَانِيِّ عِن أنس. (١٩) وخَدُثْنَا نَصْرُ مْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ أَخْبَرَنِي أَبِي حَدَّثَنَا صَحْرُ بْنُ حُوثَلِيَةَ عَن نَافِعٍ أَنَّ عن عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَثْهُ

171 ه - (٦٠ - ٢٠٠٠ عن أبي مُوسَى ﷺ أنَّها النَّمَامَةُ أَوْ هَجَرُ. فَإِذَا هِي الْمَنَامِ أَنْسِي أَهَاجِرُ مِن مَكُةً إِلَى أَرْضِ بِهَا نَحْلٌ. فَلَهَبَ وَهْلِي إِلَى أَنْهَا الْيَمَامَةُ أَوْ هَجَرُ. فَإِذَا هِي الْمَدِينَةُ يَشْرِبُ. وَرَأَيْتُ فِي رُوْيَايَ هَاهِ أَنِّي هَزَرْتُ مَنْهُا، فَانْقَطَعَ صَدْرُهُ، فَإِذَا هُوَ مَا أُصِيبَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ أَحُدِ. ثُمَّ هَزَرْتُهُ أَحْرَى فَعَادَ أَحْسَنَ مَا كَانَ، فَإِذَا هُو مَا جَاءَ اللّه بِهِ مِن الْمُؤْمِنِينَ يَوْمُ الْمُؤْمِنِينَ. وَرَأَيْتُ فِيهَا أَيْصًا بَقَرًا، وَاللّهُ خَيْرٌ، فَإِذَا هُمَ النَّهُ رَمِينَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمُ أَحُدِي اللّهُ بِهِ مِن الْحَيْرِ، بَعْدُ وَثُوابُ الصَّدْقِ الّذِي آتَانَا اللّهُ بَعْدَ يَوْمٍ بَدْرِ».

٥١٧٥ - ٢٠٠٠ عَنِ الْمِنِ عَبَّاسِ رَضِى اللّه عَلْهِمَا (١٢) قَالَ: قَدِمَ مُسَيْلِمَةُ الْكَذَّابُ عَلَى عَهْا ِ النّبِي عَنِي الْمَدِينَةَ. فَجَعَلَ يَقُولُ: إِنْ جَعَلَ لِي مُحَمَّدٌ الأَمْرَ مِن بَعْدِهِ بَبِعْتُهُ. فَقَدِمَهَا فِي بَشَرِ كُورِ مِن قَوْمِهِ. فَأَقْبَلَ إِلَيْهِ النّبِي عَلَيْ وَمَعَهُ فَابِتُ بَنُ قَيْسِ بْنِ شَمَّاسٍ. وَفِي يَدِ النّبِي عَلَيْ قِطْعَةُ عَلَى مُسَيْلِمَةَ فِي أَصْحَابِهِ. قَالَ: «لَوْ سَأَلْتِي هَذِهِ الْقِطْعَةَ مَا أَعْطَيْتُكَهَا. جَرِيدَةٍ. حَتَّى وَقَفَ عَلَى مُسَيْلِمَةَ فِي أَصْحَابِهِ. قَالَ: «لَوْ سَأَلْتِي هَذِهِ الْقِطْعَةَ مَا أَعْطَيْتُكَهَا. وَلَيْنُ أَتَعَدُى أَمْرَ اللّهِ فِيكَ وَلَيْنَ أَدْبَرُتَ لَيَعْقِرَدُكَ اللّهُ. وَإِنّي لأُرَاكُ الَّذِي أُرِيتُ فِيكَ مَا أُرِيتُ لَيْقِرَدُكَ اللّهُ. وَإِنّي لأَرَاكُ الَّذِي أُرِيتُ فِيكَ مَا أُرِيتُ لَيْقِرَدُكَ اللّهُ. وَإِنّي لأُرَاكُ النّبِي عَلَيْ قَالَ: «بَيْنَا أَلَا اللّهِ فِيكَ عَنِي الْمَنَوْفَ عَنْهُ. فَقَالَ الْبُن عَبَّاسٍ: فَسَأَلْتُ عَن قَولُ النّبِي عَلَيْ الْمَالِمُ أَن النّبِي عَلَيْهُ قَالَ: «بَيْنَا أَلَا لَا لِيكِي أَلِي أُولِيلُ أَلُولُ النّبِي عَلَيْهُ قَالَ: «بَيْنَا أَلَا لَا لِيكَ عَلَى النّبِي عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ فَاللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللللللّهُ اللللللللللللللللللللللللللللللللللل

١٧٦ ٥- ٣٣ عن أبِي هُرَيْرَةَ ﷺ (٢٠) عن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَسَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَسَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَاللَّهِ ﷺ وَاللَّهِ ﷺ وَاللَّهِ اللَّهُ عَلَى يَدَيُ أَسُوارَيْنِ مِن ذَهَبِ. فَكَبُرًا عَلَى اللَّهُ ﷺ وَأَهْمَانِي. فَسَأُوحِي إِلَى أَنِ انْفُحُهُمَا فَنَفَحْتُهُمَا فَذَهَبَا. فَأُولَتُهُمَا الْكَذَّابَيْسِ اللَّذَيْسِ أَنَا بَيْنَهُمَا، وَالْعَبَاءَ وَصَاحِبَ الْيَمَامَةِ».

 ⁽٧٠) حَدَّثَنَا أَبُو عَاهِر عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَرَّادٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرِيْبٍ مُحَمَّدٌ بْنُ الْعَلَاءِ وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ قَالا حَدَّثَنَا أَبُسُو أَصَاعَةً عَن بُرِيْدٍ
 عَن أَبِي بُرْدَةَ جَدُّهِ عَن أَبِي مُوسَى
 (٢١) حَدَّثَيِي مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلِ النَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْرَنَا شَعَيْتٌ عَن عَيْدِ اللَّهِ نْنِ أَبِي حُسَيْنِ حَدَّثَنَا اللهِ نُسِ حَبْدَ اللَّهِ اللهِ عَنْدَ اللهِ مُرَادَةً
 حَيْدٌ عَي الْسِ عَبْدِ بْنُ رَافِع حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ أَخْرَنَا مَعْمَرٌ عَى هَمَّامٍ بْنِ مُنَدٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ أَخْرَنَا مَعْمَرٌ عَى هَمَّامٍ بْنِ مُنَدٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا عَن أَبُو هُرَيْرَةً

١٧٧ه - ٢٣ عَن سَمُرَةَ بُنِ جُنْدَبٍ هُنَالَ: كَانَ النَّبِيُّ الْآَ النَّبِيُّ اِذَا صَلَّى الصُّبْحَ أَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بُوجُهِهِ فَقَالَ: «هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمُ الْبَارِحَةَ رُؤْيَا».

المعنى العام

﴿ اللّهُ يَتَوَفَّى الأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الأُخْرَى إِلَى أَجُل مُسَمَّى ﴾ [الزمر: ٤٢] والنفس سر من أسرار اللّه تعالى ﴿ وَيَسْأُلُونَكَ عَنِ الرَّوحِ قُلُ الرَّوحِ مِنْ أَمُرَ رَبِّي ﴾ [الإسراء: ٨٥] وتوفيها كليا أو جزئيا سر من أسراره تعالى، فلا تعلم نفس أين تذهب الروح أثناء النوم؟ ولا تعلم مدى اتصالها بجسد النائم، ولا تعلم ما يجرى منها، وما يجرى لها في موتتها الصغرى، التي تتكرر كل يوم.

ومما هو معلوم أن الوحى الإلهى للأنبياء، منه الإلهام، ومنه المنام، فحديث الرسول و إن روح القدس نفث فى روعى أنه لن تموت نفس قبل أن تستوفى رزقها وأجلها » مثل للإلهام، ومثله الإيحاء إلى أم موسى أن أرضعيه، ورؤيا إبراهيم عليه السلام، أنه ينبح ولده، ورؤيا يوسف عليه السلام أحد عشر كوكبا والشمس والقمر ساجدين له، ورؤيا رسول الله و و له تخول المسلمين المسجد الحرام آمنين، أمثلة للمنام.

فالرؤيا الصادقة، يراها المؤمن أو ترى له، إنما تكون إفاضة وكرما من الله تعالى، ليستبشر، أو ليأخذ حذره، فهى مبشرات ومنذرات، وهى جزء من النبوة، ولمحة من لمحاتها، حتى وإن رآها كافر، فهى نعمة، والمنعم ينعم على الكافر، لعله يعتبر ويؤمن، كما ينعم على المؤمن ليزداد إيمانا وشكرا.

وقد حكى لنا القرآن الكريم رؤيا فرعون مصر سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف، وسبع سنبلات خض، وأخر يابسات، وكيف تحقق تأويل يوسف عليه السلام لها؟ كما حكى رؤيا صاحبى السجن، وكيف تحققت؟ حقائق لا يسهل إنكارها، لكنها نوع مما يراه النائم، لا يحكم به على كل رؤيا يراها، بل قد يرى في منامه تحقيق رغبات مكبوثة عنده أثناء يقظته، وقد يرى خليطا من مشكلات تشغله في حياته، وقد يرى ما يوسوس به الشيطان له من أحزان ومخاوف، ومن هنا كانت النصائح النبوية:

- ١- إذا حلم أحدكم حلما يكرهه، فلينفت عن يساره، وليتحول عن جنبه، وليستعذ بالله من الشيطان
 الرجيم ومن شرها، وأن يكتمها، ولا يحدث بها إلا حبيبا لبيبا، فإنها لا تضره.
 - ٢- وإذا رأى ما يحب فليستبشر، ويحكبها لحبيب لبيب، ليعبرها له.
 - ٣- وإدا رأى رسول اللَّه ﷺ في المنام، فرؤياه خبر وصادقة، فإن الشيطان لا يتمثَّل به
 - ٤ وعلى المؤمن أن يحرص على الصدق في معاملاته، لتصدق رؤياه، فأصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا.

⁽٢٣) حَدَّثَنَا هُحَمَّدُ مُنْ بَشَارِ حَدَّثَنَا وَهْتُ بْنُ جَرِيرِ حَدَّثَنَا أَبِي عَن أَبِي رَحَاء الْعُطَّارِدِيِّ عَن سَمُرَةَ بْنِ خُتَدَب

 ٥- وعلى من يعبر الرؤيا أن يحسن الظن، وأن يتجه بتأويله إلى خير الاحتمالات، وأن يكون خبيرا ذكيا لبيدا، فهى - غالبا - نعتمد على الإشارات.

وقد رأى رسول الله عَلَيُّ رؤى، وفسرها، وقصها على أصحابه، ورأى أصحابه رؤى وفسرها لهم، وفسرها لهم، وفسرها بعض، وشجعهم وحنهم على تعبير الرؤيا، فإنها من الله نعالى، وإنها جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة.

المباحث العريية

(كنت أرى الرؤيا) «الرؤيا» ما يراه الشخص في منامه، وهي على وزن فعلى، وقد تسهل الهمزة، وقال الواحدى: هي في الأصل مصدر، كاليسري، فلما جعلت اسما لما يتخيله النائم، أجريت مجرى الأسماء، قال الراغب: والرؤية، بالهاء، إدراك المرء بحاسة البصر، وتطلق على ما يدرك بالتخيل، نحو: أرى أن زيدا مسافر، وعلى التفكر النظري، نحو ﴿إِنّي أَرَى مَا لا تَرَوْنَ ﴾ [الأنفال: ٨٤] وعلى الرأى، وهو اعتقاد أحد النقيضين حسب غلبة الظن. اهـ وقال القرطبي في المفهم: قال بعض العلماء: قد تجيء الرؤية بمعنى الرؤيا، كقوله تعالى ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّوْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلا فِتْنَةً لِلنَّاسِ ﴾ العلماء: قد تجيء الرؤية بمعنى الرؤيا، كقوله تعالى ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّوْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلا فِتْنَةً لِلنَّاسِ ﴾ العلماء: قد تجيء الرؤية بمعنى الرؤيا، كقوله تعالى ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّوْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلا فِتْنَةً لِلنَّاسِ ﴾ العلماء: قد تجيء الرؤية بمعنى الرؤيا، كقوله تعالى ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّوْيَا اللَّه الإسراء من العجائب، وكان الإسراء جميعة في اليقظة. قال الحافظ ابن حجر: وعكسه بعضهم، فزعم أنه حجة لمن قال: إن الإسراء كان مناما، والأول المعتمد، قال ابن عباس: إنها رؤيا عين، قال الحافظ: ويحتمل أن تكون الحكمة في تسمية ذلك رؤيا كون أمور الغيب مخالفة لرؤيا الشهادة، فأشبهت ما في المنام. اهـ

وسيأتى الكلام عن حقيقة الرؤيا في فقه الحديث، وفي ملحق الرواية الثانية « فإن كنت لأرى الرؤيا. الرؤيا » فإن مخففة من التُقيلة، واسمها ضمير الشأن محذوف، أي فإن القصة كنت لأرى الرؤيا.

- (أعرى منها) بضم الهمزة، وسكون العين وفتح الراء، أى أحم، لخوفى من ظاهرها فى ظنى، يقال: عرى بضم العين وكسر الراء مخففا، يعرى بضم الياء وفتح الراء، إذا أصابه عراء، بضم العين ويالمد، وهو نفض الحمى، وفى الرواية الرابعة "قال أبوسلمة لأبى قتادة: إن كنت لأرى الرؤيا تمرضنى؟ فقال له أبوقتادة: وأنا كنت لأرى الرؤيا فتمرضنى" بزيادة اللام فى "لأرى" والأولى بدون اللام.
- (غير أني لا أرمل) بضم الهمزة وفتح الزاى وتشديد الميم المفتوحة، أى لا أغطى ولا ألف, كما يفعل بالمحموم، وفى الرواية الثانية « إن كنت لأرى الرؤيا أثقل على من جبل » وعند عبد الرزاق « كنت أرى الرؤيا ألقى فيها شدة ».
- (حتى لقيت أبا قتادة، فذكرت ذلك له، فقال سمعت رسول اللَّه ﷺ يقول) في الرواية التانية «سمعت أبا قتادة يقول. سمعت رسول الله ﷺ يقول... ».
- (الرؤيا من الله، والحلم من الشيطان) في الرواية الثالثة "الرؤيا الصالحة من الله، والرؤيا الصالحة من الله، والرؤيا السوء من الشيطان" بفتح السين وسكون الواو، أي القبيحة، والحلم بضم الحاء

وسكون اللام، وقد تضم ما يراه النائم، ولم يحك النووى غير السكون، يقال: حلم بعتح اللام، يحلم بضمها، وأما الحلم بكسر الحاء وسكون اللام فهومان حلم يحلم، بضم اللام فيهما، وجمع الحلم والحلم بضم الحاء وكسرها أحلام.

قال النووى: قال المازرى: معناه: يخلق الله ما يسر بغير حضرة الشيطان، ويخلق ما علم أنه يضر محضرة الشيطان، فينسب إلى الشيطان مجازا، لحضوره عندها، وإن كان لا فعل له حقيقة، وليس معناه أن الشيطان يفعل شيئا، فالرؤيا اسم للمحبوب، والحلم اسم للمكروه، وقال غيره أضاف الرؤيا المحبوبة إلى الله، إصافة تشريف، بخلاف المكروهة وإن كانتا جميعاً من خلق الله تعالى وندبيره وبإرادته، ولا فعل للشيطان فيهما، لكنه بحضر المكروهة ويرتضيها، ويسر بها. اهد كما أن الجميع عباد الله، ولو كانوا عصاة، وهو تصرف شرعى، وإلا فالكل بسمى رؤيا وحلما لغة.

وفي رواية «الصادقة» بدل «الصالحة» قال الحافظ ابن حجر: وهما بمعنى واحد، بالنسبة إلى أمور الآخرة، في حق الأنبياء، وأما بالنسبة إلى أمور الدنيا فالصالحة في الأصل أخص، فرؤيا النبي كله صادقة، وقد تكون صالحة، وهي الأكثر، وغير صالحة بالنسبة للدنيا، كما وقع في رؤيا يوم أحد «بقريذبح» وأما رؤيا غير الأنبياء فبينهما عموم وخصوص وجهي، يجتمعان في مادة وينفرد كل منهما في مدة أخرى، إن فسرنا الصادقة بأنها التي لا تحتاج إلى تعبير، فيجتمعان في رؤيا سارة لا تحتاج إلى تعبير فهي صالحة غير صادقة بنفسها، وتنفرد الصادقة برؤيا سوء لا تحتاج إلى تعبير فهي صادقة، غير صادقة بنفسها، بأنها غير الأضغاث، فالصالحة أخص مطلقا، أي فبينهما عموم وخصوص مطلق، يجتمعان في مادة، وينفرد الصادقة والصالحة في غير الأضغاث السارة، وتنفرد الصادقة والصالحة في غير الأضغاث السارة، وتنفرد الصادقة والصالحة ما يسر. اهـ

(فإذا حلم أحدكم حلما يكرهه) فى الرواية الثانية « فإذا رأى أحدكم شيئا يكرهه » وفى الرواية الثالثة « فمن رأى رؤيا فكره منها شيئا » وفى الرواية الخامسة « إذا رأى أحدكم الرؤيا يكرهها » فالكراهة قد تكون لكل ما جاء فى الحلم، أو لبعض ما جاء فى الرؤيا.

(فلينفث عن يساره ثلاثا، وليتعوذ بالله من شرها، فإنها لا تضره) وفي ملحق الرواية الثانية « وليتحول عن جنبه الذي كان عليه » وفي الرواية الثالثة « ولا يخبر بها أحدا » وفي الرواية الرابعة « وليتعوذ بالله من شر الشيطان وشرها » وفي الرواية الخامسة « وليستعذ بالله من الشيطان ثلاثا » وفي الرواية الثالثة عشرة « إذا حلم أحدكم فلا يخبر أحدا بتلعب الشيطان به في المنام » وفي الرواية الخامسة عشرة « لا تخبر بتلعب الشيطان بك في المنام » وفي الرواية السادسة عشرة « لا تحدث الناس بتلعب الشيطان بك في منامك » وفيها « لا يحدثن أحدكم بتلعب الشيطان به في منامك » وفيها « لا يحدث أحدكم بتلعب الشيطان به في منامك » وفيها « الله يحدث في منامك في منامك » وفيها « الله يحدث به الناس ».

فمجموع الآداب المطلوبة خمسة :

١- النفث: واحتلف قيه والتفل، فقيل: هما بمعنى، ولا يكونان إلا بريق، وقال أبو عبيد: يشترط في

التقل ريق يسير، ولا يكون في النفث، وقيل عكسه، وسئلت عائشة في النفث، فقالت كما ينفث اكل الزبيب، لا ريق معه، قال ولا اعتبار بما يخرج معه من بلة بغير قصد، وقال النووي: أكثر الروايات في الرؤيا "فلينفث" وهو نفخ لطيف، بلا ريق، فيكون الثفل والبصق محمولين عليه مجازا، قال الحافظ ابن حجر: لكن المطلوب في الرقية التبرك برطوية الذكر، والمطلوب هنا طرد الشبطان، وإظهار احتقاره واستقذاره.

- ٢- الاستعادة باللَّه من شر الشيطان.
 - ٣- الاستعادة باللَّه من شرها.
- ٤- التحول عن جنبه الذي كان عليه.
- ٥- كتمها وعدم التحديث بها، زاد البخارى سادسا، وهو الصلاة. ولفظه «فمن رأى شيئا يكرهه فلا يقصه على أحد، وليقم فليصل» وكذا في روايتنا السادسة وزاد في بعض الشروح سابعا، وهو قراءة آية الكرسي، ولم يذكر مستندا.

قال النووى: وينبغى أن يجمع بين هذه الروايات للحديث، قال الحافظ ابن حجر: ولم أرفى شىء من الأحاديث الاقتصار على واحدة، نعم أشار المهلب إلى أن الاستعادة كافية فى دفع شرها، وكأنه أخذه من قوله تعالى ﴿فَإِنَا قَرَأْتَ الْقُرْءَانَ فَاسْتَعِدْ بِاللّهِ مِنَ الشّيْطَانِ الرَّجِيمِ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانُ عَلَى الّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَيّهِمْ يَتَوَكُّلُونَ ﴾ [النحل: ٩٨، ٩٨] فيحتاج مع الاستعادة إلى صحة التوجه، ولا يكفى إمرار الاستعادة باللسان، وقال القرطبي في المفهم: الصلاة تجمع كل ذلك، لأنه إذا قام فصلى، يكفى إمرار الاستعادة باللسان، وقال القرطبي في المفهم: واستعاد قبل القراءة، ثم دعا الله في أقرب الأحوال إليه، فيكفيه الله شرها بمنه وكرمه. اهـ

وفى ملحق الرواية الأولى « فليبصق عن يساره، حين يهب من نومه » أى حين يستقيظ، ومعنى قوله « فإنها لن تضره » أن الله تعالى جعل هذا سببا لسلامته من مكروه يترتب عليها، كما جعل الصدقة وقاية للمال، وسببا لدفع البلاء، وقوله فى الرواية الثالثة « فإن رأى رؤيا حسنة فليبشر » بضم الياء وسكون الباء، من الإبشار والبشرى، قال النووى: وفى بعض الأصول بفتح الياء والنون من النشر، وهو الإشاعة، قال القاضى: وهو تصحيف، وفى بعض الأصول « فليستر » بسين، من الستر

(إذا اقترب الزمان أم تكد رؤيا المسلم تكذب) قيل: المراد إذا قارب الزمان أن يعتدل ليله ونهاره أى تصدق الرؤيا كثيرا فى هذا الوقت من السنة، وقيل: المراد إذا قارب القيامة، والأول أشهر عند أهل عبر الرؤيا، لأن صدق الحديث يقل فى آخر الزمان، قال الخطابى: وقت الربيع وقت اعتدال الصنائع غالبا، قال: ويبعده التقييد بالمؤمن، أو المسلم – فإن الوقت الذى تعتدل فيه الطنائع لا يختص به، وجزم ادن بطال بأن قرب القيامة هو الصواب، قال: فالمعنى إذا اقتريت الساعة وقبض أكثر العلم، ودرست معالم الديانة بالهرج والفتنة، فكان الناس على مثل الفترة، محتاحين إلى مذكر ومجدد لما درس من الدين، كما كانت الأمم تذكر بالأنبياء، لكن لما كان نبينا خام الأسياء، وصار الزمان المدكور بشده زمان الفترة، عوضوا بما منعوا من النبوة بعده بالرؤيا الصادقة، الني هي حزء

من الندوة بالتعشير والإندان الهم ويؤيد أن المراد اقتراب الساعة الحديث الصحيح « يتفارب الزمان ويرفع العلم » فإن المراد به اقتراب الساعة قطعا، قال الداودى: المراد بتفارب الزمان بقص الساعات والأيام والليالى. الهم والمراد بنقصها ضياع بركتها، والإحساس بسرعة مرورها، وذلك قرب يوم القيامة، كما ثبت في الصحيح « يتقارب الزمان حتى تكون السنة كالشهر، والشهر كالجمعة، والجمعة كاليوم. واليوم كالساعة، والساعة كاحتراق السعفة » رواه مسلم، وقيل: إن المراد بالزمان المدكور زمان المهدى، عند بسط العدل، وكثرة الأمن، ويسط الخير والرزق، فإن ذلك الزمان يستقصر المستلداذه، فتتقارب أطرافه، وفي قوله «لم تكد» إشارة إلى غلبة الصدق على الرؤيا، وإن أمكن أن شيئا منها لا يصدق، قال الحافظ ابن حجر: والراجح أن المراد نفي الكذب عنها أصلا، لأن حرف النفى الداخل على «كاد» ينفى قرب حصوله، والنافي لقرب حصول الشيء أدل على نفيه نفسه. ذكره الطببي.

وقال القرطبى فى المفهم: المراد -والله أعلم - بآخر الزمان المذكور فى هذا الحديث (المذكور فى الحديث اقتراب الزمان، وليس آخر الزمان) زمان الطائفة الباقية مع عيسى ابن مريم، بعد قتله الدجال، فكأن أهل هذا الزمان أحسن هذه الأمة حالا، بعد الصدر الأول، وأصدقهم أقوالا، فكانت رؤياهم لا تكذب، وقال ابن أبى جمرة: معنى كون الرؤيا فى آخر الزمان لا تكاد تكذب أنها تقع غالبا على الوجه الذى لا يحتاج إلى تعبير، فلا يدخلها الكذب، بخلاف ما قبل ذلك، فإنها قد يخفى تأويلها، فيعبرها العابر، فلا تقع كما قال، فيصدق دخول الكذب فيها بهذا الاعتبار، قال: والحكمة فى اختصاص ذلك بآخر الزمان أن المؤمن فى ذلك الوقت يكون غريبا ،فيقل أنيس المؤمن ومعينه فى ذلك الوقت، فيكرم بالرؤيا الصادقة.

قال الحافظ ابن حجر: وحاصل ما اجتمع من كلامهم فى معنى قوله «إذا اقترب الزمان لم تكد رؤيا المؤمن تكذب» إذا كان المراد آخر الزمان، ثلاثة أقوال: أحدهما أن العلم بأمور الديانة يذهب، فعوضوا بالرؤيا الصادقة، الثانى: أن المؤمنين يقل عددهم، فيؤنس المؤمن ويعان بالرؤيا الصادقة، إكراما له، وتسلية، وعلى هذين القولين لا يختص ذلك بزمان معين، بل كلما قرب فراغ الدنيا تكون رؤيا المؤمن الصادق أصدق، الثالث أن ذلك خاص بزمان عيسى ابن مريم. قال: وأولها أولاها، اهـ

(وأصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا) لأن من كثر صدقه تنور قلبه، وقوى إدراكه، فانتقشت فيه المعانى على وجه الصحة، وكذلك من كان غالب حاله الصدق في يقظته استصحب ذلك في نومه، فلا يرى إلا صدقا، بخلاف الكاذب والمخلط، فإنه يفسد قلبه ويظلم، فلا يرى إلا تخليطا وأضغاثا، وقد يندر العكس أحيانا، فيرى الصادق ما لا يصح، ويرى الكاذب ما يصح، ولكن الأغلب الأكثر ما نقدم. قاله القرطني.

(ورؤيا المسلم جرّء من خمس وأربعين جرّءا من النبوة) كذا في كتبر من الأصول «خمس» وفي بعضها «خمسة » وهو الصواب، وفي الرواية السابعة والثامنة والتاسعة «جزء من سنة وأربعين جزءا من النبوة » قال النووي: فحصل تلاث روايات، المشهور «سنة وأربعين» والثانية «خمسة وأربعين» والثالثة «سبعين» وفي

غير مسلم « من أريعين جزءا » وفي رواية « من تسعة وأريعين » وفي رواية « من خمسين » وفي رواية « من ضمسين » وفي رواية « من ستة وعشرين » وفي رواية « من أريعة وأريعين » قال القاضي: أشار الطبري إلى أن هذا الاختلاف راجع إلى اختلاف حال الرائي، فالمؤمن الصالح تكون رؤياه جزءا من ستة وأربعين حزءا، والفاسق جرءا من سبعين جزءا، وقيل: المراد أن الخفي منها جرء من سبعين، والجلي جزء من ستة وأربعين. اهـ

وقد استشكل كون الرؤيا جزء من النبوة، مع أن النبوة انقطعت بموت النبى على المدواب: إن وقعت الرؤيا من النبى على ههى جزء من أجزاء النبوة حقيقة، وإن وقعت من غير النبى فهى جزء من أجزاء النبوة مقيقة، وإن وقعت من غير النبى فهى جزء من أجزاء النبوة، لأن الرؤيا تجىء على موافقة النبوة، لا أنها جزء باق من النبوة، وقيل: المعنى أنها جزء من علم النبوة، لأن النبوة وإن انقعطت، فعلمها باق، وتعقب بقول مالك، فيما حكاه ابن عبد البر، أنه سئل: أيعبر الرؤيا كل أحد؟ فقال: أبالنبوة يلعب؟ ثم قال: الرؤيا جزء من النبوة، فلا يلعب بالنبوة، والجواب أنه لم يرد أنها نبوة باقية، وإنما أراد أنها لما أشبهت النبوة من جهة الاطلاع على بعض الغيب، لا ينبغى أن يتكلم فيها بغير علم، وقال ابن بطال: كون الرؤيا جزءا من أجزاء النبوة مما يستعظم، ولو كانت جزءا من ألف جزء، فيمكن أن يقال: إن لفظ النبوة مأخوذ من الإنباء، وهو الإعلام لغة، فالمعنى – على هذا – أن الرؤيا خبر صادق من الله، لا يحبوز عليه الكذب، خبر صادق من الله، لا يحبوز عليه الكذب، فشابهت الرؤيا النبوة في صدق الخبر، اهد ففي الكلام تشبيه، والتقدير: الرؤيا كجزء من النبوة في صدق الخبر.

وقال المازرى: يحتمل أن يراد بالنبوة فى هذا الحديث، الخبر بالغيب لا غير، وإن كان يتبع ذاك إنذار أو تبشير، فالخبر بالغيب أحد تمرات النبوة، وهو غير مقصود لذاته، لأنه يصح أن يبعث نبى يقرر الشرع، ويبين الأحكام، وإن لم يخبر فى طول عمره بغيب، و لا يكون إلا صادقا، ولا يقع إلا حقا، وأما خصوص العدد فهو مما أطلع الله عليه نبيه، لأنه يعلم من حقائق النبوة ما لم يعلمه غيره، وقال القاضى أبو بكر بن العربى: أجزاء النبوة لا يعلم حقيقتها إلا ملك أو نبى، وإنما أراد النبى المنا أن يبين أن يبين أن الرؤيا جزء من أجزاء النبوة فى الجملة، لأن فيها اطلاعا على الغيب من وجه ما، وأما تعصيل النسبة فيختص بمعرفته درجة النبوة.

وقال المازرى: لا يلزم العالم أن يعرف كل شيء جملة وتفصيلا، فقد جعل اللَّه للعالم حدا، يقف عنده، فمنه ما يعلم المراد منه جملة وتفصيلا، ومنه ما يعلمه جملة لا تفصيلا، وهذا من هذا القبيل.

وقد حاول بعض أهل العلم أن يتلمس مناسية للرواية المشهورة «جزء من ستة وأريعين جزءا » فقال: إن الله أوحى إلى سيه في المنام ستة أشهر، ثم أوحى إليه بعد ذلك في اليقطة بقبة مدة حياته، وبستها من الوحى في المنام جزء من ستة وأربعين جزءا، لأنه عاش بعد النبوة ثلاثا وعشرين سنة على الصحيح.

قال ابن بطال: هذا التأويل يفسد من وجهين أحدهما أنه قد اجتلف في قدر المدة التي عاشها بعد البعتة إلى موته، والتاني أن ببقي حديث السبعين جزءا بغير معنى. قال الصافظ ابن حجر: ويضاف إليه بقية الأعداد الواردة، وأطال الحافط ابن حجر في توجيه المناسبات بين الأعداد الورادة وبين الواقع، مما لا يتسع له هذا المقام.

(والرؤيا ثلاثة) ظاهره أنه مرفوع، وكدا أخرجه الترمذي والنسائي من طريق سعبد بن أبي عروية عن قتادة عن ابن سيرين عن أبي هريرة، قال قال رسول الله يَجِدُ «الرؤيا ثلاث مرؤيا حق، ورؤيا يحدث بها الرحل نفسه، ورؤيا تحزين من الشيطان » لكن جاء في الدخاري عن عوف قال: حدثنا محمد بن سيرين أنه سمع أبا هريرة يقول: قال رسول الله عجد إذا اقترب الزمان لم تكد رؤيا المؤمن نكذب، ورؤيا المؤمن جزء من سنة وأربعين جزءا من النبوة، وما كان من النبوة فإنه لا يكذب » - قال محمد: وأنا أقول: هذه - قال: وكان يقال: (الرؤيا ثلاث، حديث النفس، ونخويف الشيطان، ويشري من الله..) مما يوهم أنه مدرج، والصحيح أنه مرفوع.

(فرؤيا الصالحة بشرى من الله) كذا في الأصول « فرؤيا الصالحة » من إضافة الموصوف إلى صفته، كقولهم: مسجد الجامع، أي فالرؤيا الصالحة بشرى من الله.

(ورؤيا تحزين من الشيطان) وعند ابن ماجه « أهاويل من الشيطان ليحزن ابن آدم » وعند البخاري « وتخويف الشيطان ».

(ورؤيا مما يحدث المرء نفسه) وعند البخارى «حديث النفس» وعند ابن ماجه « ومنها ما يهم به الرجل في يقظته، فيراه في منامه » قال الحافظ ابن حجر: وليس الحصر مرادا من قوله « ثلاث » لثبوت نوع رابع، وهو تلاعب الشيطان، ونوع خامس، وهو رؤيا ما يعتاده الرائى في اليقظة، كمن كانت عادته أن يأكل في وقت، فنام فيه، فرأى أنه يأكل، وبين حديث النفس عموم وخصوص، وسابع، وهو الأضغاث، انتهى، ويمكن إدراج ما ذكره الحافظ في الأنواع الثلاثة، بشيء من التوسيع.

(قال: وأحب القيد، وأكره الغلى والقيد ثبات في الدين) في ملحق الروابة قال أبو هريرة: «فيعجبني القيد، وأكره الغلى» القيد بفتح القاف حبل ونحوه يجعل في الرجل، والغل بضم الغين وتشديد اللام طوق من حديد أو جلد، يجعل في عنق الأسير أو المجرم، أو في أيديهما، جمعه الفين وتشديد اللام طوق من حديد أو جلد، يجعل في النوم، وكان يعجبهم القيد، ويقال: القيد ثبات في الدين » قال الكرماني: اختلف فيه. هل هو مرفوع؟ أو لا؟ فقال بعضهم: مرفوع، وقال بعضهم: هو كلام ابن سيرين، وفاعل «كان يكره » أبو هريرة، وقال الطيبي: يحتمل أن يكون مقولا للزاوي عن ابن سيرين، فيكون اسم «كان » ضميرا لابن سيرين، وأن يكون مقولا لابن سيرين، واسم «كان » ضمير أبي هريرة، أو النبي را المحدث؟ أم قاله ابن سيرين؟ وأخرجه الترمذي وأحمد والحاكم، وفي نهايته » قال أبو هريرة: «يعجبني القبد. إلخ » وقال الخطبت وأخرجه الترمذي وأحمد والحاكم، وفي نهايته قول أبي هريرة، أدرج في الخبر، وقال أبو عوانة عن قصة المتن كله مرفوع، إلا نكر القيد، والغل، فإنه قول أبي هريرة، أدرج في الخبر، وقال أبو عوانة عن قصة القيد. الأصح أن هدا من قول ابن سيرين، وقال القرطبي. هذا الحديث وإن اختلف في ربعه ووقعه فإن معناه صحيح، لأن القيد في الرجلين بنبيت للمقيد في مكانه، فإذا رأه من هو على حالة كان ذلك دليلا على ثبونه على تلك الحالة، وأما كراهة الغل فلأن محله الأعناق، نكالا وعقوبة وقهرا، وإذلالا، وقد دليلا على ثبونه على تلك الحالة، وأما كراهة الغل فلأن محله الأعناق، نكالا وعقوبة وقهرا، وإذلالا، وقد

يسحب على وجهه، ويخرعلى قفاه، فهو مدموم شرعا وعادة فرؤيته في العنق دليل على وقوع حال سيئة للرائى، بلازمه، ولا ينفك عنها، وقد يكون ذلك في دينه، كواجبات فرط فيها، أو معاص ارتكنها، أو حقوق لازمة له لم يوفها أهلها مع قدرته، وقد تكون في دنياه، كشدة بعتريه أو تلازمه.

وقال المهلب: الغل يعدر بالمكروه، لأن اللَّه أخبر في كتابه أنه من صفات أهل النار، بقوله تعالى ﴿ إِذِ الأَغُلالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ﴾ [غافر، ٧١] وقد يدل على الكفر، وقد يعبر بامرأة تؤذي.

وقال ابن العربى: إنما أحبوا القيد لذكر الندى الله فى قسم المحمود، فقال. «قيد الإيمان الفتك » وأما الغل فقد كره شرعا فى المفهوم، كقوله ﴿خُذُوهُ فَغُلُوهُ [الحاقة: ٣٠] وقوله ﴿وَلا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغُلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ ﴾ [الإسراء: ٢٩] وقوله ﴿غُلَّتُ أَيْدِيهِمْ ﴾ [المائدة: ٦٤] وإنما جعل القيد ثباتا فى الدين، لأن المقيد لا يستطيع المشى، فضرب مثلا للإيمان، الذي يمنع عن المشى إلى الباطل.

وقال النووي: قال العلماء: إنما أحب القيد لأن محله الرجل، وهو كف عن المعاصى والشر والباطل، وأما الغل فموضعه العنق، وهو صفة أهل النار.

(من رآنى فى المنام فقد رآنى، فإن الشيطان لا يتمثل بى) فى الرواية الثانية عشرة « من رآنى فى المنام فسيرانى فى اليقظة - أو لكأنما رآنى فى اليقظة، لا يتمثل الشيطان بى » وفيها « ومن رآنى فقد رأى الحق » وفى الرواية الثالثة عشرة « من رآنى فى النوم فقد رآنى، إنه لا ينبغى للشيطان أن يتمثل فى صورتى ».

قال النووى: اختلف العلماء في معنى قوله هم «فقد رآنى» فقال الباقلانى: معناه أن رؤياه صحيحة، ليست بأضغات، ولا من تشبيهات الشيطان، ويؤيده «فقد رأى الحق» أى الرؤية الصحيحة، قال المازرى: وقال آخرون: بل الحديث على ظاهره، والمراد أن من رآه فقد أدركه - أى أدرك وتصور حقيقة ذاته وصفته - قالوا ولا مانع يمنع من ذلك، والعقل لا يحيله، حتى يضطر إلى صرفه عن ظاهره، وتعقب بأن قد يرى خلاف صفته المعروفة، كمن يراه أبيض اللحية، وقد يراه شخصان في زمن واحد، أحدهما في المشرق والآخر في المغرب، ويراه كل منهما في مكانه، فلا يكون إدراكا وتصور! حقيقيا، وأجيب بأن معنى « من رآنى في المنام» أى على صورتى وهيئتي وصفاتي الحقيقية، فقد أدرك وأجيب بأن معنى « من رآنى في المنام» أى على صورتى وهيئتي وصفاتي الحقيقية، فقد أدرك الأرض، لا مدفونا فيها، وإنما يشترط كونه موجودا، ولا يقم دليل على فناء جسمه صلى الله عليه وسلم، بل جاء في الأحاديث ما يقتضى بقاءه، أما من رآه على غير صورته وعلى خلاف ما كان عليه صلى الله عليه وسلم، فهو تخيل له على غير وجهه، أو هو تخيل للصفات المخالفة، وليس إدراكا، وقد يطن الطان بعض الخيالات مرئيا مدركا، لكون ما يتخبله مرتبطا بما يرى في العادة، فيكون ذاته على الله عليه وسلم مرئية، وصفاته متخيلة، غير مرئية، فحاصل هذا الجواب أن من راه بصفته فقد أدرك ذائه أدركه وبصوره، فإن الشيطان لا يتشبه به، ومن رآه على حلاف صفته الحقيقية فقد أدرك ذائه وتضورها، وتخيل صفات غير صحبحة.

وقيل في الجواب: من رآه على صفته المعروفة له في حياته فقد رآه وأدرك صفته، ومن رآه على خلاف صفته كانت رؤيا تأويل، لا رؤيا حقيقية، ولم يرتض النووي هذين الجوابين، وقال: بل الصحيح

أن من راه في المنام فقد رآه حقيقة، سواء كان على صفته المعروفة أو غيرها، وقال: قال الفاضى: قال بعض العلماء - خص الله تعالى النبى النبال النبيال ولم يوثق بما جاء به، مخافة من هذا التصور، فحماه الله تعالى من الشبطان ونزغه ووسوسته وإلقائه وكيده، قال: وكذا حمى رؤيتهم نفسهم. اهـ

وهدا القول مسلم في اليقظة أما في النوم فالتشبه به لا يخل بالثقة فيه، فما أكثر الباطل في المنام.

وما ضعفه النووي من الجوابين خلاف ما عليه كثير من العلماء، فقد علق البخارى على ابن سيرين قوله «إذا رآه في صورته» و«كان ابن سيرين، إذا قص عليه رجل أنه رأى النبي ﷺ: قال: صف لي الذي رأيته، فإن وصف له صفة لا يعرفها، قال: لم تره» قال الحافظ ابن حجر: وسنده صحيح، وقال أبو بكر بن العربي: رؤية النبي ﷺ بصفته المعلومة إدراك على الحقيقة، ورؤيته على غير صفته إدراك للمثال فإن الصواب أن الأنبياء لا تغيرهم الأرض، ويكون إدراك الذات الكريمة حقيقة، وإدراك المثال.

وقيل: الكلام على التشبيه، أي من رآني في المنام - بصفتى الحقيقية، أو بخلاف صفتى - فهو يشبه من رآني، في الثقة بي ويديني وما يجب لي عليه، وليس يدخل في ذلك قطعا ثبوت الصحبة له، حتى ولو كان معاصرا لحياته صلى الله عليه وسلم، ويؤيد هذا المعنى روايتنا الثانية عشرة، ولفظها «أو لكأنما رآني في البقظة ».

هذا عن رواية « فقد رآنى » أما عن رواية « من رآنى في المنام فسيرانى في اليقظة » روايتنا الثانية عشرة، فقد قيل في معناها: فسيرى تفسير ما رأى، لأنه حق وغيب، ألقى فيه، وقيل: معناه: فسيرانى يوم القيامة، وتعقب بأنه لا فائدة من هذا التخصيص، فكل المؤمنين يرونه يوم القيامة في اليقظة، وقال ابن التين: المراد من آمن به في حياته، ولم يره، لكونه حينئذ غائبا عنه، فيكون بهذا مبشرا لكل من آمن به، ولم يره، أنه لابد أن يراه في اليقظة قبل موته. قاله القزان، وقال المازري: إن كان المحفوظ « فكأنما رآنى في اليقظة » احتمل المحفوظ « فسيرانى في اليقظة » احتمل أن يكون أراد أهل عصره، ممن يهاجر اليه، فإنه إذا رآه في المنام جعل ذلك علامة على أنه يراه بعد ذلك في اليقظة، وأوحى الله بذلك إليه صلى الله عليه وسلم.

أما قوله «فإن الشيطان لا يتمثل بى » ففى الرواية الثالثة عشرة « إنه لا ينبغى للشيطان أن يتمتل فى صورتى » وعند الترمذى « إن الشيطان لا يستطيع أن يصير مرئيا بصورتى » وفى رواية « فإن الشيطان لا يتزايا بصورتى » وعند البخارى « فإن الشيطان لا يتكوننى » أى لا يتكون كوبى فى صوربى، والمعنى أن الله تعالى وإن منح الشيطان القدرة على التصور فى أى صورة أراد، فإنه لم يمكنه من التصور فى صورة النبى الله ومحل ذلك إذا رآه على صورته التى كان عليها، فى أى وقت من أوقات حيانه صلى الله عليه وسلم، ومن العلماء من صيق الحالة، فخصها بالحالة التى قبض عليها حتى يعتبر عدد الشعرات البيض التى لم تبلغ عشرين شعرة، قال الحافظ ابن حجر؛ والصواب

التعميم في جميع حالاته صلى اللَّه عليه وسلم، بشرط أن تكون صورته الحقيقية في وقت ما. سواء كان في شنابه أو رجولته أو كهولته أو آحر عمره.

(عن عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس، أو أبي هريرة) كدا بالترديد بين ابن عباس، وأبى هريرة، في روايتنا الثامنة عشرة، وعن ابن عباس بدون ترديد، في ملحقيها، وفي الملحق الثاني يدكر عبد الرزاق أن التردد كان من معمر شيخه، وليس من الزهري شيخ شيخه، وعند عبد الرزاق: عن ابن عباس قال: كان أبو هريرة يحدث، قال البزار: لا نعلم أحدا قال: عن عبيد الله عن ابن عباس عن أبي هريرة إلا عبد الرزاق عن معمر، ورواه غير واحد، فلم يذكروا أبا هريرة اهد ودكر الحميدي أن سفيان بن عبينة كان لا يذكر فيه ابن عباس، قال: فلما كان صحيحه آخر زمانه أثبت فيه ابن عباس، أخرجه أبو عوانة في صحيحه من طريق الحميدي، والتحقيق أنه من مسند ابن عباس، فقد أخرجه البخاري في صحيحه، بلفظ «وقال ابن عباس: قال النبي الله كان بكن لا تقسم.... » فجزم بأنه عن ابن عباس.

(أن رجلا أتى رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله) فى ملحق الرواية «جاء رجل النبى ﷺ منصرفة من أحد، فقال.. » فبينت زمن الرؤيا.

(إنى أرى الليلة فى المنام) فيه التعبير عن الماضى بالمضارع، استحضارا للصورة، تأكيدا لتدكرها وضبطها، كأنها حاضرة أمامه وقت التكلم، والأصل: إنى رأيت الليلة فى المنام، كما جاء فى المنحق الأول.

(ظلة، تنطف السمن والعسل) «ظلة» بضم الظاء، أي سحابة لها ظل، والأصل كل ما أظل، من تقيفة ونحوها، زاد في رواية «ظلة بين السماء والأرض» ومعنى «تنطف» بكسر الطاء، ويجون ضمها، أي تقطر قليلا قليلا.

(فأرى الناس يتكففون منها بأيديهم) أى يأخذون بأكفهم، قال الخليل: تكفف بسط كفه ليأخذ، وقال القرطبي: يحتمل أن يكون معنى « يتكففون » يأخذون كفايتهم، وهو أليق بقوله بعد ذلك: « فالمستكثر والمستقل » واعترض عليه الحافظ ابن حجر بأن الكفاية من كفى، والتكفف من كفف، فلا يتلاقيان. اهـ

وكلام القرطبي وجيه، فالكفاف من الكف والتكفف مقدار الحاجة من غير زيادة ولا نقصان، فالقرطبي أخذ المعنى من الكف، لا من الكفاية.

(فالمستكثر والمستقل) أي الآخذ كثيرا، والآخذ قليلا، وفي رواية « فمستكثر ومستقل » بدون الألف واللام، وفي رواية « فمن بين مستكثر ومستقل وبين ذلك ».

(وأرى سببا واصلا من السماء إلى الأرض) السبب الحدل.

(فَأُولُكُ أَحْدَتَ بِـه، فعلـوت) أي فرأيتك أمسـكت بـه، فصعـدت إلـي أعلـي، وفـي رواية « فأعلاك اللّـه ».

(ثم أخذ به رجل من بعدك) في رواية «ثم أحذه رجل من بعد».

- (ثم أخذ به رجل آخر فانقطع به) في رواية «فانقطع» وفي رواية «ثم جاء رحل من بعدكم فأخذ به، فقطع به ».
 - (ثم وصل له، فعلا) في رواية «ثم وصل له فاتصل».
 - (بأبى أنت) زاد في رواية « وأمي ».
- (والله لتدعثي) بتشديد النون، وقتح العين، مضارع مبنى على الفدح، لاتصاله بذون التوكيد، وفي رواية «ائذن لي».
- (فلأعبرتها) بالتأكيد باللام والنون، وفي رواية البخاري « فأعبرها » يقال: عدر الرؤي بعتح الباء مخففة، ويعبرها، بضم الباء، عبرا بفتح العين وسكون الباء، وعبارة إذا فسرها، وأخبر بما يثول إليه أمرها، وعبرها بتشديد الباء للمبالغة في ذلك، والتعبير خاص بتفسير الرؤيا، وهو العبور من ظاهره إلى باصنها، وقيل: النظر في الشيء، فيعتبر بعضه ببعض حتى يحصل على فهمه، وأصله من العبر بعتح العين وسكون الباء، وهو التجاوز من حال إلى حال، وخصوا تجاوز الماء بسباحة أو بسفينة أو غيرها بلفظ العبور بضم العين والباء، والاعتبار والعبرة الحالة التي يتوصل بها من معرفة المشاهد إلى ما ليس بمشاهد.
- (اعبرها) بضم الباء، فعل أمن من التّلاتي، وعند ابن ماجه «عبرها» بتشديد الباء المكسورة، وهي رواية « فأذن له » زاد في رواية « وكان من أعبر النّاس للرؤيا بعد رسول اللّه ﷺ».
 - (أما الظلة فظلة الإسلام) في رواية للبخاري « أما الظلة فالإسلام ».
- (وأما الذي ينطف من السمن والعسل فالقرآن، حلاوته ولينه) وفي رواية للبخاري « فالقرآن، حلاوته تنطف » وفي رواية « وأما العسل والسمن فالقرآن، في حلاوة العسل ولين السمن ».
- (وأما ما يتكفف الناس من ذلك، فالمستكثر من القرآن والمستقل) وفي رواية «فالآخذ من القرآن كثيرا وقليلا» وفي رواية «فهم حملة القرآن».
 - (ثم يأخذ به رجل من بعدك فيعلوبه) زاد في رواية « رجل من بعدك على مناهجك ».
 - (أصبت ؟ أم أخطأت؟) في رواية «هل أصبت يا رسول اللَّه؟ أو أخطأت »؟.
 - (أصبت بعضا، وأخطأت بعضا) في رواية « أصبت وأخطأت ».
- (فواللَّه يارسول اللَّه لتحدثنى: ما الذى أخطأت؟ قال: لا تقسم) عائد الصلة محذوف، أى ما الذى أخطأت فيه؟ وفى رواية « ما الذى أصبت؟ وما الذى أخطأت؟ فأنى آن يخبره » وفى رواية «لتخبرنى بالذى أصبت من الدى أحطأت» قال الداودى قوله « لا تقسم» أى لا تكرر يمينك، فإنى لا أخبرك. اهـ وقد أطنب العلماء فى تعيين ما أصاب فيه، وما أخطأ فيه، وسنعرض أقوالهم فى فقه الحديث.
- (من رأى منكم رؤيا، فليقصها، أعبرها له) « فليقصها » المعل مجزوم بلام الأمر، وحرك بالمتح لالتقاء الساكنين، ومعل « أعبرها » بضم الناء، وسكون الراء، مجزوم في جواب الأمر.

- (فأتينا برطب من رطب أبن طاب) قال النووى. نوع من الرطب معروف، يقال له. رطب ابن طاب، وتمر ابن طاب، وعذق ابن طاب، وعرجون ابن طاب، وهو مضاف إلى ابن طاب، رجل من أهل المدينة.
- (فأولت الرفعة لنا في الدنيا، والعاقبة في الآخرة) مفعول « أولت » بتشديد الواو المفتوجة محذوف أي أولت الرؤيا وعبرتها بالرفعة للمسلمين في الدنيا..
 - (وأن ديننا قد طاب) أي كمل، واستقرت أحكامه، وبمهدت قواعده.
- (أرائى فى المنام) بفتح الهمزة من الرؤيا، أى رأيت نفسى فى المنام، وفى رواية البخارى « أرانى أتسوك بسواك، فجاءنى رجلان » وعند أبى داود عن عائشة رضى الله عنها « كان رسول الله عنها وعنده رجلان، فأوحى إليه أن أعط السواك الأكبر » وهذا يقتضى أن تكون القضية وقعت فى اليقظة، وجمع العلماء بين روايتنا ورواية أبى داود باحتمال أن القضية وقعت فى المنام، ووقعت فى اليقظة، ولما وقعت فى اليقظة أخبرهم صلى الله عليه وسلم بما رآه فى النوم، تنبيها على أن أمره بنك وحى متقدم.
- (فجذبتي رجلان أحدهما أكبر من الآخر، فناولت السواك الأصغر منهما) أى جذب انتباهى، ورغبتى في إعطاء السواك أحدهما أولا، كل منهما له وجه في استحقاق التقديم، ولعل الأصغر سنا كان أعلم من الأكبر، أو أفضل في التقوى، وكانا في المواجهة مثلا، أما لو كان أحدهما على البمين والآخر على الشمال فقد قال المهلب: السنة حينئذ تقديم الأيمن.
- (فقيل لى: كبر. فدفعته إلى الأكبر) فى رواية لأحمد أن القائل له جبريل عليه السلام، ولفظها « إن جبريل أمرنى أن أكبر» ولفظ الطبرانى « أمرنى جبريل أن أكبر» فمعنى « فناولت السواك الأصغر منهما » أى مددت يدى بالسواك ولم يتسلمه المعطى، ففيه مجاز المشارفة، أى قاربت مناولته، ومعنى «كبر» بفتح الكاف وتشديد الباء المكسورة، أى اقصد الكبير سنا، وقدمه.
- (فذهب وهلى) قال ابن التين: رويناه بفتح الهاء، والذى ذكره أهل اللغة بسكونها، وقال النووى: يقال: وهل بفتح الهاء، يهل بكسرها، وهلا بسكونها، مثل ضرب يضرب ضربا، أى غلط وذهب وهمه إلى خلاف الصواب، وأما وهلت بكسرها، أوهل بسكون الواو وفتح الهاء، وهلا بالتحريك كحذرت أحذر حذرا، فمعناه فزعت، والمعنى هنا ذهبت وهمى وظنى واعتقادى.
- (إلى أنها اليمامة أو هجر) في رواية للبخاري «أو الهجر» واليمامة مدينة كبيرة بين مكة والمدينة، و« هجر» بلد كبير معروف في البحرين، وهي من مساكن عبد القيس، وقد سدقوا غيرهم من القرى إلى الإسلام، وقدل: هجر قرية صغيرة، كانت قرب المدينة، ورد بأن المناسب أن يهاجر إليه لابد وأن يكون بلدا كبيرا كثير الأهل.
- (فإذا هي المدينة «يترب») قال الحافظ ابن حجر: كان ذلك قبل أن يسميها صلى الله عليه وسلم طبية.
- (أنى هزرت سيفا فانقطع صدره، فإذا هو ما أصيب من المؤمنين يوم أحد) ومى

رواية للبخارى « هزرت سيفى » وفى رواية عند ابن إسحق « ورأيت سيفى نى الفقار انقصم من عند طبته – أو قال. به فلول، فكرهته » وفى أخرى عند ابن إسحق « ورايت فى ذباب سيفى ثلما » وصدر كل شيء مقدمه، وظبة السيف بضم الطاء وتشديد الناء، حده، وذبابه حد طرفيه، والثلم الشق وكسر الحرف، قال المهلب: هده الرؤيا من ضرب المثل، ولما كان صلى الله عليه وسلم يصول بالصحابة عبر عن السيف بهم، ويهزه عن أمره لهم بالحرب، وعن القطع فيه بالقتل فيهم. اهد وقيل: كان الذى رآه بسيفه ما أصاب وحهه الكريم، والثلم فى السيف رجل من أهل بيته يفتل، ويبعده صريح روايتنا، وأن ما رآه بسيفه هو ما أصيب من المؤمنين يوم أحد.

(ثم هزرته أخرى، فعاد أحسن ما كان، فإذا هو ما جاء الله به من الفتح واجتماع المؤمنين) فعودة السيف إلى حالته الحسنة تعبر بفتح مكة ونصر الله واجتماع الناس على الإسلام.
(ورأيت فيها أيضا) أي في الرؤيا نفسها.

(بقراً) بفتح الباء والقاف، جمع بقرة، وفي رواية « بقرا تذبح » وفي رواية « بقرا تنحر» وعند أحمد والنسائي وابن سعد « ورأيت بقرا منحرة » قال النووى: ويهنه الزيادة « تذبح ». « تنحر». « منحرة » يتم تأويل الرؤيا بما ذكر فنحر البقر هو قتل الصحابة رضى الله عنهم، الذين قتلوا بأحد.

(والله خير) مبتدأ وخبر، قال القاضى: ضبطناه عن جميع الرواة برفع الهاء والراء وهو من جملة ما حكى من الرؤيا، فهى كلمة ألقيت إليه، وسمعها فى الرؤيا، عند رؤيا البقر، بدليل تأويلها بعد، وفيه مضاف محذوف، أى وصنع الله وفعله خير على كل حال، فصنعه بالمقتولين خير لهم من بقائهم فى الدنيا، وقيل: معناه: والله عنده خير، وعند ابن إسحق « وإنى رأيت والله خيرا رأيت بقرا » وهى أوضح، والواو للقسم، « والله » بالجر مقسم به ، « وخيرا » مفعول « رأيت » وفى رواية « تأولت البقر الذى رأيت بقرا يكون فينا، قال: فكان ذلك من أصبِ من المسلمين » فقوله « بقرا » بفتح الباء وسكون القاف، وهو شق البطن.

(وإذا الخير ما جاء الله به من الخير بعد، وثواب الصدق الذى آتانا الله بعد يوم بدر) قال القاضى عياض: ضبطنا «بعد يوم بدر» بضم الدال، ونصب «يوم » قال: وروى بنصب الدال، قالوا: ومعناه ما جاء الله به بعد بعد الثانية، من تثبيت قلوب المؤمنين، لأن الناس جمعوا لهم وخوفوهم، فزادهم ذلك إيمانا، وقالوا: حسبنا الله ونعم الوكيل، فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء، وتفرق العدو عنهم، هيبة لهم، اهد يشير القاضى إلى أن المراد بالخير في الحديث إلقاء الرعب في قلب مشركي مكة، وعدم خروجهم في العام القابل بعد بدر، كما هددوا وتوعدوا في بدر، وتثبيت قلوب المؤمنين، وعودتهم من الغزوة لم يمسسهم سوء، وتفسير الآية بهدا شذ به مجاهد وعكرمة رحمهما الله تعالى: إذ قالا: إنما الآية نزلت في خروج النبي على إلى بدر الصغرى، ودلك أنه خرج لميعاد أبي سفيان، إذ قال: م بعد هزيمته في بدر الكبرى موعدنا بدر من العام المقبل، فقال خرج لميعاد أبي سفيان، إذ قال: م بعد هزيمته في بدر الكبرى موعدنا بدر، وجاءهم من يقول: إن قريشا قد ا جتمعت لحريهم، فأشفق المسلمون من ذلك، لكنهم قالوا حسبنا الله ونعم الوكيل، فصمموا حتى أتوا بدرا، فلم يجدوا أحدا فاشتروا من سوقها تجارة ونعما.

وجمهور المفسرين على أن الآية تشير إلى غزوة حمراء الأسد، وبلك أنه عقب انتهاء غزوة أحد، وفي اليوم التاني منها نادي رسول الله وقي الناس باتباع المشركين، ليعلموا أن بالمسلمين قوة، وقال: لا يخرج معنا إلا من شهدها بالأمس، فنهض معه مائتا رجل من المؤمنين، ربما كان فيهم المنقل بالجراح، لا يستطيع المشي، ولا يجد مركويا، فريما حمل على الأعناق، فلما وصلوا حمراء الأسد بلغهم أن كفار قريش قد أجمعوا أمرهم على أن يأنوا المدينة، فيستأصلوا أهلها، فقالوا لم يخدرنا الله بشأنهم، حسبنا الله ونعم الوكيل، وشاء الله أن بدهب إلى كفار قريش من يتقون فيه وليس منهم، فيخبرهم - خداعا - أن محمدا وأصحابه بحمراء الأسد في جيش عطيم، سيكر عليهم، فخاف أبو سفيان ومن معه، وقذف الله في قلويهم الرعب، فأسرعوا إلى مكة، ورجع الرسول وأصحابه إلى المدينة.

وهذا التفسير أولى فى مقامنا، لأن الخير الذى فسر فى الرؤيا كان بعد ذبح البقر، ولا يتأتى هذا على التفسير الأول، وقوله فى حديثنا «بعد يوم بدر» لا يتعارض مع ما ذهبنا إليه، فما بعد أحد هو بعد بدر،

والحاصل أن رؤياه صلى الله عليه وسلم اشتملت على قصتين، قصة هزالسيف، وما وقع به من فلول وكسون وفسرت بابتلاء المسلمين في أحد، وعودة السيف سليما مشهورا بنصر الإسلام وعزته فيما بعد أحد، وعلى رأس هذا النصر فتح مكة، ودخول الناس في دين الله أفواجا، القصة الثانية البقر الذي يذبح، وفسر بشهداء المسلمين في أحد، والخير الذي يعقبه، وفسر باستعادة الثقة والأمن بعد أحد، ابتداء من غزوة حمراء الأسد.

(قدم مسيلمة الكذاب - على عهد النبى ﷺ - المدينة) «مسيلمة » بكسر اللام، مصغن وهو ابن ثمامة بن كبير بن حبيب بن الحارث، من بنى حنيفة، وادعى بعضهم أن مسيلمة لقب، واسمه ثمامة، فإن صح كان ممن وافقت كنيته اسمه، فقد كانت كنيته أبا ثمامة، وقد ذكر ابن إسحق أن مسيلمة قدم مع وفد قومه، وأنهم تركوه في رحالهم، يحفظها لهم، وذكروه لرسول الله ﷺ، وأخذوا منه جائزته. اهم فهذا القدوم - إن صحت روايته، وهي ضعيفة - غير القدوم الذي في روايتنا، فالقدوم الأول كان تابعا، وكان رئيس بنى حنيفة رجلا غيره، ولهذا أقام في رحالة الوفد يحفظها لهم، وأسلم مع وفد قومه - وكانوا يسكنون اليمامة، بين مكة واليمن، أما القدوم الذي في روايتنا فالمراد به قدوم وقع بعد ردته وكذبه وادعائه النبوة فبين القدومين أكثر من عام، عظم فيه قدره في بنى حنيفة، بعد أن تنوج «سجاح» وهي امرأة من بني تميم ادعت النبوة أيضا، وتبعها كثيرون من قومها، بعد أن تنوج «سجاح» وهي امرأة من بني تميم ادعت النبوة أيضا، وتبعها كثيرون من قومها، فخادعها مسيلمة، إلى أن تزوجها، فدان له أتباعها من قومها، واجتمعوا على طاعته حتى كان يقال له رحمان اليمامة، فادعي شركة محمد ﷺ في النبوة ، وكتب إليه «أما بعد» فإن الأرض بيني وبينك نصفين، لي نصفها، ولك نصفها، فكتب إليه الذبي ﷺ أما بعد» قإن الأرض للله عليه وسلم وجاء عباده، فعدل من دعواه الشركة إلى الدعوة إلى أن يكون الخليفة من بعده صلى الله عليه وسلم وجاء المدينة، لعله يحظ، بالموافقة.

وفى رواية للدخارى « أن مسيلمة الكذاب قدم المدينة، فنزل فى دار بنت الحارث – وكانت تحته بنت الحارث بن كرين وهى أم عبد الله بن عامر، فأتاه رسول الله ﷺ، ومعه ثابت بن قبس... ».

- قال الحافط ابن حجر: الصواب: وهى أم أولاد عبد الله بن عامر، لأنها زوجته، لا أمه، نعم كان لعبد الله ابن عامر ولد، يدعى عبد الله، فهى أم عبد الله بن عامر، وكانت كيسة بنت الحارث قبل عبد الله بن عامر تحت مسيلمة الكذاب، فلعله نزل دارها لكونها كانت امرأته، وقيل نزل دارها؛ لأن دارها كانت قد أعدت لنزول الوفود.
- (فجعل يقول: إن جعل لى محمد الأمر من بعده تبعته) أى رجعت إلى متابعته، والمراد من الأمر الخلافة والقيام بمهام الرسالة.
 - (فقدمها في بشركثير من قومه) قبل كانوا سبعة عشر رجاد
- (فأقبل إليه النبى الله النبى الله عنامله معاملة الكرم، على عادته صلى الله عليه وسلم في الاستئلاف وتوجه إليه بنفسه ليقيم عليه الحجة، ويرفع عذره بإنذاره.
- (ومعه ثابت بن قيس بن شماس) لأنه كان خطيب الأنصار، وكان النبي ﷺ قد أعطى جوامع الكلم، فإذا دعت الضرورة الشرح والإطالة ترك ثابتا يشرح.
 - (وفي يد النبي ﷺ قطعة جريد) كعصاة صغيرة، ولعله أخذها متعمدا ليقول عنها ما قال.
- (حتى وقف على مسيلمة في أصحابه) أي في أصحاب مسيلمة. يقال: وقف على الشيء إذا حضره وعاينه.
- (قال: لوسالتنى هذه القطعة ما أعطيتكها) قال هذا جوابا على سؤال مسيلمة أن يجعل له الأمر من بعده، والمعنى لوطلبت منى هذه القطعة الصغيرة التافهة من جريد النخيل، مقابل أن تتبعنى ما أعطيتكها، ففى رواية البخارى « فوقف عليه، فكلمه، فقال له مسيلمة: إن شئت خلينا بينك وبين الأمر، ثم جعلته لنا من بعنك؟ فقال النبى الشيئة: لو سألتنى هذا القضيب ما أعطيتكه ».
- (ولن أتعدى أمرالله فيك » قال القاضى: هما صحيحان، فمعنى الأول: لن أعدو أنا أمرالله فيك » لا إنى «ولن تعدو أمرالله فيك » قال القاضى: هما صحيحان، فمعنى الأول: لن أعدو أنا أمرالله فيك، بل إنى لا أجيبك إلى ما طلبته، مما لا ينبغى لك، من الاستخلاف أو المشاركة، ومن أنى أبلغ ما أنزل إلى، وأدفع أمرك بالتى هى أحسن، ومعنى الثانى: ولن تعدو أنت أمر الله فى خيبتك فيما أملته من النبوة، وهلاكك دون ذلك، أو فيما سبق من قضاء الله تعالى، وقدره فى شقاوتك، قال الحافظ ابن حجر: وفى رواية «ولن تعد» بالجزم، وهولغة، أى الجزم بلن.
- (ولئن أدبرت ليعقرنك اللّه) أي إن أدبرت عن طاعتي وأعرضت عن ديني، ليقتلنك اللّه، والعقر القائد الله والعقر النّاقة النّاقة الله والعقر القائد الله والعقر التمامة.
- (وإنى لأراك الذي أريت قيك ما أريت) « لأراك » بضم الهمزة، أى لأظنك، و « أريت فيك ما أريت » بضم الهمزة أي لأظنك، و « أريت فيك ما أريت » بضم الهمزة أيضا، مبنى للمجهول، من رؤيا المنام، والمعنى وإنى لأظن أنه سيقع بك الهلاك الهائل العظيم الذي أرانيه الله تعالى عنك في المنام، و « ما » في قوله « ما أريت » للتهويل والتفخيم، كما في قوله تعالى ﴿فَعَشِيهُمْ مِنَ الْيُمِّ مَا غَشِيهُمْ ﴾ [طه: ٧٨].

(وهذا ثابت يجيبك عتى) إن أردت الجدل والنقاش، فهو خطيدى الذى أفوضه في إجابة الوهود عن خطهم وتشدقهم

(بينا أنا نائم رأيت في يدى سوارين من ذهب » والسوار بكسر السين، ويجوز ضمها، حلقة تلبس في المعصم للحلية، في يدى إسوارين من ذهب » والسوار بكسر السين، ويجوز ضمها، حلقة تلبس في المعصم للحلية، وجمعه أسورة، وجمع الجمع أساور، وأساورة، بفتح الهمزة وكسر الواو، والإسوار بكسر الهمزة وسكون السين لغة في السوار، وفي الرواية النائثة والعشرين « فوضع في يدى إسواران » قال عنها النووى وقع في جميع النسخ « فوضع في يدى إسوارين » ويكون « وضع » بعتح الواو والضاد، وفيه صمير الفاعل، أي وضع الآتي بخزائن الأرض في يدى إسوارين، فهذا هو الصواب، وضبطه بعضهم « فوضع » بضم الواو، وهو ضعيف، لنصب « إسوارين » وإن كان يتخرج على وجه ضعيف، وقوله « يدى » هو بتشديد الياء على التثنية، وفي الرواية الثالثة والعشرين « بينا أنا نائم أتبت خزائن الأرض » قال النووى؛ وفي بعض النسخ « أتبت بخزائن الأرض »، وفي غير مسلم « مفاتيح خزائن الأرض » قال العلماء: هذا محمول على سلطانها وملكها وفتح بلادها، وأخذ خزائن أموالها، وقد وقع ذلك كله ولله الحمد.

(فأهمنى شأنهما) وفي الرواية التالثة والعشرين «فكبرا على، وأهمانى» وفي رواية للبخارى « فكبر على » أي عظم أمرهما ووضعهما في يدى، وأدخلا في نفسى حزنا وهما، لكون الذهب من حلية النساء، ومن حلى ملوك الكفار.

(فأوحى إلى فى المنام أن انفخهما، فنفختهما فطارا) قال النووى: والنفخ بالضاء، ونفخه صلى الله عليه وسلم إياهما فطارا، دليل لانمحاقهما، واضمحلال أمرهما، اها وفى رواية «فذهبا» زاد فى رواية «فوقع واحد باليمامة، والآخر باليمن» وفى نفخهما إشارة إلى حقارة أمرهما، لأن شأن الذى ينفخ فيذهب بالنفخ أن يكون فى عاية الحقارة، نعم كان أمرهما وحربهما فى عاية الشدة، لكن الحقارة المعنوية قائمة بهما.

قال العنماء: والبحى إليه صلى اللَّه عليه وسلم بنفخهما يحتمل أن يكون من وحى الإلهام، أو على لسان الملك، واللَّه أعلم.

(فأولتهما كذابين يخرجان من بعدى) قال القاضى عباض: لما كان رؤيا السوارين فى اليدين جميعا من الجهتين، وكان النبى رؤيا الكذاب، يضع الخبر فى غير موضعهما، لأنه ليس من حلية الرجال، وكذلك الكذاب، يضع الخبر فى غير موضعه. أهـ

وقال القرطني: مناسبة هذا التأويل لهذه الرؤيا أن أهل صنعاء وأهل اليمامة كانوا أسلموا، فكانوا كالساعدين للإسلام، فلما ظهر فيهما الكذابان، ويهرجا على أهلهما بزخرف أقوالهما ودعواهما الباطلة انخدع أكثرهم بذلك، فكان اليدان بمنزلة البلدين، والسوارن بمنزلة الكذابين، اهـ

فالأسواد العنسى ظهر فى صنعاء، وادعى النبوة، وعظمت شوكته، وحارب المسلمين، وفتك بهم، وغلب على النلد، وآل أمره إلى أن قتل فى حياة النبى الله على النلوة النبوة فى حياة النبى الله على النلوة فى حياة النبى الأول وإن لم تعظم شوكته، ولم تقع محاريته إلا فى عهد أبى بكر، وأجيب عن هذا الإشكال بجوانين: الأول

أن المراد بخروجهما من بعده قوة شوكتهما وظهورهما وخروجهما ومحاربتهما للمسلمين، وقد حصل هدا من بعده لمسيلمة، وأضيف لهما على سبيل التغليب، والثانى أن فى الكلام مضافا محذوفا، والأصل بعد ببوئى، والأول أقرب وفى الرواية الثالثة والعشرين «الكذابين اللذين أنا بينهما» مما يعيد أنهما حين قص الرؤيا كانا موجودين، وهو كدلك.

قال ابن العربي: يحتمل أن يكون ما نأوله الندى الله في السوارين بوحى، ويحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم قد تفاءل بذلك، دفعا لحالهما، فأخرج المنام المذكور عليهما، لأن الرؤيا إد عبرت وقعت كما عبرت غالبا. والله أعلم.

(فكان أحدهما العنسى، صاحب صنعاء) «العنسى» بسكون الذون، وحكى ابن التين جواز فتحها، والأسود العنسى اسمه عبهلة بن كعب، وكان يقال له: ذو الخمار، بالخاء، لأنه كان يخمر وجهه، وقيل: هو اسم شيطانه، وقيل: كان يقال له: ذو الحمار بالحاء، لأنه كان له حمار علمه أن يسجد له، وكان يصحبه كمظهر من مظاهر معجزته، وكان الأسود خرج بصنعاء، وادعى النبوة، وغلب على عامل صنعاء، المهاجر بن أمية، وروى البيهقى في الدلائل «كان باذان عامل النبى المساعاء، فمات، فخرج الأسود في قومه، حتى ملك صنعاء، وتزوح المرزيانة، زوجة باذان، فواعدت فيروز وأصحابه، حتى دخلوا على الأسود ليلا، وقد سقته المرزيانة الخمر صرفا، حتى سكر، وكان على بابه ألف حارس، فنقب فيروز ومن معه الجدار، حتى وصلوا إليه فقتله فيروز، واحتز رأسه، وأخرجوا المرأة وما أحبوا من متاع البيت، وأرسلوا الخبر إلى المدينة، وكان ذلك عند وفاة النبي أنه، قيل: كان قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بيوم وليلة، فأتاه الوحى، فأخبره، ثم جاء الخبر إلى أبي بكر فيه، وقيل: وصل الخبر بذلك صبيحة دفن النبي الذي النبي المدينة، وكان ذلك عند وفاة النبي بكر فيه.

(كان النبى ﷺ إذا صلى الصبح أقبل علينا بوجهه) أى بعد انصرافه من الصلاة بالسلام، وبعد التسبيح والتحميد والتكبير، وهذا الأسلوب يفيد العادة والاستمرار، لأن « إذا » لما يستقبل من الزمان، والجمع بين الماضى والاستقبال يفيد العادة والكثرة، ومنه قولهم: كان يفعل كذا، وفي رواية للبخارى « كان رسول الله ﷺ يعنى مما يكثر أن يقول لأصحابه ».

(هل رأى أحد منكم البارحة رؤيا) «البارحة» صفة لموصوف محذوف، تقديره: الليلة البارحة، أى الماضية، وإن كان قبل الزوال، وقال ثعلب وغيره: لا يقال «البارحة» إلا بعد الزوال، وهذا الحديث يرده لأن رسول الله ويقي «البارحة» إذا صلى الصبح، أى قبل الزوال، قال النووى: ويحتمل أنهم أرادوا أن هذا حقيقته، ويطلق قبل الزوال مجازا، زاد البخارى في رواية «قال: فيقص عليه ما شاء الله أن يقص» بضم الياء وفتح القاف.

فقه الحديث

في حقيقة الرؤيا أقوال للعلماء منها:

قال القاضي أبو بكر بن العربي: الرؤيا إدراكات، علقها الله تعالى في قلب العبد، على يدى ملك

أو شيطان، إما بأسمائها، أي حقيقتها – وإما بكناها – أي بتعبيرها، وإما تخليط، ونصيرها في اليقطة الخواطر، فإنها قد تأني على نسق في قصة، وقد تأتي مسترسلة، غير محصلة.

وذهب القاضى أبو بكر بن الطيب إلى أنها اعتقادات، واحتج بأن الرائى قد يرى نفسه بهيمة أو طائرا مثلا، وليس هذا إدراكا، فوجب أن يكون اعتقادا، لأن الاعتقاد قد يكون على خلاف المعتقد. قال ابن العربى: والأول أولى، والذى يكون من قبيل ما ذكره ابن الطبب من قبيل المثل، فالإدراك إنما يتعلق به، لا بأصل الذات.

وقال المازرى: كذر كلام الناس في حقيقة الرؤيا، وقال فيها غير الإسلاميين أقاويل كتيرة منكرة، لأنهم حاولوا الوقوف على حقائق لا تدرك بالعقل، ولا يقوم عليها برهان، وهم لا يصدقون بالسمع، فاضطربت أقوالهم، فمن ينتمى إلى الطب ينسب جميع الرؤيا إلى الأخلاط، فيقول: من غلب عليه البلغم رأى أنه يسبح في الماء ونحو ذلك، لمناسبة الماء طبيعة البلغم، ومن غلبت عليه الصفراء رأى النيران والصعود في الجو، وهكذا إلى آخره.

وهذا وإن جوزه العقل، وجاز أن يجرى الله به العادة لكنه لم يقم عليه دليل، ولا اطردت به عادة، والقطع في موضوع التجويز غلط (أي هذا إن صح في بعض الرؤيا فلا يجوز تعميمه على كل رؤيا) ومن ينتمى إلى الفلسفة يقول: إن صورما يجرى على الأرض هي في العالم العلوي، كالنقوش، فما حاذي بعض النقوش منها انتقش فيها، قال: وهذا أشد فسادا من الأول، لكونه تحكما لا برهان عليه، والانتقاش من صفات الأجسام، وأكثر ما يجرى في العالم العلوي الأعراض، والأعراض لا ينتقش فيها.

قال: والصحيح ما عليه أهل السنة أن الله يخلق في قلب النائم اعتقادات، كما يخلقها في قلب اليقظان، فإذا خلقها فكأنه جعلها علما على أمور أخرى، يخلقها في ثانى الحال (أي مستقبلا) ومهما وقع منها على خلاف المعتقد، فهو كما يقع لليقطان، ونظيره أن الله تعالى خلق الغيم علامة على المطر، وقد يتخلف، وتلك الاعتقادات تقع تارة بحضرة الملك، فيقع بعدها ما يسر، أو بحضرة الشيطان، فيقع بعدها ما يضر، والعلم عند الله تعالى، اهـ

وهذا الذي عليه أهل السنة ليس عاما، ينطبق على جميع الرؤيا، وإنما هو لنوع منها.

وقال القرطبى: سبب تخليط غير الشرعيين إعراضهم عما جاءت به الأنبياء من الطريق المستقيم، وبيان ذلك أن الرؤيا إنما هى من إدراكات النفس، وقد غيب عنها علم حقيقتها، أى النفس، وإذا كان كذلك فالأولى أن لا تعلم علم إدراكاتها، بل كثير مما انكشف لنا من إدراكات السمع والبصر، إنما نعلم منه أمورا جملية، لا تفصيلية.

ونقل القرطبى فى المفهم عن بعض أهل العلم أن للَّه تعالى ملكا، يعرض المرتبات على المحل المدرك من النائم، فيمثّل له صورة محسوسة، فتكون تارة أمثّلة موافقة لما يقع فى الوجود، وتارة تكون أمثّلة لمعان معقولة، ونكون فى الحالين مدشرة ومندرة. قال: ويحتاج فيما نقله عن الملك إلى توقيف من الشرع، وإلا فجائز أن يخلق اللَّه تعالى تلك المنالات من غير ملك.

قال: وقيل: إن الرؤيا إدراك أمثلة، منضبطة في التخيل، جعلها اللَّه أعلاما على ما كان أو يكون.

وقال القاضى عياض: اختلف في النائم المستغرق، فقيل لا تصح رؤياه، ولا ضرب المثل له، لأن هذا لا يدرك شيئا، مع استغراق أجزاء قلبه، لأن النوم يخرج الحي عن صفات التمييز والظن والتخيل، كما يخرجه عن صفة العلم، وقال آخرون: بل يصح للنائم مع استغراق أجزاء قلبه بالنوم أن بكون ظانا ومنخيلا، وأما العلم فلا، لأن النوم آفة تمنع حصول الاعتقادات الصحيحة، نعم إن كان بعض أجراء قلبه لم يحل فبه النوم فيصح، ويه يضرب المتل، وبه يرى ما يتخيله، ولا نكليف عليه حينئد، لأن رؤياه لبست على حقيقة وجود العلم ولا صحة الممين، وإنما بقبت فيه بفية، يدرك بها ضرب المثل، وأيده القرطبي بأن النبي كان ينام عينه، ولا ينام قلبه، ومن هنا احترز القائل بقوله «إدراك أمثلة منضبطة في التخيل» لأن الرائي لا يرى في منامه إلا من نوع ما يدركه في اليقظة بحسه، إلا أن التخيلات قد تركب له تركيبا يحصل به صورة لا عهد له بها، يكون علما على أمر نادر، كمن رأى رأس إنسان على جسد فرس، له جناحان مثلا، وأشار بقوله: «أعلاما» إلى الرؤيا الصحيحة المنتظمة الواقعة على شروطها، قال الحافظ ابن حجر: وأما الحديث الذي أخرجه الحاكم عن عبد الله بن عمر حضى الله عنهما – قال: "لقي عمر علبا، فقال: يا أبا الحسن. الرجل يرى الرؤيا، فمنها ما يصدق، ومنها ما يكذب؟ قال نعم سمعت رسول الله يش يقول: «ما من عبد ولا أمة، ينام فيمتلئ نوما إلا تخرج بروحه إلى العرش، فالذي لا يستبقظ دون العرش، فتلك الرؤيا التي تصدق، والذي يستبقظ دون العرش، فتلك الرؤيا التي تصدق، والذي يستبقظ دون العرش، فتلك الرؤيا التي تكذب» قال الذهبي في تلخيصه: هذا حديث منكر.

بعد هذه الجولة في أقوال العلماء في حقيقة الرؤيا نخلص إلى أن الرؤيا كصورة ذات ألوان مختلفة، أو ذات جوانب مختلفة، كل يرى لونا من ألوانها، وينظر من زاوية من زواياها، وكل قول مما عرضنا يعبر عن بعض أنواع الرؤيا، والبحث في كيفية حصولها بجميع أحوالها بحث في بحر لا ساحل له، فهي سريجري في النوم، والنوم نفسه سر، لأنه نوع من الوفاة التي هي سرالأسرار، كما يقول تعالى ﴿اللهُ يَتَوَفَّى الأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتُ فِي مَنَامِها﴾ [الزمر: ٤٢]، وإذا أحلنا بعض ما يراه النائم إلى أسباب، كزيادة الأكل، وقريه من النوم، أو ضفط الرغبات، أو عظم الانشفال، أو الخوف، أو القلق، فإننا لا نعمم بالحكم كل الرؤي، والذي لا شك فيه أن بعض ما يراه النائم جزء من النبوة، إعلام مسبق من الله، إنذار أو تبشير، وقد فسر بعض العلماء قوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَر أَنْ لِلْبَهْ إِلا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرًا مِ حِجَابِ [الشوري: ١٥] فسره بالرؤيا في المنام، ومنكر هذا منكر للبداهة والواقع.

قالوا. ورؤينا الأنبيناء وحى، والوحى لا يدخله خلل، لأنه محروس، لكنها قد لا تحتاح إلى تأويل، فتقح كما رؤيت فى النوم، كما فى قوله تعالى ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللّهُ رَسُولُهُ الرُّوْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لا تَخَافُونَ ﴾ [الفتح: ٢٧] وقد نحتاح إلى تأويل، كما فى قول يوسف عليه السلام ﴿إِنِّي رَأَيْتَ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمْرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾ [يوسف: ٤] وقوله ﴿يَاأَبَتِ هَذَا تَأُويلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَيِّي حَقَّا ﴾ [يوسف: ١٠٠] وكرؤيا رسول الله ﷺ انكسار سيفه والبقر تنحر فى رواياتنا.

أما رؤيا غير الأنبياء فهى على قسمين: صادقة وهى التى تقع فى اليقطة على وفق ما وقعت فى النوم، وهى كثيرة من الصالحين، قليلة أو نادرة من غيرهم، سواء احتاجت إلى تأويل، أم لم تحنع إلى تأويل، ورؤيا ملك مصر للنقرات، ورؤيا صاحبى السجن، وهم من عبدة آلهة متعرفين خير دليل.

القسم التانى الأضغاث، وهي النبي لا تنذرولا نبشر بشيء، أي لا توحي بالوقوع في البقطة، وهي أنواع:

الأول: تلاعب الشيطان، ليحزن الرائي، أو يخيعه، أو يشغله، كأن يرى أنه قطع رأسه وهو يتبعه وكأن يرى أنه واقع في هول ولا يجد من ينقذه ونحو دلك.

النَّاني: أن يرى أمرا محالًا عقلًا أو شرعا، كمن يرى ملكا يأمره بالزنا.

الثالث: أن يرى ما تتحدث به نفسه في البِقظة، أو يتمناه، من الرغبات المكبوتة.

الرابع: أن يرى ما جرت به عادته في اليقظة، أو ما يغلب على مزاجه، فالجزاريري الحيوانات واللحوم والقطع والوزن، والبيع والشراء، والطبيب يرى الأمراض والمرض والشفاء والفلاح يرى الحرث والزرع والحصاد. وهكذا.

على أن بعض ما يظن أنه أضغات أحلام قد يئول، ويكون من الرؤيا الصادقة، فقد قال النووى: العابرون يتكلمون فى كتبهم على قطع الرأس، ويجعلونه دلالة على مفارقة الرائى ما هو فيه من النعم، أو مفارقة من فوقه، أو يزول سلطانه، أو يتغير حاله فى جميع أموره، إلا أن يكون عبدا فيدل على عتقه، أو مريضا فيدل على شفائه، أو مديونا فيدل على قضاء دينه، أو من لم يحج فيدل على أنه يحج، أو مغموما فيدل على الفرج، أو خائفا فيدل على أمنه، اهـ

ومن هذا نرى أن الرؤيا الواحدة بختلف تأويلها من شخص إلى شخص، ومن حال إلى حال، و أكثر التأويل يعتمد على أنها إشارة إلى شيء أكثر التأويل يعتمد على أنها إشارة إلى شيء من صفات المرئي ومتعلقاته، وارجع إلى ما فسرنا به القيد والغل، والسمن والعسل، والظلة والسوارين ونفخهما وطيرانهما وغير ذلك في المباحث العربية، ليظهر لك ما نقول.

ثم إن تعبير الرؤيا يعتمد على كثير من ذكاء المئول وعلمه وخبرته وحبه للرائي، كما سيأتي.

ويؤخذ من الأحاديث فوق ما تقدم

- ١- من الروايات الخمس الأولى نسبة أمور الشر إلى الشيطان.
 - ٢- إذا رأى ما يكره نفث عن يساره ثلاثا.
 - ٣- واستعاد من الشيطان الرجيم، ومن شرها.
 - ٤- وتحول من جنبه إلى جنبه الآخر.
- ه- وصلى ركعتين. ففى كل ذلك طرد للشيطان، وتحقير له، وتغيير من حال إلى حال، ونوكل على الله،
 فإنه بذلك يسلم من شرها بإدن الله، وقد جعل الله ذلك سبدا لسلامته منها، كما جعل الصدقة

- وقاية للمال، وسنبا لدفع البلاء، قال النووي: وإن اقتصر على بعضها أجزأه في دفع الضرر، بإدن اللَّه تعالَى كما صرحت به الأحاديث.
- ١- ولم يحدث بها أحدا لأنه ريما فسرها له تفسيرا مكروها، على ظاهر صورتها، فتقع كدلك بتقدير الله، أو يتعجل الرائى باشتغال سره بمكروه تفسيرها، لأنها قد تبطئ، هإذا لم يخبر بها زال تعجيل روعها وتخويفها، ويبقى إذا لم يعبرها له أحد بين الطمع في أن لها تفسيرا حسنا، أو الرجاء في إنها من الأصغاث، فبكون ذلك أسكن لنفسه.
- ٧- واستدل بهذا على أن للوهم تأثيرا في النفوس، لأن التفل وما ذكره معه يدفع الوهم الذي يقع في
 النفس من الرؤيا، فلولم يكن للوهم تأثير لما أرشد إلى ما يدفعه.
- ٨- إذا رأى ما يحب استبش ولا يخبر بها إلا من يحبه، لأنه إذا أخبر بها من لا يحبه، ربما حمله البغض أو الحسد على تفسيرها بمكروه، فقد يقع على تلك الصفة حصل له في الحال حزن ونكد من سوء تفسيرها.
 - ٩- ومن الرواية السادسة أن الرؤيا أنواع، كما ذكرنا قريبا.
- ١٠ وحب القيد وكراهة الغل لا يلزم منه تأويلهما بمحبوب ومكروه، فأهل التعبير كما يقول النووي ينزلون هاتين اللفظتين منازل، قالوا: إذا رأى القيد في رجليه، وهو في مسجد، أو مشهد خير، أو على حالة حسنة، فهو دليل على ثباته في ذلك، وكذا لو رآه صاحب ولاية كان دليلا لثباته فيها، ولو رآه مريض أو مسجون أو مسافر أو مكروب كان دليلا لثباته فيه، قالوا: ولو قارنه مكروه بأن يكون مع القيد غل، غلب المكروه، لأنه صفة المعنبين.
- قال النووى: وأما الغل فهو مذموم إنا كان في العنق، وقد يدل للولايات، إذا كان معه قرائن، كما أن كل وال يحشر مغلولا، حتى يطلقه عدله، فأما إن كان مغلول اليدين، دون العنق فهو حسن، لأنه دليل لكفهما عن الشر، وقد يدل على منع ما نواه من الأفعال.
- ۱۱- استطرد العلماء من النص على رؤية النبي رؤية الله تعالى ورؤية الله تعالى في المنام، قال القاضى عياض: واتفق العلماء على جواز رؤية الله تعالى في المنام، وصحتها، وإن رآه الإنسان على صفة لا تليق بحاله من صفات الأجسام، لأن ذلك المرئى غير ذات الله تعالى، إذ لا يجون عليه سبحانه تعالى التجسم، ولا اختلاف الأحوال.
- وقال ابن الناقلاني: رؤية اللَّه تعالى في المنام خواطر في القلب، وهي دلالات للرائي على أمور مما كان أو يكون، كسائر المرثيات.
- وقال بعضهم لما كان الوقوف على حقيقة ناته تعالى ممتنعا، وجميع من يعبر به يجوز عليهم الصدق والكذب، كانت رؤياه تحتاج إلى تعبير دائما.
- وقال الغزالى: من يرى اللَّه سبحانه وتعالى في المنام فليس المراد أنه رأى داته، فإن ذاته منزهة عن الشكل والصورة، ولكن تنتهي تعريفاته إلى العبد، بواسطة متَّال محسوس، من نور أو غيره،

ويكون ذلك المثال حقا في كونه واسطة في التعريف، فقول الرائي: رأيت اللَّه تعالى في المنام لا يعني أنه رأي ذات اللَّه تعالى، كما يقول في حق غيره.

وقال أبوقاسم القشيرى ما حاصله: إن رؤياه على غير صفته لا تستنزم إلا أن يكون هو فإنه لو رأى الله على وصف يتعالى عنه، وهو يعتقد أنه منزه عن ذلك لا يقدح فى رؤيته، بل يكون لتلك الرؤيا ضرب من التأويل، كما قال الواسطى: من رأى ريه على صورة شيخ، كان إشارة إلى وقار الرائى، وغير ذلك.

١٢ - ومن الرواية الثامنة عشرة، من سؤال أبى بكر أن يعبر الرؤيا، وموافقة الرسول على جواز إظهار العالم ما يحسن من العلم، إذا خلصت نيته، وأمن العجب.

١٢ - وجواز كلام العالم بالعلم بحضرة من هو أعلم منه، إذا أذن له في ذلك صريصا، أو ما قام مقام الصريع.

١٤- ويؤخذ منه جواز مثله في الإفتاء والحكم.

١٥- وأن للتلميذ أن يقسم على معلمه.

۱۱- ومن قوله « لا تقسم » وعدم إجابة أبى بكربيان ما أخطأ فيه، أنه لا يستحب إبرار القسم، إذا كان فيه مفسدة أو مشقة ظاهرة، قال النووى: هذا الحديث دليل لما قاله العلماء، أن إبرار القسم المأمور به فى الأحاديث الصحيحة، إنما هو إذا لم تكن فى الإبرار مفسدة ولا مشقة ظاهرة، فإن كان لم يؤمر بالإبرار، لأن النبى والم يبرقسم أبى بكر، لما رأى فى إبراره من المفسدة، ولعل المفسدة ما علمه من سبب انقطاع السبب مع عثمان فيه، وهو قتله، وتلك الحروب والفتن المترتبة عليه، فكره ذلك مخافة من شيوعها، أو أن المفسدة إنكاره عليه مبادرته، وتوييخه بين الناس.

۱۷ قال القاضى: وفيه أن من قال: أقسم، لا كفارة عليه، لأن أبا بكرلم يزد على قوله: أقسم. قال النووى: وهذا الذى قاله القاضى عجب، فإن الذى فى جميع نسخ صحيح مسلم أنه قال: « فوالله يا رسول الله لتحدثنى. ما الذى أخطأت » وهذا صريح يمين.

١٨- وفيه الحث على تعليم علم الرؤيا.

١٩- وعلى تعبيرها، وفضيلتها، لما تشتمل عليه من الاطلاع على بعض الغبب وأسرار الكائنات.

٢٠ قال أبو هبيرة: وهي السؤال من أبي بكر، أولا وآخرا، وجواب النبي ﷺ دلالة على انبساط أبي بكر معه، وإدلاله عليه.

٢١ - وفيه أنه لا يعبر الرؤيا إلا عالم ناصح أمين حبيب.

٢٢- وهبه أن للعالم بالتعبير أن يسكت عن تعبير الرؤيا، أو بعضها، عند رجحان الكتمان على الدكر.

٢٢- وفيه أن العابر قد يخطئ وقد يصيب.

الرؤيا ليست لأول عابر على الإطلاق، وإنما بلك إنا أصاب وجهها، قال الحافط ابن ححر وحديث «والرؤيا لأول عابر» ضعيف، لكن له شاهد عند أبى داود والترمذي وابن ماجه بسند حسن، وصححه الحاكم، عن أبي رزين، رفعه «الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر، فإدا عبرت وقعت » لفط أبي داود، ولفظ الترمذي « سقطت » وعند عبد الرزاق «الرؤيا تقع على ما يعبر، متل ذلك، مثل رجل رفع رجله، فهو ينتظر متى يضعها » وعند سعيد بن منصور بسند صحيح عن عطاء «كان يقال: الرؤيا على ما أولت » وعند الدارمي بسند حسن عن عائشة رضي الله عنها قالت «كانت امرأة من أهل المدينة لها زوج تاجر، يختلف – أي يسافر في التجارة – فأتت رسول الله ولات غلاما أعور، فقال: خير، يرجح زوجك – إن شاء الله – صالحا، وتلدين غلاما بارا، فذكرت للك ثلاثا. فجاءت ورسول الله غائب، فسألتها، فأخبرتني بالمنام، فقلت: لئن صدقت رؤياك ليموتن زوجك، وتلدين غلاما فاجرا، فقعدت تبكي فجاء رسول الله في فقال: مه يا عائشة. إذا يموتن زوجك وأينها لمسلم الرؤيا فاعبروها علي خير، فإن الرؤيا تكون على ما يعبرها صاحبها » وفي رواية عبرتم للمسلم الرؤيا فاعبروها علي خير، فإن الرؤيا تكون على ما يعبرها صاحبها » وفي رواية «فرجع زوجها سالما».

قال العلماء: فمعنى «الرؤيا لأول عابر» أى إذا كان العابر الأول عالما، فعبر، فأصاب وجه التعبير، وإلا فهى لمن أصاب بعده، إذ ليس المدار إلا على إصابة الصواب فى تعبير المنام، ليتوصل بذلك إلى مراد الله فيما ضربه به من المثل، فإذا أصاب الأول فلا ينبغى أن يسأل غيره، وإن لم يصب فليسأل الثانى، وعلى الثانى أن يخبر بما عنده، ويبين ما جهل الأول، ولعل حديث وقوع الرؤيا بأول عابر أريد به أن يتحرى الرائى اختيار من يعبر له رؤياه، ولا يكثر من التردد على المعبرين.

٢٥- أن العالم مهما وصل علمه قد يخطئ، فأبو بكر من أعلم الصحابة بتأويل الرؤيا، ومع ذلك أخطأ
 في تأويل بعض وقائعها، بصريح كلام رسول الله على وقد اختلف العلماء في تحديد موطن خطئه
 اختلافا متشعبا، لا بسلم أكثره من التعقيب.

فقال ابن المهلب: كان ينبغى لأبي بكر أن يقف حيث وقفت الرؤيا ولا يذكر الموصول له، فإن المعنى أن عثمان انقطع به الحبل، ثم وصل لغيره، أى وصلت الخلافة لغيره. اهـ يقصد أن الرؤيا في رواية للبخاري قالت عن الرجل الثالث «ثم أخذ به رجل آخر، فانقطع، ثم وصل» مما قد يحمل على أنه يوصل لغيره، لا له، وتفسير أبي بكر ذكر أن الموصول له هونفسه الذي انقطع به، حيث قال في التعبير «ثم يأخذ به رجل آخر، فينقطع به، ثم يوصل له، فيعلو به » فكأن أبا بكر أخطأ، فزاد في التعبير ما ليس في الرؤيا ينقطع به الحبل، ثم يوصل له نفسه، ولفظها «فانقطع به، ثم وصل له، فعلا » فالمعنى على هذا أن عتمان كاد ينقطع عن اللحاق بصاحبيه، بسبب ما وقع له من تلك القضايا التي أنكروها عليه، فعبر عنها بانقطاع الحيل، ثم وقعت له الشهادة، فاتصل بهما، فعبر عنه بالحبل، وصل له، فاتصل، فالتحق بهما، وليس في ذلك خطأ في التعبير، كما توهم ابن المهلب.

وقال ابن قتينة ووافقه جماعة على قوله: إن الرجل لما قص على النبي ﷺ رؤياه كان يرجو أن

يعبرها له رسول الله ﷺ، وكان رسول الله ﷺ أحق بتعبيرها من غيره، فلما طلب أبو بكر تعبيرها كان ذلك خطأ، فقال له: « أخطأت بعضها » لهذا المعنى، فقد أخطأ فى مبادرته بتفسيرها قبل أن يشمره به، وبعقبه النووى، فقال: هذا فاسد، لأنه ﷺ قد أذن له فى ذلك وقال. اعبرها، وحاول الحافظ ابن حجر أن يدافع عن ابن قتيبة، فقال مراد ابن قتيبه أنه لم يأذن له ابتداء، بل بادر هو، فسأل أن يأذن له فى تعبيرها، فأدن له، فكأنه قال: أخطأت فى مبادرتك للسؤال أن نتولى تعبيرها، لا أنه أراد: أخطأت فى مبادرتك للسؤال أن نتولى بتبادر للسمع من جواب قوله: هل أصبت؟ فإن الطاهر أنه أراد الخطأ فى التعبير والإصابة هيه، يتبادر للسمع من جواب قوله: هل أصبت؟ فإن الطاهر أنه أراد الخطأ فى التعبير والإصابة هيه، لا لكونه التمس التعبير، ومن هنا قال ابن التين وغيره الأشبه بظاهر الحديث أن الخطأ فى تأويل الرؤيا، أى أخطأت فى بعض تأويلك. قال الحافظ ابن حجر: ويؤيده تبويب البخارى للحديث باب من لم ير الرؤيا لأول عابر، إذا لم يصب.

ومثل هذا التعقيب يصلح تعقيبا لقول ابن هبيرة: إنما كان الخطأ لكونه أقسم ليعبرنها بحضرة النبى رفي التعليم الله عليه عليه وترد الفقرة الأخيرة بأنه صلى الله عليه وسلم لم يفصح عن الخطأ لمصلحة أهم، أو لدرء المفسدة، والمفسدة في ذلك ما علمه صلى الله عليه وسلم من سبب انقطاع الحبل بعثمان، وهو قتله، وتلك الحروب والفتن المترتبة عليه، فكره ذكرها خوف شيوعها.

وقيل: أخطأ لكون المذكور في الرؤيا شيئين: السمن والعسل، ففسرهما بشيء واحد، وكان ينبغى أن يفسرهما بالقرآن والسنة. ذكر ذلك ابن التين عن الطحاوي، وحكاه الخطيب عن أهل العلم بالتعبير، وجزم به ابن العربي.

وقد اختلف فى المراد بالقطع والوصل، فقيل: القطع قتل عثمان، والوصل بولاية على، ورد بأن عمر قتل، ولم يكن قطعا، وولى عثمان وليس وصلا، وقيل: ما اتهم به عثمان وقيل عنه ومحاولة خلعه، والوصل شهادته.

ويعجبنى قول الحافظ ابن حجر: وجميع ما تقدم من لفظ الخطأ والتوهم والتأديب وغيرها، إنما أحكيه عن قائله، ولست راضيا عنه، ولا بإطلاقه في حق الصديق. اهـ

واعتذر الكرمانى عن هذا البحث، فقال: إنما أقدموا على تبين موطن خطأ أبى بكر، مع كون النبى والتنفي النبى المناه النبى المناه النبى المناه النبى المناه النبى المناه ا

٣٦ - ومن ملحق الرواية الثامنة عشرة الحث على علم الرؤيا.

٢٧ والسؤال عنها. قال النووي: قال العلماء: وسؤالهم محمول على أنه صلى الله عليه وسلم يعلمهم
 تأويلها، وقصيلتها، واشتمالها على ما شاء الله تعالى من الغيب.

٢٨ - ومن الرواية العشرين قال ابن بطال: فيه تقديم ذي السن في السواك، ويلتحق به الطعام والشراب والمشى والكلام، قال المهلب: هذا ما لم يترتب القوم في الجلوس، فإذا بربدوا فالسنة حينئد نقديم الأيمن.

79- وفيه أن استعمال سواك الغير ليس بمكروه، إلا أن المستحب أن يغسله، ثم يستعمله، قال الحافط ابن حجر. وفيه حديث عن عائشة في سنن أبي داود، قالت «كان رسول الله ﷺ بعطيني السواك، لأغسله، فأبدأ به، فأستاك، ثم أغسله، ثم أدفعه إليه »، وهذا دال على عطيم أدبها، وكدير فطنتها، لأنها لم تغسله ابتداء حتى لا يعوتها الاستشفاء بريقه صلى الله عليه وسلم، ثم غسلته تأدبا وامتثالا، ويحتمل أن يكون المراد بأمرها بغسله تطييبه وتليينه بالماء قبل أن يستعمله.

- ٣- ومن الرواية الواحدة والعشرين تسمية المدينة « يترب » وهو اسمها فى الجاهلية، وسماها الله تعالى المدينة، وسماها رسول الله على: طيبة وطابة، وقد جاء فى حديث النهى عن تسمتها « يترب » لكراهة لفظ التتريب، ولأنه من تسمية الجاهلية، وتسميتها فى هذا الحديث « يترب » قيل: يحتمل أن هذا كان قبل النهى، وقيل: لبيان الجوان وأن النهى للتنزيه، وليس للتحريم، وقبل: خوطب به من يعرفها به، ولهذا جمع بينه ويين اسمها الشرعى، فقال «المدينة يترب ».
- ٣١- وأن كسر السيف في المنام قد يكون شرا، وإنذارا بشر قال النووي: لأن سيف الرجل أنصاره، الذين يصول بهم، كما يصول بسيفه، وقد يفسر السيف في غير هذا بالولد، والوالد، والعم والأخ أو الزوجه، وقد يدل على الولاية، أو الوديعة، وعلى لسان الرجل وحجته، وقد يدل على سلطان جائر، وكل ذلك بحسب قرائن تنضم، لتشهد لأحد هذه المعانى، في الرائي أو في الرؤية.
- ٣٢ ومن قوله صلى الله عليه وسلم « ولئن أدبرت ليعقرنك الله » علم من أعلام النبوة، فقد كان مصير مسيلمة الكذاب العقر والقتل، إذ تولى وكفر
 - ٣٣ ـ ومن قوله « وهذا ثابت يجيبك » استعانة الإمام بأهل البلاغة، في جواب أهل العناد ونحو ذلك.
 - ٣٤- وأن السوار، وسائر أنواع الحلى اللائقة بالنساء، تعبر للرجال بما يسوؤهم ولا يسرهم.
- 70- وأن النفخ لما لا يليق تغلب عليه، وانتصار على الأعداء، قال ابن بطال: يعبر بإزالة الشيء المنفوخ بغير تكلف شديد، لسهولة النفخ على النافخ، ويعبر بالكلام.
- ٣٦- وفي ذهاب رسول الله ﷺ إلى مسيلمة توجه الإمام بنفسه إلى من يريد استئلافه وإقامة الحجة عليه، وإنذاره، إذا كان في ذلك مصلحة للمسلمين.
 - ٣٧ ومن التمثيل بالعصاء وقطعة الجريد، ضرب المثل بالتافه، على المستحبل.
- ٣٨- وفي الحديث منقبة لأبي بكر الصديق الله النبي النبي تولى بفخ السوارين بنفسه، حتى طارا، فأما الأسود فقتل في زمنه، وأما مسيلمة فقد قتله أبو بكر الصديق، فقام مقام رسول الله الله في في ذلك.
- ٣٩ ومن الرواية الواحدة والعشرين والثالثة والعشرين أن رسول الله الله الله المحدد تعدير الرؤي، لأن
 الإكتار من هذا القول لا يصدر إلا ممن ندرب فيه، ووثق بإصابته.

- ٤٠ وفيها استحباب إقبال الإمام المصلى بعد سلامه على أصحابه.
 - ٤١ وجواز استدبار القبلة في جلوس العالم للعلم.
 - ٤٢ واستحباب السؤال عن الرؤيا.
 - ٤٢ والمدادرة إلى تأويلها.
- ٤٤ وتعجيلها في أول النهار، لقرب عهد الرائي بها، قبل أن يطرأ على ما يشوش الرؤيا عليه، ولأنه قد
 يكون فيها ما يستحب تعجيله كالحت على خير، أو ما ينبعى أن يأخذ الأهبة له.
- ٥٤ وإباحة الكلام في العلم وتفسير الرؤيا ونحوهما بعد صلاة الصبح، قال الحافظ ابن حجر: وفيه إشارة إلى ضعف ما أخرجه عبد الرزاق بلفظ « لا تقصص رؤيا على امرأة، ولا تخبر بها حتى تطلع الشمس».
- ٤٦ وفيه إشارة إلى الرد على من قال من أهل التعبير: إن المستحب أن يكون تعبير الرؤيا بعد طلوع الشمس، ومن العصر إلى قبل المغرب.

والله أعلم

كتاب الفضائل

- ٦٠٢ باب فضل نسب النبى ﷺ وتسليم
 الحجر عليه قبل النبوة وتفضيل نبينا ﷺ
 على جميع الخلائق.
 - ٦٠٤– باب في معجزات النبي ﷺ.
- ۱۰۵- باب توکله صلی الله علیه وسلم علی الله تعالی له من الله تعالی له من الناس.
- ۱۰٦- باب بیان مثل ما بعث به صلی الله علیه وسلم من الهدی والعلم.
- ٦٠٧ باب شفقته صلى الله عليه وسلم على أمته ومبالغته فى تحذيرهم مما يضرهم وإذا أراد الله رحمة أمة قبض نبيها قبلها.
 - ٦٠٨- باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته.
- ١٠٩ باب إكرامه صلى الله عليه وسلم بقتال
 الملائكة معه.
 - ٦١٠- باب من شجاعته صلى الله عليه وسلم.
 - ٦١١ باب جوده صلى الله عليه وسلم.
 - ٦١٢ باب حسن حَلقه صلى اللَّه عليه وسلم.
 - ٦١٣- باب في سخائه صلى الله عليه وسلم.
- ٦١٤ بـاب رحمته صلى الله عليه وسلم الصبيان والعيال، وتواضعه وفضل ذلك.
 - ٦١٥ باب حيائه صلى الله عليه وسلم.
- ٦١٦ باب تبسمه صلى الله عليه وسلم وحسن عشرته.
- ٦١٧ باب رحمته صلى اللّه عليه وسلم
 سالنساء والرفق بهن.
- ۱۱۸ بات قریبه صلی اللّه علیه وسلم من النّه الناس ونبرکهم به، ونواضعه لهم.

- ٦١٩ باب مباعدته صلى الله عليه وسلم
 للآثام واختياره من المباح أسهله،
 وانتقامه لله تعالى عند انتهاك حرماته.
- ٦٢٠ باب طيب رائحته صلى الله عليه وسلم،
 ولين مسه وطيب عرقه، والتبرك به.
- ٦٢١ باب في صفاته الخلقية، وصفة شعره وشببته.
- ٦٢٢ باب إثبات خاتم النبوة، وصفته،
 ومحله من جسده صلى الله عليه وسلم.
- ٦٢٣ باب قدر عمره صلى الله عليه وسلم، وإقامته بمكة والمدينة.
- ٦٢٤ باب في أسمائه صلى الله عليه وسلم.
 ٦٢٥ باب علمه صلى الله عليه وسلم بالله،
 وشدة خشيته له.
- آ۱۲۳ باب وجوب اتباعه صلى الله عليه وسلم، وتوقيره، وترك إكثار سؤاله عما لا ضرورة إليه.
- ۱۲۷ باب وجوب امتثال ما قاله شرعًا، دون
 ما ذكره صلى الله عليه وسلم من معايش
 الدنيا على سبيل الرأى.
- ٦٢٨ باب فضل النظر إليه صلى الله عليه وسلم.
 - ٦٢٩ باب فضائل عيسى عليه السلام.
- ٦٣- باب من فضائل إبراهيم الخليل، ولوط، عليهما السلام.
- ٦٣١ باب من فضائل موسى عليه السلام، ويونس، ويوسف، وزكريا، والخضر، عليهم السلام.

(٦٠٣) باب فضل نسب النبي ﷺ، وتسليم الحجر عليه قبل النبوة وتفضيل نبينا ﷺ على جميع الخلائق

١٧٨ه - أَ عَن وَاتِلَةَ بْسِ الأَسْقَعِ ﷺ قَالَ: سَسِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى كِنَانَةَ مِن وَلَدِ إِسْمَعِيلَ، وَاصْطَفَى قُرِيْشًا مِن كِنَانَةَ، وَاصْطَفَى مِن قُرَيْسِ بَنِي هَاشِسٍ، وَاصْطَفَانِي مِن بَنِي هَاشِمٍ».

١٧٩ ه- ﴿ عَن جَابِرِ بْنِ سَمُرَةً ﴿ أَنَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﴾: «إِنِّي لأَعْرِفُ حَجَـرًا بِمَكَّـةَ كَانَ يُسَـلَّمُ عَلَيٌ قَبْلَ أَنْ أَبْعَثَ، إِنِّي لأَعْرِفُهُ الآنِّ».

١٨٠ ﴿ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ ثَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا سَيَّدُ وَلَـدِ آدَمَ يَـوْمَ الْقِيَامَـةِ، وَأَوْلُ مُسَـفُع».
 وَأُولُ مَنْ يَنْشَقُ عَنْهُ الْقَبْرُ، وَأَوَّلُ شَافِع، وَأَوَّلُ مُسَـفُع».

المعنى العام

كان العرب في الجاهلية يتفاخرون بالأنساب بالدرجة الأولى، ثم تأتى الفضائل في الدرجة الثانية، فلما جاء الإسلام كانت الفضيلة الأولى، التي يفاخر بها هي الإسلام والتقوى، ونحيت الأنساب عن التفاخر، واعتبرت وسيلة لا غاية، وتابعة لا أصلية، فقال تعالى ﴿ يَاأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلِقْنَاكُمْ مِن ذَكُر وَأُنْتَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُويًا وَقَبَائِلُ التَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ [الحجرات: ١٣] وأكد هذا المعنى رسول الله ﷺ، حين خطب يوم فتح مكة، فقال: «يا أيها الناس، إن الله قد أنهب عنكم عيبة الجاهلية وفخرها، يا أيها الناس، الناس رجلان مؤمن تقى كريم على الله، وفاجر شقى هين على الله » وحين مر عليه ومعه أصحابه رجل غنى ذو حسب، قال لهم: ما تقولون في هذا الرجل؟ قالوا: جدير إن خطب بنت أحدنا أن ينكح ويقبل ولا يرد، وجدير إن شفح وتوسط في أمر من الأمور أن يشفع، ولا يرفض له طلب، وجدير إن تكلم وسط جماعة أن يسكنوا حتى يتكلم، وأن يستمع لكلامه، فسكت صلى الله عليه وسلم. فمر بهم رجل فقير، غير ذى حسب لكنه مسلم يتكلم، وأن يستمع لكلامه، فسكت صلى الله عليه وسلم. فمر بهم رجل فقير، غير ذى حسب لكنه مسلم وإن شفح أن لايشفع، وإن قال أن لا يستمع. فقال لهم صلى الله عليه وسلم هذا الفقير خير من ملء وإن شفح أن لايشفع، وإن قال أن لا يستمع. فقال لهم صلى الله عليه وسلم هذا الفقير خير من ملء الأرض من ذلك الغني.

⁽١) خَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الرَّارِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَهْم جَمِيعًا عَنِ الْوَلِيدِ قَالَ انْنُ مِهْرَانَ حَدَّثَسَا الْولِيدُ بْنُ مُسْلِمِ حَدَّثَنَا الْأَوْرَاعِيُّ عَنِ أَبِي عَمَّارٍ شَيِّئَادٍ أَنَّهُ سَمِعٍ وَالِلَّهَ بْنِ الْأَسْقَعِ يَقُولُ

 ⁽٢) وحَدَّثُنَا أَنُو نَكُرٍ أَنْ أَبِي طَيْنَةً خَدَّثُنَا يَخْتِي بْنُ أَبِي نُكَيْرٌ عَن إِنْوَآهِيمَ بْنِ طَهْمَانَ حَدَّثِنِي سِمَاكُ بْنُ حَرْب عن حابر من سعرة.
 (٣) حَدَّثِنِي الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى أَبُو صَالِحٍ حَدَّثَنَا هِقُلَّ يَفْنِي أَبْنَ رِيَادٍ عَنِ النَّوْزَاعِيِّ حَدَّثِنِي أَبُو هَرْيَرةَ
 حَدَّثِنِي أَبُو هُرْيَرةَ

نعم. حيول الإسلام مقياييس النياس، لكنيه لم يغفيل الحسيب في المواريين، وإنميا جعليه مكميلا مجميلا لفضيلة الإسلام. فقيال صلى الله عليه وسلم « تجدون النياس معيادن، خييارهم في الإسلام إذا فقهوا » ولمنا كيان الزواج من أهم الأحداث التي يطلب فيها ميزان الرجال والنسياء، قيال صلى الله عليه وسلم «تنكح المرأة لأربع: لمالها، وجمالها، وحسيها، ودينها، فناظفر بذات الديين تربت بيداك ».

ولما استقر مبدأ التفاضل بالدين، وأمن من عدم مزاحمة الأنساب له، أعطيت قدرها، وظهرت في ساحة التفاخر، فالناس معادن، شعوب لها أصالة ومكارم متوارثة من جيل إلى جيل تفضل شعوبا، ومن داخل كل شعب قبائل أو بطون، لها أخلاق وعادات حميدة متوارثة من جبل إلى جيل تفضل قبائل أو بطون، فقال صلى الله عليه وسلم «الناس تبع لقريش، كافرهم تبع لكافرهم، ومسلمهم تبع لمسلمهم» وقال «إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل، واصطفى قريشاً من كنانة، واصطفى من قريش بنى هاشم، واصطفانى من بنى هاشم» وقال: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة، وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع، وأول مشفع » فضله الله تعالى بالرسالة، كما فضله بالنسب، فهو أفضل بنى آدم وسيدهم، وهو أفضل المرسلين وخاتمهم، أكرمه الله تعالى قبل البعثة بتسليم الجماد عليه، وأكرمه بعد البعثة بمعجزات كثيرة، نتعرض لها في الباب القادم. يقول صلى الله عليه وسلم «إنى لأعرف حجراً بمكة، كان يسلم على قبل أن أبعث، إنى لأعرفه الآن ».

المباحث العربية

(إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل) «كنانة» بن خزيمة بن مدركة (واسمه عمرو) ابن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان. قال الحافظ ابن حجر: والمشهور أن بين عدنان وبين إسماعيل أربعة آباء أو خمسة، وقيل: أربعين أبا، وقد وقع في ذلك اضطراب شديد، واختلاف متفاوت، حتى أعرض الأكثر عن سياق النسب بين عدنان وإسماعيل.

(واصطفى قريشا من كنانة) «قريش» ولد النضرين كنانة، وقيل: هم ولد فهرين مالك بن النضر، قال الحافظ ابن حجر: وهذا قول الأكثر، ويه جزم مصعب،قال: ومن لم يلده فهر فليس قرشيا، بل كنانى، وقيل: أول من نسب إلى قريش قصى بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر، روى ابن سعد أن عبد الملك بن مروان سأل محمد بن جبير: متى سميت قريش قريشا قال: حبن اجتمعت إلى الحرم بعد تفرقها، فقال: ما سمعت بهذا، ولكن سمعت أن قصيا كان يقال له: القرش، ولم يسم أحد قريشا قبله، وروى ابن سعد، من طريق المقداد «لما فرغ قصى من نفى خزاعة من الحرم، تجمعت إليه قريش، فسميت يومئد قريشا، لحال تجمعها، والتقرش التجمع، وقيل: لتبسهم بالتجارة، وقيل: من التقرش، وهو أخذ الشيء أولا فأولا، وقيل: سميت قريش قريشا بداية في البحر، هي سيدة الدواب البحرية، وكذلك قريش سادة الناس، ولعله مصغر حوت القرش المعروف، وقيل. سموا نذلك لمعرفتهم بالطعان، والتقريش وقع الأسنة، وقيل: التقرش التنزه عن رذائل الأمور، وقيل غير ذلك، وقد لمجرد إلى النضر تنتهي أنساب قريش، وإلى كنانة تنتهي أنساب أهل الحجاز.

- (واصطفى من قريش بنى هاشم) واسمه عمروبن عبد مناف (واسمه المغيرة) بن قصى (واسمه زيد) بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهربن مالك بن النضر، وعند ابن سعد «ثم اختار بنى هاشم من قريش، ثم اختار بنى عبد المطلب من بنى هاشم».
- (واصطفائى من بئى هاشم) قال الحافظ ابن حجر:ونسب النبى الله إلى عدنان متفق عليه، وهو. من محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصى بن كلاب، بن مرة ابن كعب بن لؤى ابن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان.
- (إنى لأعرف حجراً بمكة، كان يسلم على قبل أن أبعث) قال النووى: فى هذا إثبات التمبيز فى بعض الجمادات، وهو موافق لقوله تعالى فى الحجارة ﴿ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِن خَسْيَةِ لِللّهِ ﴾ [البقرة: ٧٤] وقوله تعالى ﴿ وَإِنْ مِن شَيْء إِلا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾ [الإسراء: ٤٤] وفى هذه الآية خلاف مشهون والصحيح أنه يسبح حقيقة، ويجعل اللّه تعالى فيه تمبيزاً بحسبه، ومنه الحجر الذي فربتُوب موسى عليه الصلاة والسلام.
 - (إنى لأعرفه الآن) من بين أحجار مكة، أي أعرف مكانه وصفاته.
- (أنا سيد ولد آدم يوم القيامة) قال الهروى: السيد هو الذى يفوق قومه فى الخير، وقال غيره: هو الذي يفزع إليه فى النوائب والشدائد، فيقوم بأمرهم، ويتحمل منهم مكارههم.

قال النووى: وأما قوله « يوم القيامة » مع أنه سيدهم فى الدنيا والآخرة، فسبب التقييد أنه فى يوم القيامة يظهر سؤده لكل أحد ولا يبقى معاند، بخلاف الدنيا، فقد نازعه ذلك فيها ملوك الكفار، وزعماء المشركين.

قال: وهذا التقييد قريب من معنى قوله تمالى ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ [غافر: ١٦] مع أن الملك له سبحانه قبل ذلك، لكن كان في الدنيا من يدعى الملك، أو من يضاف إليه مجازاً، فانقطع كل ذلك في الآخرة.

(وأول شافع، وأول مشفع) لم يكتف بالجملة الأولى عن الثانية، لأنه قد يشفع اثنان، فيشفع الثانى منهما قبل الأول، قاله النووى: أى لا يشفع ولا يؤذن بالشفاعة لأحد قبله ولا معه، ولايقوم بالشفاعة قبله ولا معه أحد.

فقه الحديث

قال النووى: عن الرواية الأولى: استدل بهذا الحديث أصحابنا على أن غير قريش من العرب ليس بكفء لهم، ولا أحد من غير بنى هاشم كفء لهم، إلا بنى المطلب، فإنهم هم وينو هاشم شيء واحد، كما صرح به في الحديث الصحيح. اهـ

والحديث الذي أشار إليه النووي أخرجه البضاري عن جبير بن مطعم الله مشبت أنا وعثمان بن عفان، فقال يا رسول الله، أعطيت بني المطلب، وتركتنا؟ وإنما نحن وهم منك بمنزلة واحدة؟ فقال النبي النه ينه بنو هاشم وينو المطلب شيء واحده أي نحن في درجة بني المطلب، فعثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس القرشي. وجبير بن مطعم بن عدى بن نوفل ابن عبد مناف القرشي، فهما من حيث الاباء، والأجداد في درجة واحدة، لكنهما ليسا من بني هاشم ولا من بني عبد المطلب.

وقال الحافظ ابن حجر قال عياض استدل الشافعية بحديث البخارى «الناس تبع لقريش » على إمامة الشافعى، وتقديمه على غيره، ولا حجة فيه، لأن المراد به هنا الخلفاء، وقال القرطبى: صحبت المستدل بهذا غفلة مقارنة لصميم التقليد، وتعقب بأن مراد المستدل أن القرشية من أسباب الفضل والتقدم، كما أن من أسباب التقدم الورع مثلا، فالمستويان في خصال الفضل إذا تميز أحدهما بالورع مثلا كان مقدما على رفيقه، فكذلك القرشية، فتبت الاستدلال بها على تقدم الشافعي وميزته على من ساواه في العلم والدين، لمشاركته في الصفتين، وتميزه بالقرشية، وهذا واضح، ولعل الغفلة والعصبية صحبت القرطبي فلله الأمر.

وأما قوله صلى الله عليه وسلم « أنا سيد ولد آدم » فى روايتنا الثالثة فليس من قبيل الفخر المنهى عنه، بل صرح صلى الله عليه وسلم بنفس الفخر فى غير مسلم فى الحديث المشهور « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » قال النووى: وإنما قاله لوجهين:

أحدهما: امتثال قوله تعالى ﴿وَأُمَّا بِنِعْمَةٍ رَبِّكَ فَحَدَّثُ ۗ [الضحى: ١٨].

والثاني: أنه من البيان الذي يجب عليه تبليغه إلى أمته ليعرفوه ويعتقدوه، ويعملوا بمقتضاه، ويوقروه صلى الله عليه وسلم بما تقتضى مرتبته، كما أمرهم الله تعالى.

قال: وهذا الحديث دليل على تفضيله صلى الله عليه وسلم على الخلق كلهم، لأن مذهب أهل السنة أن الآدميين أفضل من الملائكة (أى المؤمنين المتقين منهم) وهو صلى الله عليه وسلم أفضل الآدميين وغيرهم.

قال: وأما الحديث الآخر « لا تفضلوا بين الأنبياء » (وسيأتي في ملحق الرواية ١٦٠) فجوابه من خمسة أوجه:

أحدها: أنه صلى اللَّه عليه وسلم قاله قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم، فلما علم أخبر به.

والثاني: قاله تأدبا وتواضعا.

والتالث: أن النهي إنما هو عن تفضيل يؤدي إلى نقص المفضول.

والرابع: إنما نهي عن تفضيل يؤدي إلى الخصومة والفتنة، كما هو المشهور في سبب الحديث.

والخامس: أن النهى مختص بالتفضيل في نفس النبوة، فلا نفاضل فيها، وإنما التعاضل

بالخصائص وفضائل أخرى، ولابد من اعتقاد التفضيل، فقد قال الله تعالى ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضَ ﴿ إِذَا كَانَ يَوْمُ القَيَامَةُ كُنْتَ إِمَامُ النبيينَ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضَ ﴾ [البقرة: ٢٥٣] وعند الترمدى وحسنه ﴿ إِذَا كَانَ يَوْمُ القَيَامَةُ كُنْتَ إِمَامُ النبيينَ وخطينهم، وصاحبٌ شفاعتهم، غير فخر» وعنده أيضا ﴿ أَنَا سيد ولد آنم يومِ القيامة، وبيدى لواء الحمد ولا فخر، ما من نبى يومئذ –آدم فمن سواه – إلا تحت لوائى، وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر» قال الترمذي: حديث حصن صحيح.

وعنده أيضا « إن بمكة حجرًا، كان يسلم على ليالي بعثت، إنى لأعرفه الآن «.

والله أعلم

(٦٠٤) باب في معجزات النبي ﷺ

١٨١ ٥- بَ عَسنِ أَنْسسِ هَ أَنَّ النِّبِي ﷺ ذَعَا بِمَاءِ، فَأَتِيَ بِقَدَحٍ رَحْسرَاحٍ، فَجَعَلَ الْقَسَاءِ، فَأَتِيَ بِقَدَحٍ رَحْسرَاحٍ، فَجَعَلَ الْقَسَاءِ الْقَسَاءِ، فَالَ: فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَى الْمَاءِ الْقَسَانِينَ. قَالَ: فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَى الْمَاءِ يَنُبُعُ مِن يَنْنِ أَصَابِعِهِ.

١٨٢ ٥ - ٣ عَنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَحَانَتْ صَلَاةُ الْعَصْدِ، فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِوَصُوءٍ، فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي فَالْتَعَسَ النَّاسُ الْوَصُوءَ فَلَمْ يَحِدُوهُ. فَأَتِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِوَصُوءٍ، فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي فَالْتَعَسَ النَّاسُ الْوَصَوءَ فَلَمْ يَعَوَضُنُوا مِنْ أَنْ يَعَوَضُنُوا مِنْ أَنْ قَلَالَ: فَرَأَيْتُ الْمَاءَ يَنْشِعُ مِن تَحْتِ أَصَابِعِهِ، فَتَوَصُنُ النَّاسُ حَتَّى تَوَضَنُوا مِن عِنْدِ آخِرِهِم.

٣٠٥٥ - الله عَسنِ أنسسُ بُسنُ مَسالِكِ الله الله الله الله على وأصحابَه بِسالزُّوْرَاءِ (قَسالَ: وَالسَّوْوُرَاءُ وَالْمَسْحِلِ فِيمَا ثَمَّةَ) دَعَا بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءً، فَوَضَعَ كَفَّهُ وَالسَّوْوُرَاءُ بِالْمَدِيسَةِ عِنْدَ السُّوقِ وَالْمَسْجِلِ فِيمَا ثَمَّةً) دَعَا بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءً، فَوَضَعَ كَفَّهُ فَاسَرُ عَلَيْهُ كَالُوا يَا أَبَا فِيهِ، فَجَعَلَ يَنبُعِ مِن بَيْنِ أَصَابِهِهِ، فَتَوَضَّا جَمِيعُ أَصْحَابِهِ. قَالَ: قُلْسَ : كَمْ كَالُوا يَا أَبَا خَمْرَةً؟ قَالَ: قُلْسَ : كَمْ كَالُوا يَا أَبَا حَمْرَةً؟ قَالَ: كَالُوا رُهَاءَ الثَّلاَثِمِاتَةِ.

١٨٤ ٥- ٢٠ عَنِ أَنْسٍ ﷺ أَنَّ النَّبِيُّ ﷺ كَانَ بِالزَّوْرَاءِ، فَأَتِيَ بِإِنَاءِ مَاءٍ لَـا يَغْمُـرُ أَصَابِعَـهُ، أَوْ قَلْرَ مَا يُوارِي أَصَابِعَهُ. ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ هِشَامٍ.

⁽٤) وحَنَّائِتِي أَبُو الرَّبِيعِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَنَكِيُّ حَدَّقَا حِمَّادٌ يَعْبِي ابْنَ زَيْدٍ حَلَّثَنَا ثَابِتٌ عَنِ أَنَسِ

 ⁽٥) وحَدَّثَنِي إِسْحَقُ بُنُ مُوسَى الأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنا مَعْنُ حَدَّثَنا مَالِكٌ ح و حَدَّثَنِي أَيُو الطَّاهِرِ أَحْبُرَنا اللهِ أَنْ وَهْبِ عَن مَالِكِ بَن أَنسِ عن إِسْجَقَ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَن أَنِسِ بْنِ مَالِكٍ

⁽٦) خَدَّلَيي أَلُو عَسْنَ الْمِنْمُعِيُّ جَدَّتُنَا مُعَادٌّ يَقْنِي أَبْنَ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنِ قَادَةً حَدَّثَنَا أَنسِ بْنِ مَالِكِ

⁽٧) وحَدَّثُنَا مُحَمَّدُ إِنْ الْمُثَنَّى خَدُلْنَا مُحَمَّدُ إِنْ جَعْفَر حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ إِنْ أَنْس

⁽٨) وحَدَّثِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ ثَنُ أَغْيَنُّ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّيْرِ عَنَ جَابِر أَنَّ أُمَّ مَالِكٍ كَانَتْ تُهْدِي

٩١٨٦ - ﴿ عَنِ جَابِرٍ ﴿ أَنَّ رَجُلِا أَتَى النَّبِيَّ ﴾ يَسْتَطْعِمُهُ. فَأَطْعَمَهُ شَـطْرَ وَسُـقِ شَـعِيرٍ. فَمَا زَالَ الرَّجُلُ يَأْكُلُ مِنْهُ وَامْرَأْتُهُ وَصَيَّفُهُمَا، حَتَّى كَالَهُ. فَأَتَى النَّبِيَّ ﴾ فَقَـالَ: «لَـوْ لَـمْ تَكِلْـهُ لَكُنُمْ مِنْـهُ، وَلَقَـامَ لَكُمْ».

⁽٩) وحَدَّلِي مَلَمَةُ بْنُ شَهِبِ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَن أَبِي الزُّيْر عَن جَابِر

[﴿] ١٠ ﴾ حَدَّثُنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدُ الرَّادِيُّ حَدُّنَا أَبُو عَلِيٌّ الْحَنَفِيُّ خَدَّثَنَا مَالِّكٌ وَهُوَ أَنَّنَ أَنسٍ عَى أَبِي الرَّبِيْرِ الْمَكَّيِّ أَنَّ أَبَ الطُّفَيْلِ عَامِرَ بْنَ وَالِلْهَ أَخْبَرُهُ أَنَّ مُعَادَ بْنَ جَلَلْ أَخْبَرُهُ قَالَ

⁽١١) حَدُّثَنَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةُ بْنِ قَطْتِ عَدَّثَنَا شَلَيْمَانُ بْنُ بِلالْ عَن عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَن عَبْسِ بْنِ مَهْلِ بْنِ سَعْدِ السَّاعِدِيِّ عَن أَبِي حُمَيْدٍ

رَسُولُ اللّهِ ﷺ: «إِنِّي مُسْرِعٌ. فَمَنْ شَاءَ مِنكُمْ فَلْيُسْرِعْ مَعِي، وَمَنْ شَاءَ فَلْيَمْكُمْ» فَحَرَجْنَا حَتْى أَشْرَفْنَا عَلَى الْمَدِينَةِ، فَقَالَ: هَذِهِ طَابَةً. وَهَذَا أَحُدٌ. وَهُوَ جَبَلٌ يُحِيُّنَا وَنُحِبُّهُ» ثُمَّ قَالَ: إِنَّ حَيْرَ دُورِ الأَنْصَارِ دَارُ بَنِي النَّجَّارِ، ثُمَّ دَارُ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ، ثُمَّ دَارُ بَنِي عَبْدِ الْحَارِثِ بُنِ الْحَارِثِ بُنِ الْخَوْرَةِ، ثُمَّ دَارُ بَنِي سَاعِدَةً، وَفِي كُلُّ دُورِ الأَنْصَارِ حَيْرٌ» فَلَحِقَنَا سَعْدُ بْنُ عُبَادَةً. فَقَالَ أَبُو الْخَوْرُرَجِ، ثُمَّ دَارُ بَنِي سَاعِدَةً، وَفِي كُلُّ دُورِ الأَنْصَارِ حَيْرٌ» فَلَحِقَنَا سَعْدُ بْنُ عُبَادَةً. فَقَالَ أَبُو الْخَوْرُرَجِ، ثُمَّ دَارُ بَنِي سَاعِدَةً، وَفِي كُلُّ دُورِ الأَنْصَارِ خَيْرٌ» فَلَحِقَنَا سَعْدُ بْنُ عُبَادَةً. فَقَالَ أَبُو أَسُولَ اللّهِ عَلَيْ خَيْرَ دُورَ الأَنْصَارِ فَجَعَلْنَا آخِرًا، فَأَدْرَكَ سَعْدٌ رَسُولَ اللّهِ ﷺ، أَسُولَ اللّهِ عَلَيْ خَيْرٌ دُورَ الأَنْصَارِ فَجَعَلْنَا آخِرًا، فَقَالَ: «أَو لَيْسَ بِحَسْبِكُمْ أَنْ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللّهِ، خَيَرْتَ دُورَ الأَنْصَارِ فَجَعَلْنَا آخِمرًا. فَقَالَ: «أَو لَيْسَ بِحَسْبِكُمْ أَنْ تَكُولُوا مِنَ الْحِبَارِ».

١٨٩ه - بَ وَفِي رواية عَنِ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى (١١) بِهَذَا الإِسْنَادِ، إِلَى قَوْلِهِ «وَفِي كُملٌ دُورِ الأَنْصَارِ خَيْرٌ» وَلَهُ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ مِن قِصَّةِ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ. وَزَادَ فِي حَدِيثِ وُهَيْبٍ: فَكَتَبَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: وَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

المعنى العام

المعجزة أمر خارق للعادة، تظهر على يد من يدعى النبوة والرسالة، تأييدا له.

وفى بداية البشرية، حيث كانت العقول ضيقة المعلومات، قليلة الثقافة، قريبة العهد بالفطرة والبداهة، بعيدة عن عمق الفكر، وعن غور البحث والنظر كانت معجزات الرسل مادية حسية، فى ميدان ما برع فيه أقوامهم فعهد موسى كان السحر، فكانت معجزته اليد والعصا، ثم فرق البحر، ومعجزة عيسى فى عهد الطب كانت إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص بإذن الله. ومعجزة إبراهيم أن كانت النار برداً وسلاماً عليه، ومعجزة صالح ناقة تسقى الناس جميعهم من لبن لا ينضب، لهم يوم تروى القوم كلهم، ولها يوم تشرب هى فيه.

وكان عصر الرسول محمد ﷺ عصر الرقى العقلى والبلاغي، فكانت معجزته الكبرى القرآن الكريم الذي تحدى به فحول البلاغة أن يأتوا بمثل سورة منه، وهو الأمى الذي لا يقرأ ولا يكتب فعجزوا.

نعم كان فريق كبير من العرب أميين، فكانت حاجتهم شديدة إلى المعجزة الحسية المادية، يوثقون بها إيمانهم، ويزيدون عن طريقها يقينهم، فأجرى الله تعالى على يدى محمد ولله مجموعة من المعجرات الحسية، بل أجرى له بعض الخوارق قبل بعثته صلى الله عليه وسلم، إعدادًا وتمهيدًا للندوة، فجعل حجراً من حجارة مكة يسلم عليه كلما مرصلى الله عليه وسلم به، حتى أصبح صلى الله عليه وسلم بميزه من بين الأحجار، ويعرفه حق المعرفة، معرفة ظلت تلازمه بعد الهجرة وحتى لقاء

⁽١٣) و حَدَّثَنَاه أَنُو نَكُرٍ بْنُ أَبِي شَيِّنَةً حَدَّثَنَا عَفَّالُ ح و حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا الْمُقِيرَةُ بْنُ سَلَمَةَ الْمَخْزُومِيُّ قَالا حَدْثَنَا وَهَبْبٌ حَدُّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْتَى بِهَدَا الإِسْنَادِ

ربه، ومن تلك المعجزات الحسية حنين الجذع الذي كان يخطب عليه، وتسبيح الحصى في يده، وتكليم الذراع المسمومة في غزوة خيدر، وتكثير الطعام ببركة دعائه صلى الله عليه وسلم، وقد تعرصنا لهذه المعجزة في كتاب الأطعمة والأشرية، باب الصيف يستتبعه غيره واستحباب الاجتماع على الطعام، كما تعرضنا لفوران عين الحديبية بعد أن نضب ماؤها.

وهذا باب يتعرض لنبع الماء من بين أصابعه صلى اللَّه عليه وسلم وفوران عنن نبوك لسد حاجة المسلمين، ومعجزات مادية أخرى، صلى اللَّه عليه وسلم.

المباحث العريية

. (أن النبى ﷺ معا بماء) بينت الرواية الثانية سبب الحاجة إلى الماء، في هذه الحادثة، ففيها « رأيت رسول الله ﷺ، وحانت صلاة العصر، فالتمس الناس الوضوء (بفتح الواو الماء الذي يتوضأ به) فلم يجدوه، وبينت الرواية الثالثة مكان هذه الحادثة، وفيها « أن نبى الله ﷺ وأصحابه بالزوراء) قال الراوى: والزوراء بالمدينة عند السوق والمسجد فيما ثمه.

قال النووى: هكذا هو في جميع النسخ «ثمة » قال أهل اللغة «ثم» بفتح الثاء، و«ثمة » بالهاء بمعنى هناك، وهنا، فثم للبعيد، وثمة للقريب. اها والزوراء مكان معروف بالمدينة، عند السوق.

(فأتى بقدح رحراح) « أتى » بضم الهمزة، مبنى للمجهول، والرحراح بفتح الراء، وإسكان الحاء، ويقال له: رحرح، بحذف الألف، وهو الواسع القصير الجدان وفي الرواية الثانية « فأتى رسول الله على الفوء (بفتح الواو، أي بماء) وفي ملحق الرواية الثالثة « فأتى بإناء ماء، لا يغمر أصابعه، أو قدر ما يواري أصابعه » وعند أبى نعيم عن أنس أنه هو الذي أحضر الماء، وأنه أحضره إلى النبي الله من بيت أم سلمة، وأنه ربه بعد فراغهم إلى أم سلمة، وفيه قدر ما كان فيه أولا.

(فجعل القوم يتوضئون) في الكلام طي، والفاء عاطفة على محذوف، بيئته الرواية الثانية، وفيها «فوضع رسول الله الله الإناء يده، وأمر الناس أن يتوضئوا منه ».

(فحررت ما بين الستين إلى الثمانين) أى فقدرت العدد ما بين الستين إلى الثمانين، وفى الرواية الثالثة « فتوضأ جميع أصحابه، قال: قلت: كم كانوا يا أبا حمزة ؟ قال: كانوا زهاء الثلاثمائة » قال النووى: قال العلماء: هما قضيتان، جربًا فى وقتين، ورواهما أنس. اهـ ويحتمل أن تكون قضية واحدة، وأنه أخذ يعد حتى وصل إلى الثمانين، وترك العد منشغلا بالنطر إلى الماء ينبع من بين أصابعه، فلما سئل عن عدد القوم قدرهم بثلاثمائة، « وزهاء » بضم الزاى، وبالمد، أى قدر ثلنمائة، مأخود من زهوت الشيء إذا حصرته، وهى تفيد تقريب العدد، لا تحديده، وفى رواية بالتحديد، « فال : ثلاثمائة » بدون « زهاء » قال النووى: « التلاثمائة » بالألف واللام. هكذا هو فى جميع النسح وهو صحيح.

(فجعلت أنظر إلى الماء ينبع من بين أصابعه) «ينبع » بضم الباء وفتحها وكسرها،

ثلاث لعات، قال النووى: وفي كيفية هذا النبع قولان: أحدهما: أن الماء كان يخرج من نفس أصابعه صلى الله عليه وسلم، وينبع من ذاتها ويؤيد هذا رواية « فرأيت الماء ينبع من بين أصابعه ».

والثانى: يحتمل أن اللَّه كثر الماء فى ذاته، فصار يفور من بين أصابعه، لا من نفسها، فهو يعور من بين أصابعه بالنسبة إلى رؤية الرائى، وهو فى نفس الأمر للبركة الحاصلة فيه يفور ويكتر، وكفه صلى اللَّه عليه وسلم فى الماء فرآه الرائى نابعا من أصابعه، وكلاهما معجرة، والأول أبلغ فى المعجزة، وليس فى الأحبار ما يرده، قال الحافظ ابن حجر: وهو أولى.

وفى الرواية الثانية « فتوضأ الناس حتى توضئوا من عند آخرهم » قبال النووى: هكذا هو مى الصحيحين، وهو صحيح، و « من » هنا بمعنى « إلى » وهى لغة. اهد وهى بمعنى ما جاء فى الرواية الثالثة بلفظ « فتوضاً جميع أصحابه ».

- (أن أم مالك) الأنصارية، وعند ابن أبى عاصم « أن أم مالك الأنصارية جاءت بعكة سمن إلى رسول الله قلى أم مالك و الأنصارية بعكة سمن إلى رسول الله قلى أم مالك و المربلالا بعصرها، ثم دفعها إليها، فإذا هى مملوءة، فجاءت، فقالت: أنزل في شيء، قال: وما ذاك؟ قالت: رددت على هديتي. فدعا بلالا، فسأله، فقال: والذي بعثك بالحق. لقد عصرتها، حتى استحبيت، فقال: هنيئا لك هذه البركة يا أم مالك. هذه بركة عجل الله لك ثوابها».
- (كانت تهدى للنبى ﷺ فى عكة لها -سمنا) أى فيأخذ رسول الله ﷺ السمن، ولا يستأصلها، بل يبقى فى العكة بقايا، لا يغسلها و لا يمسحها، ثم يعيدها. والعكة بتشديد الكاف ويضم العين، وتفتح، وعاء صغير من جلد، يجز شعره ولا ينتف، يحفظ فيه السمن والشراب.
- (فتعمد إلى الذي كانت تهدى فيه للنبي ﷺ) أى فتذهب إلى الإناء الراجع من عند رسول الله ﷺ، فتمد بدها فيه، فتجد فيه سمنا، فتأخذ منه أدماً لأولادها.
- (حتى عصرته) يقال عصر الشيء، بفتح الصاد، يعصره بكسرها، إذا استخرج ما فيه من دهن أو ماء، ونحوه.
 - (فأتت النبي ﷺ) أي فأخبرته بما حصل.
- (لوتركتيها ما زال قائما) أى لوتركت العكة بدون عصر لظل السمن فيها باقيا موجودًا حاضرًا.
- (يستطعمه، فأطعمه شطروسق شعير) أي يطلب منه طعامًا له ولأهله، فأعطاه شعيرا، قدر كيلة، جزءًا من وسق. والوسق بفتح الواو وكسرها، وسكون السين، ستون صاعًا.
 - (حتى كاله) أي كال ما بقى منه ليعرف مقداره، فذهبت البركة بالكيل.
 - (لولم تكله لأكلتم منه، ولقام لكم) أي لأكلتم منه زمنا طويلا، ولقام عندكم طعاما لكم.
- (عام غزوة تبوك) وهي غزوة العسرة، وكانت في شهر رجب، سنة تسع من الهجرة، قبل حجة الوداع.

- وتدوك مكان معروف، في نصف المسافة بين المدينة ودمشق، واللفظ ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث على المشهوريه.
- (حتى إذا كان يوما، أخر الصلاة) أى جمع جمع تقديم فى يوم، وجمع جمع نأخير فى اليوم التانى.
 - (وإنكم لن تأتوها حتى يضحى النهار) حدد لهم ساعة الوصول، وأنها بعد الضحى.
- (فمن جاءها منكم فلا يمس من مائها شيئا حتى آتى) النهى عن المس نهى عن الشرب منها أو لمس مائها عموما.
- (والعين مثل الشراك، تبض بشيء من ماء) «الشراك» بكسر الشين سير النعل، ويضرب به المثل في القلة، أي ماؤها قليل جدا، وقال النووي «تبض» هكذا ضبطناه هنا بفتح التاء وكسر الباء، وتشديد الضاد، ومعناه تسيل. قال: ونقل القاضي اتفاق الرواة هنا على أنه بالضاد، واختلفوا في ضبطه هناك، فضبطه بعضهم بالضاد، ويعضهم بالصاد المهملة، أي تبرق وتلمع، قال الحافظ ابن حجر: وهذا المعنى مستبعد، فإن في نفس الحديث «تكاد تبض من الملء » بكسر الميم وسكون اللام بعدها همزة، فكونها تكاد تسيل من الملء ضالماء فبعيد.
- (فسألهما رسول الله ﷺ) معطوف على مطوى محذوف، تقديره: وعلم الرسول ﷺ فجيء بهما، فسألهما.
- (هل مسسقما من مائها شيئا؟ قالا: نعم) يحتمل أنهما فهما النهى عن التنزيه، وكانا في حاجة شديدة للماء، والظاهر أنه لم يكن ثمة عنر يعتذران به، فيقبل، لهذا سبهما صلى الله عليه وسلم.
 - (وقال لهما ما شاء الله أن يقول) من ألفاظ اللوم والتعنيف.
 - (ثم غرفوا بأيديهم من العين، قليلا قليلا) بناء على أمره صلى الله عليه وسلم.
 - (حتى أجتمع في شيء) أي حتى تجمع هذا القليل في الإناء.
 - (ثم أعاده فيها) أي ثم أعاد الماء الذي غسل به وجهه ويديه مع ما بقى في الإناء إلى البثر
- (فجرت العين بماء منهمر أو قال غزير شك أبوعلى. أيهما قال) أصل السند: حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا أبوعلى الحنفي حدثنا مالك عن أبي الزبير أن أبا الطعيل أخبره أن معاذ بن جبل أله قال... الحديث، فالقائل: شك أبوعلى، هو عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي،

والمنهمر كثير الصب والرفع.

(يوشك يا معاد - إن طالت بك حياة - أن ترى ما ههنا قد ملئ جنانا) أي بسانين وعمرانا جمع جنة.

- (فأتينا وادى القرى) بضم القاف، مدينة قديمة، بين المدينة والشام.
- (على حديقة لامرأة) كانت حديقة من نخل، وفي رواية النخاري « إدا امرأة في حديقة لها »
- (فقال رسول الله ﷺ: احرصوها) بضم الراء وكسرها، والضم أشهر أى اخرصوا بالحديقة، أى قدروا تمرها وحمنوا كم وسقا يكون؟ وذلك امتحان لهم، وتمرين وتعليم.
- (فخرصناها، وخرصها صلى الله عليه وسلم عشرة أوسق) والظاهر أن خرصهم وافق خرص رسول الله ﷺ
- (وقال: أحصيها حتى نرجع إليك) أى قال للمرأة صاحبة الحديقة: أحصى وعدى كيلها واجمعى ما تأكلينه وما تهدينه وما تبيعينه حتى نرجع إليك، لنعرف صحة خرصنا وتقديرنا، فلما رجعوا، وسألها تبين صحة خرصهم.
- (فمن كان له بعير فليشد عقاله) لئلا بنفلت، فيحتاج صاحبه إلى القيام في طلبه، فيلحقه ضرر الريح، وفي وراية البخاري «ومن كان معه بعير فليعقله ».
- (فقام رجل) مخالفا أمر رسول الله على، وفي رواية ابن إسحق « ففعل الناس ما أمرهم، إلا رجلين من بنى ساعدة، خرج أحدهما لحاجته، وخرج آخر في طلب بعيرله، فأما الذي ذهب لحاجته فإنه خنق على مذهبه، أي خنقه الريح في طريقه، وأما الذي ذهب في طلب بعيره فاحتملته الريح حتى ألقته بجبل طبّئ، فأخبر رسول الله على، فقال: ألم أنهكم أن يخرج رجل إلا وصاحب له معه »؟ ثم دعا للذي أصيب على مذهبه، فشفى، ولعل قيامه كان لضرورة قضاء الحاجة، أو غير ذلك، وأما الآخر فإنه وصل إلى رسول الله على حين قدم من تبوك.
 - (فحملته الربح) أى دفعته دفعا لا يستطيع مقاومته.
- (حتى ألقت بجبلى طيّى) جبلان مشهوران، يقال لأحدهما أجاء بفتح الهمزة والجيم به ويالهمن والآخر سلمى بفتح السين، وطيّى بياء مشددة بعدها همزة، على وزن سيد، وهو أبو قبيلة من اليمن، وهو طيئ بن أدر بن زيد بن كهلان بن سبأ. وقال صاحب التحرير: «طيئ» يهمز ولا يهمن لغتان،
- (وجاء رسول ابن العلماء، صاحب أيلة إلى رسول الله الله المحاب) «العلماء» بفتح العبن وإسكان اللام ويالمد، و « أيلة » بفتح الهمزة واللام، بلدة قديمة بساحل البحر، وفي رواية النخاري « وأهدى ملك أيلة "(*).
- وأهدى له بغلة بيضاء) قال النووى: هذه البغلة هى « دلدل » بغلة رسول الله على الكن طاهر العطه هذا أنه أهداها للنبي على في غزوة تبوك، وقد كانت غزوة تبوك سنة تسع من الهجرة، وقد كانت

^(·) وفي معارى اس إسحق «ولما انتهى وسول الله 振 إلى توك، أتاه يوحنا بن روية، صاحب أيلة، فصالح رسول الله 秦، وأعطاه الجزية»

هده النغلة عند رسول الله على قبل ذلك، وحضر عليها غزوة حنين، كما هو مشهور في الأحاديث الصحيحة، وكانت حنين عقب فتح مكة، سنة ثمان، قال القاضى ولم يرو أنه كان للنبي الله بعلة غيرها، قال: فيحمل قوله على أنه أهداها له قبل نلك، وقد عطف الإهداء على المجيء بالواو، وهي لا تقتضى الترتيب، أهد فالمعنى: وكان ابن العلماء قد أهدى له بعلة بيضاء. (فكتب إلبه رسول الله الله على كتابه، وسلمه رسوله، وهي ملحق الرواية «فكتب له رسول الله الله المحرهم» أي ببلدهم أي بأنه أقره عليهم بما التزموه من الجزية.

- (وأهدى إليه برباً) ظاهره أنه في مقابل إهداء البغلة، مما يبعد كلام القاضى السابق، ولا مانع من أن يكون أهدى إليه ابن العلماء بغلة بيضاء في تبوك، فأهداها النبي والله أبن العلماء بغلة بيضاء في تبوك، فأهداها النبي والله أبن الحال لأحد أصحابه، وعدم رواية ذلك لا يدل على عدم وقوعه.
- (إنى مسرع، فمن شاء منكم فليسرع معى، ومن شباء فليمكث) فى رواية البخارى « إنى متعجل إلى المدينة، فمن أراد منكم أن يتعجل معى فليتعجل » أى إنى سالك الطريق القريبة، الشاقة، فمن أراد فليأت معى، يعنى ممن له اقتدار على ذلك، دون بقية الجيش.
- (إن خير دور الأنصار داريني النجار) قال القاضى: المراد أهل الدور، والمراد القبائل، وإنما فضل بنى النجار لسبقهم فى الإسلام، وآثارهم الجميلة فى الدين. ومناسبة هذه المفاضلة عودته صلى الله عليه وسلم من سفر، وغرية عن المدينة، فحين أشرف عليها ذكرها، وذكر جبلها، وحبه لها وله، فناسب ذكر محبته لأهلها، ومحبة أهلها له وجهادهم فى سبيل الإسلام.

والمراد من المفاضلة بين الدور المفاضلة بين أهل الدور، ففى رواية للبخارى « خير الأنصار بنوالنجار» وبنوالنجار هم الخزرج، قيل سمى الجد بالنجار لأنه ضرب رجلا، فنجره، وهو ابن تعلبة بن عمرو.

وبنو النجارهم أخوال جد رسول الله رسول الله الله عبد المطلب منهم، وعليهم نزل لما قدم المدينة، فلهم مزية على غيرهم.

- (ثم داربني عبد الأشهل) في رواية للبخاري «ثم بنوعبد الأشهل» وهم من الأوس، وهو عبد الأشهل من جشم بن الحارث بن الخزرج الأصفر بن عمود بن مالك بن الأوس بن حارثة، وهم رهط سعد بن معاذ، وجاء في رواية تقديم بني عبد الأشهل على بني النجار قال الحافظ ابن حجر: رواية أنس في تقديم بني النجار لم يختلف عليه فيها، وكان أنس منهم، فله مزية عناية بحفظ فضائلهم.
- (ثم داربني عبد الحارث) قال النووى: هكذا هو في النسخ « بني عبد الحارث » وكذا نقله القاضى، قال: وهو خطأ من الرواة، وصوابه « بني الحارث » بحذف لفظة « عبد ».
- (ثم داربني سباعدة) ساعدة بن كعب بن الخزرج الأكدر، وسعد بن عدادة من بني ساعدة، وكان كبيرهم يومئد.
- (وفى كل دور الأنصار خير) «حير» الأولى أفعل تغضيل، والثانية اسم، أى العضل حاصل على الأنصار، وإن تفاوتت مراتبه.

- (فقال أبو أسيد) لسعد بن عدادة، وهما من بني ساعدة.
- (ألم ترأن رسول الله ﷺ خير دور الأنصار) أي فاضل بينها.
- (فجعلنا آخل) في رواية البخاري « أخيرا » في رواية « فوجد سعد بن عبادة في نفسه، فقال · خلفنا، فكنا آخر الأربعة ».

(فأدرك سعد رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله خيرت دور الأنصار، فجعلتنا آخرا؟) في رواية «وجد في نفسه، وأراد كلام رسول الله ﷺ في ذلك، فقال له ابن أخيه سهل. أتذهب لترد على رسول الله ﷺ أمره؟ ورسول الله أعلم؟ أوليس حسبك أن تكون رابع أربعة؟ فرجع » قال الحافظ ابن حجر: ويمكن الجمع بأنه رجع حينئذ عند قصده رسول الله ﷺ لذلك خاصة، ثم إنه لما لقى رسول الله ﷺ في وقت آخر ذكر له ذلك، أو الذي رجع عنه أنه أراد أن يورده مورد الإنكار، والذي صدر منه ورد مورد المعاتبة المتلطفة.

(أوليس بحسبكم أن تكونوا من الخيار؟) أى من الأفاضل؟ لأنهم بالنسبة إلى من دونهم أفضل، وكأن المفاضلة وقعت بينهم بحسب السبق إلى الإسلام، ويحسب مساعيهم فى إعلاء كلمة النّه، ونحو ذلك، قاله الحافظ بن حجر.

فقه الحديث

ترجم الإمام النووى لهذا الحديث بقوله: باب فى معجزات النبى الإمام البخارى له بقوله: باب علامات النبوة فى الإسلام، وقال الحافظ ابن حجر: العلامات جمع علامة، وعبر بها المصنف لكون ما يورده من ذلك أعم من المعجزة، بما يشمل الكرامة، والفرق بينهما أن المعجزة أخص، لأنه يشترط فيها أن يتحدى النبى المعجزة من يكذبه، بأن يقول: إن فعلت كذلك أتصدق بأنى صادق؟ أو يقول من يتحداه: لا أصدقك حتى تفعل كذا، ويشترط أن يكون المتحدى به مما يعجز عنه البشر فى العادة المستمرة، وقد وقع النوعان للنبى في عدة مواطن، وسميت المعجزة معجزة لعجز من يقع عندهم ذلك عن معارضتها.

ثم قال: وما عدا القرآن، من نبع الماء من بين أصابعه، وتكثير الطعام، وانشقاق القمن ونطق الجماد، فمنه ما وقع التحدى به ومنه ما وقع دالا على صدقه من غير سبق تحد، قال: ومجموع ذلك يفيد القطع بأنه طهر على يده صلى الله عليه وسلم من خوارق العادات شيء كثير، كما يقطع بجود حاتم، وشجاعة على، وإن كانت أفراد ذلك طنية، وردت مورد الأحماد مع أن كثيرا من المعجزات الندوية قد اشتهر وانتشر، ورواه العدد الكثير والجم الغفير، وأفاد الكثير منه القطع عند أهل العلم بالآثار، والعناية بالسير والأخبار، وإن لم يصل عند غيرهم إلى هذه الرتبة، لعدم عنايتهم بدلك، بل لو ادعى مدع أن غالب هذه الوقائع مفيدة للقطع بطريق نظرى، لما كان مستبعدا، وهو أنه لا مرية أن رواة الأخدار في كل طبقة قد حدثوا بهذه الأخبار في الجملة، ولا يحفظ عن أحد من الصحابة ولا من بعدهم مخالفة الراوى، فيما حكاه من ذلك، والإنكار عليه فيما هنالك، فيكون الساكت منهم كالناطق،

لأن مجموعهم محقوظ من الإغضاء على الباطل، وعلى تقدير أن يوجد من بعضهم إنكار، أو طعن على بعض من روى شيئًا من بلك فإنما هو من جهة توقف في صدق الراوي، أو تهمته بكذب، أو توقف في صبطه، ونسبته إلى سوء الحفط أو جواز الغلط، ولا يوجد من أحد منهم طعن في المروى.

ودكر النووى في مقدمة شرح مسلم أن معجزات النبي و تزيد على ألف ومائتين، وقال الديهقى في المدخل لغت ألفا، وقال الزاهري من الحنفية: طهر على يديه ألف معجزة، وقبل: ثلاثة آلاف، وقد اعتنى بحمع ما وقع من ذلك قبل البعثة، بل قبل المولد الحاكم في الإكليل، والنيسابوري في شرف المصطفى، وأبو نعيم، والبيهقي في دلائل النبوة، وغيرهم.

قال القرطبى: ونبع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم معجزة لم يسمع بمثلها من غير نبينا ﷺ، حيث نبع الماء من بين عظمه ولحمه وعصبه ودمه.

وقد نقل ابن عبد البرعن المزنى أنه قال: نبع الماء من بين أصابعه صلى اللَّه عليه وسلم أبلغ فى المعجزة من نبع الماء من الحجر، حيث ضريه موسى بالعصا، فتفجرت منه اثنتا عشرة عينا، لأن خروج الماء من الحجارة معهود، بخلاف خروج الماء من بين اللحم والدم.

ويالإضافة إلى روايتنا في نبع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم ذكر البخارى روايات أخرى فعن أنس و قال: « خرج النبى و في بعض مخارجه، ومعه ناس من أصحابه، فانطلقوا يسيرون، فحضرت الصلاة، فلم يجدوا ماء يتوضئون، فانطلق رجل من القوم، فجاء بقدح من ماء يسير، فأخذه النبى و المورد، فتوضأ، ثم مد أصابعه الأربع - أي ما عدا الإبهام - على القدح، ثم قال: قوموا فتوضئوا، فتوضأ القوم، حتى بلغوا ما يريدون من الوضوء، وكانوا سبعين أو نحوه ».

وعن أنس ﷺ قال: «حضرت الصلاة، فقام من كان قريب الدار من المسجد يتوضأ، وبقى قوم، فأتى النبي ﷺ بمخضب من حجارة، فيه ماء، فوضع كفه، فصغر المخضب أن يبسط فيه كفه، فضم أصابعه، فوضعها في المخضب، فتوضأ القوم كلهم أجمعون ».

قال القرطسى: قضية نبع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم تكررت منه في عدة مواطن، في مشاهد عظيمة، ووردت من طرق كثيرة، يفيد مجموعها العلم القطعي، المستفاد من التواتر المعنوي.

قال الحافظ ابن حجر: وحديث نبع الماء من بين أصابعه جاء من رواية أنس عند الشيخين وأحمد وغيرهم من خمسة طرق، وعن ابن مسعود عند البخارى والترمذى، وعن ابن عداس عند أحمد والطبرانى، وعن ابن أبى ليلى عند الطبرانى، وفي نلك رد على ابن بطال، حيث قال هذا الحديث شهده جماعة كتيرة من الصحابة، إلا أنه لم يرو إلا من طريق أنس ثم قال الحافط ابن حجر: وأما

تكثير الماء، بأن يلمسه بيده، ويتفل فيه، أو يأمر بوضع شيء فيه، كسهم من كذانته فجاء في حديث عمران بن حصين في الصحيحين، وعن البراء ابن عازب عند البخارى وأحمد من طريقين، وعن أبي قتادة عند مسلم، وعن أنس عند البيهقي في الدلائل، فالطرق كثيرة من حيث الراوي الأعلى، وأما من رواها من أهل القرن الثاني فهم أكثر عددا.

ثم ساق الحافط ابن حجر حديث جابر عند أحمد، ولعظه «سافرنا مع رسول الله في فحضرت الصلاة، فقال رسول الله في: أما في القوم من طهور؟ فجاء رجل بفضلة في إداوة، قصبه في قدح، فتوضأ رسول الله في، ثم إن القوم أتوا ببقية الطهور، فقالوا: تمسحوا. تمسحوا، فسمعهم رسول الله في فقال: على رسلكم، فضرب بيده في القدح، في جوف الماء، ثم قال: أسبغوا الطهور، قال جابن فوالذي أذهب بصري، لقد رأيت الماء بخرج من بين أصابع رسول الله في حتى توضئوا أجمعون، قال: حسبته قال: كنا مائتين وزيادة » وجاء عن جابرقصة أخرى، أخرجها مسلم، من وجه آخر عنه في أواخر الكتاب، في حديث طويل، فيه «أن الماء الذي أحضروه له، كان قطرة في إناء من جلد، لو أفرغها لشربها يابس الإناء – أي لشربها سطح الإناء الجاف – وأنه لم يجد في الركب قطرة ماء غيرها، قال: فأخذه النبي في فتكلم، وغمز بيده، ثم قال: ناد بجفنة الركب، فجيء بها، فقال بيده في الجفنة، فبسطها، ثم فرق أصابعه، ووضع تلك القطرة في قعر الجفنة، فقال: خذ يا جابر، فصب على، وقل: بسم فبسطها، ثم فرق أصابعه، ووضع تلك القطرة في قعر الجفنة، فقال: خذ يا جابر، فصب على، وقل: بسم الله، ففعلت، قال: فرأيت الماء يفور من بين أصابعه، ثم فارت الجفنة، ودارت حتى امتلأت، فاتى الناس، فاستقوا، حتى رووا، فرفع يده من الجفنة وهي ملأي».

قال الحافظ ابن حجر: وهذه القصة أبلغ من جميع ما تقدم، لاشتمالها على قلة الماء، وعلى كثرة من استسقى منه، اهـ

ويؤخذ من أحاديث الباب فوق ما تقدم

- ١- ما كان عليه الرسول ﷺ وصحابته من قلة الماء.
- ٧- وأنهم كانوا يقدمون الوضوء بما تيسرلهم منه على بقية حاجاتهم إليه.
- ٣-ومن الرواية الرابعة «المرأة التي عصرت العكة» والخامسة «الرجل الذي كال الشعير» قال النووى: ومثله حديث عائشة، حين كالت الشعير ففنى، قال العلماء: الحكمة في ذلك أن عصرها وكيله مضاد للتسليم والتوكل على رزق الله تعالى، ويتضمن التدبير والأخذ بالحول والقوة. وتكلف الإحاطة بأسرار حكم الله تعالى وفضله، فعوقب فاعله بزواله.
 - ٤- وفيهما بركة النبي ﷺ فيما يعطى، ويركة فضلته.
 - ٥٠- ومن الرواية السادسة، من قوله « فكان يجمع الصلاة... « الجمع بين الصلاتين في السعر.
 - ٦- ومن الإخبار عن موعد وصولهم تبوك قبل حصوله معجزة.
 - ٧- ومن الإخبار عن مائها وحاله قبل وصولهم إليها معجزة.
- ٨- ومن سنه الرجلين تأثيبه صلى الله عليه وسلم للمخطئ، ويخاصة إذا قعل ما يضر المجتمع،
 ويخالف أمر رسول الله ﷺ.

- ٩- ومن الإخبار عن نحول تلك الصحراء إلى جنات، وقد حصل، معجزة.
- ١٠- ومن الرواية السابعة، من طلبه صلى الله عليه وسلم أن يخرص أصحابه ثمر نخل الحديقة
 استحباب امتحان العالم أصحابه بمثل هذا التمرين.
- ١١ ومن خرصه صلى الله عليه وسلم وصحته ودقته ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من
 العلم وبعد النظر
 - ١٢ ومن إخباره بالريح قبل هبويها معجزة.
 - ١٣ وفيه خوف المؤمن من هبوب الريح، وما تحدث من ضرر.
- ١٤ وما كان عليه صلى الله عليه وسلم من شفقته على أمته، والرحمه لهم، والاعتناء بمصالحهم،
 وتحذيرهم مما يضرهم في دين أو دنيا.
 - ١٥- ومن قبول البغلة جوار قبول هدية الكافر.
 - ١٦ ومن إهدائه صلى اللَّه عليه وسلم البرد مكافأة الهدية.
 - ١٧ وميزة جبل أحد، وفضيلة المدينة.
 - ١٨ وتفاضل قبائل الأنصار، ومناقبهم.
 - ١٩- ومن سؤال سعد تنافسهم في الخير.
- ٢٠ قال الحافظ ابن حجر: ولا يعد هذا التفاضل من قبيل الغيبة أصلا، إلا إن أخذ من أن المفضل عليهم يكرهون ذلك، فيستثنى ذلك من عموم قوله «ذكرك أخاك بما يكره» ويكون محل الزجر إذا لم يترتب عليه حكم شرعى فلا يدخل فى الغيبة، وإن كرهه المحدث عنه، ويدخل فى ذلك ما يذكر بقصد النصيحة، من بيان غلط من يخشى أن يقلد، أو يغتر به فى أمر ما، فلا يدخل ذكره بما يكره من ذلك فى الغيبة المحرمة.
- ٢١ قال ابن التين: وفي الحديث دليل على جواز المفاضلة بين الناس، لمن يكون عالما بأحوالهم لينبه على فضل الفاضل، ومن لا يلحق بدرجته في الفضل، فيتمثل أمره صلى الله عليه وسلم بتنزيل الناس منازلهم.
- ٣٢- وترجم الدخارى للرواية السابعة بباب خرص التمر، قال الحافظ ابن حجر: أى مشروعيته، وحكى الترمذي عن بعض أهل العلم أن تفسير الخرص أن الثمار إذا أدركت من الرطب والعند، مما تجب فيه الزكاة بعث السلطان خارصا، ينظر، فيقول: يخرج من هذا كذا وكذا زبيبا، وكذا وكذا تمرا، فيحصيه، وبنظر مبلغ العشر، فيتبته عليهم، ويخلى ببنهم وبين التمار، فإذا حاء وقت الجذاذ أخذ منهم العشر. اهـ
- وفائدة الخرص التوسعة على أرياب الثمار، في التناول منها، والبيع من زهوها، وإيتار الأهل والجيران والفقراء، لأن في منعهم منها تضييقا لا يخفي.

وقال الخطابى. أنكر أصحاب الرأى الخرص، وقال بعضهم: إنما كان يفعل تخوينا المزراعين، لئلا يخونوا، لا لبلزم به الحكم، لأنه تخمين وغرور، أو كان يجوز قبل تحريم الريا والقمار، وتعقده الخطابى بأن تحريم الربا، والميسر متقدم، والخرص عمل به فى حياة النبى ورعم الربا، والميسر متقدم، والخرص عمل به فى حياة النبى ورعم مات، ثم أبو بكر وعمر ومن بعدهم، ولم ينقل عن أحد منهم ولا من التابعين تركه، إلا عن الشعبى، قال: وأما قولهم: إنه تخمين وغرور، فليس كذلك، بل هو اجتهاد فى معرفة مقدار التمر، وإدراكه بالخرص الذى هو نوع من المقادير.

وحكى أبوعبيد عن قوم منهم أن الخرص كان خاصا بالنبى الله الذي كان يوفق من الصواب ما لا يوفق له غيره، وتعقبه بأنه لا يلزم من كون غيره لا يسدد لما كان يسدد له سواء، أن تثبت بذلك الخصوصية، ولو كان المرء لا يجب عليه الاتباع إلا فيما يعلم أنه يسدد فيه، كتسديد الأنبياء لسقط الاتباع، وترد هذه الحجة أيضا بإرسال النبي الخراص في زمانه.

واعتل الطحاوى بأنه يجوز أن يحصل للثمرة آفة، فتتلفها، فيكون ما يؤخذ من صاحبها مأخوذا بدلا مما لم يسلم له، وأجيب بأن القائلين به لا يضمنون أرياب الأموال ما تلف بعد الخرص، قال ابن المنذن أجمع من يحفظ عنه العلم أن المخروص إذا أصابته جائحة قبل الجذاذ فلا ضمان. و ذكر الحافظ ابن حجر تعريفات الفقهاء في مسألة الخرص لا يتسع لها المقام، فمن أرادها فليرجع إليها.

والله أعلم

(٦٠٥) باب توكله صلى اللَّه عليه وسلم على اللَّه تعالى وعصمة اللَّه تعالى له من الناس

١٩٥٥ - ٢٠ عن جَايِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (١٣) قَالَ: غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَزْوَةً قِبَلَ نَجْدِ. فَأَدْرَكَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي وَادٍ كَثِيرِ الْعِضَاهِ. فَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَحْتَ شَيَحَرَةٍ، فَعَلَّقَ سَيْفَة بِغُصْنِ مِن أَعْصَانِهَا. قَالَ: وَتَفَرَقَ النَّاسُ فِي الْوَادِي يَسْتَظِلُونَ بِالشَّجْرِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ رَجُلا أَتَانِي وَأَنَا نَائِمٌ فَأَخَذَ السَّيْفَ فَاسْتَيْقَظْتُ وَهُو قَائِمٌ عَلَى قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ رَجُلا أَتَانِي وَأَنَا نَائِمٌ فَأَخَذَ السَّيْفَ فَاسْتَيْقَظْتُ وَهُو قَائِمٌ عَلَى وَأَنا نَائِمٌ فَأَخَذَ السَّيْفَ فَاسْتَيْقَظْتُ وَهُو قَائِمٌ عَلَى وَأَنا نَائِمٌ فَأَخَذَ السَّيْفَ فَاسْتَيْقَطْتُ وَهُو قَائِمٌ عَلَى وَأَنا نَائِمٌ فَأَخَذَ السَّيْفَ فَاسْتَيْقَطْتُ وَهُو قَائِمٌ عَلَى وَأَنا نَائِمٌ فَأَخَذَ السَّيْفَ فَاسْتَيْقَطْتُ وَهُو قَائِمٌ عَلَى وَالسَّيْفَ وَاللَّهُ اللَّهُ لَلَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ ا

١٩١ه - \ \ عن جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الأَنْصَارِيُّ (١٠) وَكَانٌ مِن أَصْحَابِ النَّبِيُ ﷺ أَنَّهُ غَـزَا مَـعَ النَّبِي ﷺ غَـزُوةً قِبَـلَ نَجْدِ. فَلَمَّا قَفَـلَ النَّبِيُ ﷺ قَفَـلَ مَعَهُ. فَأَدْرَكَتْهُمُ الْقَائِلَةُ يَوْمًا. ثُـمَّ ذَكَرَ لَحْـوَ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ وَمَعْمَرٍ.

١٩٢ ٥- ﴿ عَن جَايِرٍ ﷺ فَالَ: أَقْبَلْنَا مَعَ رَسُولِ ﷺ خَسَّى إِذَا كُنَّا بِلَااتِ الرَّقَاعِ. بِمَعْنَسَى حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ وَلَمْ يَذْكُرُ: ثُمَّ لَمْ يَعْرِضْ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

المعثى العام

صدق رسول الله ﷺ، إذ يقول « احفظ الله يحفظك، تعرف إلى الله فى الرخاء بعرفك فى الشدة، واعلم أن الأمة لو اجتمعوا على أن يضروك بشيء ما ضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك » وصدق الله العظيم، إذ يقول: ﴿وَمَنْ يَتَّقَ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَثْرَجًا ﴿ وَيَرْرُقُهُ مِن حَيْثُ لا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴾ [الطلاق: ٣،٢].

وأخشى بنى آدم لله، وأتقاهم له محمد بن عبد الله على، فكافئه ربه بقوله ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنْ

⁽١٣) حَدَّلَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدِ أَخْبِرَنَا عَنْدُ الرَّزَاقِ أَخْبِرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنِ أَبِي مَلَمَةً عَن جَابِرٍ ح و حَدَّنِي أَبُو عِصْرانَ مُحَمَّدُ ابْنُ حَعْمُ عَنِ الزَّهْرِيُّ عَن سِنَانَ لِلْهِ مِنانَ الدُّوْلِيُّ عَن جَابِر بْنِ عَبْدِ اللَّهِ (٤) وَحَدَّنَي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ٱلدَّرِيُّ وَأَبُو مَكْرِ بْنُ إِسْحَقَ قَالاً أَخْبَرَنَا أَبُو ٱلْيَمَانَ أَخْبَرَنا شَعَيْبٌ عَبِ الزَّهْرِيِّ حَدَّتَنِي مِنانَ الدُّوْلِيُّ وأبو سَلَمَة بن عبد الرحمن أن جابر بن عبد الله أخرهما (.) حَدَّثَنا أَبُو أَبُى مَنْبَةَ حَدَّثَنا عَقَانُ حَدَّثَا أَنَانُ بُنُ يَزِيدَ حَدَّثَا يَتُو بُنُ عَبْدِ عَن أَبِي مَلْمَةً عَن جَابِرِ

النَّاس﴾ [المائدة: ٦٧] عصمة هلاك واستئصال، لا عصمة إيذاء وبلاء، فكم أوذى من الكفار، وكم تحمل من جهَل الجاهلين، وكذلك الأنبياء، يبتلون فيصبرون، وإذا كان يعض الأنبياء قد قتلوا فإن محمدًا عصم من الناس بوعد اللَّه، وظهر هذا اليقين بهذا الوعد في هذه القصة.

كانت الجولات الحربية بين الإسلام والكفر على أشدها، وما رجع رسول الله ﷺ من غزوة إلا ورى بغيرها، ليدقى المسلمون على استعداد دائم، وكان الكفار متريصين بالمسلمين ويرسول الإسلام، لا يدعون فرصة للنيل منهم إلا ويقتنصونها.

وسنحت لهم فرصة العمر في ظن أحدهم، حيث تعقب جيش المسلمين العائد من غزوة ذات الرقاع، لعله ينفرد بأحدهم، فيغتاله، ورأى من بعيد صحابة رسول الله ﷺ، في نحر الطهيرة، وفي شدة الحرينزلون للقيلولة، في واد كثير الشجر، كثير الظل، ينزلون للراحة، ويتفرقون تحت الشجر، ورأى من بعيد رسول الله عليه وقد انفرد بشجرة مظلة، علق على غصن من أغصانها سلاحه وسيفه، ثم ا فترش الأرض، فنام، وتسلل الأعرابي في غفلة من الصحابة لنومهم واستراحتهم، حتى وصل إلى شجرة رسول اللَّه ﷺ فسحب سيفه، وأخرجه من غمده، وأشهره، وقال: يا محمد. من يمنعك منى الآن؟ من يحول بيني وبين قتلك بسيفك؟ فقال صلى اللَّه عليه وسلم يهدوء الواثق الشجاع: اللَّه يمنعني. ونزلت الكلمة على قلب الأعرابي كالصاعقة. أعاد التهديد مرة أخرى، وأعاد الرسول على الفظ اللَّه مرة أخرى، وزاد الرعب في قلب الأعرابي فكرر التهديد للمرة الثَّالثة وكرر رسول اللَّه ﷺ الجواب، وارتجف الأعرابي، وسقط السيف من يده، وتناوله رسول الله ﷺ، وتسمر الأعرابي في مكانه لا يتحرك، لا يفكر في الجرى والفرار، وأصابه ذهول الموقف وغطاه الخوف. قال له رسول اللَّه ﷺ: اجلس. فجتًا خاضعاً على ركبتيه، قال له رسول اللَّه ﷺ من يمنعك أنت منى الآن؟ قال: لا أحد. فنادي رسول الله ﷺ أصحابه، فجاءوا، فقص عليهم ما جري، فحاولوا قتل الرجل، فمنعهم رسول الله ﷺ، وقال للرجل: اذهب إلى حال سبيلك. قال الرجل: أنت خير منى، أعاهدك أن لا أقاتلك، ولا أعين عليك من يقاتلك، فلما ولى دخل الإسلام قلبه، فرجع إلى قومه، فقال لهم: جئتكم من عند خير الناس، وقص عليهم القصة، فآمن بإيمانه خلق كثير، وهكذا أسلم الكافرون، لأن رسول الإسلام كان قدوة، كان رجمة للعالمين.

المباحث العريية

(غزونا مع رسول الله ﷺ غروة قبل نجد) الضمير في «غزونا» لجابر ومن كان معه من الصحابة، و «قبل نجد» بكسر القاف وفتح الباء، أي جهتها، وقد وقع القصد إلى جهة نحد في عدة غزوات وفي رواية الدخاري تحديد الغزوة، ولفظها «كنا مع النبي ﷺ بدات الرقاع.... » وذكر القصة.

وكدا في الملحق الثاني لروايتنا، ولفظه «حتى إدا كنا بذات الرقاع» وعند اسن إسحق «أقام رسول الله ﷺ بعد غزوة بني النضير شهر رييع وبعض جمادي – يعني من سنته – وغزا نجدا، يريد بني محارب ويني تعلية من غطفان، حتى نرل نخلا، وهي عزوة ذات الرقاع. وقد سبق الكلام عنها في الغزوات.

- (فأدركنا رسول الله ﷺ) بفتح الكاف، و« رسول الله » فاعل، وكان صلى الله عليه وسلم كتبرا ما يكون في مؤخرة الجيش العائد، تواضعا، وحراسة، وكانت القصة في العودة من الغروة، ففي رواية البخاري « أنه غزا مع رسول الله ﷺ قبل نجد، فلما قفل رسول الله ﷺ قفل معه، فأدركتهم القائلة..... » الحديث، وكذا في الملحق الأول لروايتنا.
- (في وأد كثير العضاه) بكسر العين وفتح الضاد، آخره هاء، وهي كل شجرة ذات شوك، وقيل هو العطيم من السمر مطلقا، والسمرة الشجرة الكثيرة الورق.
- (فنزل رسول الله ﷺ تحت شجرة) زاد في رواية «فاستظل بها» أي من حر الشمس في القائلة، وفي رواية «فإذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها للنبي ﷺ ».
 - (فعلق سيفه بغصن من أغصانها) وفرش فراشه، ونام تحتها، من التعب.
 - (وتفرق الناس في الوادي يستظلون بالشجر) المراد من الناس الجيش.
- (فقال رسول الله ﷺ: إن رجلا أتانى وأنا نائم، فأخذ السيف، فاستيقظت، وهو قائم على رأسى، فلم أشعر إلا والسيف صلتا في يده) «صلتا» بفتح الصاد وضمها وسكون اللام، أى مجردا من غمده، أى مسلولا، وهو منصوب على الحال، و«السيف» مبتدأ، و«في يده» خبر وفي رواية للبخارى «فجاء رجل من المشركين، وسيف النبي ﷺ معلق بالشجرة، فاخترطه» أي استله من غمده، وفي رواية «فإذا رسول الله ﷺ يدعونا، فجئناه فإذا عنده أعرابي جالس» وفي رواية «فإذا أعرابي قاعد بين يديه» وفي رواية «قال جابر: فنمنا نومة، فإذا رسول الله ﷺ يدعونا، فجئناه» فهذا القدر من الرواية لم يحضره الصحابة، وإنما سمعوه من النبي ﷺ، بعد أن دعاهم واستيقظوا.

وهذا الرجل اسمه غورت على وزن جعفر، وقيل: بضم الغين، من الغرث، وهو الجوع، ووقع عند الخطيب «غورك» بالكاف بدل الثاء، وحكى الخطابي غويرت بالتصغير، وهو غورت بن الحارث، قال القاضي: وقد جاء حديث آخر مثل هذا الخبر، وسمى الرجل فيه « دعثوراً ».

- (فقال لى: من يمنعك منى؟ قال: قلت: الله. ثم قال فى الثانية: من يمنعك منى؟ قال: قلت الله وفى رواية كرر «من يمنعك منى « ثلاث قال: قلت الله) فى رواية «فقال: تخافنى ؟ قال: لا » وفى رواية كرر «من يمنعك منى « ثلاث مرات، وهو استفهام إنكارى بمعنى النفى، أى لا يمنعك منى أحد، لأن الأعرابي كان قائما، والسيف في يده، والنبي على جالس، لا سيف معه، ولفظ «الله » خبر لمبتدأ محذوف أى مانعى منك الله.
- (فشام السيف) أى أعناده فى غمده، وألقناه، وهذه الكلمة تستعمل فى الأضداد، يقنال: شامه إذا استله، وشنامه إذا أغمده، وعند ابن إسحق « فنفع جبريل فى صدره، فوقع السيف من يده، فأخذه النبي ﷺ، وقنال: من يمنعك أنت منى؟ قنال: لا أحد. قنال قنم، فناذهب لشأنك، فلمنا ولى قنال: أنت خبر منى ».
- (فها هوذا جالس. ثم لم يعرض له رسول الله ﴿) فى رواية البخارى «لم يعاقبه رسول اللّه ﴿ فها هوذا جالس. ثم لم يعرض له رسول اللّه ﴿ فنجمع بين هدا، وبين رواية ابن إسحق السابقة، بأن قوله «فاذهب» كان بعد أن أخدر الصحابة بقصته، فمنَّ عليه، لشدة رغبة النبي ﴿ في استئلاف الكفار، ليدخلوا في الإسلام، وقد ذكر

الواقدى أنه أسلم، وأنه رجع إلى قومه، فاهتدى به خلق كثير، وفى رواية للبخارى « فتهدده أصحاب النبى ﷺ » أى فمنعهم صلى الله عليه وسلم.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

- ١ جوارَ نفرق العسكر في نزولهم ونومهم، ومحله إذا لم يكن هناك من يخافون منه.
 - ٧- جواز الاستظلال بأشجار البوادي.
 - ٣- وتعليق السلاح وغيره فيها.
 - ٤ وجواز المنُّ على الكافر الحربي، وإطلاقه.
 - ٥- وفرط شجاعة النبي ﷺ
 - ٦- وقوة يقينه.
 - ٧- وصبره على الأني.
 - ٨- وحلمه وعفوه عن الجهال.
 - ٩- ومقابلة السيئة بالحسنة.
 - ١٠- وفيه الحت على مراقبة اللَّه تعالى، وحفظه في الرخاء ليحفظ في الشدة.
 - ١١ وفيه عصمته سبحانه وتعالى لرسوله من القتل.

واللَّه أعلم

(۲۰٦) باب بيان مثل ما بعث به صلى اللَّه عليه وسلم من الهدى والعلم

٩٩٥ - ﴿ عَن أَبِي مُوسَى ﷺ أَصَابَ أَرْضًا. فَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ مَثَلَ مَا بَعَتَنِيَ اللَّهُ بِهِ عَزُ وَجَلَّ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَصَابَ أَرْضًا. فَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ طَيِّبَةٌ، قَبِلَتِ الْمَاءَ فَأَنْبَتَتِ الْكَلِّ وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ. وَكَانٌ مِنْهَا أَجَادِبُ، أَمْسَكَتِ الْمَاءَ، فَنَفَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا مِنْهَا الْكَلِّ وَالْعُشْبِ الْكَثِيرَ. وَكَانٌ مِنْهَا أَجَادِبُ، أَمْسَكَتِ الْمَاءَ، فَنَفَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا مِنْهَا وَسَقُوا وَرَعُوا. وَأَصَابَ طَائِفَةً مِنْهَا أَخْسِرَى، إِنْمَا هِي قِعَالٌ لا تُمْسِكُ مَاءً وَلا تُنْبِتُ كَلاً. فَذَلِكَ مَلَ مَنْ فَقُهُ فِي دِينِ اللَّهِ، وَنَفَعَهُ بِمَا يَعَيْنِي اللَّهُ بِهِ ، فَعَلِمَ وَعَلَّمَ. وَمَشَلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعُ بِمَا يَعَيْنِي اللَّهُ بِهِ ، فَعَلِمَ وَعَلَّمَ. وَمَشَلُ مَنْ لَمْ يَوْفَعُ لِمَ اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ ، فَعَلِمَ وَعَلَّمَ. وَمَشَلُ مَنْ لَمْ يَوْفَعُ لِمَ اللّهِ اللّهُ بِهِ ، فَعَلِمَ وَعَلّمَ. وَمَشَلُ مَنْ لَمُ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ مِنْ وَلَيْ اللّهُ الللهُ اللّهُ ال

المعنى العام

البشرية منذ خلق الله آدم وحواء وأنزلهما إلى الأرض، يتبعها إبليس، ومنذ كثرت ذرية آدم، فى حاجة بين الحين لتذكيرها بريها، لتتحقق الحكمة الإلهية التى نوه عنها جل شأنه بقوله ﴿ وَمَا خَلَقُتُ الْجِنَّ وَالإِنْسَ إِلا لِيَعْبُدُونَ ﴾ [الذاريات: ٥٦].

وتلك حكمة إرسال الرسل عليهم السلام، وإنزال الكتب والشرائع، وكلما تقدمت البشرية نحو الحضارة، وكلما كثر عددها على وجه البسيطة، وكلما اتسعت آفاقها وآفاق علمها، كلما كان التذكير والتوجيه والتشريع في دائرة أوسع، وكلما كانت حاجتها إلى التفصيل أشد وأعظم، فإذا ما أضيف إلى ذلك أن كل رسول، كان يبعث إلى قومه خاصة، وإلى فترة زمنية مؤقتة كانت رسالة محمد العامة الخاتمة، الصالحة لكل زمان ومكان إلى يوم القيامة، أكثر الرسالات شمولا للأحكام، وأوسعها في التعاليم والتشريعات، وقد جاءت في فترة زمنية وصلت البشرية فيها إلى انحدار وانحطاط، فكانت غيثا مغيثا، وعلاجا لأمراض انتشرت وتنوعت، وكانت كالنور في حالك الطلام، كانت كصيب من السماء، فيه غيث ونفع للأرض الطيبة الصالحة للزراعة، النقية من الحشائش والحجارة، ينبت به الزرع والنخيل والأعناب، ومن كل الثمرات والكلأ والأعشاب ويسقط على حجارة ملساء، أو رض سبخة لا تنبت، فلا ينتفع به، وكذلك الناس بالنسبة لدعوة الإسلام، منهم من يسمع فيستجيب، ويتعمق في العمل، ويعمل بما يعلم ثم يعلم غيره ما علم، فبنفع نفسه، وينفع غيره، ومنهم من يسمع وينفع غيره، ومنهم من يسمع وينفع غيره، ومنهم من يسمع وينفع غيره، وينفع من يسمع فينهم من يسمع فينفع نفسه، وينفع غيره، ومنهم من يسمع ويحفظ، ولا يعمل لكنه يعلم غيره فهو كالأرض المنخفضة، كالوديان، تحفط الغيث

⁽١٥) حَدَّتُ أَنُو نَكْرٍ نْنُ أَبِي شَيْنَةَ وَأَيُو عَامِرٍ الأَشْعَرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلاءِ وَاللَّفْظُ لأَبِي عَامِرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ غَــن نُريْــلـــ غَــ أَبِي بُرِدَةَ عَن أَبِي مُوسَى.

والمطر، حتى يأحذه من ينتفع به ومنهم من يسمع فيعرض، فلا يحفظ ولا يعمل ولا يعلم غبره، فيكون كالأرص الملساء الجرداء، لا نمسك ماء، ولا تنبت كلاً.

هالعاقل من انتفع ونعم، والويل لمن أعرض، ولم يرفع بذلك رأسا. ومن عمل صالحا فلنفسه، ومن أساء فعليها.

المباحث العريية

(إن مثل ما بعثنى الله به عزوجل من الهدى والعلم) « مثل » بفتح الميم والثاء، والمراد به الصفة العجيبة الشأن، وليس القول السائر، والمراد من «الهدى» الدلالة الموصلة إلى المطلوب، أى وسيلة الهداية، من الدعوة إلى الله بالحجة، والموعظة الحسنة، والمراد من العلم حصول المعلومات عنده صلى الله عليه وسلم وإيصالها للأمة، ولذا ترجم البخارى للحديث بباب فضل من علم وعلم، «علم» الأولى بكسر اللام و الثانية بفتحها وتشديدها.

(كمثّل غيث أصاب أرضا) المراد من الغيث المطر، وتنكير « أرضا » لتنوعها، كما سيأتي.

(فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء) قال النووى: هكذا هو فى جميع نسخ مسلم «طائفة طيبة» ووقع فى البخارى «فكان منه نقية قبلت الماء» بنون مفتوحة، ثم قاف مكسورة، ثم ياء مشددة، وهو بمعنى طيبة، هذا هو المشهور فى روايات البخارى، ورواه الخطابى وغيره «ثغبة» بالثاء والغين والباء، قال الخطابى: هو مستنقع الماء فى الجبال والصخور. قال القاضى وصاحب المطالع: هذه الرواية غلط من الناقلين، وتصحيف، وإحالة للمعنى، لأنه إنما جعلت هذه الطائفة الأولى مثلا لما ينبت، والثغبة لا تنبت، اهد وروى «بقعة» وهى بمعنى «طائفة» وروى «بقية» بالباء بدل النون، والمراد القطعة الطيبة، كما يقال: فلان بقية الناس، ومنه قوله تعالى ﴿ فَلَوْلا كَانَ مِن الْقُرُون مِن قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَةٍ ﴾ [هود: ١٦٦] والمراد من قبول الماء قبوله سقيا لزرع بقدر الحاجة.

قال إستق بن راهويه، حيان روى هذا الحديث «قيلت الماء» بفتاح القاف وتشديد الباء المفتوحة، قيل: وهو تصحيف، من إستق، وقيل: بل صواب، ومعناه شاريت، والقيل شرب نصف النهان

(فأنبتت الكلا والعشب الكثير) قال النووى: «الكلا» بالهمزيقع على اليابس والرطب، وقال الخطائي وابن فارس: الكلا يقع على اليابس، وهذا شاذ ضعيف، قال: والعشب والكلا، مقصوراً غير مهمون، مختصان بالرطب. اها وقال الحافظ ابن حجر: «العشب» هذا من ذكر الخاص بعد العام، لأن الكلا يطلق على النبت الرطب واليابس معا، و«العشب» للرطب فقط اها

والمقصود - على أي حال - أنبتت الزرع النافع على الأمد القريب والبعيد.

(وكان منها أجادب أمسكت الماء) قال النووى: بالجيم والدال، وهو الأرض التى تنبت كلاً، وقال الخطابى هى الأرض التى تمسك الماء، فلا يسرع إليه النضوب، قال ابن بطال وصاحب المطالع وآحرون هو جمع جدب على غير قياس: كما قالوا فى حسن: جمعه محاسن، والقياس أن

محاسن حمع محسن، وكذا قالوا: مشابه جمع شبه، وقياسه أن يكون جمع مشبه. قال الخصابى: وقال بعضهم: «أحادب» بالحاء والدال. قال: وليس بشيء. قال: وقال بعضهم «أجارد» بالجبم والراء والدال، قال: وهو صحيح المعنى، إن ساعدته الرواية، قال الأصمعى: الأجارد من الأرص ما لايندت الكلا. معناه أنها جرداء هزرة، لا يسترها النبات، قال. وقال بعضهم: إنما هى «أخاذات» بالخاء والدال وبالألف، وهو جمع «أخاذة» وهى الغدير الذي يمسك الماء، وذكر صاحب المطالع هذه الأوحه الذي دكرها الخطابي، فجعلها روايات منقولة، وقال القاضي في الشرح: لم يرد هذا الحرف في مسلم ولا هي غيره إلا بالدال المهملة، من الجدب، الذي هو ضد الخصيب، قال: وعليه شرح الشارجون.

(فنفع الله بها الناس، فشريوا منها، وسقوا، ورعوا) «سقوا » قال النووى: قال أهل اللغة: سقى وأسقى بمعنى، لغتان، وقيل: سقاه ناوله ليشرب، وأسقاه جعل له سقيا، وأما « رعوا » فهو بالراء من الرعى، كدا هو فى جميع نسخ مسلم، ووقع فى البخارى « وزرعوا » وكلاهما صحيح.

(وأصاب طائفة منها أخرى، إنما هي قيعان، لا تمسك ماء ولاتنبت كلاً) «قيعان» بكسر القاف، جمع قاع، وهو الأرض المستوية التي لا تنبت، والتي إذا أصابها الماء لا يستقر فيها، وجمع في المثل بين الطائفتين الأوليين المحمودتين، لاشتراكهما في الانتفاع بهما، وأفرد الطائفة الثالثة، المذمومة - بقوله « وأصاب طائفة منها أخرى » لعدم النفع بها.

(فذلك مثل من فقه في دين الله، ونفعه بما بعثنى الله به، فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأسا، ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به) « من فقه » بضم القاف، أي صار فقيها، وقال ابن التين: رويناه بكسرها، والضم أشبه.

قال القرطبى وغيره: ضرب النبى ﷺ لما جاء به من الدين مثلا، بالغيث العام، الذى يأتى الناس فى حال حاجتهم إليه، وكذا حال الناس قبل مبعثه، فكما أن الغيث يحيى البلد المبت، فكذا علوم الدين، تحيى القلب الميت، فتعاليم الإسلام، وما جاء به صلى الله عليه وسلم مشبه، والغيث مشبه به. ثم شبه السامعين لتعاليم الدين بالأرض المختلفة التى ينزل بها الغيث، فمنهم:

العالم العامل المعلم غيره: فهو بمنزلة الأرض الطيبة، شريت فانتفعت فى نفسها، وأنبتت، فنفعت غيرها، انتفعت فى نفسها بالحياة بعد أن كانت ميتة، وكذلك علم العالم يحيى قلبه، وعمله بعلمه يبرزه بمظهر الجمال والزينة، وينفعه كالنبات للأرض، وينفع الناس بالقدوة، كما ينفعهم وينفعه تعليمه لهم.

ومنهم الحامع للعلم: الدى يشغل زمانه فيه، المعلم لغيره، لكنه لم يعمل بعلمه، فهو جمع العلم، وأداه لغيره، فهو بمنزلة الأرض التى يستقر فيها الماء وتمسكه، ولا تنتفع به، فينتفع به الناس، فهى لم يشرب الماء، فتنتفع بشريها، وإن انتفعت بسقى الماء لغيرها.

وحعل النووى هذا التمنيل لناس لهم فلوب حافظة، لكن ليست لهم أفهام ثاقية، ولا رسوح لهم فى العقل، لسيتنبطوا به المعانى والأحكام، فهم يحفطونه، حتى يأتى طالب محتاج، متعطش لما عندهم من العلم، أهل للنفع والانتفاع، فيأخذه منهم، فينتفع به، اهـ ويمكن أن يشار إلى هذا النوع بحديث

« نضر اللَّه امرأ سمع مقالتي، فأداها كما سمعها، فرب مبلغ أوعى من سامع » ويمكن أن يراد الأمران. عدم العمل بالعلم، وعدم العمل في العلم.

والصنف التالث: من يسمع العلم فلا يحفظه، ولا يعمل به، ولا ينقله لغيره، فهو بمنرلة الأرض السحخة أو الملساء التي لا تقبل الماء، أو تفسعه على غيرها، فمعنى «من لم يرفع بذلك رأسا» أي أعرض عن العلم، فلم ينتفع به، ولم ينفع به، ومعنى «ولم يقبل هدى الله الدى جئت به» أي بلغه وكفر به.

قال الطيبى: بقى من أقسام الناس قسمان: أحدهما الذى انتفع بالعلم فى نفسه، ولم يعلمه غيره، والتّانى من لم ينتفع به فى نفسه، وعلمه غيره، قال الصافظ ابن حجر: الأول داخل فى الأول، لأن النفع حصل فى الجملة، وإن تفاوتت مراتبه، وكذلك ما تنبته الأرض، فمنه ما ينتفع به الناس، ومنه ما يصير هشيما.

قلت: والثاني داخل في الثاني، كما أوضحنا.

فقه الحديث

ويؤخذ من الحديث

- ١- ضرب المثل تقريبا للمعقول وتشبيهه بالمحسوس.
 - ٧- فضل العلم والتعليم.
 - ٣– شدة الحث عليهما.
 - ٤- ذم الإعراض عن العلم.

والله أعلم

(٦٠٧) باب شفقته صلى اللَّه عليه وسلم على أمته ومبالغته في تحذيرهم مما يضرهم وإذا أراد اللَّه رحمة أمة قبض نبيها قبلها

١٩٤ - ¹ عن أبِي مُوسَى ﴿ الله عِن النِّبِي اللّهِ قَالَ: ﴿إِنَّ مَثَلِسِي وَمَثَسَلَ مَا يَعَثَنِي اللّه بِهِ كَمَثَلِ رَجُل أَتَى قَوْمَهُ، فَقَالَ: يَا قَـوْمِ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَيْشَ بِعَيْنَيَّ، وَإِنِّي أَنَا النَّذِيسُ الْمُرْيَانُ، فَالنَّجَسَاءَ. فَأَطُاعَهُ طَائِفَةٌ مِن قَوْمِهِ، فَاذَلَجُوا فَانْطَلَقُوا عَلَى مُهْلَتِهِمْ. وَكَذَّبَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمَ فَأَصْبُحُوا مَكَانَهُمْ، فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ فَأَهْلَكَهُمْ وَاجْتَاحَهُمْ. فَذَلِكَ مَثَلُ مَن أَطَاعِي وَاتَّبَعَ مَا جَنْتُ بِهِ مِن الْحَقِّ».

١٩٥ - ٢٠ عسن أبسي هُرَيْسرة صلى الله والمناف الله والله الله والمنسول على المنسس والمنسس والمنسل والمنسس والمنسس والمنسس الله والمنسس المنسس الله والمنسس الله والمنسسس الله والمنسس الله والمنسس الله والمنسس الله والمنسس الله والمنسس الله والمنسس الله

١٩٦ ٥ - \frac{10}{\sqrt{\psi}} عن أَبِي هُرَيْرَةَ هَا(١٨) عَن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَلَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا. وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَعْلِي كَمَشَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَارًا. فَلَمَّا أَصَاءَتْ مَا حَوْلَهَا جَعَلَ الْفَرَاشُ وَهَذِهِ الدَّوَابُّ اللَّهِ ﷺ: «مَعْلِي كَمَشَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَارًا. فَلَمَّا أَصَاءَتْ مَا حَوْلَهَا جَعَلَ الْفَرَاشُ وَهَذِهِ الدَّوَابُ اللَّهِ ﷺ: النَّادِ يَقَعْنَ فِيهَا. وَجَعَلَ يَحْجُزُهُنَّ وَيَعْلِينَهُ فَيَتَقَحَّمُنَ فِيهَا. قَالَ فَذَلِكُمْ مَعْلِي وَمَعْلَكُمْ. أَنْ آخِذٌ بِحُجَزِكُمْ عَنِ النَّادِ. هَلُمَّ عَنِ النَّادِ. فَتَعْلِيُونِي تَقَحَّمُونَ فِيهَا».

19٧٥ - $\frac{19}{4}$ عَن جَابِرٍ ﷺ (^{١٩٥)} قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَثَلِي وَمَثَلُكُسمُ كَمَلَـلِ رَجُـلٍ أَوْقَـلاَ تَارًا فَجَعَلَ الْجَنَادِبُ وَالْفَرَاشُ يَقَعْنَ فِيهَا. وَهُوَ يَذُبُّهُنَّ عَنْهَا. وَأَنَسَا آخِـلاَّ بِحُجَزِكُـمُ عَـنِ النَّـادِ. وَأَنْتُمْ تَفَلِّتُونَ مِن يَـدِي».

١٩٨ - ﴿ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ (٢٠) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِسَاءِ كَمَثَلِ رَجُلٍ

⁽١٦) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَّادٍ الأَمْنَعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْسٍ وَاللَّقْطُ لأَبِي كُرَيْسٍ قَالا حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَن بُرَيْسِ عَن أَسِي بُـرْدَةَ عَن أَسِي مُوسَى

⁽١٧) وَحَدَّثَنَا فَيْهَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ عَنْدِ الرَّحْمَنِ الْقُرَطِيُّ عَن أَبِي الزِّمَادِ عَن الأَعْرَحِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ (١٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَن هَمَّام بْنِ مُنَبِّهِ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا عَن أَنُو هُرِيْرَة

⁽١٩) حَدَّانِي مُحَمَّدُ بْنُ حَكَّتُم حَدَّثَنَا ابْنُ مَهَّدِيِّ حَدَّثَنَا مَلِيمٌّ عَنَّ سَعِيدٍ بْنِّ مِيلَاءً عَن جَابِي

⁽٧٠) حَدَّثَنَا عَمْرُو مْنُ مُحَمَّدُ الْمَاقِدُ حَدَّثَنَا مُفْيَانُ مِنْ عُبِيْنَةَ عَن أَبِي الرَّنَادِ عَنِ الأَعْرَجِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ

بَنَى بُنْيَانُـا فَأَحْسَنَهُ وَأَجْمَلَهُ. فَجَعَلَ النَّاسُ يُطِيفُونَ بِهِ، يَقُولُونَ مَا رَأَيْنَا بُنْيَانًا أَحْسَنَ مِن هَـذَا، إلا هَدِهِ اللَّهَةَ. فَكُنْتُ أَنَا تِلْكَ اللَّهَـٰةَ».

٩٩٥ - ٢١ عَن أبي هُرَيْرَةَ ١٩٥ اللهِ عَن رَسُولِ اللهِ عَلَيْ الْحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ ﷺ: «مَثْلِي وَمَضْلُ الْأَنْبِيَاءِ مِن قَبْلِي كَمَثَ لِ رَجُ لِ ابْتَنَى بُيُوتُما فَأَحْسَمَهَا وَأَجْمَلُهَا وَأَكْمَلَهَا، إِلا مَوْضِعَ لَبِنَةٍ مِن زَاوِيَةٍ مِن زَوَايَاهَا. فَجَعَلَ النَّاسُ يَطُوفُونَ وَيُعْجِبُهُمُ الْبُنْيَسَانُ فَيَقُولُونَ: أَلا وَصَعْتَ هَاهُنَا لَبِنَةً! فَيَتِمَّ بُنْيَاتُكَ» فَقَالَ مُحَمَّدٌ ﷺ «فَكُنْتُ أَنَا اللَّبِنَةَ».

• • ٢ ٥ - ٢٢ عَن أبي هُرَيْرةَ عُلِيْ (٢٢) أنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى وَمَثَلُ الأَنْبَيَاء مِن قَبْلِي كَمَثَلِ رَجُلِ يَنَى بُنْيَانًا فَأَحْسَنَهُ وَأَجْمَلَهُ، إِلا مَوْضِعَ لَبِنَةٍ مِسن زَاوِيَـةٍ مِسن زَوَايَساهُ. فَجَعَـلَ النَّــاسُ يَطُولُونَ بِهِ وَيَعْجَبُونَ لَــهُ وَيَقُولُونَ: هَــلا وُضِعَـتْ هَــذِهِ اللَّبِنـَةُ! قَـالَ: فَأَنَـا اللَّبِنــةُ وَأَنَـا خَـاتُمُ النَّبِيِّسنَ».

٠٠١ه - 🕂 وفِي روايسة عَسن أَبِسي سَسِيدٍ ﷺ (` ` قَسالَ: قَسالَ رَسُسُولُ اللَّسَهِ ﷺ : «مَثَلِسي وَمَثَسَلُ النَّبيِّىنَ» فَلَاكُورَ نَحْوَهُ.

٢٠٧ - ٢٣ عَن جَابِر ﷺ عَن النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَعْلِسِي وَمَضَلُ الأَنْبِسَاء، كَمَضَل رَجُسل بَنَسي دَارًا فَأَتَمُّهَا وَأَكْمَلَهَا إِلَّا مَوْضِعَ لَبِنَةٍ. فَجَعَلَ النَّاسُ يَدْخُلُونَهَــا وَيَتَعَجُّبُـونَ مِنْهَــا، وَيَقُولُــونَ: لَــوْلا مَوْضِعُ اللَّبِسَةِ ا» قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَأَنَا مَوْضِعُ اللَّبِسَةِ جِئْتُ فَخَتَمْتُ الأَنْبِيَاءَ».

٣٠٧ ٥- * فَ فِي رواية بِهَـذَا الإِسْنَادِ (* * *) مِثْلَـهُ وَقَالَ: بَـذَلَ أَتُمَّهَا أَحْسَــنَهَا.

٤ · ٥ ٧ – $rac{Y_{\xi}}{q}$ عَن أَبِي مُوسَى ﷺ عَنِ النَّبِسيِّ ﷺ قَسَالَ: «إِنَّ اللَّسَهَ عَسَزٌ وَجَسَلٌ إِذَا أَرَادَ رَحْمَسَةَ أُمَّةٍ مِن عِبَادِهِ، قَبَضَ نَبِيُّهَا قَبْلَهَا، فَجَعَلَـهُ لَهَا فَرَطًا وَسَـلَفًا بَيْنَ يَدَيْهَا. وَإِذَا أَرَادَ هَلَكَـةَ أُمَّـةٍ، عَذَّبَهَا، وَنَبِيُّهَا حَيٌّ، فَأَهْلَكَهَا وَهُوَ يَنْظُرُ، فَأَقَرَّ عَيْنَهُ بِهَلَكَتِهَا حِينَ كَذَّبُوهُ وَعَصَوْا أَمْرَهُ».

⁽٣١) وحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَن هَمَّامِ بْنِ مُنَيَّهِ فَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ (٣٢) و حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبٌ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِمْمَعِيلُ يَعْدُونَ ابْنَ جَعَقَرٍ عَـن عَبْدِ اللّهِ بْنِ دِيسَارٍ عَس أَبِي صالِحٍ السَّمَّانُ عَن أَبِي هُرَيْرَةُ

 ⁽١٠) حَدَّثَنَا أَلُو نَكُرِ إِنْ أَبِي شَيْنَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالا حَدَّثَنَا أَنُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ أَبِي صَالِحٍ عَن أَبِي مَعِيدٍ
 (٢٣) حَدَّثَنَا أَبُو يَكُرِ بِنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَمَّانَ حَدَّثَنَا مَلِيمُ بْنُ حَيَّانَ حَدَّثَنَا مَعِيدُ بْنُ مِياءَ عَن أَبِي هُرَيْرة

⁽٠٠٠) وحَدَّثَنِيهِ مُخَمَّدُ مْنُ حَاتِم حَدَّثَنَا النُّ مَهْدِيٌّ حَدَّثَنَا مُلِيِّمٌ بِهَذَا الإسْنَادِ

⁽٤٤) قَالَ مِسْلِم وَحُدَّثْتُ عَن أَبِي أُسَامَةَ وَمِمَّلْ رَوَى ذَلِكَ عَنْهُ إِنْرَاهِيمُ أَنْ سَجِيدٍ الْجَوْهَـرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُـو أُسَامَةَ حَدَّثِنِي بُرَيْدُ بْسُ عَيْدِ اللَّهِ عَن أَبِي بُرِّدَةَ عَن أَبِي مُوسَى

المعنى العام

صدق اللَّه العظيم، إذ يقول ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِن أَنْفُسِكُمْ عَزِينٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ [التوية : ١٢٨].

قد ينفد الصبر، فيدعو الرسول على العاصين، وقد يتمكن من أعدائه فينتقم منهم، بحكم الطبيعة البشرية، أما أن يقابل السيئة بالحسنة في عامة أحواله فهذه هي الخصوصية.

يذهب إلى الطائف، يدعو أهله، لصالحهم، ليخرجهم من الظلمات إلى النور، فيسخرون منه، ويهزءون به، ويغرون به سفهاءهم وصبيانهم يجرون خلفه، يسبونه ويقذفونه بالحجارة، حتى أدموا قدميه، ولما تعبوا رجعوا، فاستند إلى سور حديقة مجهدا متعبا مغتاظا، فينزل عليه ملك الجدال يعرض عليه أن يطبق عليهم الجبال،، فيقول: لا. اللَّهم اهد قومى، فإنهم لا يعلمون.

يغتال وحشى الكافر أعز أعمامه، أسد الله حمزة بن عبد المطلب، وتبقر هند زوجة أبى سفيان بطنه، وتخرج كبده، تلوكها فى فمها، فيقدر عليهما، فيعفو عنهما. يفتح مكة، فيمكنه الله ممن آذوه وآذوا أصحابه، وتُخرجوهم من ديارهم وأموالهم، فيقول لهم: ما تظنون أنى فاعل بكم؟ فيقولون أخ كريم، فيقول لهم: لا أقول لكم إلا كما قال يوسف لإخوته: لا تثريب عليكم اليوم. اذهبوا فأنتم الطلقاء.

يذهب إليه أعرابي، يطلب إحسانه من بيت المال، فيمسك بخناق ثويه، ويجذبه منه حتى يؤثر الثوب في رقبته، وهو يقول: يا محمد، أعطني من مال الله الذي عندك، فإنه ليس من مالك ولا من مال أبيك، ويثور عمر، فيجرد سيفه، ويقول لرسول في دعني أدق عنق هذا المنافق، فيمنعه صلى الله عليه وسلم، ويدخل إلى بيت المال، فيخرج له ما شاء الله، ثم يقول له: أحسنت؟ فيقول الأعرابي: ما أحسنت وما أجزلت. فيثور عمر ثانية، فيمنعه صلى الله عليه وسلم، ويدخل، فيزيد الرجل، ثم يقول له: الحسنت؟ فيقول له: لا ما أحسنت وما أجزلت، ويثور عمر حتى لا يكاد يملك نفسه فيمنعه صلى الله عليه وسلم، ويدخل، فيزيد الرجل، ثم يقول له: مليه وسلم، ويدخل، فيزيد الرجل، ويقول صلى الله عليه وسلم: إن مثلي ومثلكم ومثل هذا كرجل عليه وسلم، ويدخل، فيزيد الرجل، ويقول صلى الله عليه وسلم: إن مثلي ومثلكم ومثل هذا كرجل صاحبها: خلوا بيني ويين ناقتي، ثم أخذ في يده شيئا من حشيش الأرض، وتقرب به إليها، فجاءت وبركت واستناخت. صلى الله عليه وسلم ﴿ بِالْمُؤْمِنِينَ رَعُوفٌ رُحِيمٌ ﴾ منع العصاة أن يقعوا في النار، يبذل جهده الخارق في الحيلولة بينهم وبين المعاصى، لكن كثيرا منهم، تغليهم شهونهم ونفسهم بالوقوع فيها، ولقد كانت رسالته صلى الله عليه وسلم خاتمة الرسالات، وقمتها، فكل نعي جاء بشرع، أصلح الإسانية بعض الإصلاح، فكان الأنبياء السابقون كمن يبني جزءاً من بيت، حنى كاد يكتمل أصلح الإسانية بعض الإصلاح، فكان الأنبياء السابقون كمن يبني جزءاً من بيت، حنى كاد يكتمل أصلح الإسانية بعض الإصلاح، فكان الأنبياء السابقون كمن يبني جزءاً من بيت، حنى كاد يكتمل

البناء، إلا زاوية من زواياه، لو بنيت لاكتمل، فكان صلى الله عليه وسلم ممثلا في البناء هذه الراوية، محققا تمام البناء، واكتمال الشرائع، ووصول البشرية إلى أرقى عباداتها وصلاحها، بما جاء به من شرع حكيم، صالح لكل زمان ومكان إلى يوم الدين.

المباحث العربية

(إن مثلى ومثل ما بعثنى الله به) بعتج الميم والتاء، والمثل الصفة العجيبة الشأن، يوردها البليغ، على سبيل التشبيه، لإرادة التقريب والتفهيم.

(كمثل رجل أتى قومه) فى رواية للبخارى « أتى قوما » والتنكير فيه للشيوع، وروايتن أوضح، لأن قومه هم الأولى بقبول خبره، ولأنهم الذين يحرص عليهم بالدرجة الأولى.

(إنى رأيت الجيش بعينى) تثنية عين، وذكر هذا اللفظ لزيادة التأكيد، فالرؤية إنما تكون بالعينين، أى تحقق عنده جميع ما أخبر عنه، تحقق من رأى شيئا بعينيه، لا يعتريه وهم، ولا يخالطه شك، وفي رواية «بعيني» بالإفراد، و«ال» في «الجيش» للعهد، أي جيش عدوكم.

(وإنسى أنبا النديس العربان) مثل بضرب للناصح الأميان الحريص على مصلحة قومه، الخائف المشفق عليهم، والجملة من كلام الرجل، داخلة في المشبه به، وأكدها بإن واسمية الجملة، وإعادة الضمير «أنا» قال العلماء: وأصل المثل أن رجلا من خثعم حمل عليه رجل يوم ذي الخلصة، فقطع يده ويد امرأته، فانصرف إلى قومه، فحدرهم من العدو، مقدما لهم نفسه وامرأته كدليل على تحقق الخبر، واستبعد أن يكون ذلك أصل المثل، لعدم اشتماله على العرى، وقيل أصل المثل أن رجلالقي جيشا، فسلبوه، وأسروه، فانفلت إلى قومه، فقال: إنى رأيت الجيش، فسلبوني فرأوه عريانا، فتحققوا صدقه، لأنهم كانوا يعرفونه ولا يتهمونه في النصيحة، ولا جرت عادته بالتعرى، فقطعوا بصدقه لهذه القرائن.

وقال النووى: قال العلماء: أصله أن الرجل إذا أراد إنذار قومه، وإعلامهم بما يوجب المخافة، نزع ثويه، وأشار به إليهم، إذا كان بعيدا منهم، ليخبرهم بما دهمهم، وأكثر ما يفعل هذا طليعتهم ورقيبهم وعينهم، قالوا: وإنما يفعل ذلك، لأنه أبين للناظر، وأغرب، وأشنع منظراً، فهو أبلخ في استحتاثهم على التأهب للعدو، وقيل: معناه أنا النذير الذي أدركني جيش العدو، فأخذ ثيابي، فأنا أنذركم عريانا. اهـ

أما المشبه، فقد ضرب صلى الله عليه وسلم لنفسه ولما جاء به مثلا بذلك، لما أبداه من الضوارق والمعصرات الدائمة على صدقه، تقريبا لأفهام المضاطبين بما يألفونه ويعرفونه، وعند أحمد بسند جبد «خرج النبى والنبي أن دات يوم، فنادى ثلاث مرات: أيها الناس. منلى ومثلكم مثل قوم خافوا عدواً أن يأنيهم، فعنوا رجلا يترايا لهم، فبينما هم كذلك إذ أبصر العدو، فأقبل لينذر قومه، فخشى أن يدركه العدو، قبل أن يندر فومه، فأهوى بنوبه. أيها الناس. أبيتم. أنيتم أنيتم، فالعريان على ما سدق من العرى والتعرى، وهو المعروف في

الرواية، وحكى الخطابي أن بعضهم رواه بالساء الموصدة، فإن كان محفوظا فمعناه الفصيح بالإنذار، لا بكني ولا يوري، بل يعرب ويبين، يقال: رجل عريان، أي فصيح اللسان.

- (فالنجاء) بالمد مفعول مطلق، أو مفعول به لفعل محذوف، تقديره: انجوا، أو الزموا واطلبوا، قال القاضى عياض: المعروف في النجاء، إذا أفرد، المد وحكى أبو زيد فيه القصر أيضا فإذا ما كرروه، فقالوا: النجاء النجاء ففيه المد والقصر معا، وروايتنا بالإفراد، ورواية البخارى بالتكرار، قال الحافط ابن حجر: بالمد فيهما، ويمد الأولى وقصر الثانية، وبالقصر فبهما تخفيفا، وفيه إشارة إلى أنهم لا يطيقون مقاومة ذلك الجيش.
- (فأطاعه طائفة من قومه) في طلبه الفرار من وجه العدو، أي صدقوه، فأطاعوه، والتذكير في « فأطاعه » مع أن الفاعل مؤنث « طائفة » على تقدير بعض القوم، وفي رواية « فأطاعته » بالتأنيث .
- (فأدلجوا) بهمزة قطع فسكون، أي ساروا أول الليل، أو ساروا الليل كله، على الاختلاف في مدلول هذه اللفظة، قال الحافظ ابن حجر: وأما بالوصل والتشديد، على أن المراد به سير آخر الليل، فلا يناسب هذا المقام.
- (فانطلقوا على مهلتهم) قال النووى: هكذا هو فى جميع نسخ مسلم «مهلتهم» بضم الميم وإسكان الهاء وبتاء بعد اللام وفى الجمع بين الصحيحين «على مهلهم» بفتح الميم والهاء الأولى، وبحذف التاء، قال: وهما صحيحان، اهم والمعنى انطلقوا وساروا على هيئة وراحة، ونجوا من عدوهم.
- (وكذبت طائفة منهم) أى كذبت الندير في خبره عن جيش العدو، أى فلم يطيعوه، ولم يأخذوا حذرهم، ولم يهربوا من بطشه، وعبر عن الطائفة الأولى بالطاعة لأنها مسبوقة بالتصديق، مستلزمة له، فإتباتها إثبات له، وفي الثانية بالتكذيب، لأنه الأساس في عدم الطاعة، فاستتبع العصيان، والمراد الأمران في كل منهما، تصديق وطاعة في جانب، وتكذيب وعصيان في جانب، فخذف من كل لازمه.
 - (فأصبحوا مكانهم) تصريح بما دل عليه اللازم.
- (فصبحهم الجيش فأهلكهم، واجتاحهم) معنى «صبحهم» أتاهم صباحا مبكرا وهم نائمون، ثم كثر استعماله، حتى استعمل فيمن طرق بغته، في أي وقت كان، ومعنى «اجتاحهم» استأصلهم، من جحت الشيء، أجحته، إذا استأصله، والاسم الجائحة، وهي الهلاك، وأصلقت على الأفة، لأنها مهلكة، وذكر الاجتياح بعد الإهلاك لتأكيده وقوته.

قال الطيدى: شبه صلى الله عليه وسلم نفسه بالرجل، وشبه ما جاء به من الوعد والوعيد بإنذار الرجل قومه بالجيش، وشبه من أطاعه من أمته بمن أطاع الرجل وصدقه، وشبه من عصاه من أمته بمن كذب الرجل في إنداره، والنتيجة شبيهة بالنتيجة.

(إنما مثلى ومثل أمتى) من حيث موقف الأمة مما جاء به صلى الله عليه وسلم، والقصر بإنما قصر إضافي، لأن متله صلى الله عليه وسلم مع أمته ليس مقصورا على هذا، فقد سنن مثل، وسيأتى غيره.

(كمثل رجل استوقد ناراً) أى أوقد نارا، واستوقد أبلغ من أوقد، فزيادة المدنى تعيد زيادة المعنى، زاد فى الرواية الثالثة « فلما أضاءت ما حولها » والإضاءة فرط الإنارة، والمراد بدلك طهور الحق ووضوحه، مما يرفع عذر المعتذر.

(فجعلت الدواب والفراش يقعن فيه) أى فى هذا الشيء الموقد، وفى الرواية التالثة والرابعة «يقعن فيها» والدواب كل ما يدب على الأرض ولو لحظة، فيشمل الطير ويكون ذكر الفراش وغيره بعده من ذكر الخاص بعد العام، ويحتمل أن يراد بالدابة ما من شأنه يمشى على الأرص، فيكون عطف الطير عليه من العطف المغاير، وعلى كل فالمراد من الدواب التى تسقط فى النار بعضها مما من شأنه أن يجرى نحو الناريجهل عاقبتها، فيسقط فيها، كالخنافس والصرار وبعض الحشرات، أما الفراش فالمراد منه النوع المعروف من الطير، نو الأجنحة التى هى أكبر كثيرا من جثته، وأنواعه مختلفة فى الكبر والصغر، وكذا أجنحته، وأغرب ابن قتيبة فقال: المراد من الفراش ما يتهافت فى النار من البعوض، وقال الخليل: الفراش كالبعوض، يلقى بنفسه فى النار وقال بعضهم: الفراش ما تراه كصغار البق، يتهافت فى النار، وقال المازرى: المراد من الفراش الجنادب. اهد ريما الفراش ما تراه كصغار البق، يتهافت فى النار، وقال المازرى: المراد من الفراش الجنادب. اهد ريما وتعقب بأن الجنادب جمع جندب، وفيها ثلاث لغات، ضم الجيم مع ضم الدال وفتحها، وكسر الجيم مع فتح الدال، وهو الصرار الذى يشبه الجراد، وقال أبو حاتم: الجندب على خلقة الجراد، له أربعة أجنحة، كالجرادة وأصغر منها، يطير ويصر بالليل صرا شديدا.

وفى الرواية الثالثة « جعل الفراش، وهذه الدواب التي في النار، يقعن فيها » ومعنى الموصول وصلته التي من شأنها الدخول في النار.

(وجعل يحجزهن، ويغلبنه، فيتقحمن فيها) «جعل» هنا للصيرورة، والحجزالمنع، والتقحم أصله القحم والإقدام والوقوع في الأمور الشاقة من غير تثبت، ويطلق على رمى الشيء بغتة، ومثله الاقتحام، يقال: اقتحم الدار هجم عليها، وفي الرواية الثانية «فأنا آخذ بحجزكم، وأنت تقحمون فيه » بفتح التاء والقاف، وتشديد الحاء، وحذف إحدى التاءين، أي تتقحمون، قال النووي: «آخذ» روى بوجهين، أحدهما اسم فاعل، بكسر الخاء، وتنوين الذال، والثاني فعل مضارع بضم الخاء والذال، وهما صحيحان، والأول أشهراه.

«وحجزكم» بضم الحاء وفتح الجيم وضمها جمع حجزة بضم الحاء وسكون الجيم، وهى معقد الإزرار من وسط الإنسان، ومن السراويل موضع التكة، وفي الرواية الرابعة «فجعل الجنادب والفراش يقعن فيها، وهو يذبهن عنها – أي يدفعهن ويبعدهن عنها – وأنا آخذ بححزكم عن النار، وأنتم بعلتون من يدى» قال النووي: روى بوجهين أحدهما فتح التاء والفاء واللام المشددة، وأصله تتعلتون، حذفت إحدى التاءين، والثاني ضم التاء، وإسكان الهاء وكسر اللام، وكلاهما صحيح، يقال: أفلت منى، وتفلت منى، إذا نازعك الغلبة، والهرب، ثم غلب وهرب وفي الرواية الثالثة «أنا آخذ بححزكم عن النار، هلم عن النار، فتغلبوني، تقتحمون فيها» و «هلم» اسم فعل أمر،

تفرد على كل حال، نقول. هلم يا رحلان وهلم يا رجال وقد تلحقها علامات التثنية والجمع، والمعنى هذا تعالوا عن النار، أي تعالوا إلى، وابتعدوا عن النار.

ومقصود الحديث أنه صلى الله عليه وسلم شنه تساقط الجاهلين والمخالفين بمعاصبهم وشهواتهم في نار الأخرة، وحرصهم على الوقوع في ذلك، مع منعه إياهم، وقبضه على مواضع المنع منهم. بتساقط الفراش في نار الدنيا، لهواه وضعف تمييزه، وكلاهما حريص على هلاك نفسه، ساع مي ذلك لجهله.

(مثلى ومثل الأنبياء) في الرواية السادسة والسابعة « مثلي ومثل الأنبياء من قبلي ».

(كمثل رجل بنى بنيانا، فأحسنه وأجمله) قيل: المشبه به واحد والمشبه جماعة، فكيف صح التشبيه? وأجيب بأنه جعل الأنبياء كرجل واحد، لأنه لا يتم ما أراد من التشبيه إلا باعتبار الكل، وكذلك الدار، لا تتم إلا باجتماع البنيان – أى فهو من تشبيه مفرد بمفرد، وقيل: هو من تشبيه التمثيل، بأن نجعل أوصاف المشبه به فى حكم مفردات، يشبه بها أجزاء وأوصاف المشبه، فكأنه شبه الأنبياء وما بعثوا به من إرشاد الناس، ببيت أسست قواعده، ورفع بنيانه، ويقى منه موضع، به يتم صلاح ذلك البيت، وفي الرواية السادسة «كمثل رجل ابتنى بيوتا، فأحسنها وأجملها وأكملها».

(فجعل الناس يطيفون به، يقولون: ما رأينا بنيانا أحسن من هذا. إلا هذه اللبنة، فكنت أنا اللبنة) يقال: طاف حوله، وبه، وعليه، وفيه، يطوف، طوفا، بفتح الطاء وسكون الواق وطوفانا، بفتح الواق دار وحام. وأطاف به، وعليه، طاف، فيطيفون من أطاف، وفي الرواية السادسة والسابعة «يطوفون» من طاف. وفي الرواية السادسة « فجعل الناس يطوفون ويعجبهم البنيان، فيقولون: ألا وضعت ههنا لبنة؟ فيتم بنيانك؟ » « فألا » بتشديد اللام للتحضيض، و« وضعت » بفتح الواق، والضاد وسكون العين وتاء المخاطب.

وفى الرواية السابعة «ويقولون: هلا وضعت هذه اللبنة »؟ فهلا بتشديد اللام للتحضيض أيضا والتاء للمخاطب، واللبنة بفتح اللام وكسر الباء، بعدها نون، ويكسر اللام، وسكون الباء، هى القطعة من الطين، تعد للبناء، ويقال لها ذلك ما لم تحرق، فإذا أحرقت فهى آجرة، وفي الرواية الثامنة، كما في البخاري «لولا موضع اللبنة» قال الحافظ ابن حجر: «موضع» بالرفع على أنه مبتدأ، وخبره محذوف، أي لولا موضع اللبنة، يوهم النقص لكان بناء الدار كاملا، ويحتمل أن تكون «لولا» تحضيضية، وفعلها محذوف، تقديره لولا أكمل موضع اللبنة؟.

وزعم ابن العربي أن اللبنة المشار إليها كانت في رأس الدار المذكورة، وأنها لولا وضعها لانقضت نلك الدار. قال: وبهذا يتم المراد من التشبيه المذكور، قال الحافظ ابن حجر: وهذا إن كان منقولاً فهو حسن، وإلا عليس بلازم (ففي روايتنا السادسة والسابعة « إلا موضع لبنة من زاوية من زواياها») نعم طاهر السياق أن تكون اللبنة في مكان يظهر عدم الكمال في الدار بفقدها.

(فجعله لها فرطا وسلفا بين يديها) الفرط بفتح الفاء والراء، والعارط، هو الذي يتقدم الوارد، ليصلح له الحياض، والدلاء ونحوها من أمور الاستسقاء.

فقه الحديث

ويؤخذ من أحاديث الباب

- ١- ترجم البخارى للروايات الأربع بباب الانتهاء عن المعاصى، أى تركها أصلا ورأساً والإعراض عنها بعد الوقوع فيها.
 - ٢- وفيها إشارة إلى أن الإنسان في حاجة شديدة إلى النذير.
- ٣- وفيها ما كان فيه صلى الله عليه وسلم من الرأفة والرحمة والحرص على نجاة الأمة، كما قال تعالى: ﴿ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ [التوبة: ١٢٨].
 - ٤- وفيها مبالغة الرسول ﷺ في تحذير الأمة مما يضرهم.
 - ٥- ومن الرواية الخامسة والسادسة فضيلته صلى الله عليه وسلم.
 - ٣- ومن الرواية السابعة والتَّامنة أنه خاتم النبيين.
 - ٧- ومن مجموع الروايات جواز ضرب الأمثال في العلم وغيره.
 - ٨- أن إهلاك الأمم واستئصال مكذبيها إنما يكون في حياة نبيهم.
 - ٩- تبشير الأمم التي يموت نبيها قبلها بشفاعته لأمته ووساطته لهم عند ربهم.
 - ١٠- وفي ذلك تبشير بشفاعة محمد ﷺ لأمة الإسلام.

والله أعلم

(۲۰۸) باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته

٥٧٠٥ - ٢٠ عَـن جُنَـدَبُ ﷺ (٢٥) قَـالَ: سَـمِعْتُ النَّبِسِيَّ ﷺ يَقُـولُ: «أَنَـا فَرَطُكُـمُ مُ

٧٠،٧ - ٣٠ عَن عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٣٧) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَنْهُمَا (٣٧) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَنْ هَوْضِي مَسِيرَةُ شَهْرٍ. وَزَوَايَساهُ سَوَاءً. وَمَاوُهُ أَنْيَسَ مُسِنَ الْوَدِقِ. وَدِيخُهُ أَطْيَسِهُ مِسْنَ الْوَدِقِ. وَدِيخُهُ أَطْيَسِهُ مِسْنَ الْمِسْلُكِ. وَكِيزَانُهُ كَنْجُومِ السَّمَاءِ. فَمَنْ شَوِبَ مِنْهُ فَلا يَظْمَأُ بَعْدَهُ أَبَلُكَ».

٨٠ ٢٥٠ - ﴿ وَعَن أَسْسَمَاءَ بِنْسَتِ أَبِسِ بَكْسِ رَضِسِيَ اللَّهُ عَنْهَا ('') قَسَلَتْ: قَسَلَ رَسُسُولُ اللَّهِ عَلَيْ: «إِنِّسِي عَلَى الْحَوْضِ حَشَى أَنْظُسرَ مَسَ يَسِرِهُ عَلَيَّ مِنْكُسمْ. وَسَسِيُوْ حَذُ أَنَسَاسٌ دُونِسِي. اللَّهِ عَلَيْ مِنْكُسمْ. وَسَسِيُوْ حَذُ أَنَسَاسٌ دُونِسِي. فَلَقُلُنَ إِنَّا مَسَى وَمِسنُ أُمَّتِسِي. فَيُقَالُ: أَمَا شَعَرْتَ مَا عَمِلُوا بَعْدَكَ؟ وَاللَّهِ مَا بَرِحُسُوا بَعْدَكَ يَرْجِعُسُونَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ» قَالَ: فَكَانَ الْسَنُ أَبِسِي مُلَيْكَةَ يَقُلُولُ: اللَّهُمَ إِنَّا لَعُسُودُ بِسِكَ بَعْدَكَ يَرْجِعُسُونَ عَلَى أَعْقَابِشَا أَوْ أَنْ نُفْتَسَ عَسَ وَيِنَسًا.
 أَنْ ذَرْجِعَ عَلَى مُعْقَابِشَا أَوْ أَنْ نُفْتَسَ عَسَ وَيِنَسًا.

(٧٦) حَدَّثَ قُنِيَّةً بْنُ مَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ عَنْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيِّ عَن أَبِي حَارِمٍ قَالَ صَعِفتُ صَهْلا يَقُولا - و حَدَّثَنَا هَارُولُ بْنُ مَعِيدِ الأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبِ أَخْبَرَنِي أَسَامَةً عَن أَبِي حَارِمٍ عَى شَهْلٍ عَنِ النِّبِيِّ ﷺ وَعَس النَّعْمَانِ بَسِ أَبِي عَبْشِ عَنْ أَبِي صَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ عَنِ النِّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثٍ يَعْقُونِ

⁽٧٥) حَدَّنِي أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا وَائِدَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عُمَرِ قَالَ سَمِعْتُ جُعْدُهُا يَقُولا ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو كُرِيعِ حَ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرِيْبِ حَدَّثَنَا أَبُو كُرِيعِ عَ وَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ سُنُ ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو كُرِيعِ عَ وَ حَدَّثَنَا أَبُو كُرِيبٍ حَدَّثَنَا أَبُو كُرِيبٍ عَمَيْدٍ فَالَا حَدَّثَنَا أَبُو كُرِيعٍ عَ وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ صَحَدَّةً بْنُ صَحَدَّةً فِلْا حَدَّثَنَا شَعْتُهُ كِلَاهُمَا عَن غَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْدٍ عَن جُنْدِي فَيْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْدٍ عَن جُنْدَ اللّهِ مُنْ عُمْدُ بْنُ الْمُثَلِّى وَمُعَلِّمُ مِنْ اللّهِ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ عَلَيْهُ مِنْ عَلَيْهِ مِنْ اللّهِ مُنْ اللّهِ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّ

⁽٢٧) َ وَحَدُّفَا دُاوُدُ بَنُ عَمْرُو الطَّبِّيُّ حَدَّفَا نَافَعُ بِنُ غَمَرَ ٱلْجُمَحِيُّ عَنِ النِّ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بَنُ عَمْرِو (٠٠) وقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ: وَقَالَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

٩٠٢٥ - ٢٨ عن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٢٨) قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ، وَهُو بَيْنَ ظَهْرَانَيْ أَصْحَابِهِ «إِنِّي عَلَى الْحَوْضِ، أَنْعَظِرُ مَنْ يَرِدُ عَلَيَّ مِثْكُمْ. فَوَاللَّهِ! لَيُقْتَطَعَنَ دُونِي رِجَالٌ، فَلَالنَيْ أَصْحَابِهِ «إِنِّي عَلَى الْحَوْضِ، أَنْعَظِرُ مَنْ يَرِدُ عَلَيَّ مِثْكُمْ. فَوَاللَّهِ! لَيُقْتَطَعَنَ دُونِي رِجَالٌ، فَلَأَقُولَنَ أَيْ رَبِّ! مِنِّي وَمِنْ أُمَّتِي. فَيَقُولُ: إِنَّكَ لا تَدْرِي مَا عَمِلُوا بَعْدَكَ. مَا زَالُوا يَرْجِعُونَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ».
 عَلَى أَعْقَابِهِمْ».

• ٢١٥ - ٢٩ عن أُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٢٠) زَوْجِ النِّبِيُ ﷺ أَنَّهَا قَالَتَ: كُنْتُ أَسْمَعُ النَّاسَ عَلَا النَّهِ ﷺ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَا مِن ذَلِكَ، وَالْجَارِيَةُ يَدُكُرُونَ الْحَوْضَ. وَلَمْ أَسْمَعْ ذَلِكَ مِن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَا مِن ذَلِكَ، وَالْجَارِيَةُ تَمْ تُمُثُلُّنِي، فَسَسِمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «أَيُّهَا النَّاسُ» فَقُلْتُ لِلْجَارِيَةِ: اسْتَأْجِرِي عَنِّي. تَمْشُطُنِي، فَسَسِمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُلُتُ: إِنِّي مِنَ النَّاسِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي عَلَى النَّاسِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي عَلَى النَّاسِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي كَمَا لُكُمْ فَرَطٌ عَلَى الْحَوْضِ. فَإِيَّايَ! لا يَأْتِينَ أَحَدُكُمْ فَيُذَبُّ عَنِي كَمَا يُذَبُ الْبَعِيرُ الصَّالُّ. فَأَقُولُ: لَكُمْ فَرَطٌ عَلَى الْحَوْضِ. فَإِيَّايَ! لا يَأْتِينَ أَحَدُكُمْ فَيُذَبُ عَنِي كَمَا يُذَبُ الْبَعِيرُ الصَّالُ. فَأَقُولُ: فَحُمْ اللَّهُ عَلَى الْحَوْضِ. فَإِيَّايَ! لا يَأْتِينَ أَحَدُكُمْ فَيُذَبُ عَنِي كُمَا يُذَبُ الْبَعِيرُ الصَّالُ. فَأَقُولُ: فَيَعَالُ: اللَّهِ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى لا تَلْدِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ. فَأَقُولُ: شَحْقًا».

١١١٥ - بُ وَفِي رواية عَنَ أُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (''') أَنْهَا سَمِعَتِ النَّبِيُّ ﷺ يَقُـولُ، عَلَى الْمِنْبَرِ، وَهِيَ تَمْتَشِطُ «أَيُّهَا النَّاسُ» فَقَالَتْ لِمَاشِطَتِهَا: كُفَّـي رَأْسِي. بِنَحْـوِ حَدِيـتِ بُكَـيْرٍ عَـنِ الْفَاسِمِ بُـنِ عَبَّاسٍ. الْفَاسِمِ بُـنِ عَبَّاسٍ.

٧١١٥ - ٣٠ عن عُقْبَة بْنِ عَامِرٍ ﷺ أَنْ رَسُولَ اللّهِ ﷺ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْـلِ أَجُـدٍ صَلَاتَهُ عَلَى الْمَيّْتِ. ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْمِنْبَرِ. فَقَالَ «إِنِّي فَرَطُ لَكُمْ. وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ. وَإِنَّي، وَاللّهِ! لأَنْظُرُ إِلَى حَوْضِي الآن، وَإِنِّي قَـدْ أَعْطِيتُ مَفَـاتِيحَ حَزَائِسِ الأَرْضِ، أَوْ مَفَـاتِيحَ الأَرْضِ. وَإِنِّي قَـدْ أَعْطِيتُ مَفَـاتِيحَ حَزَائِسِ الأَرْضِ، أَوْ مَفَـاتِيحَ الأَرْضِ. وَإِنِّي قَـدْ أَعْطِيتُ مَفَـاتِيحَ حَزَائِسِ الأَرْضِ، أَوْ مَفَـاتِيحَ الأَرْضِ. وَإِنِّي اللّهِ! مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَسَافَسُوا فِيهَا».

٣١٧ه - ٣١ غن عُقْبَةَ بْنِ عَامِرِ (٣١) قَالَ: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى قَتْلَى أَحُدِ. ثُمَّ صَعِدَ الْمِنْبَرَ كَالْمُودُعِ لِلأَحْيَاءِ وَالأَمْوَاتِ. فَقَالَ: «إِنِّي فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ. وَإِنَّ عَرْضَهُ كَمَا بَيْنَ

⁽٢٨) و حَلَّيْنَا ابْنُ أَبِي غُمَوَ حَدَّثِنَا يَعْنَى بْنُ سُلَيْم عَنِ ابْنِ خُيِّيْم عَن عَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُتِيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلِيِّكَةَ أَنَّهُ سَمِعَ عايشةَ

⁽٢٩) و حَدَّلَيْنِ يُونُسَّ مِنْ عَبْدِ الأَعْلَى الْصَّدَقِيُّ أَخْبَرَنَا عَدْذُ اللَّهِ ثِنْ وَهْبِ أَخْبَرَنِيَّ عَمْرٌو وَهُـوَ انْسُ الْحَارِثِ أَنْ لَكَيْرًا حَدَّتُهُ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَنَّاسِ الْهَاهِمِيُّ عَن عَدِ اللَّهِ بْن رَافِع مَوْلَى أُمَّ سَلَمَةَ عَنْ أُمَّ سَلَمَةَ

⁽٠٠) وحَدَّثِنِي أَبُو مَغْنِ الرَّفَاشِيُّ وَآيُو بَكُر بْنُ نَافِع وَغَيْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ وَهُوَ عَبْدُ الْمَلكِ تَنُ عَمْرٍو حَدَّثَا أَفْلـحُ ابْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّهِ بْنُ رَافِع قَالَ كَانَتُ أَمُّ سَلَمَةً تُحَدِّثُ

⁽٣٠) حَدُّلًا قُلْبَةً بْنُ سَعِيدٍ حَدُّثُنَا لَيْتٌ عَن يَرِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَن أَبِي الْخَيْرِ عَن عُفْتَةَ

⁽٣١) وحَدُّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثْنَى حَدَّثَنَا وَهَبَّ يَعْتِي أَبْنَ حَرِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ أَيُّوبَ يُحَدِّثُ عَن يَزيـذ بْس أَبِي حَبِيب عَن مَرْتُذِ عَن عُفْنَة

أَيْلَةَ إِلَى الْجُحْفَةِ. إِنّي لَسْتُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا بَعْدِي. وَلَكِنّي أَخْشَى عَلَيْكُمُ الدُّنْيَ أَنْ تَنَافَسُوا فِيهَا، وَتَقْتِئُلُوا، فَتَهْلِكُوا، كَمَا هَلَكَ مَنْ كَانْ قَبْلَكُمْ» قَالَ عُقْبَةُ: فَكَانَتْ آخِرَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللّهِ ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ.

٢١٤ - ٣٦ عَن عَبْدِ اللَّهِ ٢٢١ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «أَنَا فَرَطُكُ مَ عَلَى الْحَوْضِ.
 وَلأَنَازِعَنَّ أَقْوَامًا ثُمَّ لأَعْلَبَنَّ عَلَيْهِمْ، فَأَقُولُ: يَا رَبِّ! أَصْحَابِي، أَصْحَابِي. فَيْفَالُ: إِنْسكَ لا تَسلْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ».

· · عَن حُذَيْفَةَ هُ اللهِ (· ·) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ. نَحْوَ حَدِيثِ الْأَعْمَـشِ وَمُغِـرَةً.

٥٢١٥ - ٣٣ عَن حَارِفَةَ هَ اللهُ سَمِعَ النَّهِيُّ هَالَ: «حَوْضُهُ مَا يَيْسَنَ صَنْعَاءَ وَالْمَدِينَةِ» فَقَالَ لَـهُ الْمُسْتَوْرِدُ «تُرَى فِيهِ الآنِيَةُ مِفْلَ فَقَالَ الْمُسْتَوْرِدُ «تُرَى فِيهِ الآنِيةُ مِفْلَ الْكُواكِيبِ».

٣١٦٥ - بنه وَفِي رواية عَن حَارِثَةَ بْنَ وَهْبِ الْخُزَاعِيُّ اللهِ اللهِ وَفِي رَسُولَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

٣١٧ه - ٣٤ عن السن عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٣٤) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِنَّ أَمَامَكُمْ حُوْضًا مَا يَيْنَ نَاجِيَتِيْهِ كَمَا بَيْنَ جَرْبَا وَأَذْرُحَ».

٨ ٢ ١٨ - النَّبِيِّ عَن ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ('''' عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَمَامَكُمْ حَوْضًا كُمَا يَئْنَ جَرْبَاءَ وَأَذْرُحَ» وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ الْمُثَنَّى «حَوْضِي» و حَلَّنَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ.

⁽٣٣) حَدُلُنَا أَبُو بَكُرٍ بْنُ أَبِي هَيْهَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةً عَنِ الأَعْمَشِ عَن طِيْقِي عَن عَبْدِ اللَّهِ

^(ُ • •) وحَائَنَاهُ عُنْمَانُهُ إِنْ أَبِي شَيْنَةً وَإِسْحَقُ بَنُ إِبْرَاهِيمَ غَن جَرِيرِ عَنِ الْأَعْمَشَ بَهَذَا الْإِمْنَادِ وَلَمْ يَذُكُو أَصْحَابِي أَصَحَابِي حَائَفَ عُنْمَانَ بُن أَبِي شَيْنَةً وَإِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كِلْاهُمَا عَن جَرِيرٍ ح و حَدَّفَا ابْنُ الْمُنشَى حَدَّفَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعَفْرِ حَدَّفَا شَفْهَ جَمِيفًا عَن مُقِيرَةً عَن أَبِي وَائِلٍ عَن عَبْدِ اللهِ عَنِ النّبِي عَلَيْهِ بِمَحْوَ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ وَفِي حَدِيثِ شَفْهَة عَن مُهِيرَة سَمِعْتُ أَبَا وَالِيلِ وَحَدَّثَنَاهُ سَعِيدُ بُنُ عَمْرُو الْأَسْعَيْقُ أَخْبَرَنَا عَشَرٌ ح و حَدَّثَنَا أَبُو بَكُو بَنُ أَبِي شَيْنَةً حَدَّثَنَا ابْنُ فُصَيْلٍ كِلاهُمَا عَن خَصَيْنٍ عَن أَبِي وَائِل عَن حُدَيْنَا ابْنُ فُصَيْلٍ كِلاهُمَا عَن خَصَيْنٍ عَن أَبِي وَائِل عَن حُدَيْنَا ابْنُ فُصَيْلٍ كِلاهُمَا عَن خَصَيْنٍ عَن أَبِي وَائِل عَن حُدِيثُ الْبُوعَةِ وَالْفَاعِقُ وَعَنِيلًا يَعْوَ حَدِيثِ الْأَعْمَشُ وَمُغِيرَةً

⁽٣٣) حَدَّتْنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَزِيعِ حَدَّثَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَن شُقِيَةً عَنِ مَقَدِ بْنِ حَالِدٍ عَن خَارِثَةً ﴿

⁽٠٠٠) وحَدَّلَيي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ غَرَّعْرَةَ حَدَّثَنَا حَرَّمِيُّ بْنُ عُمَارَةَ حَدَّثَنَا شَعْبَةُ عَنَ مَعْيَدِ بْنِ خَالَدِ أَنَّهُ مَسَمِع حَارِقَةَ لِمَنَ وهسبو الْحُزَاعِيُّ يَقُولُ

⁽٣٤) حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيمِ الزَّهْرَانِيُّ وَأَبُو كَامِلِ الْجَحْدَرِيُّ قَالا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَهُوَ ابْنُ رَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُوبُ عَن نَافِعِ عِن ابْنِ عُمَرَ (٠٠٠٠) حَدَّثَنَا زُهْيَرُ بْنُ حَرْبٍ وَهُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَّى وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْتَى وَهُوَ الْقَطَّالُ عَن عُبَيْدِ اللّهِ أَخْرَبِي نافِعٌ عَى الْن عُمَرَ

⁻ حَدَّثُنَا أَبِي حِ وحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بِشْرِ قَالا حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ

١٩ - وفِي رواية عَن عُبَيْدِ اللَّهِ ()، بِهَذَا الإِسْنَادِ، مِثْلَهُ. وَزَادَ: قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ: فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ: قَرْيَقَيْنِ بِالشَّأْمِ. يَيْنَهُمَا مَسِيرَةُ ثَلاثِ لَيَالٍ. وَفِي حَدِيتِ ابْنِ بِشْرِ: ثَلاثَةِ أَيَّامٍ.

• ٢٢٠ - ٣٥ عَن عَبْدِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَمَامَكُمْ حَوْضًا كَمَا بَيْنَ جَرْبَاءَ وَأَذْرُحَ. فِيهِ أَبَارِيقُ كَتُجُومِ السَّمَاءِ. مَنْ وَرَدَهُ فَشَرِبَ مِنْهُ، لَمْ يَظْمَأُ بَعْدَهَا أَبَدًا».

٣٢١ - ٣٦ عَن أَبِى ذَرِّ وَاللهُ اللهُ قَالَ: قُلْتُ: يَهَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا آنِيَسةُ الْحَسوْضِ؟ قَالَ: «وَالَّذِي نَفُس مُحَمَّدِ بِيَهِهِ! لآنِيَتُهُ أَكُسْرُ مِن عَمادِ نُجُومِ السَّمَاءِ وَكَوَاكِبِهَا أَلَا فِي اللَّيْلَةِ الْمُظْلِمَةِ الْمُصْحِيَةِ. آنِيَةُ الْجَنَّةِ، مَنْ شَرِبَ مِنْهَا لَمْ يَظْمَأْ آخِرَ مَا عَلَيْهِ. يَشْخَبُ فِيهِ مِيزَابَانِ مِنْ الْجُنَّةِ. مَنْ شَرِبَ مِنْهَا لَمْ يَظْمَأْ آخِرَ مَا عَلَيْهِ. يَشْخَبُ فِيهِ مِيزَابَانِ مِنْ الْجُنَّةِ. مَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَمْ يَظُمَأً. عَرْضَهُ مِثْلُ طُولِهِ. مَا بَيْنَ عَمَّانٌ إِلَى أَيْلَةَ. مَا وَهُ أَشَدُ يَاصًا مِنْ اللّهَمَانِ وَالْحَلَى مِنَ الْعَسَلِ».

٧٢٢ - ٣٧ عن قَوْبَانَ عَلَيْهِ (٣٧) أَنْ نَبِي اللّهِ عَلَيْهِمْ فَسُئِلَ عَن عَرْضِهِ فَقَالَ: «إِنّى لَيعُقْسِ حَوْضِي، أَذُودُ النّاسَ لأَهْلِ الْيَمَنِ، أَضُوبُ بِعَصَايَ حَتّى يَرْفَضَ عَلَيْهِمْ فَسُئِلَ عَن عَرْضِهِ فَقَالَ: «مِن مَقَامِي إِلَى عَمَّانَ» وَسُئِلَ عَن شَرَابِهِ فَقَالَ: «أَشَدُ يَاضًا مِنَ اللّبَنِ، وأَخْلَى مِنَ الْعَسَلِ. يَعُتُ فِهِ مِيزَابَانِ عَمَّانَ» وَسُئِلَ عَن شَرَابِهِ فَقَالَ: «أَشَدُ يَاضًا مِن اللّبَنِ، وأَخْلَى مِن الْعَسَلِ. يَعُتُ فِهِ مِيزَابَانِ يَمُدَّانِهِ مِنَ الْعَسَلِ. يَعُتُ فِهِ مِيزَابَانِ يَمُدُّانِهِ مِنَ الْجَنَّةِ ، أَحَدُهُمَا مِن ذَهَبِ، وَالآخَورُ مِن وَرِق» وحَدَّنَيهِ زُهنِرُ بُسنُ حَرْبٍ. حَدَّنَنا الْحَسَنُ بُنُ مُوسَى. حَدُّقَنَا شَيْبَانُ عَن قَتَادَةً. بِإِسْنَادِ هِشَامٍ. بِمِثْلِ حَدِيشِهِ. غَيْرَ أَنْهُ قَالَ: «أَنَا يَوْمُ الْهِبَامَةِ، عِنْدَ عُقْرِ الْحَوْضِ».

٣٨ ٥ - ٣٨ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ هَا اللَّهِي اللَّهِي اللَّهِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِي اللَّهُ اللَّهِي اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّلِهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الل

(٣٥) وَخَدَّثَنِي خَرْمَلَةُ بْنُ يَحْتِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبِ حَدَّثَنِي خُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَن نَافِع عَن عَبْدِ اللهِ

⁽⁻⁾ وحَدَّلَنِي مُولِدُ بُنُ مَعِيدٍ حَدَّقَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْمَرَةَ عَن مُومَى بْنِ عُقْيَةَ عَن مَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِلْـلِ حَدِيتُهِ عُيْدِاللّٰهِ.

⁽٣٦) وحَدَّلْنَا أَبُو بَكُو بُنُ أَبِي شَيْنَةُ وَاسْحَقُ بُنُ إِبْرَاهِيمَ وَآبُنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكَّيُّ وَاللّفَظُ لاَبُنِ أَبِي ضَيْنَةً قَالَ اِسْحَقُ أَخْبَرَنَا و قَالَ الآخَرَانِ حَدَّلَنَا عَبْدُ الْغَرِيزِ بْنُ عَثْدِ الصَّمَدِ الْفِيسِيُّ عَن أَبِي عِمْرَانَ الْمَتَوْنِيُّ عَنِ عَبْدِ اللّهِ بْنِي الصَّامَت عَن أَبِي فَرْ

⁽٣٧) حَدُّلْنَا أَبُو غَسَّانٌ الْمِشْمَعِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّي وَابْنَ بَشَّارٍ وَأَلْفَاظُهُمْ مُتَقَارِبَةٌ قَالُوا حَدَّثَنَا مُعَاذً وَهُو ابْنُ هِشَامٍ حدَّنِسِي أَسِي عَن قَنَادَةَ عَن سَالِمٍ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَن مَعْدَانَ انْ أَبِي طَلْحَةٌ الْيَعْمَرِيُّ عَن ثَوْبَانٌ

⁻ وحَدَّلَنَا مُحَمَّدُ بِّنُ نَشَّارٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَن قَلَاهُ عَن سَالِم بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَن مَصْدَانَ عِن ثَوْبَانَ عِن اللَّبِيِّ عَلَيْهُ فَوَاللَّهُ فَقَالَ وَسَمِعْتُهُ أَيْضًا مِن شَعْبَةَ فَقُلْتُ الظُّرُ الَّبِيِّ عَوَاللَّهُ فَقَالَ وَسَمِعْتُهُ لِيَحْيَى بْنِ حَمَّادٍ هَذَا حَدِيثٌ سَمِعْتَهُ مِن أَبِي عَوَاللّه فَقَالَ وَسَمِعْتُهُ أَيْضًا مِن شَعْبَةَ فَقُلْتُ الظُّرُ فِي قِيهِ فَلَظَرَ فِي فِيهِ فَحَدَّثَنِي بِهِ.

⁽٣٨) حَذَّتُنَا عَنْدُ الرَّحْمَٰنِ بْنُ سَلَامٍ الْجُمَحِيُّ حَدَّتَنَا الرَّبِيعُ يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ عَن مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَن أَبِي هُرَيْزَهُ

[–] وحَدْثَنِيهِ عُنَـٰذُ اللَّهِ بْنُ مُفَادٍّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُغَنَّةُ عَن مُحَمَّدِ بْنِ زِيادٍ سَمِعَ أَيَا هُرَيْرَةَ يَقُولا قَالَ رَسُولُ اللَّه ﷺ بمِثلِهِ.

٣٩ ه – ٣٩ عَن أَنَسَ بْنَ مَسَالِكِ ﷺ قَسَالَ: «قَسَالُ حَوْصِي كُمَسَا بَيْسَنَ أَيْلَةَ وَصَنْعَاءَ مِنَ الْيَمَنِ. وَإِنَّ فِيهِ مِنَ الأَبَارِيقِ كَعَدَدِ نُجُومِ السَّمَاءِ».

ه ٢٢٥ - ٤٠ عَن أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيَّ الْحَوْضَ رِجَالٌ مِمَّنْ صَاحَبَني. حَتَّى إِذَا رَأَيْتُهُمْ وَرُفِعُمُوا إِلَىيَّ، اخْتُلِجُمُوا دُونِي. فَلأَقُولَنَّ: أَيْ رَبِّ! أُصَيْحَابِي، أُصَيْحَابِي. فَلَيْقَالَنَّ لِي: إِنَّكَ لا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ».

٣٢٦٥ - 🕂 وَفِسِي روايسة عَسن أَنَسِسٍ اللهُ (``) عَسنِ النَّبِسِيِّ ﷺ: بِهَسَلْمًا الْمَعْنَسِي، وَزَادَ «آنِيَتُــةُ عَــدَدُ النُّجُــوم».

٢٢٧ - ٤١ عَن أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: «مَا بَيْسَ نَاجِيَتَيْ حَوْضِي كَمَا يَيْنَ صَنْعَاءَ وَالْمَادِينَةِ».

٣٢٨ - ٢٢٨ عَن أَنَسٍ ظُهُ (٤٢) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ. بِمِثْلِهِ. غَيْرَ أَنَّهُمَا شَكًّا فَقَالا: أَوْ مِثْلَ مَا يَيْسَ الْمَدِينَةِ وَعَمَّانٌ. وَفِي حَدِيثِ أَبِي عَوَانَةَ «مَا بَيْنَ لاَبَتَيُّ حَوْضِي».

٣٢٩ - ٣٤٤ عَن قَصَادَةَ (٤٣) قَالَ: قَسالَ أَنَسسٌ: قَسالَ نَبِسيُّ اللَّهِ ﷺ: «تُسرَى فِيسهِ أَبَسارِيقُ اللَّفسب وَالْفِطْنَةِ كَعَدَدِ نُجُومِ السَّمَاء».

٠٣٠ ه- بني وَفِي رواية عَن أَنَسِ بُسنِ مَسَالِكِ ﷺ اللَّهِ ﷺ اللَّهِ ﷺ قَسَالَ مِثْلَسَهُ، وَزَادَ «أَوْ أَكْثَرُ مِن عَدَدٍ نُجُومِ السَّمَاءِ».

٣٣١ ه- \$ فِي عَن جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ ﴿ اللَّهِ عَن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَلَا إِنِّي فَسَرَطٌ لَكُسمْ عَلَى الْحَوْضِ. وَإِنَّ بُعْدَ مَا بَيْنَ طَرَقَيْهِ كَمَا بَيْنَ صَنْعَاءَ وَأَيْلَةَ. كَأَنَّ الأَبَارِيقَ فِيهِ النُّجُومُ».

⁽٣٩) و حَدَّلِنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبِ أَخْبَرَنِي بُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابِ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكِ حَدَّلَهُ (٤٠) و حَدَّلِنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا عَفَانُ بْنُ مُسْلِمِ الصَّفَّارُ حَدَّثَنَا وُهَيْبٌ قَسَلَ سَمِعْتُ عَبْدَ الْعَزِيزِ بْنَ مِنْهَيْبٍ يُحَدَّثُ قَالَ حَدُّثُ أَلَسُ بْنُ مَالِكِ

⁽١٠) و حَدَّلَنَا ٱلْوَ يَكُو لِنُ إِلِي شَيْبَةً وَعَلِيُّ إِنْ خُمِرٍ قَالا حَدَّثَنَا عَلِيُّ لِنُ مُسْهِرٍ ح و حَدُثَنَا ٱلِنو كُرَيْسِ حَدَّلْنَا الِنَّ لَمَسْيِلِ جَمِيعًا عَنِ الْمُخْتَارِ لَى فُلْقُلِ عَى أَنَّس

⁽٤١) وحَدَّثَنَا غَاصِمٌ مِنْ النَّصْرِ النَّيْمِيُّ وَهُرَيْمُ بَنُ عَبْدِ الأَعْلَى وَاللَّفْظُ لِمَاصِمٍ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ سَمِعْتُ أَبِي حَدَّثَنَا فَعَادَةُ عِن أَسِ (٤٧) وحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَاءِ حَدَّثَنَا هِشَامٌ ح وحَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِي الْحَلُوابِيُّ حَدَّثَنَا أَنُو الْولِيدِ الطَّبَالسِيُّ حَدَّثُنَا أَبُو عَوَّامَةً كِلاهُمَا عَن قَتَادَةً عَن أَنْس

⁽٤٣) وخَدُّلَي يَعْنَى بْنُ حَبِيبِ الْحَارِثِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرُّزِّيُّ قَالا حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ عَن سَعِيدٍ عن فَحَادة

⁽٠٠٠) وحَدُنْلِيهِ زَهْيْرُ بْنُ خَرْبٌ حَدَّثْنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثْنَا شَيْبَانُ عَن قَادَةَ قَال: قَالَ أَسَنُ بْنُ مَاللَّهِ (٤٤) حَدَّثَنِي الْوَلِيدُ نْنُ شَجَاعٍ بْنِ الْوَلِيدِ السَّكُونِيُّ حَدَّثَنِي أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ حَدَّثَنِي رِيَادُ بْنُ خَيْنَمَهُ عَن سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ عن جَابِر

٢٣٢ - ٥٢٣٢ عَن عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقُسَاصِ (**) قَسَالَ: كَتَبْسَتُ إِلَى جَسَابِرِ بْسِ سَسَمُرَةَ مَسَعَ غُلامِي نَافِعٍ: أَخْبِرُنِي بِشَيْءٍ مَسَعِقْتُهُ مِن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. قَالَ فَكَتَبَ إِلَيَّ: إِنِّي مَسَمِعْتُهُ يَقُولُ «أَنَا الْفَرَطُ عَلَى الْحَوْضِ».

المعنى العام

إن أفضل ما يقدم إلى العطشان الظمآن جرعة ماء، فإذا كان الطمأ شديداً لم يسبق له مثيل، وإذا كانت الشرية بما هو أبيض من اللبن، وأحلى من العسل، وأطيب رائحة من المسك، في أباريق من ذهب وفضة، صافية لامعة كالنجوم في الليل، وإذا كان الساقي هو أحب حبيب كان في الدنيا، وإذا كان الشراب يروى رياً، لا يظمأ شاريه بعده أبدا. إذا كان الأمركذلك كانت المذة أعظم منه، والفضل خير الفضل، والإحسان أفضل إحسان.

في الموقف العظيم يوم القيامة يشتد الحر، وتدنو الشمس من الرءوس، فيعرق الناس، فمنهم مِنْ يَبِلَغُ عَرِقَهُ عَقِبِهُ، ومِنْهُمْ مِنْ يَبِلِغُ عَرِقَهُ نَصِفْ سَاقَهُ، ومِنْهُمْ مِنْ يَبِلُغُ فَذُهُ، ومنهم من يبلغ خاصرته، ومنهم من يبلغ منكبه، ومنهم من يبلغ فاه، ومنهم من يغطيه عرقه، حتى يذهب عرقهم في الأرض سبعين ذراعا، تعطى الشمس يوم القيامة حرعشر سنين، ثم تدنو من جماجم البشر، حتى تكون قاب قوسين، فيعرقون، حتى يرشح العرق في الأرض قامة، ومن هذا الظمأ الشديد يتفرق الناس إلى الصراط، فيجد المؤمنون في طريقهم حوضًا من شراب، مربع المساحة، طوله كعرضه، ضلعه مئات الأميال، يتسع لكل الواردين عليه، دون زحام، عليه أباريق وكيزان، كعدد النجوم في السماء الصافية التي لا غيم فيها ولا قمر، إذا مد المؤمن يده إلى الإبريق، أسرع الإبريق مملوءا إلى يده، ثم إلى فمه، لا عناء، ولا مشقة، إذا نظر إلى مائه وجده أشد بياضاً من اللبن، وإذا وصلت رائحة الشراب إلى أنفه أحس أنه أطبِب من المسك، وإذا تذوقه وجده أحلى من العسل، وأبرد من الثلج، متعة لم تخصر على قلب بش، بعد حرمان وحاجة إليها لم تخطر على قلب بشر، ولمن هذا الحوض؟ ومن أين شرابه، إنه لمحمد ﷺ، أكرمه ربه به، ليكرم به أمته، إن صاحبه الرءوف الرحيم واقف، يرحب بالواردين، وملائكة الله تحيط بهم في بهجة وسرور، تقول لهم: اشريوا هنيئا بما كنتم تعملون، محمد ريال يقف بجوار الحوض، وعلى قمته، وفي يده عصا صغيرة، أعظم من عصا موسى، بإشارتها يبتعد عن الحوض من لا يستحق الشرب، ويقرب من الحوض من هو أهل له، ويإشارتها يقدم إلى الحوض أناس على أناس، على أساس صالح أعمالهم وجهادهم في الدنيا، ينظمهم وينظم ورودهم بإسارة عصاه، وهو فرح بهم، مسرور بكثرتهم، لكن في غمرة هذا السرور يعاجأ بمنظر رهبب، جماعة ممن كانوا أصحابه، بعرفهم ويعرفونه، يردون نحو الحوض، ينادون: أنقذنا ينا محمد. عطاشي ينا محمد. ويتحه الرسول ﷺ نحوهم ليساعدهم، فتحول الملائكة بينه ويبنهم، فيقول للملائكة: هؤلاء

⁽٤٥) حَدَّنَا فَتَيْنَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكُرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالا حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَعِيلَ عَنِ الْمُهَاجِرِ بْنِ مِسْمَارِ عَن عَامِر بْنِ معْدِ

أصحابى. هؤلاء أصحابى. هم منى ومن أمتى، إننى أعرفهم ويعرفوننى؟ إلى أين نذهبون بهم، فتقول الملائكة الى النار، فيقول: ولماذا؟ فيقولون: إنك لا تدرى مادا أحدثوا فى دينهم بعد موتك، إنهم بدلوا، وغيروا، وكفروا، وارتدوا، فيقول: سبحانك ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِينًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَقَّبْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْء شَهِيدٌ﴾ [المائدة: ١٧٧].

ونرجع إلى المنطر البديع، منظر الحوض والشاريين، إن ماءه لا يغيض، ولا يعيض، لا برىفع و لا يزيد ولا ينخفض عن مستواه، ولا ينقص رغم شرب الملايين وملايين الملايين، إن مده من نهر الكوثر الذي يجرى في الجنة، يصب فيه، فإذا رفعت بصرك إلى أعلى رأيت عجبا، ميزابين في الفضاء، أحدهما من ذهب، والآخر من فضة، يمسكهما الله، ما يمسكهما من أحد من بعده، إنهما يمتدان في السماء إلى الجنة، فيلقيان من شرابها في هذا الحوض قطعا قطعا، لا تسأل: كيف؟ ولا تعجب، فإنها أحوال الآخرة، فإنها ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، سقانا الله من حوضه صلى الله عليه وسلم، شربة لا نظماً بعدها أبداً.

المباحث العربية

(أنا فرطكم على الحوض) الفرط بفتح الفاء والراء، والفارط هو الذي يتقدم الوارد، ليصلح له الحياض، والدلاء، ونحوها من أمور الاستسقاء، فمعنى: « أنا فرطكم على الحوض»، أي سابقكم لأهيئ وأعد لكم حوضى للشرب منه.

و«الحوض» «ال» فيه للعهد، أي حوض النبي على وجمع الحوض حياض وأحواض، وهو مجمع الماء، وهل للنبي على حوض واحد؟ أو أكثر؟ وهل للأنبياء أحواض؟ وأين مكان الحوض من أحداث يوم القيامة قبل الصراط؟ أو بعده؟ سيأتي تفصيل ذلك في فقه الحديث.

وقد تكلمت الروايات عن مساحته، وعن مائه، وعن أكوابه، وعمن يرده، وعمن يحال بينهم وبينه، فعن مساحته: تقول الرواية الثامنة «حوضى مسيرة شهر، وزواياه سواء» وتقول الرواية الثامنة «إن عرضه كما بين أيلة إلى الجحفة» و«أيلة» بفتح الهمزة وسكون الياء، مدينة، كانت عامرة، بطرف بحر القلزم، من طرف الشام، قال الحافظ ابن حجر: وهي الآن خراب، يمربها الحاج من مصر، فتكون شماليهم، ويمر بها الحاج من غزة وغيرها، فتكون أمامهم، وإليها تنسب العقبة المشهورة عند المصريين، وبينها وبين المدينة النبوية نحو الشهر، بسير الأثقال، إن اقتصروا كل يوم على مرحلة.

وهى من مصر على أكثر من النصف من ذلك، وهى دون الثلث بين مصر ومكة، وهى أقرب لمصر. وقد مرقرينا أن صاحب أيلة جاء إلى رسول اللَّه ﷺ وصالحه، وقال النووى: بينها وبين المدينة نحو خمس عشرة مرحلة، وبينها وبين مصر نحو ثمان مراحل، فهى متوسطة بين المدينة، ودمشق ومصر.

أما الجحفة فهى على نحو سبع مراحل من المدينة، في الطريق إلى مكة، أو ثلاث مراحل من مكة، والمسافة بالمراحل لم تكن محددة، لأن المقصود بها كان المسافة التي تتعب عندها الإبل في

مسبرها، فبنزل الركب ليستريح ويريح الرواحل، فبعصهم يقدرها بأربعة برد، وبعضهم يقدرها بريدين، وحتى البريد بعضهم يقدره بفرسخين، وبعضهم يقدره بأربعة فراسخ، وحتى الفرسح بعضهم يقدره بتلاثة أمبال، ويعضهم يقدره بستة أميال، فما بين أيلة والجحفة يزيد على تنتين وعشرين مرحلة، ولو قدرنا المرحلة بأربعة برد، والدريد بأربعة فراسخ، والفرسخ بثلاثة أميال، تصبح المسافة بين أيلة والجحفة ستة وخمسين ميلا وألف ميل، وإذا كان هذا عرض حوصه صلى الله عليه وسلم، وزواياه سبواء، أي مربع الشكل كانت مساحته نصو مليون ومائة وخمسة عشر ألف ومائة وستة وثلاثين ميلا.

وفى الرواية الحادية عشرة «إن أمامكم حوضا، ما بين ناحيتيه، كما بين جريا وأذرح » وجرياء بفتح الجيم وسكون الراء، تأنيت أجرب، جاءت فى البخارى ممدودة، وقال النووى: الصواب أنها مقصورة، قال: والمد خطأ، وأثبت صاحب التحرير المد، وجوز القصر، وأما «أذرح » فبهمزة مفتوحة، ثم ذال ساكنة، ثم راء مضمومة، بعدها حاء، قال النووى: هذا هو الصواب المشهور، ورواه بعضهم بالجيم، وهو تصحيف، وهى مدينة فى طرف الشام، فى قبلة الشويك، بينها وبينه نحو نصف يوم، وهى فى طرف الشين – فى طرفها الشمالى، و« تبوك » فى قبلة «أذرح » بينهما نحو أربع مراحل، وبين « تبوك » ومدينة النبى النبى النبي عشرة مرحلة.

يقول الراوى عن هاتين المدينتين (جريا وأذرح) «قريتين بالشام، بينهما مسيرة ثلاث ليال» وقد غلطه الحافظ صلاح الدين العلائي، وقال: ليس كما قال، بينهما غلوة سهم، وهما معروفتان بين القدس والكرث، قال: وقد ثبت القدر المحذوف عند الدارقطني وغيره، بلفظ «ما بين المدينة، وجرياء وأذرح»، اها فالمسافة نحو أربع عشرة مرحلة.

وفي الرواية الثالثة عشرة «عرضه مثل طوله، ما بين عمان إلى أيلة «قال النووى: وأما عمان فبفتح العين وتشديد الميم، وهي بلدة بالبلقاء من الشام، والمعروف في روايات الحديث وغيرها ترك صرفها. وتنسب إلى البلقاء لقريها منها، والبلقاء بلدة معروفة في فلسطين، والطاهر أن فيه مقدراً محذوفا، كسابقه أى ما بينهما وبين المدينة، ففي الرواية السادسة عشرة «قدر حوضى المتممة للعشرين «مثل ما بين المدينة وعمان»، وفي الرواية السادسة عشرة «قدر حوضى كما بين أيلة وصنعاء من اليمن» وكذا في الرواية الثانية والعشرين، وقوله «من اليمن» عدن "وفي رواية «مثل عدن وأيلة» وفي أخرى «أبعد من أيلة إلى عدن "وفي رواية «ما بين عمان إلى أيلة» و «عمان » هذه بضم العين وفتح الميم مخففة، بلد معروف على ساحل البحر من جهة البحرين، وفي رواية كما بين صنعاء إلى المدينة وفي رواية ما بين بصرى إلى صنعاء أو ما بين أبلة إلى مكة وبصرة بضم الباء وسكون الصاد بلد معروف بطرف الشام من جهة الحجازوفي رواية ما بين «مكة وعمان» وفي رواية «ما بين البدناء ولين رواية «ما بين البدناء وسكون الصاد بلد منعاء ومكة» وفي رواية «كما بين البيضاء بالقرب من الربذة، البلد المعروف بين مكة وفي رواية «كما بين البدنية، البلد المعروف بين مكة والمدينة.

قال الحافظ ابن حجر: وهذه المسافات متقارية، وكلها ترجع إلى نحو نصف شهر، أو تزيد قليلا

أو تنقص، وقد جمع العلماء بين هذا الاختلاف، فقال عياض: هذا من اختلاف النقدير، لأن ذلك لم يقع في حديث واحد، حتى يعد اضطراباً من الرواة، وإنما جاء في أحاديث مختلفة، عن غير واحد من الصحابة، سمعوه في مواطن مختلفة.

وكان النبى على يستجله من العبارة، ويقرب في كل منها مثلا لبعد أقطار الحوض وسعته، بما يستجله من العبارة، ويقرب ذلك، للعلم ببعد بين البلاد النائية، بعضها عن بعض، لا على إرادة المسافة المحققة. قال: فبهذا يجمع بين الألفاظ المختلفة من جهة المعنى، وتعقبه الحافظ ابن حجر، من جهة أن ضرب المثل والتقدير إنما يكون فيما يتقارب، وأما هذا الاختلاف المتباعد، الذي يزيد تارة على ثلاتين يوما، وينقص إلى ثلاثة أبام، فلا.

وقال القرطبى: ظن بعض الجاهلين أن الاختلاف فى قدر الحوض اضطراب، وليس كذلك، ثم نقل كلام القاضى عياض، وزاد: وليس اختلافا، بل كلها تفيد أنه كبير، منسع، متباعد الجوانب، ثم قال: ولعل ذكره للجهات المختلفة بحسب من حضره، ممن يعرف تلك الجهة، فيخاطب كل قوم بالجهة التى يعرفونها.

وأجاب النووى بأنه ليس فى ذكر المسافة القنيلة ما يدفع المسافة الكبيرة، والأكثر ثباتا بالحديث الصحيح، فلا معارضة، قال الحافظ ابن حجر: وحاصله أنه يشير إلى أنه أخبر أولا بالمسافة اليسيرة، ثم أعلم بالمسافة الطويلة، فأخبر بها، كأن الله تفضل عليه باتساعه، شيئا بعد شىء، فيكون الاعتماد على ما يدل على أطولها مسافة، والله أعلم.

وعن مائه وأكوابه تقول الرواية الثالثة «ماؤه أبيض من الورق، وريحه أطيب من المسك، وكيزانه كنجوم السماء» قال النووى: هكذا هو فى جميع النسخ «الورق» بكسر الراء، وهو الفضة، قال: والنحويون يقولون: إن فعل التعجب الذي يقال فيه: هو أفعل من كذا (يقصد أفعل التفضيل فهو هنا أفعل تفضيل، وليس أفعل تعجب، وإن كان هذا الشرط واحدا فيهما) إنما يكون فيما كان ماضيه على ثلاثة أحرف، فإن زاد لم يتعجب من فاعله - أي ولم يصغ منه أفعل التفضيل إلا بواسطة - وإنما يتعجب من مصدره، فلا يقال: ما أبيض زيدا، ولا زيد أبيض من عمر، وإنما يقال: ما أشد بياضه، وهو أشد بياضا من كذا، وقد جاء في الشعر أشياء من هذا الذي أنكروه، فعدوه شانا، لا يقاس عليه، وهذا الحديث يدل على صحته، وهي لغة، وإن كانت قليلة الاستعمال، ومذها قول عمر: ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع.

وفى الرواية الثانية عشرة «فيه أباريق كنجوم السماء» وفى الرواية الثالثة عشرة «لأنيته أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها، ألا فى الليلة المظلمة المصحية، ماؤه أشد بياضا من اللبن، وأحلى من العسل» وفى الرواية الرابعة عشرة «وسئل عن شرابه فقال: أشد بياضا من اللبن، وأحلى من العسل، يغت فيه ميزابان، يمدانه من الجنة، أحدهما من دهب، والآخر من الورق» وفى الرواية السادسة عشرة «وإن فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء» وفى الرواية الواحدة والعشرين «نرى فيه أباريق الدهب والفضة كعدد نجوم السماء» وفى الرواية «أو أكتر من عدد نجوم السماء» وفى الرواية الثانية والعشرين «كأن الأباريق فيه النجوم».

فتحصل لنا من أوصاف أوانيه·

من حيث العدد: هى أكتر من عدد نجوم السماء، زاد فى الرواية التالثة عشرة « ألا فى الليلة المطلمة المصحية » و « ألا » للتنبيه والتأكيد، ورؤية النجوم فى الليلة المظلمة التى لا قمر فيها أكثر وضوحا ولمعانا، وأكثر عددا. قال النووى: المختار والصواب أن هذا العدد للانية على ظاهره، وأنها أكتر عددا من نجوم السماء، ولا مانع عقلى ولا شرعى يمنع من ذلك، بل ورد الشرع به مؤكدا، كما قال صلى الله عليه وسلم « والذى نفس محمد بينه لآنيته أكتر من عدد نجوم السماء » كذا فى الرواية التالثة عشرة - وقال القاضى عياض هذا إشارة إلى كثرة العدد، وغايته الكثرة، من باب قوله صلى الله عليه وسلم « لا يضع العصاعن عاتقه » - كناية عن كثرة السفر - وهو من باب المبالغة، معروف فى الشرع واللغة، ولا يعد كذبا إذا كان المخبر عنه فى حيز الكثرة والعظم ومبلغ الغاية فى بابه، بخلاف ما إذا لم يكن كذلك، قال: ومثله « كلمته ألف مرة » و « لقيته مائة كرة » فهذا جائز إذا كان كثيرا، وإلا فلا. قال النووى: هذا كلام القاضى، والصواب الأول.

من حيث الجنس: الذهب والفضة.

من حيث النوع والشكل: آنية. إبريق. كون، وكلها إناء له عروة، وكأن اختياره هنا لأن الشارب سيغمسه في الحوض بيده، فناسبه ما له عروة، بخلاف الشراب في الجنة، فإنه في كأس أو كوب، يملأ من غيب إلى عبد.

من حيث اللون: أشد بياضا من اللبن، وأبيض من الفضة اللامعة.

من حيث الطعم: أحلى من العسل.

من حيث الرائحة: أطيب من المسك.

من حيث البرودة: عند أحمد « أبرد من الثلج » وعند البزار، والترمذي « وماؤه أشد برداً من الثلج ».

من حيث الليونة: عند ابن أبي عاصم وابن أبي الدنيا « وألين من الزيد ».

من حيث مصدر مائه: في روايتنا الرابعة عشرة «يفت فيه ميزابان، يمدانه من الجنة، أحدهما ذهب، والآخر من الورق» ومعنى «يفت» بفتح الياء وضم الغين وكسرها، وتشديد التاء، أي يدفقان فيه من أعلى، وقيل: يصبان فيه دائما صبا شديدًا، ووقع في بعض النسخ «يعب» بضم العين، بعدها باء، والعب الشرب بسرعة في نفس واحد، ووقع في رواية «يثعب» بثاء وعين وياء، أي ينفجر

و« ميزابان » تثنية ميزاب، وأصله « مثراب » بهمن فخففت إلى ياء، وهو أنبوب أو قناة يصرف بها الماء من سطح بناء إلى وضع عال، وفي الرواية التّالنة عشرة « آخر ما عليه، يشخب فيه ميزابان من الجنة » يشخب بضم الخاء وفتحها، والشخب السيلان وأصله ما خرج من تحت يد الحالب عند كل غمرة، وعصرة لضرع الشاة.

وقال الحافظ ابن حجر: الكوثر نهر داخل الجنة، ماؤه يصب في الحوض، ويطلق على الحوص كوثر، لأنه يمد منه، فهو مادة الحوض، كما جاء صريحاً في حديث البخاري «بينما أن أسير في الجنة، إدا أنا بنهر، حافتاه قباب الدر المجوف، قلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الكوتر، الدى أعطاك ربك، فإذا طينه – أو طينه – مسك أزفر».

وأما عمن يرده، ويشرب منه، ومن يحال بينهم وبينه: فتقول الرواية الثانية « من شرب لم يطمأ أبداً، ولبردن عليَّ أقوام أعرفهم ويعرفوني، تم يصال بيني ويينهم، فأقول: إنهم مني؟ فيقال: إنك لا تدري ما عملوا بعدك، فأقول: سحقا. سحقا لمن بدل بعدي» وتقول الرواية الرابعة « إني على الحوض، حتى أنظر من يرد عليَّ منكم، وسيؤخذ أناس دوني، فأقول: يا رب. منى ومن أمتى؟ فيقال: أما شعرت ما عملوا بعدك؟ واللَّه ما برحوا بعدك يرجعون على أعقابهم» وفي الرواية الخامسة « إني على الحوض أنتظر من يرد عليَّ منكم، فوالله، ليتقطعن دوني رجال فلأقولن: أي رب مني ومن أمتي؟ فيقول: إنك لا تدرى ما عملوا بعدك، مازالوا يرجعون على أعقابهم» وفي الرواية السادسة « إني لكم فرط على الحوض، فإياى، لا يأتين أحدكم فيذب عنى، كما يذب البعير الضال، فأقول: فيم هذا؟ فيقال: إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدك، فأقول سحقا» وفي الرواية التاسعة « أنا فرطكم على الحوض، ولأنازعن أقواما، ثم لأغلبن عليهم، فأقول: يا رب. أصحابي؟ أصحابي؟ فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك » وفي الرواية الرابعة عشرة « إني لبعقر حوضي » أي لواقف في قاعدته « أذود الناس لأهل اليمين» أي أدفع الناس، لأوسع الأهل اليمين أن يشربوا « أضرب بعصاي حتى يرفض عليهم » بفتح الباء وسكون الراء وفتح الفاء وتشديد الدال، أي حتى يتفرقوا عنهم، ويخلص لهم، وفي الرواية الخامسة عشرة « لأذودن عن حوضي رجالا، كما تذاد الغريبة من الإبل» وفي الرواية السابعة عشرة «ليردن علىَّ الحوض رجال، ممن صاحبني، حتى إذا رأيتهم، ورفعوا إلى، اختلجوا دوني » بضم التاء وكسر اللام وضع الجيم، أي جذبوا وانتزعوا بعيدا عني « فلأقولن: أي رب. أصيصابي؟ أصيصابي؟، فليقالن لي: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك » وفي رواية للبخاري « إني فرطكم على الحوض، من مر عليَّ شرب، ومن شرب لم يظمأ أبداً، ليردن عليَّ أقوام، أعرفهم و يعرفوني، ثم يجال بيني وبينهم » وفي رواية له « يرد على يوم القيامة رهط من أصحابي، فيجلون عن الحوض » بضم الياء وسكون الجيم وفتح اللام، أي يطردون ويبعدون وفي رواية « فيحلثون عنه » بضم الباء وفتح الحاء، وتشديد اللام المفتوحة، بعدها همزة مضمومة، أي يطربون « فأقول: يارب أصحابي؟ فيقول: إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك، إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقري» وفي رواية له « بينا أنا قائم، فإذا زمرة، حتى إذا عرفتهم، خرج رجل من بيني وبينهم، فقال: هلم. فقلت: أين؟ قال: إلى النار. واللَّه. قلت: وما شأنهم؟ قال: إنهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقري، ثم إذا زمرة، حتى إذا عرفتهم، خرج رجل من بيني وبينهم، فقال: هلم. قلت: أين؟ قال: إلى النار، واللَّه. قلت: ما شأنهم؟ قال: إنهم أرتدوا بعدك على أدبارهم القهقري، فلا أراه يخلص منهم إلا مثل همل الغنم» أي لا يخلص من هؤلاء الذين وفدوا من الحوض، وكنادوا بردونه فصدوا عنه، والهمل يفتحتين الإبل بلا راع أو الضالة، أي لا يرد منهم إلا القليل، لأن الهمل في الإيل قليل بالنسبة لغيره.

من هذه الروايات يتبين:

- أن من شرب من الحوض لا يظمأ أبداً. قال القاضى: ظاهره أن الشرب منه يكون بعد الحساب والنجاة من النار، فهذا هو الذي لا يظمأ بعده، قال: وقيل: لا يشرب منه إلا من قدر له السلامة من

الذار، قال: ويحتمل أن من شرب منه من هذه الأمة، وقدر عليه دخول النار، لا يعدّب فيها بالطمأ، بل يكون عدابه بغير دلك، لأن طاهر هذا الحديث أن جميع الأمة يشرب منه، إلا من ارتد، وصار كافرا، وسيأتى مزيد لهذه المسألة في فقه الحديث.

- (من ورد شرب) أى من ورد حوضى، وفى الكلام قيد ملاحظ، أى من ورد الحوض ومكن من الشرب، ففى الأحاديث السابقة أن قوما يردون، فيدادون، فلا يشربون، ففى الرواية السابعة عشرة «ليردن على الحوض رجال» وفى روايتنا الثانية عشرة «من ورد فشرب منه لم يطمأ بعدها أبدا» أو المراد من الورود الورود المفضى إلى الشرب الموصل إليه فعلا، والمراد من الورود مع الدود، والطرد، القرب والدنو منه.
- (ليردن على أقوام أعرفهم ويعرفونى) بعلامات، وليست المعاصرة والرؤية الدنيوية شرطاً للمعرفة، ففى الرواية الرابعة والخامسة « منى ومن أمتى » لكن فى الرواية السابعة عشرة «ليردن على الحوض رجال ممن صاحبنى» وفى الرواية التاسعة « فأقول: يارب، أصحابى. أصحابى؟ فيقال: إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدك » فالظاهر أن المراد المعرفة بالرؤية والصحبة الشرعية، ويكونون ممن قتلوا فى حروب الردة مثلا.
- (ثم يحال بينى وبيئهم) بينت رواية البخارى السابقة أحداث هذه الحيلولة، وإلى أين يذهبون، وفي الرواية التاسعة « ولأنازعن أقواما، ثم لأغلبن عليهم ».
- (إنك لا تدرى ما عملوا بعدك؟ والله ما برواية الرابعة «أما شعرت ما عملوا بعدك؟ والله ما برحوا بعدك يرجعون على أعقابهم» كناية عن البردة والرجوع عن الإسلام، وفي الرواية السادسة والتاسعة «إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدك».
- (فأقول: سحقا. سحقا. لمن بدل بعدى) « سحقا » بسكون الحاء، ويجوز ضمها، ومعناه بعدًا بعدًا ، ونصب بتقدير فعل، أى ألزمهم الله سحقا، يقال: سحقه الله وأسحقه، أى أبعده، وسحقته الربح، أى طردته، وأبعدته، والجمئة حَبرية.
- (فقالت لماشطتها: كفى رأسى) بضم الكاف وتشديد الفاء، أى اجمعى شعرى وضميه بعض، لأغطيه، وأخرج.
 - (صلى على أهل أحد صلاته على الميت) قال النووى: أي دعا لهم بدعاء صلاة الميت.
- (وإنى قد أعطيت مفاتيح خزائن الأرض، أو مفاتيح الأرض) قال النووى: هكذا هو فى حميع النسخ « مفاتيح » فى اللفظين، بالباء، قال القاضى: وروى « مفاتح » بحذف الباء، فمن أثنتها فهو جمع مفتح، وهما لغتان فيه.

وفى الرواية التامنة «ثم صعد المنبر، كالمودع للأحياء والأموات» أى خرج إلى قتلى أحد، ودعا لهم، دعاء مودع، ثم دخل المدينة، فصعد المنس فكانت خطبته هذه آخر ما خطب، خطبة مودع، حتى قال النواس بن سمعان. قلنا؛ يارسول الله، كأنها موعظة مودع.

وتوديع الأحباء ظاهر، لأن سياقه يشعر بأن ذلك كان في آخر حياته صلى اللَّه عليه وسلم، وأما

- توديع الأموات، فيحتمل أن يكون الصحابى أراد بذلك انقطاع زيارته الأموات بجسده، لأنه بعد موته -وإن كان حيا فهى حياة أخروية، لا تشبه الحياة الدنيا، ويحتمل أن يكون المراد بتوديع الأموات. استغفاره لهم.
- (فكانت آخر ما رأيت رسول الله على المتبر) أى فكانت هذه الخطبة آخر خطده صلى الله عليه وسلم على المندر، واكتفى بنفى الرؤية ليكون صادقا، إذ يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم لم يره.
- (فقال له المستورد: ألم تسمعه قال: الأواني؟ قال: لا) أى قال المستود لشيخه: ألم تسمع شيخك يذكر في الحديث وصف أواني الحوض؟ قال الشيخ: لا لم أسمع.
- (فقبال المستورد: تبرى فيه الآنية مثبل الكواكب) « تبرى» بضم التاء، مبنى المجهول، بمعنى « تظن » و « الآنية » نائب فاعل، وهى للجنس، فما صدقها متعدد، و « مثبل » مفعول منصوب، والمعنى تظن الأوانى فى الصوض مثبل الكواكب، يخيبل لرائيها أنها كواكب فى الكثرة والصفاء واللمعان.
 - (إن أمامكم حوضا) بفتح الهمزة، أي قدامكم زمنا، وفي رواية «حوضي «-
- (والذي نفسي بيده. لآنيته أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها، ألا في الليلة المظلمة المصحية، آنية الجنة، من شرب منها لم يظمأ آخر ما عليه) أي آخر حياته، أي أبدا، قال النووي: وأما قوله صلى الله عليه وسلم « آنية الجنة » فضبطه بعضهم برفع « آنية » وبعضهم بنصبها، وهما صحيحان فمن رفع فخبر مبتدأ محذوف، أي هي آنية الجنة، ومن نصب فبإضمار « أعنى » أو نحوه.
- (إنى لبعقر حوضى) العقر بضم العين وفتحها، مع سكون القاف، وهو أصل كل شيء، وعقر الدار وسطها.
- (أَدُود النّاس لأهل اليمن) أى أدفعهم بعيدا، لأخلى الحوض أو أوسع لشرب أهل اليمن، لسبقهم إلى الإسلام، وتمسكهم به، وإخلاصهم له، ورقة قلوبهم فيه.
- (أضرب بعصاى، حتى يرفض عليهم) أى حتى يسيل عليهم، ويتمكنوا منه، قال القاضى: وعصاه المذكورة فى هذا الحديث هى المكنى عنها بالهراوة فى وصفه صلى الله عليه وسلم فى كتب الأوائل بصاحب الهراوة، قال أهل اللغة: الهراوة بكسر الهاء العصاء قال: ولم يأت لمعناها فى صنعه صلى الله عليه وسلم تفسير إلا ما يظهر فى هذا الحديث، قال النووى: وهذا الذى قال فى تفسير الهراوة بهذه العصا بعيد أو باطل، لأن المراد بوصفه بالهراوة تعريفه بصفته، يراها الناس معه، ويستدلون بها على صدقه، وأنه المبشر به، المذكور فى الكتب السابقة، فلا يصح تفسيرها بعصا تكون فى الاخرة، والصواب فى تفسير صاحب الهراوة ما قاله الأئمة المحققون أنه صلى الله عليه وسلم كان يمسك القضيب بيده كتيرا، وقيل: لأنه كان يمشى والعصا بين يديه، وتغرز له، فبصلى إلبها، وهذا مشهور فى الصحيح.

(لأنودن عن حوضى رجالا، كما تذاد الغريبة من الإبل) قال النووى: معناه كما يذود الساقى النافة الغريبة عن إبله، إذا أرادت الشرب مع إبله. اهـ والحكمة فى الدود المدكون أنه صلى الله عليه وسلم يريد أن يرشد كل أحد إلى حوض نبيه، على ما تقدم أن لكل نبى حوضا، ويأنهم يتباهون بكثرة من يتبعهم، فيكون ذلك من جملة إنصافه، ورعاية إخوانه من النبيين، لا أنه يطردهم بخلا عليهم بالماء، ويحتمل أنه يطرد من لا يستحق الشرب من الحوض. كذا قال الحافظ ابن ححن وفيه نطن فليس فى الحديث إشارة إلى الدلالة على حوض آخن وكل ما فيه الإبعاد عن حوضه، والاحتمال التانى صحيح، ولا شيء فيه، والظاهر أن هؤلاء الرجال من أمم أخرى غير الإسلام، لتشبيههم بالإبل الغريبة.

(حتى إذا رأيتهم، ورفعوا إلى اختلجوا دوني) «ورفعوا إلى » بالبناء للمجهول، أي أظهرهم الله حتى أعرفهم اقتطعوا وانتزعوا بعيدا عنى.

(ما بين لابتى حوضى) أى ما بين ناحيتى حوضى، كما جاء فى الرواية الثامنة عشرة، وأصلها الأرض ذات الحجارة السود، فأطلقت على مطلق شاطئ الحوض.

فقه الحديث

قال النووى: قال القاضى عياض رحمه الله: أحاديث الحوض صحيحة، والإيمان به فرض، والتصديق به من الإيمان، وهو على ظاهره عند أهل السنة والجماعة، لا يتأول، ولا يختلف فيه، قال القاضى: وحديثه متواتر النقل، رواه خلائق من الصحابة، فذكره مسلم من رواية ابن عمرو بن العاص وعائشة وأم سلمة، وعقبة بن عامر وابن مسعود وحذيفة وحارثة بن وهب، والمستورد وأبى ذر، وثويان وأنس وجابر بن سمرة، ورواه غير مسلم من رواية أبى بكر الصديق وزيد بن أرقم وأبى أمامة وعبد الله ابن زيد، وأبى برزة وسويد بن جبلة، وعبد الله بن الصنابحى والبراء بن عازب وأسماء بنت أبى بكر وخولة بنت قيس وغيرهم قال النووى: ورواه البخارى ومسلم أيضا من رواية أبى هريرة، ورواه غيرهما من رواية عمر بن الخطاب وعائذ بن عمر وآخرين، وقد جمع ذلك كله الإمام الحافظ أبو بكر البيهقى من رواية عمر بن الخطاب وعائذ بن عمر وآخرين، وقد جمع ذلك كله الإمام الحافظ أبو بكر البيهقى كون في كتابه البعث والنشور، بأسانيده وطرقه المتكاثرات، قال القاضى: وفي بعض هذا ما يقتضى كون الحديث متواتراً، اه وزاد الحافظ ابن حجر طرقا أخرى، ثم قال:

فجميع من ذكرهم عياض خمسة وعشرون نفسا، وزاد عليه النووى ثلاثة، وزدت عليهم أجمعين قدر ما ذكروه، فزادت العدة على الخمسين، ولكثير من هؤلاء الصحابة زيادة على الحديث الواحد، كأبى هريرة وأنس وابن عباس وأبى سعيد وعبد الله بن عمرو، وأحاديثهم بعضها في مطلق ذكر الحوض، وعي صفته قال: ويلغني أن بعض المتأخرين وصلها إلى رواية تمانين صحابيا.

وقال القرطى في المعهم مما يجب على كل مكلف أن يعلمه، ويصدق به أن اللّه تعالى قد خص نبيه محمدا ﷺ بالحوض المصرح باسمه وصفته وشرابه في الأحاديث الصحيحة الشهبرة التي يحصل بمحموعها العلم القطعي، وقد أجمع على إثباته السلف وأهل السنة من الخلف، وأنكرت ذلك طائعة من المبتدعة، وأحلوه عن ظاهره، وغالوا في تأويله من غير استحالة عقلية ولا عادية، تلرم من

حمله على ظاهره وحقيقته، ولا حاجة تدعو إلى تأويله، فخرق من حرفه إجماع السلف، وقارق مذهب أئمة الخلف، قال الحافظ ابن حجر: أنكره الخوارج وبعض المعتزلة.

وقد احتلف العلماء في موقع الحوض والشرب منه من أحداث الآخرة، فبعضهم يرى أنه بعد الصراط، وبعضهم يرى أنه وبعضهم يرى أن للنبي وبعضهم يرى أن للنبي المدهما قبل الصراط والآخر بعد الصراط في الجنة.

قال الحافظ ابن حجر: وإيراد البخارى لأحاديث الحوض بعد أحاديث الشعاعة، وبعد نصب الصراط إشارة منه إلى أن الورود على الحوض يكون بعد نصب الصراط، والمرور عليه، وقد أخرج أحمد والترمذى عن أنس قال: «سألت رسول الله ﷺ أن يشفع لى، فقال: أنا فاعل، فقلت: أين أطلبك؟ قال: أطلبنى أول ما تطلبنى على الصراط، قلت: فإن لم ألقك؟ قال: أنا عند الميزان. قلت فإن لم ألقك؟ قال: أنا عند الموض».

وقد استشكل كون الحوض بعد الصراط، بما جاء في بعض أحاديث الباب من أن جماعة يدفعون عن الحوض، بعد أن يكادوا يردون، ويذهب بهم إلى النار، ووجه الإشكال أن الذي يمر على الصراط إلى أن يصل إلى الحوض، يكون قد نجا من النار، فكيف يرد إليها؟ قال الحافظ: ويمكن أن يحمل على أنهم يقربون من الحوض، بحيث يرونه ويرون النار، فيدفعون إلى النار، قبل أن يخلصوا من بقية الصراط. اهـ وهذا احتمال بعيد مستبعد.

وذهب القرطبي إلى أن الحوض يكون قبل الصراط، فإن الناس يردون الموقف عطاشى، فيرد المؤمنون الحوض، وتتساقط الكفار في النار، بعد أن يقولوا: رينا عطشنا؟ فترفع لهم جهنم، كأنها سراب، فيقال: ألا ترون؟ فيظنونها ماء، فيتساقطون فيها، وقد رد عليه الحافظ ابن حجر بأن الصراط جسر جهنم، وأنه بين الموقف والجنة، وأن المؤمنين يمرون عليه، لدخول الجنة، فلو كان الحوض دونه لحالت النار بينه وبين الماء الذي يصب من الكوثر في الحوض، وظاهر الحديث أن الحوض بجانب الجنة، لينصب فيه الماء من النهر الذي داخلها.

قال القرطبي: والصحيح أن للنبي رضي الموضين، أحدهما في الموقف، قبل الصراط، والآخر داخل الجنة، وكل منهما يسمى كوثرا.

ويؤخذ من الأحاديث فوق ما تقدم

- ١- من قوله في الرواية السابعة « وإني والله لأنظر إلى حوضى الآن » قال النووي: هذا تصريب بأن الحوض حوض حقيقي، على ظاهره، وأنه مخلوق موجود الآن.
 - ٧- وفيه جواز الحلف من غير استحلاف، لتفخيم الشيء وتوكيده.
- ٣- ومن قوله « أعطيت مفاتيح خزائن الأرض » معجزة لرسول الله ﷺ، فإن معناه الإخبار بأن أمته تملك خزائن الأرض، وقد وقع ذلك والحمد لله.
- ٤- ومن قوله «وإبي والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدى» أن الأمة لا ترند جملة، وقد عصمها الله
 تعالى من ذلك.

- ٥ ومن قوله «ولكن أضاف عليكم أن تتنافسوا فيها» أن الأمة ستتنافس في الدنيا، وقد وقع ذلك أبضا.
 - ٦- وأنها ستثقاتل من أجل الدنيا، ويهلك بعضها بعضها، وقد وقع.
 - ٧- ومن قوله في الرواية السابعة أيضا « وأنا شهيد عليكم » أن الرسول ﷺ شهيد على أمته.
- ٨- ومن حديث أم سلمة، روايتنا السادسة، من قولها «إنى من الناس» دليل لدخول النساء في خطاب الناس، وهذا متفق عليه، وإنما اختلفوا في دخولهن في خطاب الذكور، قال النووي٠ ومذهبنا أنهن لا يدخلن فيه.
 - ٩- وفيه إثبات القول بالعموم.
- ١٠- قال الحافظ ابن حجر: وقد اشتهراختصاص نبينا الله بالحوض، لكن أخرج الترمذى من حديث سمرة، رفعه « إن لكل نبى حوضا » وقد أشار الترمذى إلى أنه اختلف فى وصله وإرساله، وأن المرسل أصح. قال الحافظ ابن حجر: والمرسل أخرجه ابن أبى الدنيا بسند صحيح عن الحسن قال: قال رسول الله و إن لكل نبى حوضا، وهو قائم على حوضه، بيده عصا، يدعو من عرف من أمته، إلا أنهم يتباهون أيهم أكثر تبعا، وإنى لأرجو أن أكون أكثرهم تبعا » وعند ابن أبى الدنيا، من حديث أبى سعيد، رفعه « وكل نبى يدعو أمته، ولكل نبى حوض، فمنهم من يأتيه الفئام » الجماعة الكثيرة فوق الأربعين « ومنهم من يأتيه العصبة » من العشرة إلى الأربعين « ومنهم من يأتيه العصبة » من العشرة إلى الأربعين « ومنهم من يأتيه القيامة » قال الحافظ ابن حجر: فإن ثبت فالمختص بنبينا الله الكوثر، الذي يصب من مائه في حوضه، فإنه لم ينقل نظيره لغيره، ووقع الامتنان عليه به في السورة المذكورة.
 - ١١ ومن الرواية الرابعة عشرة كرامة لأهل اليمن، في تقديمهم للشرب منه.
- ١٧- ومن قوله «أصحابى؟ أصحابى؟ » فى الرواية التاسعة، وقوله فى الرواية الثانية «أعرفهم ويعرفونى» دليل لصحة تأويل من تأول أنهم أهل الردة، ولهذا قال فيهم: «سحقا. سحقا» ولا يقول ذلك فى مذنبى الأمة بل يشفع لهم، ويهتم لأمرهم.
 - ١٣ ومن حديث أم سلمة، روايتنا السادسة الخطبة عند الأمر الهام.

والله أعلم

(٦٠٩) باب إكرامه صلى اللَّه عليه وسلم بقتال الملائكة معه

٥٩٣٣ - ٢٠ عَن مَعْدِ ﷺ أَن رَأَيْتُ عَن يَعِينِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَن شِمَالِهِ، يَوْمَ أَحُدُ، رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا لِيَابُ يَهَاضٍ. مَا رَأَيْتُهُمَا قَبْلُ وَلا بَعْدُ. يَعْنِي جِيْرِيلَ وَعِيكَائِيلَ عَلَيْهِمَا السَّلام. وَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا لِيَابُ يَهَاضٍ. مَا رَأَيْتُهُمَا قَبْلُ وَلا بَعْدُ. يَعْنِي جِيْرِيلَ وَعِيكَائِيلَ عَلَيْهِمَا السَّلام. ٢٣٤ - ٢٠ عَن مَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ ﷺ أَن الله عَلَيْ وَقَالَ: لَقَدْ رَأَيْتُ يَوْمَ أُحُدِم، عَن يَعِينِ رَسُولِ اللهِ عَنْ وَعَن يَسَارِهِ، رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا ثِهَابٌ بِيطَنّ. يُقَاتِلانِ عَنْهُ كَأَشَدُ الْقِتَسَالِ. مَا رَأَيْتُهُمَا قَبْلُ وَلا بَعْدُ. وَلا بَعْدُ.

المعنى العام

إن كفار قريش في غزوة بدر لم يكونوا يتجاوزون الألف، ولم تكن هزيمتهم في حاجة إلى مثل هذا العدد من الآدميين، فضلا عن الملائكة، ولكنه التكريم، وزف البشرى للنبي والمؤمنين، وزيادة اطمئنان لهم بالنصر منذ الضرية الأولى، وليعلم المؤمنون أن النصر من عند الله.

لكن تكريما آخر من نوع جديد، ليس له مثيل في تاريخ البشرية، ينهزم جيش المسلمين في أحد، ويولون الأدبان وقد أعلن أعداء الإسلام أن محمدا قتل، فربعضهم حتى وصل إلى المدينة، وفر بعضهم في شعاب الجبال، لينجو بنفسه، ويقف رسول الله وليس معه، أو حوله سوى سبعة من الأنصان وسبعة من قريش، أربعة عشر أمام جيش الكفن، كل أمنيتهم أن يقتلوا محمدا، كيف لم يصلوا إليه؟ كيف لم يقتلوه؟ أين رماتهم؟ ونبالهم؟ وسيوفهم؟ ورماحهم؟ لقد روى عبد الرزاق أنهم ضريوا وجه النبي ومئذ بالسيف سبعين ضرية ، كيف طاشت هذه الضربات؟ أو من الذي حماه منها؟ جواب كل ذلك في هذا الحديث.

يقول سعد بن أبى وقاص ﷺ لقد رأيت يوم أحد، عن يمين رسول اللَّه ﷺ، وعن بساره

⁽٤٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُو لَنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بِشُرِ وَأَبُو أَسَاهَةَ عَن مِـْغَرِ عَن مَغَلِهِ بْنِ إِلْرَاهِيمَ عَن أَبِيهِ عَن مَغَلِدِ (٤٧) وحَدَّثَنِي إِسْخَقُ بْسَنَّ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَّدِ بْنُ عَيْدِ الْوَارِثِ خَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمَ بْنُ سَعْدِ حَدَّثَنَا سَعْدٌ عَن أَبِيهِ عَن مَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ

رجليان، عليهما تياب بياض، يقاتلان عنه، كأشد القتال، ما رأيتهما قدل هذا البوم، وما رأيتهما بعد انتهاء المعركة.

إنهما جنديان من جنود الله ﴿ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلا هُوَ وَمَا هِيَ إِلا ذِكْرَى لِلْبَشْرِ ﴾ [المدثر: ٣١] وأى نكريم لمحمد ﷺ يفوق هذا التكريم؟ وأى حماية تعلو هذه الحماية؟ وصدق الله العظيم إذ يقول ﴿ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ [المائدة: ٦٧] صلى الله وسلم ويارك عليه.

المباحث العربية

(رأيت عن يمين رسول الله به وعن شماله يوم أحد رجلين) الكلام على التوزيع، أى عن يمينه رجل، أى ملك في صورة رجل، وعن شماله رجل، أو كانا يتبادلان المواقع، فكل منهما عن يمينه وشماله والظاهر الأول.

(ما رأيتهما قبل ولا بعد) كناية عن كونهما غريبين، وجبريل وميكائيل بالنسبة له كذلك.

(يقاتلان عنه، كأشد قتال) فرق بين « يقاتلان عنه » أى يدافعان عنه، ويصدان ضربات الكفار الموجهة إليه، ويحميانه ويعصمانه، وبين يقاتلان معه، أى يضريان الكفار، ويحاريونهم معه ومع أصحابه، وقوله « كأشد قتال » صفة لمصدر محذوف، أى قتالا مشبها أشد القتال.

فقه الحديث

ترجم النووى - رحمه الله - لهذا الحديث بباب إكرامه صلى الله عليه وسلم بقتال الملائكة معه صلى الله عليه وسلم، ولا يؤخذ هذا من الحديث، إذ لفظه « يقاتلان عنه » وفرق بين اللفظين، كما ذكرنا في المباحث العربية.

وقتال الملائكة أو نزول الملائكة في المعارك ثابت بنص القرآن الكريم، إذ يقول: ﴿ وَلَقَدُ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ بَبَدْر وَأَنتُمْ أَنلُهُ مَا أَنلُهُ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَىٰ يَكُفِيكُمْ أَنْ يَكُونِكُمْ اللّٰهُ بِبَدْر وَأَنتُمْ أَنزَلِينَ مَنْ المَلائِكَةِ مُنْزَلِينَ وَبَلَى إِنْ تَصَيرُوا وَتَتَقُوا وَيَاتُوكُمْ مِن فَوْرِهِمْ يَهِدُكُمْ رَيّكُمْ بِثَلاثَةٍ وَالافِ مِنَ الْمَلائِكَةِ مُسَوّمِينَ ﴿ وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ إِلا بُشْرَى لَكُمْ وَلَهُ مُسَوّمِينَ ﴿ وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ إِلا بُشْرَى لَكُمْ وَلِيهُ وَمَا يَعَلَمُ اللّٰهِ الْمُورِينَ الْمَلائِكَةِ مُسَوّمِينَ ﴿ وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ إِلا بُشْرَى لَكُمْ وَلِيلًا الْمَالِكَةِ مُسَوّمِينَ ﴿ وَمَا جَعَلُهُ اللّٰهُ إِلا بُشْرَى لَكُمْ وَلِيلًا الْمَالِكَةِ مُسَاعً مِن المَلْقِينَ وَلَا السَّامِينَ وَمَا النَّمْ وَلِللَّهُ مِن المُلائِكَةِ مُسَاعِقِينَ وَمَا المَّالِكُ وَمَن اللّٰهِ الْمُؤْمِنِينَ وَاللّٰهُ الْمُؤْمِنِينَ كَفَرُوا اللّٰهُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللّٰهُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللللللللّٰهُ الللّٰهُ الللللّٰهُ الللللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ

وعلى كل. هل قاتلت الملائكة؟ أو نزلت للتثبيت والمدد وتكنير العدد؟ فقيل: إنها لم نقاتل أصلا، إد لو قاتلت ما كانت هناك موارنة بين جيش المسلمين والكفار، ولما حصلت الهزيمة في أحد، ولما كان للمجاهدين فضل، بل كان يكفى قتال ملك واحد، فجدريل عليه السلام قادر على أن يدفع الكفار بريشة من جناحه، وقيل: قاتلت قتالا يحفظ التوازن فى الصورة، ليكون الفعل فى الظاهر للنبى الله وأصحابه، وقيل: قاتلت فى بدر، وكانت مددا فى أحد، وقد روى البخارى عن ابن عباس – رضى الله عنهما – قال: «قال النبى الله يوم أحد: هذا جدريل آخذ برأس فرسه، عليه أداة الحرب » قال الحافظ ابن حجر هذا الحديث وهم من وجهين، أحدهما أن هذا الحديث تقدم بسنده ومتنه فى باب شهود الملائكة بدرا، ولهذا لم يذكره هنا أبو ذر ولا غيره من متقنى رواة النخارى، ولا استخرجه الإسماعيلى و لا أبو نعيم، ثانيهما أن المعروف فى هذا المتن «يوم بدر» لا يوم أحد.

وقيل: إن في حديث سعد بن أبي وقاص وهما، ففي بعض النسخ « يوم بدر» لا يوم أحد، على أن الغرض من نزول هنين الملكين في « أحد » حماية الرسول ﷺ من الكفار، كما أوضحنا، واللَّه أعلم.

ويؤخذ من الحديث

- ١- فضيلة الثياب البيض.
- ٢- وأن رؤية الملائكة لا تختص بالأنبياء.
- ٣- ومنقبة لسعد بن أبي وقاص، الذي رأى الملائكة.
- ٤ وفيه كرامة للنبي ﷺ على اللَّه تعالى، وإكرامه إياه بإنزال الملائكة تقاتل عنه.
 - ٥- وبيان أن الملائكة تقاتل.
 - ٦- وأن الملائكة تنزل في صورة الرجال.

والله أعلم

(٦١٠) باب من شجاعته صلى اللَّه عليه وسلم

٥٢٣٥ - $\frac{2}{\sqrt{2}}$ عَن أَنسِ بْسِنِ مَالِكِ ﷺ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ. وَكَانَ أَشُعُودَ النَّاسِ. وَكَانَ أَشُعِعَ النَّاسِ. وَلَقَدْ فَنْ عَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَانْطَلَقَ نَاسٌ قِسَلَ الْمَدِينَةِ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَانْطَلَقَ نَاسٌ قِسَلَ المَدُوتِ. فَتَلَقَّاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَاجِعًا، وَقَدْ سَبَقَهُمْ إِلَى الصَّوْتِ، وَهُو عَلَى فَرَسٍ لأَبِي الصَّوْتِ، وَهُو عَلَى فَرَسٍ لأَبِي طَلْحَة عُرْي، فِي عُنُقِهِ السَّيْفُ، وَهُو يَقُولُ: «لَمْ تُرَاعُوا، لَمْ تُرَاعُوا» قَالَ: «وَجَدْنَاهُ بَحْسَرًا. أَوْ طَلْحَة عُرْي، فِي عُنُقِهِ السَّيْفُ، وَهُو يَقُولُ: «لَمْ تُرَاعُوا، لَمْ تُرَاعُوا» قَالَ: «وَجَدْنَاهُ بَحْسَرًا. أَوْ إِنَّهُ لَبَحْرٌ» قَالَ وَكَانَ فَرَسًا يُنَطَّأً.

٣٣٦ - $\frac{29}{7}$ عَن أَنَسٍ ﷺ فَرَالَ: كَانَ بِالْمَدِينَةِ فَزَعٌ. فَاسْتَعَارَ النَّبِيُّ ﷺ فَرَسًا لأَبِي طَلْحَـةَ يُقَالُ لَهُ مَنْـدُوبٌ. فَرَكِبَهُ فَقَالَ «مَا رَأَيْنَا مِن فَزَعٍ. وَإِنْ وَجَدْنَاهُ لَبَحْرًا».

٧٣٧ه- وَفِي رواية عَن شُعْبَةً، بِهَـذَا الإِمنْـنَادِ. وَفِي حَدِيثِ ابْــنِ جَعْفَــرٍ قَــالَ: فَرَسُــا لَنَــا. وَلَــمْ يَقُلُ: لأَبِي طَلْحَـةَ. وَفِي حَدِيثِ خَـالِدٍ: عَن قَتَـادَةَ، سَــمِعْتُ أَنسَـّا.

المعنى العام

الشجاعة صفة محمودة، ما لم تصل إلى حد التهور، والإقدام بدون حكمة، والجبن صفة مذمومة كان الرسول على يقول: اللهم إنى أعوذ بك من الجبن.

وللرسول و من صور شجاعته صلى الله عليه وسلم، يسمع ويسمع أصحابه أصواتا خارج المدينة، الحديث صورة من صور شجاعته صلى الله عليه وسلم، يسمع ويسمع أصحابه أصواتا خارج المدينة، وهم يتوقعون أن يهاجمهم الأعداء في أي لحظة، فيظنون الأصوات هجوما، فيبادر صلى الله عليه وسلم بسيفه نحو مصدر الصوت، ويسبق إليه جميع الصحابة، حتى إنه ليكتشف الأمر ثم يعود، قبل أن يصل إليه السابقون من الصحابة، فيقابلهم، هو في طريق العودة، وهم في طريق الذهاب، برغم أن الفرس الذي ركبه لهذه المهمة كان مستعاراً مشهوراً بالبطء في سيره، لكن الله أكرمه، فحول الفرس من بطء إلى سرعة وجودة سير.

ومواقف شجاعته صلى الله عليه وسلم لا تحصى، ويكفينا مثلا عليها ما رواه البضاري في غزوة

⁽٤٨) حَدَّثَا يَحْتَي بْنُ يَحْتَى التَّهِيعِيُّ وَمَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَأَبُو كَامِلٍ وَاللَّفْظُ لِيَحْتَى قَالَ يَحْتَى أَحْرَنَا وَ قَالَ الآخِرَانِ حَدَّثَ حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَن قَالِتٍ عَن أَنْسِ

⁽٤٩) وحَدَّثَنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنَ شَعْبَةَ عَن قَادَةَ عَن أَنسِ – وحَدَّنَنَاه مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَارٍ قَالا حَدَّنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْمَرٍ ح وحَدَّثَنِيهِ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا حَابَدٌ يَعْنِي ابْس الْحَارِثِ قَالا حَدَّثَنَا ثُمْنِيَةً

حنين، مقد ولى المسلمون وفروا حين رشقتهم هوازن بالنبال، عشرة آلاف أو يزيدون، يعرون ويقف صلى الله عليه وسلم وحده على بغلته البيضاء، وهو يقول: أنا النبى لا كذب، أنا ابن عبد المطلب، ويضرب بالسيف، ويبعث من ينادي على الفارين، فبعودون، ويقاتلون، فينتصرون.

المباحث العريية

- (**أحسن الناس**) خلقا وخلقا.
- (وأشجع الناس) الشجاعة وسط بين النهور والجبن، بضم الجيم وسكون الباء.
- (ولقد فزع أهل المدينة ذات ليلة) الفزع الخوف الشديد المفاجئ، وكان خوفهم من إغارة أعدائهم الكفار من حولهم، الذين يتريصون بهم، وكان فزعهم لسماعهم أصواتنا خارج المدينة، ظنوها جيش أعداء، وفي الرواية التّانية «كان بالمدينة فزع» أي وجد بالمدينة فزع.
- (فانطلق ناس قبل الصوت) بكسر القاف وفتح الباء، أي جهة الصوت، لاستطلاع الخبر، ولرد الاعتداء.
- (فتلقاهم رسول اللَّه ﷺ راجعا، وقد سيقهم إلى الصوت) إلى مكان مصدر الصوت، فلم يجد ما يخيف، فرجع إلى المدينة سريعا، ليطمئنهم، فالتقى في طريق عودته بالناس المنطلقين نصوه.
- (وهو على فرس لأبى طلحة عرى) بضم العين وسكون الراء، أى ليس عليه سراج ولا أداة، قالوا: ولا يقال فى الأدميين: رجل عرى، إنما يقال: عريان، قال الحافظ ابن حجر: وحكى ابن التين أنه ضبط فى الحديث بكسر الراء وتشديد الياء، وليس فى كتب اللغة ما يساعده، اهد وفى رواية «استقبلهم على فرس عرى، ما عليه سرج» بضم السين والراء، وأبو طلحة هو أبو زيد بن سهل، زوج أم سليم، أم أنس، وفى الرواية الثانية «فاستعار النبي في فرسا لأبى طلحة، يقال له: مندوب، فركبه» وفى ملحو الرواية الثانية يقول أنس «استعار فرسا لنا» وهو كذلك، فأبو طلحة زوج أمه. والظاهر أن رسول الله في لم يكن عنده فرس و لا بغلة حينئذ، وهو فى حاجة إلى الإسراع.

قال النووى: وقع فى هذا الحديث نسمية هذا الفرس مندويا، قال القاضى: وقد كان فى أفراس النبى ﴿ مُندوبٍ » فلعله صار إليه، بعد أبى طلحة. هذا كلام القاضى، قلت: ويحتمل أنهم فرسان، اتفقا فى الاسم

(في عنقه السيف) تعليق السيف في العنق يحتاجه الفارس كثيرا، لبكون أعون له على مهامه الأخرى، وهو يشير إلى أنه لم يخرج أعزل مخاطرا، بل مسلحا مقداما.

(وهو يقول: لم تراعوا. لم تراعوا) مرتين، وفي رواية مرة واحدة، و « تراعوا » بضم التاء، مدني للمجهول، مجزوم بحذف النون، يقال: راع، يروع، روعا يفتح الراء، فزع، وراع الأمر فلانا أفزعه، ثلاثي، وأراعه أفزعه أيضا من الرياعي. والمعنى لم يخفكم أحد، وليس في الأمر شيء يفزعكم، وفي الرواية الثانية « ما رأينا من فزع » أي من شيء يفزع، قال النووي: «لم تراعوا » أي روعا مستقرا، أو روعا يضركم، اه يجيب بنلك عما قد يقال: كيف ينفي عنهم الروع، وقد حصل لهم الروع؟ وقد أجبنا بأن النفي موجه إلى سبب الروع، لا إلى الروع نفسه، حتى يجيب بما أجاب، وجوابنا أقرب إلى المراد.

(قال: وجدناه بحرا – أو إنه لبحر – قال: وكان فرسا يبطأ) أى كان فرس أبى طلحة فرسا يتهم بالبطء، ويوصف بسوء السير، وفى الكلام تقديم وتأخير، والأصل: وكان فرس أبى طلحة فرسا يبطأ – بضم الياء وفتح الباء، وجدناه بعد أن ركبه النبى والله بعداً، أى واسع الخطى سريع الجرى، قال الأصمعى: يقال للفرس: بحر، إذا كان واسع الجرى، أو لأن جريه لا ينفد، كما لا ينفد البحر، أى التشبيه بالبحر إما فى السعة، وإما فى الكثرة وعدم الانقطاع.

وفى الرواية الثانية «وإن وجدنا لبحراً » قال الخطابى: «إن » هى النافية، واللام فى «لبحراً » بمعنى «إلا » أى ما وجدناه إلا بحراً، قال ابن التين: هذا مذهب الكوفيين، وعند البصريين «إن » مخففة من التقيلة، واللام زائدة. وهذه الجملة من مقوله صلى الله عليه وسلم، ثناء على الفرس الذي كانوا يتندرون ببطئه، وفى رواية البخارى « فلما رجع قال: ما رأينا من شيء، وإن وجدناه لبحرا » وفى روايتنا الثانية « ما رأينا من فزع، وإن وجدناه لبحراً ».

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

- ١- من شدة عجلته صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى العدو، قبل الناس كلهم، وتعريض نفسه لمواجهة العدو بمفرده، شجاعته صلى الله عليه وسلم.
 - ٧- وفيه جوار سبق الإنسان وحده في الكشف عن أخبار العدق ما لم يتحقق الهلاك.
 - ٣- واستحباب تقلد السيف في العنق.
 - ٥- واستحباب تبشير الناس بعدم الخوف، وبت الاطمئنان هيهم إذا ذهب ما يخيف.
 - ٥- وفيه عطيم بركته صلى اللَّه عليه وسلم ومعجزته في انقلاب الفرس سريعا، بعد أن كأن يبطأ.
 - ٦- وفيه جواز ركوب الفرس العرى.
 - ٧- وتواضعه صلى اللَّه عليه وسلم

- ٨- وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الفروسية البالغة، فإن الركوب المدكور، لا يفعله إلا من أحكم الركوب، وأدمن على الفروسية.
- ٩- وأنه ينبغى للفارس أن يتعاهد الفروسية، ويروض طباعه عليها، لئلا يفجأه شدة، فيكون قد استعد
 له. قاله الحافظ ابن حجر.
- ١٠ وجواز استعارة الفرس ونصوه، والعارية بتشديد الباء ويجوز تخفيفها هي هبة المنافع، دون الرقبة، قال الجافط ابن حجر: ويجوز نوقيتها، وإذا نلفت في يد المستعير ضمنها، إلا فيما إذا كان ذلك من الوجه المأذون فيه.

واللُّه أعلم

(٦١١) باب جوبه صلى اللَّه عليه وسلم

٣٢٨ - " عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (" قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَجْوَدَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ. وَكَانْ أَجُودَ مَا يَكُونُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ. إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلام كَانْ يَلْقَاهُ، فِي كُلِّ سَنَةٍ فِي رَمُضَانَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلام كَانْ يَلْقَاهُ، فِي كُلِّ سَنَةٍ فِي رَمُضَانَ جَنِّي يَسْلِخَ. فَيَعْرِضُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْقُرْآنَ. فَإِذَا لَقِيَسَهُ جِبْرِيلُ كَانْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَجْوَدَ بِالْخَيْرِ مِنَ الرَّبِحِ الْمُرْسَلَةِ.

المعنى العام

يراجع المعنى العام لأحاديث باب في سخائه صلى اللَّه عليه وسلم الآتي بعد باب واحد.

المباحث العربية

(كان رسول الله ﷺ أجود الناس بالخير) « أجود » بالنصب، خبر «كان » والمعنى كان أكثر الناس جودا، والجود الكرم، وهو من الصفات المحمودة، وقدم ابن عباس هذه الجملة على ما بعدها على سبيل الاحتراس من مفهوم ما بعدها، لئلا يتخيل من قوله «وكان أجود ما يكون في شهر رمضان » أن الأجودية منه خاصة برمضان، فأثبت له الأجودية المطلقة أولا، ثم عطف عليها زيادة ذلك في رمضان، وقوله «بالخير» أعم من الصدقة ومن المال، إذ الجود في الشرع إعطاء ما ينبغي لمن ينبغي، وعند الترمذي عن أنس، رفعه « أنا أجود ولد آدم، وأجودهم بعدى رجل علم علما، فنشر علمه، ورجل جاد بنفسه في سبيل الله ».

(وكان أجود ما يكون في شهر رمضان) برفع « أجود » في أكثر الروايات، على أنه اسم «كان » وخبره محذوف، وهو نحو أخطب ما يكون الأمير في يوم الجمعة، أو هو مرفوع على أنه مبتدأ، مضاف إلى المصدر، وهو «ما يكون » فما مصدرية، وخبره «في شهر رمضان » والتقدير: أجود أكوان رسول الله ﷺ في رمضان.

وفى رواية «أجود» بالنصب، على أنه خبر «كان» وتعقب بأنه يلزم منه أن يكون خبرها اسمها، وأجبت نجعل اسم «كان» ضمير النبي را أجود» خبرها، والتقدير: كان رسول الله رسي النبي الله عليه مدة كونه

⁽٥٠) حَدُّكَ مَصُورُ بْنُ أَبِي مُوَاحِم حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ يَقِي ابْنَ سَعْدِ عَنِ الزَّهْرِيِّ حِ و حَدَّثَنِي أَبُو عِمْرَانَ مُحَمَّدُ بِّـنَ جَعْفَرِ بْنِ (يَاهِ وَالْلُقْطُ لَهُ أَخْرَنَا إِبْرَاهِيمْ عَنِ أَبْنِ شِهَابِ عَن عُبِيْدِ اللّهِ بْنِ عَبْدِ اللّهِ بْنِ عَبْدَ - و حَدَّثَنَاه أَبُو كُرِيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مُنَارَكِ عَن يُونُسَ حِ و حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْرَنَا عَيْدُ الرُّزَاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَـرٌ كِلاهُمَا عَنِ الزُهْرِيُّ بِهَذَا الإِمْنَادِ مَحْوَةً.

فى رمضان أجود منه فى غيره. قال النووى: الرفع أشهر، والنصب جائز، قال الصافط ابن حجر: ويرجح الرفع وروده بدون «كان» عند النذاري فى الصوم .

- (إن جبريل عليه السلام كان يلقاه) الجملة مستأنفة استئنافا تعليليا، لليان سبب الأجودية المذكورة، ففى رواية للبخارى « لأن جبريل كان يلقاه فى كل ليلة فى شهر رمضال » وفى رواية أخرى له «وكان أجود ما يكون فى رمضان، حين يلقاه جبريل » وفى آخر روايتنا « فإدا لقيه جبريل كان رسول الله الله المود بالخير من الربح المرسلة ».
- (في كل سنة في رمضان، حتى ينسلخ) أى شهر رمضان، أى حتى ينقضى، قال النووى: هكذا في جميع النسخ « في كل سنة » ونقله القاضى عن عامة الروايات والنسخ، قال: وفي بعضها « كل لبلة » بدل « كل سنة » قال: وهو المحفوظ، لكنه بمعنى الأول، لأن قوله « حتى ينسلخ » بمعنى كل لبلة اهـ فالمراد من الروايتين: في كل سنة في كل لبلة من رمضان، أي بالإضافة إلى لقاءات أخرى في السنة، لأسباب أخرى.
- (فيعرض عليه رسول الله ﷺ القرآن) أى ما نزل منه، وفى هذه الرواية أن رسول الله ﷺ هو الذى كان يعرض عليه النبى ﷺ والمعنى هو الذى كان يعرض القرآن على النبى ﷺ والمعنى يستعرضه ما أقرأه إياه، فيحمل الأمر على أن كلا منهما كان يعرض على الآخر، ويؤيده رواية للبخارى « فيدارسه القرآن ».
- (فإذا لقيه جبريل كان رسول الله في أجود بالخير من الريح المرسلة) مبالغة فى التشبيه، وذلك أنه أثبت له أولاً وصف الأجودية، ثم أراد أن يصفه بأزيد من ذلك، فشبه جوده بالريح المرسلة، بل جعله أبلغ فى ذلك منها، لأن الريح قد تسكن، ووصفها بالمرسلة المبشرة بالخين المطلقة ليحترس بذلك عن الريح العقيم الضارة، والمرسلة يستمر إرسالها مدة إرسالها، وكذا كان عمله صلى الله عليه وسلم فى رمضان، ديمة لا ينقطع، فشبهه بريح الرحمة التى يرسلها الله تعالى، لإنزال الغيث العام، الذى يكون سببا لإصابة الميتة وغير الميتة، أى فيعم خيره وبره من هو بصفة الفقر والحاجة، ومن هو بصفة الفقر والحاجة،

واستعمل أفعل التفضيل في الإسناد الحقيقي والمجازي، لأن الجود من النبي على حقيقة، والجود من الربح مجان فكأنه استعار للربح جودا، باعتبار مجيئها بالخير، فأنزلها منزلة من جاد، وفي تقديم معمول « أجود » وهو «بالخير » على المفضل عليه نكتة لطيفة، وهي أنه لو أخره، لظن تعلقه بالمرسلة، وهذا وإن كان صحيح المعنى، إلا أنه تفوت به المبالغة، لأن المراد وصفه بزيادة الأجودية على الربح المرسلة مطلقا. قاله الحافظ ابن حجر.

فقه الحديث

ويؤخذ من الحديث فوق ما تقدم

١- استحداب زيارة الصلحاء وأهل الخير في رمضان.

- ٢- وتكرار ذلك إذا كان المزور لا بكرهه.
- ٣- واستحداب الإكثار من القراءة في رمضان، لأن رمضان موسم الخيرات، ونعم الله على عداده زائدة فيه، وفيه تضاعف الحسنات.
- ٤- وأن قراءة القرآن أفضل من سائر الأذكار، إد لو كان الذكر أفضل أو مساويا، لفعله رسول الله على وجبريل عليه السلام، فاجتمع بذلك أفضلية النازل، وأفضلية المنزول عليه، والمنزول به، والوقت.
- ٥- قال الحافظ ابن حجر: وفيه إشارة إلى أن ابتداء نزول القرآن كان في شهر رمضان، لأن نزوله إلى السماء الدنيا جملة واحدة كان في رمضان، كما ثبت من حديث ابن عباس، فكان جبريل يتعاهده في كل سنة، فيعارضه بما نزل عليه، من رمضان إلى رمضان، فلما كان العام الذي توفي فيه عارضه به مرتين، كما ثبت في الصحيح.
- "- وفيه أن القرآن يطلق على بعضه، وعلى معظمه، كما يطلق على كلمه، لأن أول رمضان من البعثة لم يكن نزل من القرآن إلا بعضه، ثم كذلك كل رمضان بعده إلى رمضان الأخير فكان قد نزل كله، إلا ما تأخر نزوله بعد رمضان المذكور، وكان في سنة عشر، الأخير فكان مات رسول الله من في ربيع الأول سنة إحدى عشرة، ومما نزل في تلك المدة قوله تعالى ﴿الْيُومُ الْكُمُ بِينَكُمُ الله عنه إلى المنافذة؛ ٢] فإنها نزلت يوم عرفة، والنبي في عرفة، بالاتفاق، وكأن الذي نزل في تلك الأيام لما كان قليلا بالنسبة لما تقدم اغتفر أصر معارضته، قال الحافظ ابن حجر: فيستفاد من هذا أن القرآن يطلق على البعض مجازا، ومن شم لا يحنث من حلف: ليقرأن القرآن، فقرأ بعضه، إلا إن قصد الجميع، قال: ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم كان يقسم ما نزل من القرآن في كل سنة على ليالي ويحتمل أنه صلى الله عبوى ذلك من رمضان أجزاء، فيقرأ كل ليلة جزءا في جزء من الليلة، ثم يعيد الجزء مرارا، وبتعدد الحروف المأذون في قراءتها، لتستوعب بركة القرآن جميع الشهر، ولولا التصريح بأنه الحروف المأذون في قراءتها، لتستوعب بركة القرآن جميع الشهر، ولولا التصريح بأنه ما نزل عليه كل ليلة، ثم يعيده في بقية الليالي، وفي هذه المعارضة يحكم الله ما يشاء، وينسخ ما يشاء.
 - ٧- وفيه أن مداومة تلاوة القرآن توجب زيادة الخير.
- ٨- وفيه المذاكرة مع الفاضل في القرآن والعلم، وإن كان الفاضل لا يخفى عليه ما يذاكره للعبادة،
 وزيادة الاتعاظ.
 - ٩- وفيه أن فضل الزمان إنما يحصل بزيادة العبادة فيه.
 - ١٠- وأن ليل رمصان أفضل من ثهاره.
- ١١ وأن المقصود من التلاوة الحضور والفهم، لأن الليل مظنة ذلك، لما في النهار من الشواغل
 والعوارص الدنيوية والدينية.

۱۲ - وفیه جواز قول « رمضان » من غیر « شهر ».

١٣- وفيه الحث على الجود في كل وقت.

١٤- واستحباب زيادة الحود في رمضان، وعند الاجتماع بأهل الصلاح.

١٥- وفيه تشبيه المعقول بالمحسوس، لتقريبه إلى الأذهان.

١٦- وفيه جوده صلى اللَّه عليه وسلم.

١٧ - وفيه استحباب تكتير العبادة في آخر العمر.

وسيأتى بعد باب واحد أمثلة ووقائع من جوبه صلى الله عليه وسلم

(٦١٢) باب حسن خلقه صلى الله عليه وسلم

٢٣٩ ٥- ٢٦ عَن أَنس بْنِ مَالِكِ ﷺ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّمْ اللَّهُ ال قَالَ لِي: أَفًا قَطُّ وَلا قَالَ لِي لِشَيْءِ: لِمَ فَعَلْتَ كَذَا؟ وَهَلا فَعَلْتَ كَذَا؟ زَادَ أَبُو الرَّبِيعِ لَيْسَ مِمَّا يَصْنَعُهُ الْخَادِمُ وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَهُ وَاللَّهِ.

. ٢٤٥- ٢٥ عَن أَنَسِ فَلَىٰ أَلَى لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ، أَخَذَ أَبُــو طَلْحَـةَ بِهَـدِي. فَانْطَلَقَ بِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أَنَسًا غُــلامٌ كَيْـسٌ فَلْيَخْدُمْـكَ. فَـالَ: فَحَدَمْتُهُ فِي السُّفَرِ وَالْحَصَرِ. وَاللَّهِ! مَا قَالَ لِسي لِشَمْءِ صَنَعْتُهُ: لِمَ صَنَعْتَ هَـذَا هَكَـذَا؟ وَلا لِشَيْء لَمْ أَصْنَعْهُ: لِهمَ لَمْ تَصْنَعْ هَذَا هَكَذَا؟.

٥٢١ - ٣٠ عَن أَنْسِ ﷺ قَالَ: خَدَمْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تِسْعَ سِنِينَ. فَمَا أَعْلَمُهُ قَالَ لِي قَطُّ: لِمَ فَعَلْتَ كَنَا؟ وَكَنَّا وَلا عَابَ عَلَىَّ شَيًّنَا قَطُّ.

٢٤٢ه - 20 عَن أَنَس ﷺ (10): كَانُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِن أَحْسَنِ النَّساسِ خُلُقًا. فَأَرْسَسَلِنِي يَوْمُسا لِحَاجَةٍ. فَقُلْتُ: وَاللَّهِ! لا أَذْهَبُ. وَفِي نَفْسِي أَنْ أَذْهَبَ لِمَا أَمْرَنِسِي بِسِهِ نَبِسيُّ اللَّهِ ﷺ فَخَرَجْتُ حَتَّى أَمُرَّ عَلَى صِبْيَانِ وَهُمْ يَلْعَبُونَ فِي السُّوقِ. فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَعَدْ قَبَسِنَ بِقَفَايَ مِس وَرَائِي. قَالَ: فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ وَهُوَ يَضْحَكُ: فَقَالَ «يَا أُنَيْسُ أَذَهَبْتَ حَيْسَتُ أَمَرْتُمك؟» قَالَ: قُلْتُ: نَعَمْ. أَنَا أَذْهَبُ، يَا رَسُولَ اللَّهِ.

- قَالَ أَنَسُ: وَاللَّهِ! لَقَـدْ خَدَمْتُهُ تِسْعَ سِبِينَ. مَا عَلِمْتُهُ قَالَ لِشَيْءِ صَنَعْتُهُ: لِـمَ فَعَلْـتَ كَــلَا وَكَذَا؟ أَوْ لِشَيْءٍ تَرَكُّنَّهُ: هَلا فَعَلَّتَ كَذَا وَكَذَا.

٥٢٤٣ - ٥٥ عَن أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا.

⁽١٥) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بُنُ مَنْصُورِ وَأَبُو الرَّبِيعِ قَالا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدِ عَى ثَابتِ الْيَنَانِيِّ عَن أَنَسِ بْنِ ماللكِ – وحَدَّثَنَاه شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا سَكَلامُ بْنُ مِسْكِين حَدَّثَنَا ثَابِتَ الْبَنَانِيُّ عَن أَنَس بِعِظْهِ

⁽٥٣) وحَدَّثَنَاه أَخِمَدُ بْنُ حَنْبَلِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبُ حَمِيعًا عَنَ إِسْمَعِيلَ وَاللَّفْظُ لأَخْمَدَ قَالًا حَدَثَنَا ۚ إِسْمَعِيلُ بْنُ إِيْراهِيم حَدَّثَ عَبْدَ

الْعَزِيرِ عَن أَنْسِ (٥٣) حَلَّانًا أَبُو بَكُرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرِ قَالا حَلَّقَا مُحَمَّدُ بْنُ بِشْرِ حَلَّثَنَا زَكَرِيَّاءُ حَلَّتَنِي سَعِيدٌ وَهُوَ ابْنُ أَبِي بُرْدَةً عَن أَنْسِ (٥٣) حَلَّانًا أَبُو بَكُرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرِ قَالا حَلَّقَا مُحَمَّدُ بْنُ بِشْرِ حَلَّثَنَا زَكُرِيَّاءُ حَلَّتَنِي سَعِيدٌ وَهُوَ ابْنُ أَبِي بُرْدَةً عَن أَنْسِ (٤٥) حَدَّثَنِي أَنُو مَغَنَ الرَّفَائِيُّ رَبِّدُ بِنُ يَرِيدُ ۚ أَخُبَرَنَا عُمَرُ بْنُ يُونُسَ خَدَّلُنَا عِكْرِمَةُ وَهُو ابْنُ عَمَّارٍ قَالَ قَالَ إِمَّحَقُ قَالَ أَسَرٍ (٥٥) وحَدْثُنَا شَيْبَانُ بُنُ فَرُوخٌ وَأَبُو الرَّبِيعِ قَالا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَن أَبِي الشَّاحِ عَن أَسَ

المعنى العام

يقول صلى الله عليه وسلم « خير ما أعطى الناس خلق حسن » ويقول « إن أفضل شيء في الميزان الخلق الحسن » ويقول « إن لكل دين خلقا، وخلق الإسلام الحياء » ويقول « إن خباركم أحسنكم خلقا » ويقول « إن أحبكم إلى، وأقريكم منى مجلسا يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا، الموطئون أكناها، الذبن يألفون ويؤلفون » ويقول « إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق ».

وكان صلى الله عليه وسلم على قمة مكارم الأخلاق، حتى قال عنه ربه عزوجل ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقَ عَظِيمٍ [القلم: ٤] وأبرز المواطن التي نظهر فيها الأخلاق المحمودة، والمذمومة مواطن التعامل مع الخلق، وأبرز هذه المواطن معاملة السيد للخادم.

ومن هنا ساق العلماء - دليلا على حسن خلقه صلى الله عليه وسلم - أحاديث معاملته صلى الله عليه وسلم لخادمه أنس، فقد هاجر رسول الله هي إلى المدينة ولا خادم له، وأسلمت أم سليم، أم أنس وهو ابن عشر سنين، ومن حبها لرسول الله ورغبة منها فى توثيق العلاقة والصلة به، قدمت ابنها هذا لرسول الله والله والمناه والخادم، عند خير مخدوم. خدم عشر سنين، فرأى رسول الله والله والم يضرب بيده الكريمة امرأة ولا خادما قط، بل كان عف اللسان، ليس فاحشا ولا متفحشا، ولا سبابا، ولا لعانا، حتى عند الغضب، وعند وقوع ما يستحق اللوم والعقاب، وعند رؤيته ما يكره، لدرجة أنه ما عاب صعاما قط، بل كان إذا اشتهاه أكله، وإن عافه تركه، وما أنب خادمه يوما، وما زجره، أو عنفه، بل ما قال له يوما عن شيء فعله وهو غير مرضى: لم فعلت كذا؟ وما قال له يوما عن شيء لم يفعله، وهو مطلوب: لم لم قعل كذا؟ بل كان يبتسم و يوجه، ويألف ويؤلف، ويحلم ويتواضع، ويعفو ويحسن صلى الله عليه وسلم.

المباحث العريية

(خدمت رسول الله و عشر سنين) في الرواية الثالثة وملحق الرابعة «خدمت رسول الله و مندن » ولا تعارض، لأن ابتداء خدمته له صلى الله عليه وسلم كان بعد قدومه المدينة، وبعد تزويج أم سليم بأبي طلحة، أي بعد قدومه صلى الله عليه وسلم ببضعة أشهر، فرواية العشر جبرت الكسر، ورواية «التسع» ألغت الكسر، والحقيقة تسع سنين وبضعة أشهر

وفى الرواية الثانية «لما قدم رسول الله ﷺ المدينة أخذ أبو طلحة بيدى، فانطلق بى إلى رسول الله ﷺ، فقال. بارسول الله، إن أنسا غلام كيس» – بفتح الكاف وتشديد الياء المكسورة أو المخففة الساكنة بعدها سين، أى عاقل فطن، متوقد الذكاء، ضد الأحمق – «فليخدمك، قال: فخدمته فى السفر والحضر» وأشار بالسفر إلى ما حصل من أنه خرج معه صلى الله عليه وسلم إلى خبير يخدمه، ففى البخارى «أن النبى ﷺ طلب من أبى طلحة – لما أراد الخروج إلى خبير – من يخدمه، فأحضر له أنسا» أى طلب من أبى طلحة من يكون أسن من أنس، وأقوى على الخدمة فى السفر، وكان أسس إد داك ابن ست عشرة سنة، فعرف أبو طلحة من أنس القوة على ذلك فأحضره له، فخرج معه، فلهدا

(واللَّه ما قال لى: أفا قط) قال الراغب: أصل الأف كل مستقدر من وسخ، كقلامة الطعر وما يجرى مجراها، ويقال نلك لكل مستخف به، ويقال أيضا عند تكره الشيء، وعند النضجر من الشيء، واستعملوا منها الععل، يقولون: أفعت بغلان.

وفى «أف» عدة لغات: الحركات الثلاث للهمزة مع تشديد العاء، بغير تنوين، وبالتنوين، وهى فى روايتنا «أفا» بالنصب والتنوين، على المصدرية، وهى موافقة لبعض القراءات الشاذة، وهى هذا مع ضم الهمزة والتشديد، وعلى ذلك اقتصر بعض الشراح، وذكر أبو الحسن الرماني فيها لغات كثيرة، بلغها تسعا وثلاثين، ونقلها ابن عطية، وزاد واحدة، أكملها أربعين، ومنها الستة المتقدمة، وبتخفيف الفاء كذلك ستة أخرى، وبالسكون مشددا ومخففا، ويزيادة هاء ساكنة في آخره مشددا ومخففا، و أفى » بالإمالة، وبين بين، وبلا إمالة...إلخ.

وساقها الحافظ ابن حجر، فمن أرادها فليطلبها.

وأما «قط» ففيها لغات: بفتح القاف وضمها، مع تشديد الطاء المضمومة، ويفتح القاف وكسر الطاء وكسر الطاء المشددة، ويفتح القاف وإسكان الطاء، ويفتح القاف وكسر الطاء المخففة، وهي لتوكيد نفي الماضي.

(ولا قال لى لشيء: لم فعلت كذا؟ وهلا فعلت كذا؟ ليس مما يصنعه الخادم) أى هذا الذى صنعت ليس مما يقبل من الخادم وفي الرواية الثانية «والله ما قال لى لشيء صنعته: لم صنعت هذا هكذا ؟ ولا لشيء لم أصنعه: لم لم تصنع هذا هكذا ؟ وفي الرواية التالية «فما أعلمه قال لى قطا: لم فعلت كذا وكذا ؟ ولا عاب على شيئا قط » وفي الرواية الرابعة «فما أعلمه قال لى قطا: لم فعلت كذا وكذا ؟ ولا عاب على شيئا قط » وأما قوله في الرواية الثالثة «أذهبت حيث أمرتك » ؟ فعلت كذا وكذا ؟ ولا عاب على شيئا قط » وأما قوله في الرواية الثالثة «أذهبت حيث أمرتك » ؟ فليس من قبيل ما نفاه، لأن الاستفهام هذا، وإن كان إنكاريا توبيخيا، ومعناه ما كان ينبغي أن لا تذهب، لكنه ظاهر في العتب برفق، ويحتمل أن المراد ما قال لى كذا وكذا بغضب. بخلاف ما في الرواية الثالثة، فقد قال وهو يضحك، فالمنفى اللوم والتأنيب كما يفعل مع الخادم، والمثبت الحض والعرض والتوجيه، كما يفعل مع الأبناء والأحبة.

(كان رسول الله من أحسن الناس خلقا) بضم الخاء واللام، ويجوز إسكان اللام، قال الراعب الخلق بعتم الخاء، والخلق بضمها، في الأصل بمعنى واحد، كالشرب والشرب، لكن خص الخلق بالفتح، بالهيئات والصور المدركة بالبصر، وخص الخلق بالضم، بالقوى والسجايا، المدركة بالبصيرة، اهد وقد كان النبي شي يقول: «اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقي» وقال القرطعي في المفهم الأخلاق أوصاف الإنسان التي يعامل بها غيره، وهي محمودة ومذمومة، فالمحمودة على

الإحمال أن تكون مع غيرك على نفسك، فتنصف منها، ولا تنصف لها، وعلى التفصيل العفو والحلم والجود والصدر وتحمل الأذى والرحمة والشفقة وقضاء الحوائج والتوادد ولين الجانب، ونصو ذلك، والمذموم منها ضد ذلك.

- (فأرسلني يوما لحاجة) أي لأقضى حاجة له.
- (فقلت: واللّه لا أذهب) الآن عاجلا، أي قلت في نفسي ذلك، رغبة منى في اللعب قلبلا، فقد كان فوق العاشرة بقليل.
- (وفى نفسى أن أذهب لما أمرتى به نبى اللّه ﷺ) أي لم يكن موقفى عصيان الأمن وعدم تنفيذه، بل تأجيله قليلا وتأخيره، مع عزمى أن أنفذه.
- (فخرجت حتى أمر على صبيان، وهم يلعبون فى السوق) أى فلعبت معهم، وانشغلت بلعبهم، وفى قوله «حتى أمر على صبيرعن الماضى بالمضارع، استحضاراً للصورة، والأصل: حتى مررت، وفى ذلك إشارة إلى أنه لم يقصد اللعب ابتداء ، بل وقع ذلك مصادفة فى مروره بهم، وهو فى طريقه لقضاء الحاجة.
- (يا أنيس: أذهبت حيث أمرتك؟ قال: قلت: نعم. أنا أذهب يا رسول اللّه) الآن، فذهب و« أنيس» بضم الهمزة وفتح النون، تصغير» أنس» والجواب نعم تصديق للمخبر بنفى أو إيجاب، والاستفهام التقريري خبر موجب، والمعنى هنا: أقر بأنك لم تذهب، فيكون الجواب نعم. أقر أننى لم أذهب، وسأذهب الآن، « وحيث» هنا ظرف مكان، مبنى على الضم في محل نصب، كما في قوله تعالى ﴿اللّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رسَالَتَهُ ﴾ [الأنعام: ١٢٤].

فقه الحديث

اختلف العلماء فى: هل حسن الخلق غريزة ؟ أو مكتسب ؟ فذه ب جماعة إلى أنه غريزة، واستدلوا بحديث ابن مسعود « إن الله قسم أخلاقكم، كما قسم أرزاقكم » رواه البخارى، فى الأدب المفرد، وقال القرطبي فى المفهم:الخلق جبلة فى نوع الإنسان، وهم فى ذلك متفاوتون، فمن غلب عليه شيء منها، إن كان محموداً فحسن، وإلا فهو مأمور بالمجاهدة فيه، حتى يصير محموداً، وكذا إن كان ضعيفا، فيرتاض صاحبه، حتى يقوى. اهـ

وذهب جماعة إلى أن الخلق مكتسب، لأنه يقوم، وهو بالسلوك والتعود يصبح سجية وذهب المحققون إلى أن منه ما هو غريزة، ومنه ما هو مكتسب، ويؤيدهم ما رواه أحمد والنسائى والبخارى في الأدب المفرد وصححه ابن حبان «أن النبي على قال لأشج عبد القيس: إن فيك لخصلتين، يحدهما الله. الحلم والأناة، فقال يا رسول الله، قديما كانا في ؟ أو حديثا ؟ فقال: قديما. قال. الحمد لله الدي جداني على خلقين يحبهما » فترديده السؤال، وتقريره عليه، يشعر بأن في الخلق ما هو حبلي، وما هو مكتسب.

ويؤخذ من الحديث

- ١- بيان كمال خلقه صلى اللَّه عليه وسلم، وحسن عشرته، وحلمه وصفحه.
- ٢- وترك العقاب على ما فات، لأن هناك مندوحة عنه باستئناف الأمر به، إنا احتيج إليه.
 - ٣- وتنزيه اللسان عن الزجر واللوم والذم.
 - ٤ واستئلاف خاطر الخادم.

قال الحافظ ابن حجر: وكل ذلك في الأمور التي تتعلق بحظ الإنسان، وأما الأمور اللازمة شرعا، فلا يتسامح فيها، لأنها من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

والله أعلم

(٦١٣) باب في سخائه صلى اللَّه عليه وسلم

٢٤٤ه - ^{٥٦} عَنَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٥١) قَالَ: مَا سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَـنْنَا قَـطُ، فَقَـالَ: لا.

٥٧٥- $\frac{2}{7}$ عَن مُوسَى بْنِ أَنَسِ ﴿ عَن أَيهِ (٤٥ قَالَ: مَا سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﴿ عَلَى الإِسْلامِ شَيْئًا إِلا أَعْطَاهُ. قَالَ: يَسا قَاعَطَاهُ غَنَمًا بَيْنَ جَبَلَيْنِ. فَرَجَعَ إِلَى قَوْمِهِ، فَقَالَ: يَسا قَاوْمٍ، أَسْلِمُوا. فَإِنَّ مُحَمَّدًا يُعْطِي عَطَاءً لا يَخْشَى الْفَاقَةَ.

٣٤٦ - ^{٥٨} عَن أَنَسٍ ﴿ ^{٥٨)} أَنْ رَجُلا سَأَلَ النَّسِيُّ ﴿ غَنَمًا بَيْسَ جَبَلَسْنِ. فَأَعْطَاهُ إِلَّاهُ. فَاتَى قَوْمَهُ فَقَالَ: أَيْ قَوْمِ، أَسْلِمُوا. فَوَاللَّهِ! إِنْ مُحَمَّدًا لَيُعْطِي عَطَاءً مَا يَحَافُ الْفَقْرَ. فَقَالَ أَنَسَلُمُ مَا يُرِيدُ إِلاَ الدُّنْسَا. فَمَا يُسْلِمُ حَسَى يَكُونُ المُّنْسَاء مَن الدُّنْسَاء مَن الدُّنْسَاء وَمَا عَلَيْهَا.

٧٤٧ - ⁹ عَنِ ابْنِ شِهَابِ^(٥٩) قَالَ: غَزَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَزْوَةَ الْفَتْحِ، فَتْحِ مَكَّةَ. فُحَّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَزْوَةَ الْفَتْحِ، فَتْحِ مَكَّةَ. فُحَّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْ مَعَةُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ. فَاقْتَتَلُوا بِحُنَيْنِ. فَنَصَرَ اللَّهُ دِينَهُ وَالْمُسْلِمِينَ. وَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَنِهِ مَنْ الْمُسْلِمِينَ أَمَيَّةَ مِانَةٌ مِنَ النَّعَمِ، فُمَّ مِانَدةً، ثُمَّ مِانَدةً. قَالَ السُنُ شِهَابِ: حَدُّنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، أَنَّ صَفْوَانَ قَالَ: وَاللَّهِ! لَقَدْ أَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَعْطَانِي، وَإِلَّهُ لِأَبْعَصُ النَّاسِ إِلَيَّ. فَمَا بَرِحَ يُعْطِينِي حَتَّى إِنَّهُ لِأَحَبُ النَّاسِ إِلَيَّ.

٥٧٤٨ - ﴿ عَن جَابِرَ بُنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (١٠) وَزَادَ أَحَلُهُمَا عَلَى الآخَرِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ قَالْ جَاءَنَا مَالُ الْبَحْرَيْنِ لَقَدْ أَعْطَيْتُكَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهُ وَقَالَ بَهَانَ عَنْ مُنَادِينا وَسُولُ اللَّهِ وَقَالِمَ عَلَى أَبِي بَكُد وِ بَعْدَاهُ أَنْ يَجِيءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ فَقَامِمَ عَلَى أَبِي بَكُد وِ بَعْدَاهُ أَنْ يَجِيءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ فَقَامِمَ عَلَى أَبِي بَكُد وِ بَعْدَاهُ أَنْ يَجِيءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ فَقَامِمَ عَلَى أَبِي بَكُد وِ بَعْدَاهُ أَنْ يَجِيءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ فَقَامِمَ عَلَى أَبِي بَكُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

⁽٣٥) حَدُّثَنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَشَرٌو النَّاقِدُ قَالا حَدُّثَنَا شُفْيَانُ بْنُ عُيِّنَةَ عَنِ ابْنِ الْمُشَكَدِرِ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ غِنْدِ اللَّهِ - و حَدَّثَنَا أَبُو كُرِيْبِ حَدَّثَنَا الأَشْجَعِيُّ ح وحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّي حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَغْنِي ابْنَ مَهْدِي كِلاهُمَا عَن سُفْيَانَ عَن مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ سَمِفْتُ جَابِرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يَفُولِا مِثْلَهُ سَوَاءً.

⁽٥٧) و حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ النَّصْرِ النَّيْمِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَعْنِي أَبْنَ الْحَارِثِ حَلَّثَنَا خُمَيْدٌ عَن مُومِيَى بْنِ أَنَسِ ﷺ عَن أَبِيهِ

⁽٥٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرْ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونٌ عَنْ حَمَّادٍ بْنِ سَلَمَةَ عَن لَابِتِ عَن أَنَسٍ (٩٥) وحَدَّثِنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سِرْحٍ أَخْبَرَنَا عَيْدُ اللَّهِ نَنُ وَهْبِ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ النِ شِهابِ

⁽٠٠) حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِلُ حَدَّثَنَا سُفَيَانُ بُنَ عَيَيْنَةَ عَنَّ ابْنِ الْمُكْلِو أَنَّهُ سَمِعَ جَّابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ حَ وَخَدَّثَنَا اِسْحَقُ أَخَبْرَنَا سُفَيَالُ عَنِ ابْنِ الْمُنْكَلِو عَن جَابِر وَعَن عَمْرِو عَن مُحَمَّدِ بْنِ عَلِي عَن جَابِرِ أَحَدُّهُمَا يَزِيدُ عَلَى الآخرِ ح وحَدُّثَا ابْنَ أَبِي عُمْرَ وَاللَّفُظُ لَـهُ قَالَ قَالَ سُفْيَانُ مَنِهِنَّ مُحَمَّدَ بْنَ الْمُكَلِوِ يَقُولُ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سُفْيَانُ وَسَمِعْتُ أَيْفَا عَمْرُو لَى دِيعَادٍ يُحَدِّثُ عَن مُحَمَّدِ بْنِ عَلِي قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ

فَنَادَى: مَنْ كَانَتْ لَهُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ عِدَةٌ أَوْ دَيْنٌ فَلْيَأْتِ. فَقُمْتُ فَقُلْتُ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لُوْ قَدْ جَاءَنَا مَالُ الْبَحْرَيْسِ أَعْطَيْتُكَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا» فَحَتَى أَبُو يَكْرٍ مَرَّةً. ثُمَّ قَالَ لِي: عُدَّهَا. فَعَلَدْتُهَا فَإِذَا هِيَ خَمْتُ مِائَةٍ فَقَالَ: خُذْ مِثْلَيْهَا.

٣٤٩ - ٦٠ عَن جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٢١) قَالَ: لَمَّا مَاتَ النَّبِيُ ﷺ جَاءَ أَبَا بَكُرٍ مَالٌ مِن قِبَلِ الْعَلاءِ بْنِ الْحَضْرَمِيِّ: فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: مَنْ كَانْ لَـهُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ دَيْسَ، أَوْ كَانَ لَـهُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ دَيْسَ، أَوْ كَانَ لَهُ قِبَلَةُ عِدَةً، فَلْيَالِنَا، بِنَحْوِ حَلِيثِ ابْنِ عُيَنَةً.

المعنى العام

الجود والكرم والسخاء، خلق أصيل من أخلاق العرب قبل الإسلام، كانوا يتفاخرون به، ويتنافسون فيه، حتى قال شاعرهم:

أوقد فإن الليل ليل قس والريح يا غلام ريسح صس

لعل أن يبصرها المعتر إن جلبت ضيفا فأنت حر

لكنهم كانوا يتخلقون بهذا الخلق للرياء والسمعة والفخر والثناء الجميل، لا بقصد الثواب الأخروى، ولا بقصد رفعة الإسلام، لذلك يقول الطائي.

أماوي إن المال غاد ورائح ويبقى من المال الأحاديث والذكر

أماوي إنى لا أقول لسائل إذا جاء يوما حل في مالي الدهر

وقد ضرب رسول الله والمثل الأعلى في السخاء والعطاء، يعطى عطاء من لا يخشى الفقر، لأنه معتمد متوكل على ربه، يجبئه الكثير، فلا يبقى منه شيئا بل يخاف أن يبيت عنده ثلاثة دنانير للغد، تنتظر الإنفاق فيخشى أن يموت في ليلة وهي في بيته، فينصرف من صلاة العشاء، فزعا لينفقها على الفقراء، كان معطاء للمستحقين من الأمة، حاشا أهله الذين كانوا يمر عليهم الشهر والشهران، ثلاثة أهلة في شهرين، وما توقد في بيت من بيوته نار، لعدم وجود ما يطهى بالنار، بينما يعطى بالمائة بعير، والمائتي بعير، وبالثلاثمائة بعير، هل رأيتم من يستدين ليتصدق ويعطى؟ كان محمد ويستدين ليتصدق ويعطى؟ كان محمد ويبتسم للسائل ويعطيه، هل رأيتم من يخنقه السائل ليعطيه، ويأمره بغلظة وجفاء وقلة أدب، فيبتسم للسائل ويعطيه؟ كان محمد في يفعل ذلك، يروى البخارى عن أنس في قال: «كنت أمشى مع النبي في وعليه برد نجراني غليظ الحاشية، فأدركه أعرابي فجذبه جذبة شديدة، حتى نصرت إلى صفحة عاتق النبي في قد أثرت به حاشية الرداء من سدة جذبته، ثم قال. مرلى من مال الله الدى عندن، فالتعت إليه صلى الله عليه وسلم، فضحك، ثم أمر له بعطاء».

⁽٦١) مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِم بْنِ مَيْمُونَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَكُر أَخُبِرَنَا ابْنُ جُرَيْجِ أَخْبَرَبِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَن مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَن جَابِرِ بْسِ عَبْدِ اللّهِ قَالَ وَأَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَلِرِ عَن جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّهِ

ويروى البخارى أيضا عن جدير بن مطعم أنه بينما هو مع رسول الله ين ومعه الناس، مقبلا من حنين، تعلقت الأعراب برسول الله ين يسألونه أن يعطيهم، حتى اضطروه إلى أن يحتمى بشجرة، فخطفوا رداءه، فوقف رسول الله ين فقال أعطوني ردائي، فلو كان عندى عدد هذه الأشجار إبلا لقسمته بينكم، ثم لا تجدونني بخيلا، ولا كذويا، ولا جدانا ».

ويروى البخارى عن سهل بن سعد رقية قال: جاءت امرأة إلى النبى السيدة، فقالت بارسول الله، أكسوك هذه، فأخذها النبى الله محتاجا إليها، فلبسها، فرآها عليه رجل من الصحابة، فقال يارسول الله، ما أحسن هذه، هاكسنيها. فقال نعم، فأعطاها له، فلما قام النبى الله المه أصحابه، فقالوا ما أحسنت حين رأيت النبي الله أخذها محتاجا إليها، ثم سألته إياها، وقد عرفت أنه لا يسأل شيئا فيمنعه، فقال: رجوت بركتها حين لبسها النبى الله النبى العلى أكفن فيها وصلى الله وسلم ويارك على هذا الجواد الكريم.

المباحث العربية

(سخاوّه صلى الله عليه وسلم) قال أهل اللغة: السخاوة والسخاء والجود، والسخى الجواد، يقال: سخا يسخو، وسخى بكسر الخاء وفتح الياء، يسخى بفتخ الخاء، وسخو الرجل بضم الخاء وفتح الواو يسخو سخاء.

وعلى هذا فذكر باب سخائه صلى الله عليه وسلم بعد باب جوده تفنن، وكأنه ذكر فى الباب الأول إثبات صفة الجود، وفى الباب الآخر أمثلة لهذا الجود، وقال الحافظ ابن حجر: والسخاء بمعنى الجود، وهو بذل ما يقتنى بغير عوض، وضده البخل، وهو منع ما يطلب مما يقتنى، وشره ما كان طالبه مستحقا، ولاسيما إن كان من غير مال المسئول.

(ما سئل رسول الله على شيئا قط فقال: لا) في رواية للبخاري « ما سئل النبي على عن شيء قط فقال: لا » قال الكرماني: معناه ما طلب منه شيء من أمر الدنيا، فمنعه، قال الحافظ ابن حجر: وليس المراد أنه يعطى ما يطلب منه جزما، بل المراد أنه لا ينطق بالرد، بل إن كان عنده أعطاه، إن كان الإعطاء سائغا، وإلا سكت، فعند ابن سعد «إذا سئل فأراد أن يفعل قال: نعم، وإذا لم يرد أن يفعل سكت » وهو قريب من حديث أبي هريرة، الماضي في الأطعمة « ما عاب طعاما قط، إن اشتهاه أكله، و إلا تركه ».

وقال العزبن عبد السلام: معناه لم يقل: لا. منعا للعطاء، ولا يلزم من ذلك أن لا يقولها اعتذارا كما في قوله تعالى قلت ﴿لا أَحِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ ﴾ [التوبة: ٩٣] ولا يخفى الفرق ببن قوله ﴿لا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ ﴾ [التوبة: ٩٣] ولا يخفى الفرق ببن قوله ﴿لا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ ﴾ وبين لا أحملكم. اهـ وقول الفرزدق: ما قال: لا. قط إلا في تشهده – أي في قوله: أشهد أن لا إله إلا الله – من مبالغات للشعراء.

قال الحافظ ابن حجر وفهم بعضهم من لازم عدم قول « لا » إثبات « نعم » وليس كذلك. وسيأتى مزيد لهذه المسألة في فقه الحديث، عند الكلام على حكم الدخل.

(ما سئل رسول الله على الإسلام شيئا إلا أعطاه) أى ما سئل فى مقابل الإسلام مالا إلا أعطاه، تأليفا لقلوب الضعفاء، الذين يهمهم المال فوق أى شيء، وقد كان يعلم – بعلم من الله – أن هذا الدى يعطى من أجل أن يسلم سيشرح الله صدره للإسلام بعد أن يسلم، وهذا معنى قول أسس فى الرواية الثالثة « إن كان الرجل ليسلم، ما يريد إلا الدنيا، فما يسلم حتى يكون الإسلام أحب إليه من الدنيا وما عليها » أى فما يلبت بعد إسلامه إلا يسيراً، حتى يكون الإسلام أحب إليه، والمراد أنه يطهر الإسلام أولا للدنيا، لا بفصد صحيح بقلبه، ثم من بركة النبي في ونور الإسلام، لا يلتث إلا قليلا، وينشرح صدره بحقيقة الإيمان، ويتمكن من قلبه، فيكون حينئذ أحب إليه من الدنيا وما فيها،

قال النووى. هكدا هو في معظم النسح « فما يسلم » وفي بعضها « فما يمسى » وكلاهما صحيح. اهـ وتصديقا لهذا يصرح صفوان – في الرواية الرابعة – بأن إعطاء رسول الله ﷺ له، بدأ ومحمد أبغض الناس إليه، ولم ينته حتى كان محمد أحب الناس إليه.

(فجاءه رجل، فأعطاه غنما بين جبلين، فالكلام كناية عن الكثرة، وفي الرواية الثالثة « أن رجلا سأل غنما كثيراً، تشغل وتملأ ما بين جبلين، فالكلام كناية عن الكثرة، وفي الرواية الثالثة « أن رجلا سأل النبي والنبي والمنابين جبلين، فأعطاه إياه » كان الظاهر أن يقول « إياها » لأن الغنم اسم مؤنث، موضوع للجنس يقع على الذكور، وعلى الإناث، وعليهما جميعا، فإنا صغرتها أدخلت الهاء، فقلت: غنيمة، لأن أسماء الجموع التي لا واحد لها من لفظها، إذا كانت لغير الأدميين، فالتأنيث لها لازم، يقال: له خمس من الغنم ذكور، فيؤنث العدد، وإن قصدت الكباش، إذا كان يليه « من الغنم » لأن العدد يجرى في تذكيره وتأنيثه على اللفظ، لا على المعنى، والإبل كالغنم في جميع ما ذكر، كنا في لسان العرب، فتذكير الضمير في الحديث باعتباره قطيعا، فالغنم القطيع من العنز والضأن.

(فرجع إلى قومه، فقال: يا قوم، أسلموا، فإن محمدًا يعطى عطاء، لا يخشى الفاقة) في الرواية الثالثة «فأتى قومه، فقال: أي قوم. أسلموا، فوالله. إن محمداً ليعطى عطاء، ما يخاف الفقر».

(وأعطى رسول الله ويلا يومئذ صفوان بن أمية) كانت غنيمة حنين أربعة وعشرين الفا من الإبل، وأربعين ألفا من الغنم، وكان صفوان بن أمية ممن خرج إلى حنين وهولم يسلم بعد، وأعطاه رسول الله ويلا من الفيء تأليفا لقلبه، ليسلم، كما أعطى بعض كبراء قريش، قريبي عهد بكفر، فأعطى أبا سفيان بن حرب مائة، وأعطى عيينة بن حصن مائة، وأعطى مائك بن عوف مائة، وأعطى الأقرع بن حابس مائة، وأعطى علقمة بن علائة مائة وأعطى العباس بن مرداس مائة.

وصفوان بن أمية بن خلف. قتل أبوه يوم بدركافراً، قالوا: إنه هرب يوم فتح مكة، وأسلمت امرأته، فأخذ له ابن عمه أمانا من النبي ، فحصر، وحضر وقعة حنين قبل أن يسلم، قال يوم حنين: لأن يريني رجل من قريش أحب إلى من أن يريني رجل من هوازن، وكان صفوان أحد العشرة الدين انتهى إليهم شرف الجاهلية، ووصله لهم الإسلام من عشر بطون، ونزل صفوان – بعد حنين – على العباس بالمدينة، ثم أذن له النبي الله عي الرجوع إلى مكة، فأقام بها، حتى مات بها، مقتل عثمان .

- (لوقد جاءنا مال البحرين لقد أعطيتك هكنا وهكذا وهكنا، وقال بيديه جميعا) أى وأشار بكفيه، وهو يقول: هكذا، والمقصود من مال البحرين مال الجزية، فقد كان رسول الله وقد صالح أهل البحرين، وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي، وكان من أهل حضرموت، وكان دلك سنة الوفود، سنة تسع، وبعث صلى الله عليه وسلم أبا عبيدة بن الجراح، فأتى بمال الجزية، فوزعه صلى الله عليه وسلم، ثم وعد جابراً أن يعطيه من جزية العام القابل.
 - (فقبض رسول الله ﷺ قبل أن يجيء مال البحرين) الموعود به.
- (فقدم على أبى بكر بعده) أى فقدم مال البحرين على أبى بكر، بعد وفاة رسول الله رسول الله والمدرها العلاء بن الحضرمي.
- (فأمر مناديا فنادى: من كانت له على النبى الله على النبى العدة أو دين فليات) العدة الوعد، وفى الرواية السادسة « من كان له على النبى الله على النبى الماء، أى جهته « عدة فليأتنا ».
 - (فقمت فقلت... إلخ) أي قال جابر: فذهبت إلى أبي بكر، فقلت له كذا وكذا.
- (فحثى أبو بكر مرة) أى حتوه، يقال: حتّا التراب يحتوه، حتوا، وحتى التراب يحتيه حتيا، والحتوة والحنية الغرفة والحفنة.
- (حُدْ مثلیها) عدا، لا حفنا وحتیا، فیکون مجموع ما أعطى جابر ألف وخمسمائة، وفى روایة للبخارى «قال جابر: فعد في یدى خمسمائة، ثم خمسمائة، ثم خمسمائة،

فقه الحديث

ويؤخذ من أحاديث الباب

- ١- جود النبى وسخاؤه، وعدم رده للسائل، قال الحافظ ابن حجر: لكن يشكل عليه أن فى حديث الأشعرى، لما سأل الأشعريون الحملان، قال النبى والله لا أحملكم وقال: فيمكن أن يخص من عموم حديث جابر، بما إذا سئل ما ليس عنده، والسائل يتحقق أنه ليس عنده ذلك، أو حيث كان المقام لا يقتضى الاقتصار على السكوت، من الحالة الواقعة، أو من حال السائل، كان يكون لم يعرف العادة، فلو اقتصر في جوابه على السكوت، مع حاجة السائل، لتمادى على السؤال مثلا، ويكون القسم على ذلك تأكيدا لقطع طمع السائل.
- ٧- استنبط بعصهم من الحديث تحريم البخل، لأنه من لازم عدم قول لا: إثبات نعم، ومن القواعد أنه صلى الله عليه وسلم إذا واظب على شيء، أن ذلك علامة وجويه، فواظب على قول نعم، أو على عدم « لا » فالدخل حرام، لكن هذا الاستنباط لا يتم، لأن الدى يحرم من البخل ما يمنع الواجب، ولو سلمنا أنه يدل على الوجوب، فلنا أن نقول: إنه يختص بالنبي ﷺ، والتحقيق أن من البخل ما يحرم، ومنه ما يكره، ومنه ما يباح بل منه ما يستحب، بل ما قد يجب. والله أعلم.

- ٣- ومن الرواية الثانية والثالثة والرابعة إعطاء المؤلفة قلويهم، وقد سبق، قال النووى: ولا خلاف فى إعطاء مؤلفة المسلمين، لكن هل يعطون من الزكاة؟ فيه خلاف، والأصح عندنا أنهم يعطون من الزكاة، ومن بيت المال حاصة، أما مؤلفة الكفار فلا بعطون من الزكاة، ومن الزكاة، وفي إعطائهم من غيره خلاف، الأصح عندنا لا يعطون، لأن الله تعالى قد أعز الإسلام عن التألف، بخلاف أول الأمر، ووقت قلة المسلمين.
- ٤- ومن الرواية الخامسة أخذ البخارى أن من تكفل عن ميث ديثا، فليس له أن يرجع عن الكفالة، وقد استقرائحق في ذمته، وذلك أن أبا بكرلما قام مقام النبي الله تكفل لما كان عليه، من واجب أو تطوع، فلما التزم ذلك لرمه أن يوفي جميع ما عليه من دين أو عدة، وكان صلى الله عليه وسلم يحب الوفاء بالوعد، فنفذ أبو بكر ذلك.

وقد عد بعض الشافعية من خصائصه صلى الله عليه وسلم وجوب الوفاء بالوعد، أخذاً من هذا الحديث، قال المهلب: إنجاز الوعد مأمور به، مندوب إليه عند الجميع، وليس بفرض. وقال ابن عبد البر: أجل من قال بوجوبه عمر بن عبد العزيز، وعن بعض المالكية إن ارتبط الوعد بسبب، وجب الوفاء به، وإلا فلا، فمن قال لآخر: تزوج ولك كذا، فتزوج لذلك وجب الوفاء به، وضرج بعضهم الخلاف على أن الهبة هل تملك، بالقبض، أو قبله؟

- آ- وفيه قبول خبر الواحد المعدل من الصحابة، ولوجر ذلك نفعا لنفسه، لأن أبا بكر لم يطلب من
 جابر شاهداً على صحة دعواه.
- ٧- قد يستدل به على جواز حكم الحاكم بعلمه، على احتمال أن أبا بكركان يعلم هذه العدة.
 فحكم بعلمه.
- ٨- وفيه فضيلة عظمى لأبى بكن لتحمله ما تحمل صلى الله عليه وسلم، ووفائه بالوعد الذي وعده صلى
 الله عليه وسلم.

والله أعلم

(٦١٤) باب رحمته صلى اللَّه عليه وسلم الصبيان والعيال، وتواضعه وفضل ذلك

، ٥٧٥ - \\ \frac{7}{7} عَن أَنَسِ بْنِ مَالِكِ ﷺ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلِدَ لِيَ اللَّيْلَةَ عُلَامٌ فَسَحَيْتُهُ بِالسَّمِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ ثُمَّ دَفَعَهُ إِلَى أُمَّ سَيْفِ امْرَأَةِ قَيْنِ يُقَالُ لَـهُ أَبُو سَيْفِ فَانْطَلَقَ يَأْتِيهِ وَاتَبَعْنُهُ فَالْتَهِينَا إِلَى أَبِي سَيْفِ وَهُو يَنْفُخُ بِكِيرِهِ قَلِ امْسَلاً الْبَيْسَةُ دُخَانًا فَأَسْرَعْتُ الْمَسْمِي بَيْنَ يَدَي وَالْتَعْنَى إِلَى أَبِي سَيْفِ وَهُو يَنْفُخُ بِكِيرِهِ قَلِ امْسَلاً الْبَيْسَةُ دُخَانًا فَأَمْسَكَ فَدَعَا النَّبِي بَيْنَ يَدَي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَمْسَكَ فَدَعَا النَّبِي ﷺ بِالطَبِي الطَّبِي الطَبِي الطَّبِي الطَّبِي الطَّبِي الطَبِي الطَبِي الطَبِي اللَّهِ اللهِ وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ فَقَالَ أَنَحَ لَيْفَ وَهُو يَكِيدُ بِنَفْسِهِ بَيْنَ يَدَي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَعَا وَمُولِ اللَّهِ اللهِ فَالْ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

١٥١٥ - ﴿ اللّهِ عَسَ أَنَسَ بْسَنِ صَالِكِ ﷺ قَالَ مَا رَأَيْسَتُ أَحَدُا كَانَ أَرْحَسَمَ بِالْعِسَالِ مِسَن رَسُسُولِ اللّهِ ﷺ قَسَالَ كَسَانَ إِبْرَاهِيسَمُ مُسْسَتَرْضِعًا لَـهُ فِسي عَوَالِسي الْمَدِينَةِ فَكَسانَ يَنْطَلِسَقُ وَنَحْسَنُ مَعَهُ فَيَدْخُلُ الْبَيْسَتَ وَإِنَّهُ لَيُدْخَسَنُ وَكَانَ ظِسَوُهُ قَيْسًا فَيَسَاخُذُهُ فَيُقَبِّلُهُ ثُسمٌ يَرْجِسِعُ قَسَالَ عَصْرٌو فَلَمَّا تُوفِّي إِبْرَاهِيسَمُ قَسَالَ رَسُولُ اللّهِ ﷺ إِنَّ إِبْرَاهِيسَمَ ابْنِسِي وَإِنَّسَهُ مَسَاتَ فِسي النَّسَدي وَإِنَّ لَهُ لَظِسَنُونِي ثَكَمَّلُانِ رَضَاعَهُ فِي الْجَنَّةِ.

٣٥٧٥- ﷺ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٢٠) قَالَتْ قَدِمَ نَاسٌ مِنَ الأَعْرَابِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا أَتُقَبِّلُونَ صِبْهَانَكُمْ فَقَالُوا نَعَمْ فَقَالُوا لَكِنَّا وَاللَّهِ مَا نُقَبِّلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَمْلِكُ إِنْ كَانَ اللَّهُ نَزَعَ مِنْكُمُ الرَّحْمَةَ و قَالَ ابْنُ نُمَيْرِ مِن قَلْبِكَ الرَّحْمَةَ.

٢٥٣ - ٢٥٠ عَسن أبِسي هُرَيْسرة ﴿ الْأَقْسرَعَ بُسسَ حَسابِسٍ أَيْصَسرَ النَّبِسي ﷺ يُقَبِّسلُ

- حَدَّثَنَا عَبْدُ مَنْ حُمَيْدٍ أَخْرَنَا عَبْدُ الرَّرَاقِ أَخْرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الرَّهْرِيِّ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ عَن السَّيِّ ﷺ بعِبْله

⁽٩٣) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ وَهَيْبَانُ بْنُ فَرُّوحَ كِلَاهُمَا عَن مُلَيْمَانَ وَاللَّفْظُ لِشَيْبَانَ حَدَّثَنَا مُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَة حَدَّلَنَا ثَابِتُ الْبُسَانِيُّ عَن أَنسِ بْنِ مَالِكِ

⁽٣٣) خَدُثُنَا ۚ زُهَيْرُ بُنَ خَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ لِرُهَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا إِسْمَعِيلُ وَهُوَ ابْنُ عُلْيَة غن أَيُّوب عَن غمْرو النِ سَعِيدٍ عَن أَنْسِ بْنِ مَالِكِ

⁽٦٤) خَلْلُنَا أَبُو بَكُرِ ثَنَّ أَنِي شَيْبَةً وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالا حَدَّثَنَا أَيُو أَسَامَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ عَن هِشَامٍ عَن أَبِيهِ عَى عَائشَةَ (٦٥) وحَدَّنَي عَمْرًو الْمُؤَدُّ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ حَمِيعًا عَن مُقَيَّانَ قَالَ عَمْرٌو حَدَّثَنَّا مُفِيّانُ ابْنُ عُيْنِةً عَنِ الرَّهْرِيِّ عَس ابِي سَلمَة عن أَبِي هُرْبِرَةً

الْحَسَىنَ فَقَالَ إِنَّ لِي عَشْرَةً مِنَ الْوَلَـدِ مَا قَبَلْتُ وَاحِـدًا مِنْهُـمْ فَقَالَ رَسُولُ اللّهِ ﷺ إِنَّـهُ مَـنُ لا يَرْحَـمُ لا يُرْحَـمُ.

عهه - 37 عَن جَرِيـرِ بْسَنِ عَبْــادِ اللَّــهِ (٢٦) قَــالَ قَــالَ رَسُــولُ اللَّــهِ ﷺ مَــنْ لا يَرْحَــمِ النَّــاسَ لا يَرْحَـمُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَـلً.

المعنى العام

أنجب صلى الله عليه وسلم من خديجة رضى الله عنها سبعة، ثلاثة ذكور، وأريع إنات، أما الذكور فهم القاسم، وبه كان يكنى، والطاهر والطيب، وقيل: إن الطاهر هو الطيب، وأما الإناث فهن فاطمة وزينب ورقية وأم كلتّوم، وقد مات الذكور صغارا بمكة في عهد أمهم، ومات الإناث كلهن قبله، إلا فاطمة، التي عاشت بعده ستة أشهر، ولما أهديت إليه مارية القبطية أسكنها عوالى المدينة وضواحيها بعيدة عن نسائه، ولم يقسم لها، بل كان يأتيها بدون قسم، فهى مملوكة، وشاء الله أن لا تلد له امرأة من النسع، مع أن بعضهن كانت ولوداً عند غيره، وشاء الله أن تلد الأمة ولداً، قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بعامين، وكأى بشر كبير السن، ليس له ولد حى، فرح بالولد الجديد، فرحا كفرح زكريا بيحيى، أو كفرح إبراهيم بإسماعيل، وفي أول ليلة بشريه سماه إبراهيم، واختار له مرضعة بجوار سكن أمه، وكانت المرضعة زوجة حداد، يملأ بيته دائما بالدخان، ونفخ الكير، وأخذ رسول الله يشين يزور ابنه هذا بين الحين والحين، فيأخذه، فيشمه ويضمه ويقبله، ثم يسلمه لمرضعته، ويعود إلى يزور ابنه هذا بين الحين والحين، فيأخذه، فيشمه ويضمه ويقبله، ثم يسلمه لمرضعته، ويعود إلى المدينة، وكثيراً ما كان يأخذ معه أنس بن مالك خادمه، أو بعض الصحابة كعبد الرحمن بن عوف.

وشاء القدر أن لا تطول فرحة الأب بابنه، فقد مرض الطفل وعمره ثمانية عشر شهرا، وشق على الوالد مرض ولده، فذهب إليه وهو يحتضر، فأخذه وضمه وشمه وقبله، و نفسه فى حشرجة الموت، يعلو فى صدره وينخفض، إن قلب الأب يتقطع، فهو بشر، و لا يملك لفلذة كبده شيئًا، وهو أرجم الناس بالناس، فكيف بابنه الوليد، لقد سقطت دمعتان من عينيه أمام أصحابه، وكان عبد الرحمن بن عوف قد سمعه بنهى عن البكاء عند الميت، فقال له: رسول الله. ما هذا الذي أرى؟ أنت تبكى؟ وكنت تنهى عن البكاء؟ فأتبع رسول الله ﷺ الدمعتين بدمعتين أخريين، وقال: إنما هذه رحمة، وشفقة، لا سخط و لا اعتراض على قدر، لكنه حزن الإنسان، الذي لا يملك دفعه أو كتمانه، وحزني على موت

⁽٣٦) حَدَّنَا رُهَيْرُ بْنُ حَرْبِ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كِلاهُمَا عَن جَرِيرِ ح و حَدَّثَنَا إِمْحَقُ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرِمْ فَالا أَخْبَرَنَا عِسْسَى بْنُ يُونُسَ ح و حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةً حَو حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدِ الْأَسْجُ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةً حَ و حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدِ الْأَسْجُ حَدَّثَنَا عَفْصٌ يَغْنِي الْرَ غِيَاتُ كُلُهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ عَن زَيْدِ بْنِ وَهْبِ وَأَبِي ظِيَّيَانَ عَن جَرِيرِ بَنِ عَلْدِ اللّهِ فَي عَلَى اللّهِ بْنُ مُثَي عَن إِلَيْ يُنْ مُثَي عَن إِلَيْهِ بَنُ مُثَلِّ عَن إِلَيْهِ بَنْ عَبْدِ عَن اللّهِ بْنُ مُثَلِّ عَن إِلَيْهِ بَنُ مُثَلِّ اللّهِ بْنُ مُثَمِّ عَن إِلَيْهِ بَنُ مُثَلِّ عَن اللّهِ بْنُ مُثَلِّ عَن إِلَيْ عَلَى عَلَى اللّهِ بْنُ مُثَلِّ عَن عَمْرٍ و عَن اللّهِ بْنُ مُثَلِّ عَن عَمْرٍ و عَن اللّهِ بْنُ عَبْدُ وَعَلْمُ اللّهِ بْنُ مُنْ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدَةً قَالُوا حَدَّثَنَا شَعْيَانُ عَن عَمْرٍ و عَن اللّهِ بْنِ جَبِيرٍ عَن اللّهِ بْنُ عَمْرٍ وَمَن اللّهِ بْنُ مُنْ وَاللّهُ بْنُ مُنْ وَاللّهُ بْنُ مُنْ وَاللّهُ بْنُ عَمْرٌ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدَةً قَالُوا حَدَّثَنَا شَعْيَانُ عَن عَمْرٍ و عَن اللّهِ بْنُ جَبِيرٍ عَن اللّهِ بْنُ أَبِي شَيْعَةً وَابْنُ أَبِي عُمْرَ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدَةً قَالُوا حَدَّثَنَا شَعْيَانُ عَن عَمْرٍ و عَن اللّهِ بْنُ جَبِيرٍ عَن اللّهِ بْنُ عَمْرٍ و عَن اللّهِ بْنُ جَبِيرٍ عَن اللّهِ بْنُ عَمْرٍ و عَن اللّهِ بْنُ عَمْرٍ و عَن اللّهِ عَن عَمْرٍ و عَن اللّهِ بِن جَدِيدٍ اللّهِ عَن عَمْرٍ و عَن اللّهِ بْنُ جَدِيدِ اللّهِ بْنُ عَمْرُو عَن اللّهِ بْنُ عَمْرًا حَدَيْدُ اللّهِ بْنُ عَمْرًا حَدْلِهُ اللّهُ بِنَ عَمْرُ و عَن اللّهُ عَلَى اللّهُ بِن مُنْ عَلَمْ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ بْنُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ بِلْمُ اللّهُ اللّ

إبراهيم شديد، وعاش صلى الله عليه وسلم بعده ثلاثة أشهر، وكان صلى الله عليه وسلم عطوفا رحيما بالأطفال، لدرجة تلفت النظر، في البيئة العربية، يصحب معه في المسجد أمامة بنت أبي العاص، ابنة ابنته زينب، تقام الصلاة، فيحملها ويقف، ويقرأ فإذا ركح وضعها على أرض المسجد، يخشى عليها أن تقع منه عند الركوع، ويسجد بجوارها، فإدا قام للركعة الثانية حملها، وهكذا حتى يكمل صلاته، وابنة ابنته على كتفه وصدره، وأمام الوفود، وأكابر القوم يقبل الحسن والحسين، ابنى هاطمة، فيعجب الكبراء ويقولون. أهكذا بقبلون أطف الكم؟ فيقول نعم، فيقول أحدهم: إن لي عشرة من الأبناء، ما قبلت واحداً منهم، فيقول صلى الله عليه وسلم: وماذا أفعل؟ وما ذنبي، إذا كان الله قد نرع من قلوبكم الرحمة؟ أما نحن فقد غرس الله الرحمة في قلوبنا. صلى الله عليه وسلم.

المباحث العريية

(ولد لى الليلة غلام، فسميته باسم أبى إبراهيم) وكان إبراهيم من مارية القبطية، قال الحافظ ابن حجر: على أنه ولد في ذي الحجة، سنة ثمان.

(ثم دفعه إلى أم سيف امرأة قين، يقال له: أبوسيف) فى الكلام مجاز المشارفة، أى أراد أن يدفعه إلى مرضعة، تسمى أم سيف، وروجها يقال له: أبو سيف، وكان حدادا، ينفخ للحديد فى كير، والقين بفتح القاف، وسكون الياء بعدها نون، هو الحداد، ويطلق على كل صانع، ولكن المراد هنا الحداد، وأم سيف اسمها أم بردة خولة بنت المنذر، من بنى عدى بن النجار، وعند ابن سعد فى الطبقات «لما ولد إبراهيم للنبى تنفاست فيه نساء الأنصار، أيتهن ترضعه؟ فدفعه صلى الله عليه وسلم إلى أم بردة».

(فانطلق يأتيه، واتبعته) الظاهر أن جارية حملته، وسارت مع رسول الله ﷺ ومعهما أنس ابن مالك.

- (فانتهدا إلى أبي سيف) أي قرينا من بيت أبي سيف.
- (وهو ينفخ بكيره، قد امتلأ البيت سخانا) هكذا رأوه قبل أن يدخلوا.
- (فأسرعت المشى بين يدى رسول الله ﷺ) لأوقف أبا سيف عن العمل، ليخف الدخان، حتى يدخل رسول الله ﷺ.
 - (فقلت: يا أبا سيف، أمسك) عن نفخ الكبر، وإثارة الدخان.
 - (فدعا النبي ﷺ بالصبي) من حاملته.
 - (فضمه إليه) أي سلمه لأبي سفيان، لترضعه أم سيف، وليبقى في بيتها مدة إرضاعه.

وفى الرواية الثانية «كان إبراهيم مسترضعا له فى عوالى المدينة » وهى قرى على مشارف المدينة، وكانت مارية تسكنها «فكان ينطلق» صلى اللَّه عليه وسلم من المدينة إلى هده العوالى ببن الحين والحبن، لبرى ابنه «ونص معه، فيدخل البيت، وإنه ليدخن، وكان ظئره قينا » أى وكان زوج

المرأة التى ترضعه حدادا، والظئر بكسر الظاء وسكون الهمزة بعدها راء هو المرضع، وأطلق عليه ذلك لأنه كان زوج المرضعة، وأصل الطئر من ظأرت الناقة، إذا عطفت على غير ولدها، فقبل دلك للتى ترضع غير ولدها، وأطلق دلك على زوجها، لأنه يشاركها في دريبته غالبا، فلفظة «الظئر» بطلق على الأنثى والدكر «فيأخذه، فيقبله، ثم يرجع» إلى المدينة.

- (قال أنس: لقد رأيته أى رأيت إبراهيم وهو يكيد بنفسه، بين يدى رسول الله ﷺ) في رواية للبخاري « قال أنس. ثم دخلنا عليه بعد ذلك، وإبراهيم يجود بنفسه » أي يموت، أي يخرج نفسه، ويدفعها، كما يدفع الإنسان ماله، ومعنى « وهو يكيد بنفسه » أي يسوقها.
- (فدمعت عينا رسول الله ﷺ) في رواية للبخاري « فجعلت عينا رسول الله ﷺ تذرفان » أي يجرى دمعهما، وعند البخاري « فقال له عبد الرحمن بن عوف ﷺ؛ وأنت يار سول الله؟ « أي الناس لا يصبرون على المصيبة، وأنت تفعل كفعلهم؟ كأنه تعجب من ذلك، مع عهده منه أنه بحث على الصبر، وينهى عن الجزع.
- (فقال: تدمع العين، ويحرن القلب، و لا نقول إلا ما يرضى رينا والله يا إبراهيم إنا بك لمحرونون) « ما يرضى » بفتح الياء وسكون الراء وفتح الضاد، و « ما » موصولة ، والعائد مفعول « يرضى » محدوف، أى ما يرضاه ربنا وفى رواية للبخارى « فقال يا ابن عوف. إنها رحمة أى الحالة التى شاهدتها منى هى رقة القلب على الولد، لا ما توهمته من الجزع "أى أتبع الدمعة الأولى بدمعة أخرى » وقيل: أتبع الكلمة الأولى المجملة، وهى قوله « إنها رحمة » بكلمة أخرى مفصلة، وهى قوله « إن العين تدمع، والقلب يحزن، ولا نقول إلا ما يرضى ربنا، وإنا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون » قولى «إن العين تدمع، والقلب يحزن، ولا نقول إلا ما يرضى ربنا، وإنا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون » وفى رواية «قال عبد الرحمن ابن عوف: تبكى يا رسول الله؟ أولم تنه عن البكاء؟ وزاد فيها » قال صلى الله عليه وسلم: إنما نهيت عن صوتين أحمقين فاجرين. صوت عند نغمة لهو، ولعب ومزامير الشيطان، وصوت عند مصيبة، خمشة وجوه، وشق جيبوب، ورنة شيطان » قال: إنما هذا رحمة، ومن لايرحم لا يرحم» وفى رواية «إنما أنا بشر» وفى رواية «أنهى الناس عن النياحة، أن يندب الرجل بما ليس فيه » وفى رواية «ولانقول ما يسخط الرب » فى رواية «لولا أنه أمر حق، ووعد صدق، وسبيل ليس فيه » وفى رواية «ولانقول ما يسخط الرب» فى رواية «لولا أنه أمر حق، ووعد صدق، وسبيل ناتيه، وإن آخرنا سيلحق بأولنا، لحزنا عليك حزنا هو أشد من هذا ».
- (فيدخل البيت وإنه ليدخن) بضم الباء وتشديد الدال المفتوحة وفتح الخاء، يقال: ادخنت النار البيت، بهمزة وصل وتشديد الدال المفتوحة وفتح الخاء والنون أي ملأته دخانا.
- (إن إبراهيم ابنى، وإنه مات فى الثدى، وإن له لظئرين، تكملان رضاعه فى الجنة) مات إبراهيم وهو ابن ثمانية عشر شهراً، وحزم الواقدى بأنه مات يوم الثلاثاء لعشر ليال خلون من شهر ربيع الأول سنة عشر، وقال ابن حزم. مات قدل النبى الله بثلاثة أشهر، ومعنى «وإنه مات فى الثدى» أى هى سن رضاع الثدى، أو فى حال تغذيه بلبن الثدى، ومعنى «وإن له لطئرين تكملان رضاعه فى الحنة »أى إن له مرضعتبن تتمان رضاعه سنتين، فإنه يمام الرضاعة بنص القرآن، قال صاحب التحرير: وهذا الإنمام لإرضاع إبراهيم الله يكون عقب موته، فيدخل الجنة، متصلا بموته، فيتم رضاعه، كرامة له ولأبيه صلى الله عليه وسلم.

(قدم ناس من الأعراب على رسول الله على رسول الله على يقالوا: أتقبلون صيبانكم؟ فقالوا: نعم. فقالوا: لكنا – والله – ما نقبل) وفي الرواية الرابعة « أن الأقرع بن حابس أبصر النبي على يقبل الحسن، فقال: إن لي عشرة من الولد، ما قبلت واحدا منهم » وعند الدخاري «قبل رسول الله على الحسن بن على، وعنده الأقرع بن حابس التميمي حالساً، فقال الأقرع: إن لي عشرة من الولد، ما قبلت منهم واحداً » وفي رواية للبخاري «جاء أعرابي إلى النبي على قفال: تقبلون الصبيان؟ عما نقبلهم » قال الحافظ ابن حجر: يحتمل أن يكون المراد بالأعرابي الأقرع المذكور في الحديث الدي قبله، ويحتمل أن يكون المراد به قبس ابن عاصم التميمي السعدي، فقد أخرج أبو الفرج الأصبهاني في الأغاني ما يشعر بذلك، ووقع نحو ذلك لعيبنه بن حصن بن حذيفة العزاري، أخرجه أبو يعلى في مسنده بسند رجاله ثقات، ويحتمل أن يكون قد وقع ذلك لجميعهم ~ فرادي أو مجتمعين – فقد روي مسلم «قدم ناس من الأعراب، فقالوا...."

(وأملك؟ إن كان الله نرع منكم الرحمة) الكلام على الاستفهام الإنكارى، بمعنى النفى، وحذفت أداة الاستفهام، وأصلها: أو أملك؟ بفتح الواو والهمزة الأولى، كما هى فى رواية البخارى، أى ماذا أملك لك؟ أى لا أملك لك شيئا، وقد نزع الله الرحمة من قلبك، أى لا أقدر أن أجعل الرحمة تملأ قلبك، بعد أن نزعها الله منه، وفى رواية «وما أملك»؟ وفى رواية «ما ذنبى إن كان..»؟ وفى روايتنا «إن كان الله نزع منكم الرحمة » بكسر همزة «إن » وهى أداة شرط، وما بعدها فعل الشرط، وجوابه محذوف، دل عليه ما قبله، أى إن كان الله قد نزع منكم الرحمة فلا أملك لكم شبئا.

وفي رواية للبخباري « أن نبزع اللُّه من قلبك الرحمة » بفتح همن « أن » مصدرية، والمصدر مفعول « أملك ».

(من لا يرحم لا يرحم) وفي الرواية الخامسة « من لا يرحم الناس لا يرحمه الله عزوجل" قال القاضي عياض: هو للأكثر بالرفع فيهما على الخبر، فمن موصولة، وقال أبو البقاء: يجوز أن تكون شرطية، فيقرأ بالجزم فيهما، قال السهيلي: جعله على الخبر أشبه بسياق الكلام، لأنه سيق للرد على من قال: إن لى عشرة من الولد... إلخ » أي الذي يفعل هذا لا يرحم، ولو كانت شرطية لكان في الكلام بعض انقطاع، لأن الشرط وجوابه كلام مستأنف، قال الحافظ ابن حجر: لكن الشرط أولى من جهة أخرى، لأنه يصير من نوع ضرب المثل، ورجع بعضهم كونها موصولة، لكون الشرط إذا أعقبه نفى ينفى غالبا بلم، قال الحافظ: وهذا لا يقتضى ترجيحا إذا كان المقام لائقا لكونها شرطية.

فقه الحديث

يؤخذ من أحاديث الباب

- ١- من الرواية الأولى جواز تسمية المولوديوم ولادته.
- ٢- وجواز التسمية بأسماء الأنبياء، عليهم الصلاة والسلام.
- ٣- ومن الأولى والثانية استتباع العالم الكبير بعض أصحابه، إذا ذهب إلى منزل قوم ونحوه.

- ٤- من قول أنس « واتبعته » الأدب مع الكبار.
- ٥- ومن قوله في الرواية الثانية « فيأخده فيقبله » مشروعية تقبيل الأطفال الرضع.
 - ٦- ومن الروايتين مشروعية الرضاع بغير الأم.
 - ٧- وعيادة الصغير.
 - ٨- والحضور عند المحتضر
 - ٩- والرحمة بالعيال.
- ١٠ قال ابن بطال وغيره: هذا الحديث يفسر البكاء المباح، والحزن الجائن وهو أبين شيء وقع فى
 هذا المعنى.
 - ١١- وفيه جواز الإخبار عن الحزن، وإن كان الكتمان أولى.
- ١٢ ومن مخاطبة الرسول ﷺ ولده، مع أنه في تلك الحالة لم يكن ممن يفهم الخطاب، لصغره
 واحتضاره مخاطبة الإنسان وإرادة غيره بذلك الخطاب.
 - ١٢ قال بعضهم: فيه دليل على تقبيل الميت، ورده ابن النين بأن القصة إنما وقعت قبل الموت.
 - ١٤- وفيه فضيلة وخاصة لإبراهيم ﷺ، لتكملة إرضاعه في الجنة بمرضعتين.
- ۱۵ ومن الرواية الثالثة وما بعدها جواز تقبيل الولد الصغير في كل عضو منه، قال ابن بطال: كذا الكبير عند أكثر العلماء، ما لم يكن عورة، فقد ثبت أن النبي الله كان يقبل فاطمة، وكذا كان أبو بكريقبل عائشة رضى الله عنهم.
- ١٦ قال الحافظ ابن حجر: وفي جواب النبي الشيخ الأقرع إشارة إلى أن تقبيل الولد وغيره من الأهل والمحارم وغيرهم من الأجانب إنما يكون للشفقة والرحمة، لا للذة والشهوة، وكذا الضم والشمة والمعانقة اهـ

أي إن كان للشفقة والرحمة جان و إلا منع.

والله أعلم

(٦١٥) باب حيائه صلى اللَّه عليه وسلم

ه ٥٢٥- $\frac{77}{7}$ عن أَبِي سَعِيدٍ الْعُدْرِيِّ ﷺ (١٧) قَالَ: كَانْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعَذْرَاء فِي خِدْرهَا وَكَانَ إِذَا كَرِهَ شَيْئًا عَرَفْنَاهُ فِي وَجُهِهِ.

٥٢٥٦ - ﴿ ثَنَ مَسْرُوقِ (٢٨) قَالَ دَخَلْنَا عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْسَنِ عَمْسِرِو حِبِسَ قَسَدِمَ مُعَاوِيَسَةُ إِلَى الْكُوفَةِ فَذَكَرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهِ ﷺ إِنَّ مَنْ خِنَارِكُمْ أَخَامِنَكُمْ أَخُلاقًا قَالَ عُثْمَانُ حِينَ قَدِمَ مَعَ مُعَاوِيَةً إِلَى الْكُوفَةِ.

المعنى العام

يراجع المعنى العام لأبواب الحياء في كتاب الإيمان.

المباحث العريية

(كان رسول الله ﷺ أشد حياء من العذراء في خدرها) العذراء البكن وجمعه عذارى بفتح الراء، وعذان ويقال: درة عذراء، أي لم تثقب، ورملة عذراء، أي لم توطأ، والعذرة بضم العين وسكون الذال البكارة، وعذر الطبيب الغلام والجارية عذرا بفتح العين وسكون الذال ختنها، والخدر بكسر الخاء، وسكون الدال الستريجعل للبكر جنب البيت، وقوله « في خدرها » من باب التتميم لما قبلها، لأن العذراء في الخلوة يشتد حياؤها، أكثر مما تكون خارجة عنه، لكون الخلوة مظنة وقوع الفعل بها، فالظاهر أن المراد تقييده بما إذا دخل عليها في خدرها، لاحيث تكون منفردة فيه،

(وكان إذا كره شيئا عرفناه في وجهه) أي لا يتكلم به لحيائه، بل يتغير وجهه، فنفهم نحن كراهيته.

وقد ساق البخارى هذه الجملة كحديث مستقل، وهي إشارة إلى تصحيح أنه لم يكن يواجه أحداً بما يكرهه، بل يتغير وجهه، وعند أبى داود «كان رسول الله و الله الله الله عن الرجل الشيء، لم يقل: ما بال فلان يقول؟ ولكن يقول: ما بال أقوام يقولونه؟ »

⁽٦٧) حَنْتَى عُنَيْدُ اللّهِ ثَلُ مُفاذِ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شَعْبَةُ عَن قَنَادَةَ سَمِعَ عَبْدَ اللّهِ بْنَ أَبِي عُنْيَةَ يُحَدِّثُ عَنِ أَبِي سَعِيدِ الْخُـدْرِيِّ حِ وحَدْثَنَا رُهَيْرُ مَنْ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُشَّى وَأَحْمَدُ ثُنُ سِانَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدُثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٌّ عَن شَعْبَةَ عَن قَادَةَ قَـالَ سَمِعْتُ عَنْدَ اللّهِ مِّنَ أَبِي عُمْيَةً يَقُولُ سَمِعْتُ عِن أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ يَقُولا

⁽١٨) حَدَّثَ رُهَيْرُ بُنُ حَرْبُ وَعُنْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْنَةَ فَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الأَعْمَشِ عَن شَقِيقِ عَن مَسْرُوقِ - وحَدَّثَنَاه أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْنَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكِيعٌ حَ و حَدَّثَنَا اللهُ لَمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَ و حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدِ الأَشْخُ حَدَّثَنَا أَنُو خَالِدٍ يَعْنِي الأَحْمَرَ كُلُّهُمْ عَنِ الأَعْمَشِ بِهَذَا الإِسْادِ مِثْلَةً.

هذا وللحباء باب، بل أبواب مضت في كتاب الإيمان.

(لم يكن رسول الله ﷺ فاحشا، ولا متفحشا) أى ناطقا بالفحش، وهو الزيادة على الحد في الكلام السيئ، والمتفحش المتكلف لدلك، أى لم يكن الفحش له حلقا، ولا مكنسبا، وعند الترمذي «سئلت عائشة عن خلق النبي ﷺ؟ فقالت: لم يكن فاحشا، ولا متعجشا، ولا سخابا في الأسواق، ولا يجزى بالسيئة السيئة، ولكن يعفو ويصفح » وللدخاري في الأدب المفرد «لم يكن رسول الله ﷺ سبابا، ولا فحاشا، ولا لعانا ».

(إن من حياركم أحاسنكم أخلاقا) في رواية البخاري « أحسنكم أخلاقا » وحسن الخلق اختيار الفضائل، وترك الردائل، وقد سبق قبل ثلاثة أبواب باب حسن خلقه صلى الله عليه وسلم.

فقه الحديث

سبق في كتاب الإيمان شرح الحياء اللغوي والشرعي والممدوح منه والمذموم بما يغني عن الشرح والإعادة.

والله أعلم

(٦١٦) باب تبسمه صلى اللَّه عليه وسلم وحسن عشرته

٧٥٧ - ٢٩ عن سِمَاكِ بُنِ حَرْبِ (١٩) قَالَ قُلْتَ لِجَابِرِ بُنِ سَمُرَةَ أَكُنْتَ تُجَالِسُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ نَعَمْ كَثِيرًا كَانَ لا يَقُومُ مِن مُصَلاهُ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ الصُّبْحَ حَتَّى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ نَعَمْ كَثِيرًا كَانَ لا يَقُومُ مِن مُصَلاهُ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ الصُّبْحَ حَتَّى تَطُلُعَ التَّسَمْسُ فَإِذَا طَلَعَتْ قَامَ وَكَانُوا يَتَحَدَّثُونَ فَيَا أَخُذُونَ فِي أَمْسِ الْجَاهِلِيَّةِ وَمَا لَيْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ.

المعنى العام

يقول اللّه تعالى ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾ [النجم: ٤٣] أي خلق في الإنسان الضحك والبكاء، فالضحك خاصة من خواص الإنسان، قد يشاركه فيه بقدر ضعيف بعض الحيوانات، وهو تعبير عن وجدان داخلي بالسرور أو الإعجاب أو الدهشة أو الرضا.

وكلما كان تعبيراً دقيقا عن درجة هذا الوجدان، وكلما كان صادقا مطابقا لهذا الشعور الداخلى كان مقبولا شرعا وعرفا فإن زاد، أو انحرف، بأن تكرر من غير سبب، كان علامة على قلة الأدب، وإن كثر وزاد - ولو بسبب - أمات القلب، وصارعادة تغلب صاحبها عند عدم السبب.

وللضحك والابتسامة آداب وحدود، يحكم بها العرف والشرع، فالضحك استهزاء وسخرية ذميم، وضحك المرأة وابتسامتها للأجنبى مطمع فيها، والضحك في وقت الجد وأمام الكبراء غير حميد، والضحك في مواقف الحزن كريه ومعيب وزيادة الضحك عن حدودها، برفع الصوت واستمرار القهقهة كما يفعل الحشاشون والسكاري أمر مشين.

وما أحسن ما كان عليه صلى الله عليه وسلم، إذ كان يضحك في المناسبة وبقدر الحاجة، ولا يزيد على التبسم.

المباحث العربية

(قال: تعم. كثيرا) صفة لمفعول مطلق محنوف، والتقدير: كنت أجالسه جلوسا كثيرا.

(وكانوا يتحدثون، فيأخذون في أمر الجاهلية) الضمير للصحابة الجالسين معه بعد الصلاة، والمراد بأمر الجاهلية أخبارها وأحوالها التي يمجها العقل، كمن صنع إلهاً له من عجوة، فلما جاع أكله.

⁽٩٩) حَدَّثْنَا يَحْتَى بْنُ يَحْتَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثُمَةَ عَن سِمَاكِ بْن حَرْب

(فيضحكون، ويبتسم صلى الله عليه وسلم) قال أهل اللغة: التبسم مبادئ الضحك، والضحك انبساط الوجه، وانفراج الفم حتى نظهر الأسنان، فإن كان بصوت بحيث يسمع من بعد فهو القهقهة، وإلا فهو الضحك، وإن كان بلا صوت فهو التبسم، وتسمى الأسنان في مقدم الفم الضواحك، وهي الثنايا والأنباب وما يليها، وتسمى النواجة جمع ناجذة، وهي الأضراس.

فالضحك يطلق على مراحل إظهار السرور في الوجه، وتبدأ بانبساط الأسارير، وانبساط الشعتين دون دون فتحهما، ويدون صوت يسمعه من بجوارك، المرحلة الثانية تزيد على الأولى انفتاح الشفتين دون ظهور الأسنان، المرحلة الثالثة كالثانية مع ظهور الرياعيات، أي الأسنان الأربع الأمامية علويا وسفليا، المرحلة الرابعة ظهور الأنياب، المرحلة الخامسة ظهور الأضراس، المرحلة السادسة طهور اللهوات، جمع لهاة، وهي اللحمة المشرفة على الحلق، وتطلق على الجزء الأخير من سقف الحلق، المطبق على الفك الأسفل، وكل هذه المراحل الست تدخل في التبسم، ما دامت بلا صوت يسمع، فإن صاحبها صوت ضحك فهي القهقهة، ولو كانت بدون فتح الشفتين، فكل ابتسامة ضحك، وليس كل ضحك ابتساما.

وكل ما حصل منه صلى الله عليه وسلم ابتسام بمراحله الست، كما سنوضح ذلك في فقه الحديث، ولم يحصل منه قهقهة أصلا، ففي البخاري « وما يزيد رسول الله ﷺ على التبسم ».

فقه الحديث

كان الأغلب في أحواله صلى الله عليه وسلم التبسم بالمراحل الثلاث الأوليات، وقلما استعمل المرحلة الرابعة والخامسة وندر استعماله للمرحلة السادسة، ويحمل وصفه صلى الله عليه وسلم بالضحك أو التبسم على المرحلة الأولى والثانية والثالثة، كل حسب المقام، كما في حديث الأعرابي الذي جذبه من ثويه، حتى أثر الجذب في صفحة عنقه صلى الله عليه وسلم، وقال له: أعطني من مال الله الذي عندك، فائتفت إليه صلى الله عليه وسلم، فضحك، ثم أمر له بعطاء » وكما في حديثنا، وحين المبالغة في التبسم تذكر المرحلة، وينص عليها غالبا، ففي حديث الرجل الذي جامع في رمضان، حين قال: والله ما بين لابتبها أهل بيت أفقر منا، «ضحك النبي شحتى بدت نواجنه » وفي رواية «حتى بدت أنبابه » نعم في حديث لعائشة رضى الله عنها قالت: ما رأيه صلى الله عليه وسلم مستجمعا قط ضاحكا، حتى أرى منه لهواته » فنفت عنه المرحلة السادسة، لكن قال ابن بطال: المثبت مقدم على النافي.

قال الحافط ابن حجر: والذي يظهر من مجموع الأحاديث أنه صلى الله عليه وسلم كان في معظم أحواله لا يزيد على التبسم - أي في مراحله الثلاث الأخيرة - قال: والمكروه من ذلك إنما هو الإكتار منه، أو الإفراط فيه، لأنه يذهب الوقار، قال ابن بطال: والذي ينبغي أن يقتدي به من فعله، ما واظب عليه من ذلك، فقد روى البخاري في الأدب المفرد وابن ماجه من وجهين عن أبي هريرة، رفعه « لا تكثر الضحك، فإن كثرة الضحك تميت القلب»

ويؤخذ من الحديث فوق ما تقدم

- ١- استحباب الدكريعد صلاة الصبح.
- ٢- وملازمة مجلس صلاة الصبح ما لم يكن عذر، قال القاضى: هذه سنة، كان السلف وأهل العلم
 يفعلونها، ويقتصرون في ذلك الوقت على الذكر والدعاء، حتى نطلع الشمس.
 - ٣- جواز الحديث بأخيار الجاهلية وغيرها من الأمم.
- ٤- وجواز الضحك المحدود، فقد أقر صلى الله عليه وسلم صحابته على ضحكهم، والمكروه إكثاره، وهو في أهل المراتب والعلم أقبح.
 - ه حسن عشرته صلى الله عليه وسلم.

والله أعلم

(٦١٧) باب رحمته صلى الله عليه وسلم بالنساء، والرفق بهن

٨٥٧٥ - ٢٠٠٠ عَن أَنَسِ ١٤٠٥ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قِي يَعْمَضِ أَسْفَارِهِ، وَغُلامٌ أَسْوَدُ يُفَالُ لَهُ: أَنْجَسْمَةُ يَحْدُو. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا أَنْجَشَةُ، رُوَيْدَكَ، سَوْقًا بِالْقَوَارِيرِ».

٥٢٥٩ - ٧٦ عَن أَنس ﷺ (٢١) أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَنَى عَلَى أَزْوَاجِهِ، وَسَوَّاقَ يَسُوقُ بِهِنَّ يُقَالُ لَـهُ: أَنْجَشَةُ. فَقَالَ: «وَيُحَكَ يَا أَنْجَشَةُ! رُوَيْدًا مَوْقَكَ بِالْقَوَارِيرِ» قَالَ: قَالَ أَبُو قِلابَةَ: تَكَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِكَلِمَةٍ لَوْ تَكَلَّمَ بِهَا بَعْضُكُمْ لَعِينُمُوهَا عَلَيْهِ.

٠ ٣٦٥ - ٧٧ عَن أَنْسِ بُسِ مَسَالِكِ ﷺ، وَهُسَنَّ أُمُّ سُسَلَيْمٍ مَسِعَ نِسَسَاءِ النَّبِيِّ ﷺ، وَهُسَنَّ يَسُوقُ بِهِنَّ سَوَّاقٌ. فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ: «أَيْ أَنْجَشَةً! رُولِندًا سَوْقَكَ بِالْفَوَارِيرِ».

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «رُوَيْدًا يَا أَنْجَشَةُ! لا تَكْسِرِ الْقَوَارِيرَ! يَعْنِي ضَعَفَةَ النَّسَاءِ».

٥٢٦٢ - 🕌 عَن أَنَسٍ اللهِ اللَّهِيِّ ﷺ. وَلَمْ يَذْكُرُ: حَادٍ حَسَنُ الصَّوْتِ.

المعثى العام

يقول صلى الله عليه وسلم « خيركم خيركم لأهله، وأنا خيركم لأهلى » ويقول «اتقوا اللَّه في النساء، فإنهن خلقن من ضلع، وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه، فإن ذهبت تقيمه كسرته، وإن تركته لم يزل أعوج، فاستوصوا بالنساء خيراً ».

ومن مسلمات الحياة أن المرأة ضعيفة البنية، ناعمة الصوت والملمس، رقيقة الحس، مرهفة العواصف، كالزجاجة الرقيقة، بل كزجاجة المصباح، فائدتها في شفافيتها وصفائها، وفي وقايتها والحفاظ عليها، وفي صيانتها وحمايتها من أدناس البيئة وعواصف الأهواء، ولذا شبهوها بالزجاجة

⁽٧٠) حَلِّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْفَنَكِيُّ وَحَامِدٍ بْنْ عُمَرَ وَقُنْيَبَةُ بْنُ مَعِيدٍ وَأَبُو كَامِلٍ جَمِيعًا عَن حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَبُو الرَّبِسِعِ حَدُّنَسَا حَمَّادُ خَدَّثَنَا ٱلَّهُوبُ عَنَ أَبِي قِلاَيَةً عَن أَسَى

⁻ وَحَدُّقُنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْفَكَكِيُّ وَخَامِدُ بْنُ عُمْرَ وَأَبُو كَامِلِ قَالُوا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَن ثَابِتٍ عَن أَنْسِ بِنَجُوه. (٧١) وحَدُثَنِي عَمْرٌو اَلنَّاقِدُ وَرُهْنِرُ بْنُ حَرْبٍ كِلَاهُمَا عَنِ ابْنُ عُلِيَّةً قَالَ زُهْنِرٌ حَدُثَنَا إِسْمَعِيلُ حَدَّثَنَا أَبُّوبُ عَن أَنِي قَلابَةَ عَن أَنس (٧٢) وحَدَّثَنَا يَخِي بْنُ يَحْتَى أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَن مُكَيْمَانَ التَّبْعِيُّ عَن أَنْسِ بْنِ مَائِكِ ح و حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ حَدَّثَنَا

⁽٧٣) وَخَدُّنُمَا ابْنُ الْمُثَّى حَدْثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنِي هَمَّامٌ حَدِّثَنَا قَتَادَةً عَن أَنس

^(ْ • •) وَ خَدُّلُنَاهُ ٱبْنُ بَشَّارٍ خَدُّثَنَا أَبُو دَاوُدَ خَدَّثَنَا هَبِشَامٌ عَنْ قَنَادَةً عَن أَنسَ

والقارورة، يقول صلى اللَّه عليه وسلم في الوصاية بها « رفقا بالقوارير » والقوارير يضرب بها المثل في سرعة الكسر، وعدم قبول الإصلاح والجبر، يقول الشاعر:

ارفق بعمروإنا حركت نسته ... فإنه عربي من قوارير

والإسلام يعتز بالمرأة، ويصونها، ويعتدر حصانتها أساس حياتها، من هنا أحاطها بسياج من وسائل الحفظ والتكريم، حتى في الجنة، وصفها القرآن الكريم بقوله ﴿ حُورٌ مَقْصُورًا تُ فِي الْخِيَامِ ﴾ [الرحمن: ٢٧]، ﴿ وَعِنْدُهُمْ قَاصِرًا تُ الطَّرْفِ عِينٌ ﴾ [كأتهُنُ بَيْضٌ مَكْتُونٌ ﴾ [الصافات: ٤٨-٤٩] ورص الإسلام على راحتها إن هي أقامت، ﴿ وَهُرِ عِينُ هِ كَانَتُالِ اللَّوْلُو الْمُكُنُونَ ﴾ [الواقعة: ٢٧-٢٣] حرص الإسلام على راحتها إن هي أقامت، فأوجب لها على الرجل السكنى والنفقة والكسوة والمعاشرة بالمعروف وإن هي سافرت، حتى لا تسافر مسافة قصر بدون زوج أو محرم، تركب ويمشى الرجل، وعليه أن يهيئ لها في مركبها ما يريحها من هودج وفراش وثير، ومشى وثيد، بل وأن يحدولها الحادي، ويغنى لها لينعشها في سفرها، كالطفل تغنى له أمه، وتحننه، وتهدهده، وها هو رسول الله ﷺ، يسافر ببعض نسائه، فيهيئ لهن الركائب، ويعد لهن الهوادج، ويخصص لهن عبدا خادما، يقودهن، ويتعهد أحوالهن، فيذهب إلى رحلهن يكتفى صلى الله عليه وسلم بذلك، بل يرعى بنفسه شئونهن، ويتعهد أحوالهن، فيذهب إلى رحلهن بهن في سوقك، وارفق بهن في سوقك، وارفق بهن في حولك وغنائك، فإنهن كالقوارين فهل رأيت حنانا ورقة وعطفاً على النساء مثل هذا ؟ صلى الله عليه وسلم.

المباحث العربية

(كان رسول الله ﷺ في بعض أسفاره، وعلام أسود، يقال له: أنجشة، يحدو) في الرواية الثانية « أن النبي ﷺ أتى على أزواجه، وسواق يسوق بهن، يقال له: أنجشة » وفي الرواية الثالثة « كانت أم سليم مع نساء النبي ﷺ، وهن يسوق بهن سواق» وفي الرواية الرابعة « كان لرسول الله ﷺ حاد حسن الصوت » وفي رواية البخاري « أتى النبي ﷺ على بعض نسائه » وفي رواية « وكان معهم سائق وحاد » وفي أخرى « كان أنجشة يحدو بالنساء، وكان البراء يحدو بالرجال » وفي رواية « وكان يحدو بأمهات المؤمنين ونسائهم » أي نساء المؤمنين.

فمن هذه الروايات يتبين أن الرحلة كانت رحلة سفر، وفيها رجال ونساء، من غير اختلاط، فللرجال حاد، وللنساء حاد، وكان في ركب النساء بعض أزواج النبي ، كل واحدة في هودج على بعير، وأن أنجشة كان سائق ركب النساء وحاديه، وكان غلاما أسود، حبشيا حسن الصوت، قبل. كان يكني أبا مارية، وأنه كان ممن نفاهم النبي ، من المختثين.

وأن أم سليم، أم أنس، كانت مع نساء النبي الله وأن النبي الله أراد أن يطمئن على ركب النساء، فأتى عليهن، والظاهر أنه أحس بركبهن ما يشغله عليهن، ففي رواية « فاشتد عليهن السياق » أي أسرع بركبهن بسنب انسجام الإيل بالحداء، وفي رواية « فإذا أعنقت الإبل» أي أسرعت.

(فقال له رسول الله ﷺ: يا أنجشة. رويدك، سوقا بالقوارير) في الرواية النائية « فقال. ويحك با أنجشة، رويداً، سوقك بالقوارير» و في الرواية الثالثة « أي أنحشة: رويداً، سوقك بالقوارير» و في الرواية الرابعة « رويدا با أنجشة، لاتكسر القوارير» بعني صعفة النساء.

وفى رواية «يا أنجش» على الترخيم، وفى رواية «ارفق» وفى رواية «رويدك ارفق» وفى رواية الكذاك سوقك » أى كفاك سوقك، وفى رواية «رويدك سوقك، ولا تكسر القوارير» والقواير جمع قارورة، وهى الزجاجة، قيل: سميت بذلك لاستقرار الشراب فيها، كنى عن النساء بالقوارير، لرقتهم وضعفهن عن الحركة، والنساء يشبهن بالقوارير في الرقة واللطافة وضعف البنية، والكناية لفط أطلق، وأريد منه لازم معناه، فكأنه قال: رفقا بالضعيفات المحمولات على الإبل، وقيل: شبهن بالقوارير لسرعة انقلابهن عن الرضا، وقلة دوامهن على الوفاء، كالقوارير، يسرع إليها الكسر ولا تقبل الجبر، والأول أولى في هذا المقام، وقيل: أراد بالقوارير الإبل، وكان في سوق أنجشة لها عنف، فأمر أن يرفق بالمطاي، وهذا أبعد من سابقه، والهدف من الأمر بالرفق أحد احتمالين أوهما معا، الأول أن الحداء دفع الإبل إلى الإسراع، أو أن سوقه العنيف دفع الإبل إلى الإسراع، مما يقلق الراكبات، ويزعزعهن، ويحول دون راحتهن، فأمر بالعمل على راحة الراكبات، والرفق بهن، والثاني أن أنجشة كان حسن الصوت، وأكثر من الحداء، وحسن صوته بحرك نفوس النساء، ويضعف عزائمهن، فخشى من سماعهن النشيد أن من الحداء، وحسن صوته بعرك نفوس النساء، ويضعف عزائمهن، فخشى من سماعهن النشيد أن بقع بقلوبهن منه شيء، فأمر بالكف عن الحداء.

قال عياض: وقوله «رويدا » منصوب على أنه صفة لمحذوف، دل عليه اللفظ السابق، أى سق سوقا رويدا، أو احد حدوا رويدا، أو منصوب على المصدر، أى أورد رويدا، مثل ارفق رفقا، أو على الحال، أى سررويدا، و«رويدك» منصوب على الإغراء، أو مفعول بفعل مضمر، أى الزم رفقك، وقيل: «رويدك» إما مصدر، والكاف فى محل خفض، وإما اسم فعل والكاف حرف خطاب، وقال الراغب: يقال: أورد، يورد كأمهل يمهل لفظا ومعنى، وهو من الرود بفتح الراء، وسكون الواو، وهو التردد فى طلب الشيء برفق ويقال: راد، وارتاد، والرائد طالب الكلأ، ورادت المرأة، ترود، إذا مشت على هنيتها، وقال الرامهرمزى: رويدا تصغير رود، وهو مصدر فعل الرائد، وهو المبعوث فى طلب الشيء، ولم يستعمل فى طلب المهلة، إلا مصغرا، وقال السهيلى: قوله «رويدا » أى أرفق، جاء بلفظ التصغير لأن المراد التقليل، أى ارفق قليلا.

و« سوقك » منصوب على نزع الخافض، أي ارفق في سوقك، أو سقهن كسوقك، وقال القرطبي في المفهم: «سوقك» مفعول به، وفي الرواية الأولى « سوقا » وهو منصوب على الإغراء، أو على المصدر

وجاء في الرواية الثانية «ويحك يا أنجشة، رويدا سوقك بالقوارير» قال النووى: هكذا وقع في مسلم «ويحك» ووقع في غيره «ويلك» قال سيبويه «ويل» كلمة تقال لمن وقع في هلكة، و «ويح» زجر لمن أشرف على الوقع في هلكة، وقال الفراء: ويح، وويك، وويس بمعنى، وقبل: «ويح» كلمة لمن وقع في هلكة لا يستحقها، أي فيرتي له، ويترجم عليه، و «ويل» ضده، قال القاضى: قال بعض أهل اللغة: لا يراد بهذه الألفاظ حقيقة الدعاء، وإنما يراد بها المدح والتعجب، اهد ولا يصلح هذا القول في هذا المقام.

(قال أبو قلابة: تكلم رسول اللَّه ﷺ بكلمة، لو تكلم بها بعضكم لعبتموها عليه) كذا

ورد في الرواية الثانية، وأبو قلابة الرواي عن أنس، وأراد بالكلمة، قوله صلى الله عليه وسلم «بالقوارير» وهي كلمة نشبه النساء بالقوارير، وقد يفهم منها الغزل والهزل، وقد تعاب على قائلها عند المتنطعين، وكان أهل العراق كدلك في زمن أبي قلابة، يميلون إلى التكلف وكثرة الجدل والمراء ومعارضة الحق بالباطل، فلو قال كبير مثلها لعابوها عليه، وقيل: مراد أبي قلابة أن هذه الكلمة غير واضحة الدلالة على المراد، لأن وجه الشبه بين القارورة والمرأة ليس جليا، فلو قالها أحد من أهل العراق، لعابها العراقيون، معترضين عليها من حيث البلاغة، وقيل: إن مراد أبي قلابة أن هذا التعبير مثل في البلاغة، ومن أرقى أساليبها التي لا يمسها أهل العراق، ولا يفهمونها، فيدفعهم جهلهم إلى عيبها، لو صدرت من أحدهم.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

۱- جواز الحداء، والحداء شعر، يجرى عليه من الأحكام ما يجرى على الشعر، وقد بوب البخارى لهذا الحديث بباب ما يجوز من الشعر والرجز والحداء، والشعر في الأصل اسم لما دق، واستعمل في الكلام المقفى الموزون قصدا، والرجز بفتح الراء والجيم نوع من الشعر عند الأكثر، والحداء بضم الحاء، وتخفيف الدال، يمد، ويقصر، سوق الإبل بضرب مخصوص من الغناء، ويكون في الغالب بالرجن وقد يكون بغيره من الشعر، وقد جربت عادة الإبل أنها تسرع السير، إذا حدى بها.

ونقل ابن عبد البرالاتفاق على إباحة الحداء، وفي كلام بعض الحنابلة إشعار بنقل خلاف فيه، قال الحافظ ابن حجر: ومانعه محجوج بالأحاديث الصحيحة، ويلتحق بالحداء هذا الحجيج المشتمل على التشوق إلى الحج بذكر الكعبة وغيرها من المشاهد، ونظيره ما يحرض أهل الجهاد على القتال، ومنه غناء المرأة، لتسكين الولد في المهد، أقول: ومثله غناء عمال البناء وملاحي السفن الشراعية وغيرهم، وأخرج الطبري من طريق ابن جريج، قال: سألت عطاء عن الحداء والشعر والغناء؟ فقال: لا بأس به ما لم يكن فاحشا.

- ٧ وفيه جوان السفر بالنساء.
 - ٣- واستعمال المجاز
- ٤- وفيه مباعدة النساء من الرجال، قال النووي: ومن سماع كلامهم إلا الوعظ ونحوه.
- ٥- ذكر النخارى هذا الحديث تحت باب: المعاريض مندوحة عن الكذب، والمعاريض جمع معراض من التعريض بالقول، وهو خلاف التصريح، وهو التورية بالشيء عن الشيء، قال الراغب: التعريض كلام له وجهان في صدق وكدب، أو باطن وظاهر، قال الحافظ ابن حجر، والأولى أن يقال. كلام له وجهان، يطلق أحدهما ويراد لازمه، والمراد هذا قوله «رفقا بالقوارير» فإنه كنى بدلك عن الساء.

والله أعلم

(٦١٨) باب قريه صلى الله عليه وسلم من الناس، وتبركهم به، وتواضعه لهم

٧٤ - ٧٤ عَن أَنْسَ يْسَن مَسَالِكِ ﷺ إذًا صَلَّى الْغَسَالَ: كَسَانٌ رَسُسُولُ اللَّـهِ ﷺ إذًا صَلَّسى الْغَسَاةَ جَسَاءَ خَـدَهُ الْمَدِينَةِ بِآنِيَتِهِمْ فِيهَا الْمَاءُ، فَمَا يُؤْتَى بِإِنَاءِ إِلا غَمَسَ يَـدَهُ فِيهَا. فَرَبَّمَا جَـاءُوهُ فِـي الْغَــدَاةِ الْبَارِدَةِ فَيَغْمِسُ يَدَهُ فِيهَا.

٢٦٤٥ - ٧٥ عن أنس ﷺ (٧٥) قَالَ: لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَالْحَلَاقُ يَحْلِفُهُ. وَأَطَافَ بِسَهِ أَصْحَابُهُ. فَمَا يُرِيدُونَ أَنْ تَقَعَ شَعْرَةٌ إِلا فِي يَـدِ رَجُلِ.

٥٢٦٥ – $\frac{\sqrt{7}}{7}$ عَن أَنَس مَهُ (٢٧٦)، أَنَّ امْرَأَةً كَانْ فِي عَقْلِهَا مَنيْءٌ. فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ لِسي إِلَيْكَ حَاجَةً. فَقَالَ: «يَا أُمُّ فُلانِ، انْظُرِي أَيَّ السُّكَكِ شِشْتِ. حَتَّى أَقْضِيَ لَسكِ حَاجَتكِ» فَخَلا مَعَهَا فِي بَعْض الطُّرُق حَتَّى فَرَغَتْ مِن حَاجَتِهَا.

المعنى العام

كان صلى اللَّه عليه وسلم متواضعا، قريبا من الناس، يمشى بين أصحابه كواحد منهم، ويجلس بينهم لا يكاد يعرف عنهم، يدخل الداخل الغريب فبقول: أيكم محمد؟ يضع يده في يـد رفيقه في الطريق، ويردف علىناقته هذا تارة، وهذا تارة، بأكل معهم من إناء واحد، ويشرب معهم من كوب واحد، بل كان يشرب بعد أن يشرب الناس، إذا صافح مسلما لم ينزع يده من يده حتى ينزع صاحبه، إذا طلب منه شيء أجاب، ولم يقل: لا، مهما شق عليه المطلب، لقد كان الصحابة يتبركون بالماء الذي يلامس أصابعه صلى اللَّه عليه وسلم، فكانوا في الفجر يبعثون بمائهم في أوانيهم مع خدمهم إلى رسول الله ﷺ، ليضع يده في مائهم، فما تذمر، ولا تكبر على الخدم، ولا رفض لهم مطلبهم، بل لم يتأفف، ولم يتضجر من برد الماء في شدة الشتاء.

ولقد كانوا بتبركون بالاحتفاظ بشعره صلى اللَّه عليه وسلم، فإذا جاءه الحلاق أسرعوا إليه، يحيطون به، يتلقفون شعره قبل أن يسقط على الأرض، ويحتفظون بما يلتقطون من شعره تبركا به في بيوتهم.

⁽٧٤) حَدَّثَ مُحَاهِدُ بْنُ مُوسَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ النَّصْلُو بْنِ أَبِي النَّصْرُ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَمِيعًا عَن أَبِي النَّصْرُ قَالَ أَبُـو بَكْـرِ حَدَّثَىـا أَبُو النَّصْرِ يَغِنِي هَاشِمَ بْنَ الْفَاسِمِ خُلَّتُنَا سُلَيْمَانُ بَنُ الْمُغِيرَةِ عَى ثَابِتٍ عَن أَنَسٍ (٧٥) حَدَّثَنا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِع حَدَّثَنَا أَبُو الْمَشْرِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَن ثَابِتٍ عَن أَنسِ (٧٦) و حَدُثَنَا أَنُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْهَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَن حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةً عَن ثَابِتٍ عَن أَنسٍ

والعحب أن توقفه امرأة في الطريق نسأله، فيقف دون مصاحبيه ويناديها بكنيتها، ويسنمع لها، فتطلب منه أن تختلى به بعيدا عن مسامع أصحابه، لتسر إليه بمسألتها، فلا يختار المكار، بل يطلب إليها أن تختارهي المكان الذي تحده، فيذهب معها إليه، ويقف معها طويلا، لا بمل، ولا يتضجر، وهو يعلم أن في عقلها ضعفاً، ومع ذلك يظل يتكلم معها في حاجتها حتى تكنفي هي، وتنصرف راضية شاكرة، وصدق الله العظيم إذ يقول فيه: ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِن أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَجُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ [التوية: ١٢٨].

المباحث العربية

- (كان رسول الله ﷺ إذا صلى الغداة) أي إذا صلى الفجر، وهذا الأسلوب يفيد التكرار والاستمرار والشأن والعادة والغالب.
- (جاء خدم المدينة بآنيتهم) في الكلام حذف مضافين، والأصل: خدم أهل المدينة، بآنية آسيادهم، والمراد من الآنية الجنس، الصادق بالجمع، فالمراد بأوانيهم، فيتقابل الجمع بالجمع، فيقتضى القسمة أحاداً، فيئول المعنى إلى: جاء خدم المدينة كل واحد بإناء سيده، والمراد المجموع والكثيرون، وليس كل خادم.
 - (فيها الماء) جملة حالية.
- (فما يؤتى بإناء إلا عمس يده فيها) أعاد الضمير مؤثناً باعتبار أن الإناء والآنية شيء واحد، و« يؤتى » بضم الياء، بالبناء للمجهول، والمعنى فما يطلب منه وضع يده فى إناء به ماء تبركاً بيده، إلا وأجاب.
- (فريما جاءوه في الغداة الباردة، فيغمس يده فيها) أى في الأواني، وهذه الجملة تصوير للمبالغة في الإجابة، أى حتى ولو صاحبت الإجابة مشقة شديدة، والغداة الباردة وقت الفجر والصبح في الشتاء.
- (وأطاف به أصحابه) يقال: طاف به، وأطاف به أصحابه، أي أحاطوا به، والجملة حال بتقدير « قد » عند من يشترطها.
- (فما يريدون أن تقع شعرة إلا في يد رجل) أي فيسارعون إلى التقاط شعره صلى الله عليه وسلم الذي يتساقط من الحلاق، قبل أن يصل إلى الأرض، ونفى الإرادة، ولم ينف وقوع شعرة إلى الأرض، لأن الموجود الكائن فعلا الحرص، وقد يفلت من حرصهم شعرات، نقع فيرفعونها.
- (أن أمرأة كان في عقلها شيء) من الخفة والضعف، يقصد بذلك بيان عدرها في مطلاها من رسول الله على الله على الله الله على الل
- (فقالت: يارسول الله، إن لي إليك حاجة) أي أريدك في خلوة، بعيداً عن الناس وعن أصحابك الذين هم معك الأن.

- (فقال: يا أم فلان) منطوقه صلى الله عليه وسلم كنيتها الحقيقية، وهو ظاهر في أنه كان يعرفها جيدًا.
 - (انظري أي السكك شئت) أي اختاري مكانا في أي طريق من الطرق.
 - (حتى أقضى لك حاجتك) أي حتى أجيبك إلى طلبك بعيدا عن سماع الناس.
- (فخلا معها في بعض الطرق، حتى فرغت من حاجتها) معطوف على محدوف، أى فاختارت مكانا، فوافقها عليه، فخلا معها، والتعبير بـ « معها » فيه إشارة أنه لم يقصد الخلوة بها.

فقه الحديث

قال النووي في هذه الأحاديث

- ١- بيان بروزه صنى الله عليه وسلم للناس، وقريه منهم، ليصل إليه أهل الحقوق، ويرشد مسترشدهم،
 وليشاهدوا أفعاله وحركاته، فيقتدى بها، وهكذا ينبغى لولاة الأمون
- ٢- وفيها صبره صلى الله عليه وسلم على المشقة في نفسه لمصلحة المسلمين، وإجابته من سأله
 حاجة، أو تبريكا بمس يده، وإدخالها في الماء.
 - ٣- وفيه التبرك بآثار الصالحين.
 - ٤- وبيان ماكانت الصحابة عليه من التبرك بآثاره صلى الله عليه وسلم.
 - ٥- وتبركهم بإنخال يده الكريمة في أوانيهم.
 - ٦- وتبركهم بشعره الكريم.
 - ٧- وإكرامهم إياه أن يقع شيء منه إلا في يد رجل منهم.
- ٨- وبيان تواضعه صلى الله عليه وسلم، بوقوفه مع المرأة الضعيفة، ليقضى لها حاجتها، قال: ولم يكن ذلك من الخلوة بالأجنبية، فإن هذا كان فى ممر الناس ومشاهدتهم إياه وإياها، لكن لا يسمعون كلامها، لأن مسألتها كانت مما لا تظهرها الناس.
- هذا. ومن التبرك بآثاره حديث أبى أيوب الأنصارى (رقم ٢٧) في باب أكل التمر والثوم. ومن التبرك بشعره صلى الله عليه وسلم حديث حلقه صلى الله عليه وسلم في الصح وتوزيع شعره على الصحابة وقد سبق في كتاب الحج.

واللُّه أعلم

(٦١٩) باب مباعدته صلى اللَّه عليه وسلم للآثام، واختياره من المباح أسهله، وانتقامه للَّه تعالى عند انتهاك حرماته.

٧٦٦٥ - ٧٧ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١٧٧)، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنْهَا قَالَتْ: مَا خُيِّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَمْرَيْنِ إِلا أَخَذَ أَيْسَرَهُمَا مَا لَمْ يَكُنْ إِلْمًا. فَإِنْ كَانَ إِنْمًا كَانَ أَبْعَدَ النَّاسِ مِنْسَةُ، وَمَا انْنَقَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِنَفْسِهِ، إِلا أَنْ تُنْتَهَكَ خُرْمَةُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

٧٩٧ - ٧٨ غن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٢٨ قَالَتْ: مَا خُيرٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَمْرَيْسِ، أَحَدُهُمَا أَيْسَرُهُمَا مَا لَهُ يَكُنْ إِنْمًا. فَإِنْ كَانَ إِنْمُا كَانَ أَبْعَدَ النَّاسِ مِثْنَة.

٣٦٨ - " عَن هِشَامٍ ('') بِهَذَا الإِسْنَادِ، إِلَى قَوْلِهِ: أَيْسَرَهُمَا. وَلَمْ يَذْكُرَا مَا بَعْدَهُ.

٩٢٦٥ - ٧٩ عن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١٧٠) قَالَتْ: مَا ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَيْعًا قَسطُ بِيسَدِهِ.
 وَلا امْرَأَةٌ وَلا خَادِمًا. إِلا أَنْ يُجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. وَمَا نِيلَ مِنْهُ شَيْءٌ قَطُ فَيَنْتَقِمَ مِسن صَاحِبِهِ،
 إِلا أَنْ يُنْتَهَكَ شَيْءٌ مِسن مَحَارِمِ اللَّهِ، فَيَنْتَقِمَ لِلَّهِ عَنَّ وَجَلًّ.

المعنى العام

نعم. دين الإسلام يسر، قال تعالى ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِن حَرَجٍ ﴾ [الحج: ٧٨] ويقول صلى الله عليه وسلم « يسروا ولا تعسروا ويشروا ولا تنفروا » وقال لمعاذ َ الله لما أطّال القراءة في الصلاة، وهو إمام: قال له: أفتان أنت يا معاذ؟ من أمَّ الناس فليخفف، فإن فيهم المريض والضعيف وذا الحاجة،

⁽٧٧) حَدُّلَنَا قُنَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَن هَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ حِ و حَدَّثَنَا يَخْتِى بْنُ يَحْتِى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ عَنِ الْمِنِ شِهَاسِهِ غن غُرُوهَ بْنِ الزَّبْيْرِ عَن عَائِشَةً

[–] وحَدَّلَنَا زُمَّيْرُ بْنُ حَرْسٍ وَإِسْحَقَ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيمًا عَن جَرِيرٍ ح و حَدَّلْنَا أَصْمَدُ بْنُ عَبَدَةَ حَدَّثَنَا فَصَيْلُ نُسُ عِيَـاضٍ كِلاهُمَــا عَن مُنْصُورٍ عَن مُحَمَّدٍ فِي رِوَانِةٍ فَصَيْلُ بَنُ شِهَاسٍ وَفِي رِوَانِةٍ جَرِيرٍ مُحَمَّدُ الزَّهْرِيُّ عَن عُرُوةَ عَن عَائِشَةً

⁻ و حِدَّلَنِيْهِ حَرْمَلَهُ بْنُ يَخْتِيَ أَخْرَبَا اثْنُ وَهْبِ أَخْرَبِي يُونُسُ عَنِ آبْنِ شِهَابٍ بِهَذَا الإِسْنادِ مَحْوَ خليب مَالك

⁽٧٨) خَدُّثَنَا أَبُو كُرِيْبٍ حَدُّثَنَا أَنُو أَسَامَةً عَن هِشَامٍ عَن أَبِيهِ عَن عَائِشَةً

⁽٠٠) وحَدَّثَنَاه أَبُو كُرَيْبِ وَابْنَ نُمَيْرٍ جَمِيعًا عَن عَبُّدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ

⁽٧٩) حَدَّثَنَاه أَبُو كُرُيْبٍ حَدْثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَن هِشَام عَن أَبِيهِ عَن عَائِشَةَ

و حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَبِيَةَ وَابْنُ لَمَيْرٍ قَالًا حَدَّثَنَا عَبْدَةً وَوَكِيعٌ ح وحَدَثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِية كُلُهُمْ عَن هِشَامٍ بِهَدَا الإِسْنَادِ يَزِيدُ بَفْضُهُمْ عَلَى بَقْضٍ.

ولما أراد جماعة التشديد على أنفسهم في العبادة وقال أحدهم: أما أنا فأصلى اللبل أبداً، وقال الآخر: وأما أنا فأصوم الدهر أبداً، وقال الثالث: وأما أنا فسأتبتل، وأعتزل النساء غضب صلى الله عليه وسلم، وحطب في الناس، وقال: ما بال أقوام يقولون كذا وكذا ؟ أما والله إنى لأخشاكم لله وأبقاكم له، لكنى أصوم وأفطر، وأصلى وأرقد، وأتزوح النساء، فمن رغب عن سنتى فليس منى.

ومن هذا المنطق كان صلى الله عليه وسلم في عباداته ومعاملاته يميل إلى اليسر، ويتباعد عن العسر، ما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما، ما لم يكن هذا الأيسر إثما، أو يؤدي إلى الإثم، فإن كان إثما أو يؤدى إلى الإثم بعد عنه، بل كان أبعد الناس عنه، وعمل بغير اليسر مهما كان صعبا وشاقا.

وكان صلى اللَّه عليه وسلم - من باب التخفيف على الأمة، والتسامح معها - يعفو عمن ظلمه، ولا ينتقم ممن أذاه حين القدرة عليه، ولقد قال لأهل مكة بعد أن فتحها ونصره اللَّه عليهم؛ ما تظنون أنى فاعل بكم؟ قالوا: أخ كريم، وابن أخ كريم. قال لهم: اذهبوا فأنتم الطلقاء.

فما انتقم لنفسه صلى الله عليه وسلم ممن آناه، وما ضرب بيده الكريمة امرأة ولا خادما قط، وما آذي إلا لله، وإلا ما انتهكت حرمات الله، صلى الله عليه وسلم.

المباحث العربية

(ما خير رسول الله ﷺ بين أمرين) «خير» بضم الخاء وكسر الياء المشددة، مبنى للمجهول، وأبهم الفاعل، ليعم ما كان من قبل الله، وما كان من قبل المخلوقين، والأمران إما أن يكونا من أمور الدنيا، وإما أن يكونا أن يكونا أن يكونا من أمور الدنيا، والثانى من أمور الآخرة.

(إلا اختار أيسرهما، ما لم يكن إثما) أي ما لم يكن الأيسر إثما.

(فإن كان إثما كان أبعد الناس منه) أي فإن كان الأيسر إثما تركه وبعد عنه، وأخذ الأصعب الذي لا إثم فيه، وعند الطبراني في الأوسط « إلا اختار أيسرهما ما لم يكن لله فيه سخط ».

قال العلماء: وقوع التمييز بين ما فيه إثم، وبين ما لا إثم فيه من العباد واضح وواقع كثيرا، وخصوصا إذا وقع من الكفار، كما وقع في الحديبية، بين أن يرجع من عام، ثم يعود العام القابل معتمرا، وبين القتال، فاحتار الأول. وبين أن يمصو من الوثيقة كلمة «رسول الله» وبين أن يرفض الصلح، فاختار الأول.

أما وقوع التمييز من الله علا يكون بين ما فبه إثم، وما لا إثم فيه، وإنما يكون التمبيز منه تعالى بين جائرين، ويصير المعنى ما خيره الله بين أمرين جائزين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثما، فالمستتنى ليس من جنس المستثنى منه، فالاستتناء منقطع، ومتل له بعصهم بالعطر للصائم المسافر، وصلاة الفرض قاعدا للعاجز الذي يشق عليه القيام، ويول الأعرابي في المسجد، صب ذنوب

من ماء، أو إزالة التراب المتنجس، لكن إذا حملناه على ما يفضى إلى الإثم، أمكن أن يخير الشارع بين ما لا يعضى إلى الإثم وبين ما يفضى إلى الإثم عالبا، ومثلوا له بأن يخير بين أن يعتج عليه من كنوز الأرض، وما يخشى من الاشتغال به عن العبادة منلا، وبين أن لا يؤنيته من الدنيا إلا الكفاف، فيختار الكفاف، وإن كانت السعة أسهل منه، والإثم على هذا أمر نسبى، لا يراد منه معنى الخطيئة، لئبوت العصمة له صلى الله عليه وسلم، بل هو من قبيل. حسنات الأدرار سيئات المقربين، ويكون المراد ما لم يكن إثما أو يخشى منه أن يفضى إلى خلاف الأولى، فيختار الأشق حينئذ، ويترك الأيسر، والاستثناء على هذا متصل، فالمستثنى من جنس المستنتى منه.

وقال ابن التين: المراد التمييزبين أمرين من أمور الدنيا، وأما أمر الآخرة، فكلما صعب كان أكثر توابا، كدا قال. وفيه نظر، فإنه صلى الله عليه وسلم كان يصوم ويفطر ويصلى ويرقد، ويتزوج النساء.

(ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه) في بعض الروايات «ما نيل منه شيء قط، فينتقم من صاحبه » و« نيل » بكسر النون، مبنى للمجهول، أي ما أصبب بأذى من قول أو فعل، وقد استشكل عليه أمره بقتل عقبة ابن أبي معيط وعبد الله بن خطل، وغيرهما ممن كان يؤذيه، ولتفادى هذا الإشكال وضع بعضهم قيدا، فقال: وما انتقم لنفسه خاصة، أما هؤلاء فقد كانوا ينتهكون محارم الله مع إيذائه، أو أن إيذاءه كان من حيث هو رسول الله، فهو انتهاك لمحارم الله، لذا لم ينتقم لنفسه من الأعرابي الذي جفا في رفع صوته عليه، ولا من الذي جذبه بردائه، حتى أثر في كتفه.

وحمل الداودي عدم الانتقام على ما يختص بالمال، قال: وأما العرض فقد اقتص ممن نال منه، قال: واقتص ممن لده في مرضه، بعد نهيه عن ذلك، حيث أمر بلدهم، مع أنهم كانوا في ذلك متأولين، بأنه إنما نهاهم بسبب كراهة النفس للدواء، بحكم العادة البشرية. كذا قال: وفيه نظر،

فقه الحديث

ويؤخذ من الحديث

- ١- الحث على ترك الأخذ بالعسيرمن الأمور.
 - ٢- والاقتناع باليسير.
 - ٣- وترك الإلحاح فيما لا يضطر إليه.
- ٤- والندب إلى الأخذ بالرخص، ما لم يظهر الخطأ.
 - ٥- والحتُّ على العفو، إلا في حقوق اللَّه تعالى.
- ٦- والندب إلى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، قال الحافظ ابن حجر: ومحل ذلك ما لم يفض إلى
 ما هو أشد منه.

- ٧- وفيه نرك الحكم للنفس، وإن كان الحاكم متمكنا من ذلك، بحيث يؤمن منه الحيف على المحكوم عليه، لكن لحسم المادة.
 - ٨- وقبه الحتّ على الحلمُ واحتمال الأذي.
 - ٩- والانتصار لدين اللَّه تعالى ممن فعل محرما أو نحوه.
 - ١٠- ومن الرواية التالتة أن ضرب الروجة والخادم والدابة وإن كان مباحا للأدب، فتركه أفضل.

والله أعلم

(٦٢٠) باب طيب رائحته صلى الله عليه وسلم، ولين مسه وطيب عرقه، والتبرك به

٠٧٥ - ^ عن جَابِرِ بْنِ سَمُرَةً هَانَ عَلَانَ صَلَيْتُ مَعَ رَسُولِ اللّهِ عَلَى صَلاةً الأولَى. ثُمَّ فَرَجَ إِلَى أَهْلِهِ وَخَرَجْتُ مَعَهُ. فَاسْتَقْبَلَهُ وِلْدَانَ. فَجَعَلَ يَمْسَحُ خَدَّيْ أَحَلِهِمْ وَاحِدًا وَاحِدًا. فَالَ: وَأَمَّا أَنَا فَمَسَحَ حَدِي. قَالَ: فَوَجَدْتُ لِيَهِهِ بَرْدًا أَوْ رِيحًا كَأَنْمَا أَخْرَجَهَا مِن جُوْنَةِ عَطَّارٍ. قَالَ: وَأَمَّا أَنَا فَمَسَحَ حَدِي، قَالَ: فَوَجَدْتُ لِيَهِهِ بَرْدًا أَوْ رِيحًا كَأَنْمَا أَخْرَجَهَا مِن جُوْنَةِ عَطَّارٍ. ١٧٧٥ - (^ 4 عَن أَنسٍ هَلَانًا فَلَيْ بَيَاجًا وَلا حَرِيرًا أَلْيَنَ مَسًا مِن رَسُولِ اللّهِ عَلَى رَسُولِ اللّهِ عَلَى وَسُولُ اللّهِ عَلَيْ أَرْهَرَ اللّهُ وَلِي مَسْلَعُ مَرَقَهُ اللّوَلُولُ. إِذَا وَهِ مَرْسُولُ اللّهِ عَلَى أَنسٍ هَلَاكًا: كَانَ رَسُولُ اللّهِ عَلَى أَرْهَرَ اللّهُ وَلِا مَرِيرًا أَلْيَنَ مَسًا مِن رَسُولِ اللّهِ عَلَى وَاللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ا

٣٧٧ه - $\frac{\Lambda^{o}}{2}$ عَن أَنَسِ بْسِنِ مَسَالِكِ ﷺ قَسَالُ: ذَخَسَلَ عَلَيْنَسَا النَّبِيُّ ﷺ فَقَسَالَ عِنْدَنَسَا. فَعَسِرِقَ. وَجَاءَتْ أُمِّي بِقَارُورَةٍ، فَجَعَلَتْ تَسُلِتُ الْعَرَقَ فِيهَا. فَاسْتَيْقَظَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: «يَا أُمَّ سُسَلَيْمٍ! مَسَاهُذَا الَّذِي تَصْنَعِينَ؟» قَسَالَتْ: هَذَا عَرَقُكَ نَجْعَلُهُ فِي طِيبِنَا وَهُوَ مِن أَطْيَسِ الطَّيسِ.

١٧٧٥ - ٥ أنس بُنِ مَالِكِ ﴿ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى النّبِي عَلَى يَدْحُلُ بَيْتَ أَمُّ سُلَيْم، فَنَامُ عَلَى فِرَاشِهَا، وَلَيْسَتُ فِيهِ. قَالَ: فَجَاءَ ذَاتَ يَسوم، فَنَامَ عَلَى فِرَاشِهَا، فَأَيْتَ فَقِيلَ لَهَا: هَذَا النّبِي عَلَى فِرَاشِهَا، فَأَيْتَ فَقِيلَ لَهَا: هَذَا النّبِي عَلَى قَلَهُ نَامَ فِي بَيْسِكِ، عَلَى فِرَاشِكِ. قَالَ: فَجَاءَتْ وَقَادُ عَرِقَ، وَاسْتَنْقَعَ عَرَقُهُ عَلَى قِطْعَةِ أَدِيمٍ، عَلَى الْفِرَاشِ. فَفَعَضَتْ عَيِدتَهَا فَجَعَلَسَتْ تُنشَفُ ذَلِكَ وَاسْتَنْقَعَ عَرَقُهُ عَلَى قِطْعَةِ أَدِيمٍ، عَلَى الْفِرَاشِ. فَفَعَضَتْ عَيِدتَهَا فَجَعَلَسَتْ تُنشَفُ ذَلِكَ الْعَرَقَ فَتَعْصِرُهُ فِي قَوَارِيرِهَا. فَفَرَعَ النّبِي عَلَيْ: «فَقَالَ مَا تَصْنَعِينَ يَسا أُمَّ سُلَيْمٍ؟» الْعَرَقَ فَتَعْصِرُهُ فِي قَوَارِيرِهَا. فَفَرَعَ النّبِي عَلَيْ: «فَقَالَ مَا تَصْنَعِينَ يَسا أُمَّ سُلَيْمٍ؟» فَقَالَتُ : يَا رَسُولَ اللّهِ! فَرْجُو بَرَكَتَهُ لِعِينَانِسَا. قَالَ: «أَصَبْسَ؟».

⁽٨٠) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ حَمَّادِ بْنِ طَلْحَةَ الْفَدَّةُ مَدَّثَنَا أَسْبَاطُّ وَهُوَ ابْنُ نَصْرِ الْهَمْدَايِيُّ عَن سِمَالُمْ عَن حَابِر بْنِ سَمُرَةَ (٨١) وحَدَّثَنَا قَحْيَبَةً بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَا حَقْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانُ عَن ثَابِتٍ عَن أَنْسِ ح و حَدَّثِي رُهَيْرُ بْنُ حرْبٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنا هاشِمٌ يغسي ابْنَ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ وَهُوَ ابْنُ الْمُغِيرَةِ عَى ثَابِتٍ قَالَ: قَالَ أَنْسُ

⁽٨٢) وَحَدَّلَيَيَ أَخْمَدُ مْنُ مَعِيدِ بْنَ صَخْرِ الدَّارِعَيُّ خَدَّثَنَا خَدَّلَنَا حَمَّادٌ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَن أَنسِ

⁽٨٣) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا هَاشِمٌ يَعْنِي أَبْنَ الْقَاسِمِ عَى سُلَيْمَانَ عَن ثَامِتٍ عَنَ أَنْسِ بْنِ مَالِكِ

⁽٨٤) وحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِع حَدَّثَنَا خُخَيْنُ بْنُ الْمُثَّى حَدُّثَنَا عَبْدُ الْعَرِيزِ وَهُوَ ابْنُ أَبِي مَلَّمَةٌ ۚ عَن إِسْحَقَ بْسِ عَسْدِ اللَّهِ بْسِ أَبِي طَلْحَةَ عَن أَنْسِ بْنِ مَالِكِ

٥٧٧٥ - $\frac{\Lambda^0}{7}$ عَن أُمِّ سُلَيْمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٥٨)؛ أَنَّ النَّبِيُ ﷺ كَانَ يَأْتِيهَا، فَيَقِسلُ عِنْدَهَا، فَتَجْعَلُهُ فِي الطِّيبِ فَتَجْمَعُ عَرَقَهُ، فَتَجْعَلُهُ فِي الطَّيبِ وَالْقَوَارِيرِ. فَقَالَ النَّبِيُ ﷺ: «يَا أُمَّ سُلَيْمٍ! مَا هَذَا؟» قَالَتْ: عَرَقُكَ أَدُوفُ بِهِ طِيبِي.

٣٧٧ ه - $\frac{\Lambda^{\eta}}{V}$ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ((اللَّهُ عَنْهَا (أَلُهُ عَنْهَا (اللَّهِ ﷺ فِي الْعَدَاةِ الْبَارِدَةِ، ثُمَّ تَفِيضُ جَبْهَتُهُ عَرَقًا.

٧٧٧ - \(\frac{\lambda \rightarrow}{\lambda} = \frac{\lambda \rightarrow}{\lambda} \frac{\lambda \rightarrow}{\lambda} \frac{\lambda \rightarrow}{\lambda} \frac{\lambda \rightarrow}{\lambda} \frac{\lambda \rightarrow}{\lambda} \frac{\lambda \rightarrow}{\lambda} \frac{\lambda \rightarrow}{\lambda \rightarrow} \frac{

٨٧٥ - ^{٨٨} عَن عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ ﷺ قَالَ: كَانَ نَسِيُّ اللَّهِ ﷺ إِذَا أُنْـزِلَ عَلَيْـهِ الْوَحْسُ،
 كُرِبَ لِلْلِـكَ، وَتَرَبَّدَ وَجَهُـة.

٨٩٠ - ٨٩ عن عُبَادَة لمن الصَّاعِتِ ﷺ إِذَا النَّبِي ﷺ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْمَى لَكَ سَ رَأْسَة، وَلَكَ النَّبِي ﷺ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْمَى لَكَ سَ رَأْسَة، وَلَكَ رَأْسَة.

المعنى العام

مجموعة من صفاته الخلقية والخلقية صلى الله عليه وسلم، فقد كان لون بشرته أبيض بياضا مشوياً بحمرة أو سمرة، وخاصة الوجه والبدين والقدمين، بسبب المهنة والتعرض للشمس والهواء، وكان جلده ناعم الملمس كالحرير، وكان طيب الرائحة من غير طيب، وكان عرقه أبيض صافيا كاللؤلؤ، وأطيب ريحا من المسك، حتى كانت أم سليم تجمعه وتتطيب به، وكانت مشيته موجهة إلى الجهة التى يقصدها، لا يتوجه ولا يتلفت يمينا ولا شمالا، وكان ينام على فراش غيره، من غير أنفة أو غضاضة، وكان رحيما بالصبيان، يمسح خبودهم بيده الكريمة، إذا تعرضوا له في الطريق، يطلبون بركة يده وملامسته.

(٨٦) حَدَّثَنَا أَبُو كُرِيُّبٍ مُتَحَمَّدُ بْنُ الْعَلاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَّةً عَن هِشَامِ عَن أَبِيهِ عَن عَائِشَةً

(٨٨) وحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَّى حَدَّثُنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَنَادَةَ عَنْ الْحَسَّنِ عَن حِطَّنانَ بُن عَبْدِاللَّهِ عَن عَبَادَةً بْن الصَّامِتِ

(٨٩) وحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَشَارٍ حَلَّثَنَا مُعَادُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَن فَنَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَن حِطَّانَ بْنِ عَبْدِ اللّهِ الرَّقَاشِيِّ عَس عُبَادَةَ ابْنِ الصَّامِتِ

⁽٨٥) حَدَّلِنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْنَةً جَدَّثَنَا عَفَانِ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا وُهَيْتٍ حَدَّثَنَا أَيُوبِ عَنِ أَبِي قِلابَةَ عَن أَنَسٍ عَن أُمُّ سُلَيْمٍ

⁽٨٧) وحَدُّثَنَا أَبُو بَكُر بَنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُفْيَانَ بَنُ عَيْنَةَ حَ وَ حَدَّثَنَا أَبُو كُرُيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ وَايْنُ بِشَرٍ جَبِيعًا عَن هِشَامٍ وحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرِ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بِشْرِ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَن أَبِيهِ عَن عَاتِشَةً

وكان جميل الوجه، منفرج الأسارير، لكن إنا أتاه الوحى تقل عليه، فتغير وجهه، وتصبب العرق من جبينه، وأخذه غطيط كغطيط النائم، فإنا ذهب الوحى عاد كما كان. صلى الله عليه وسلم.

المباحث العربية

(صليت مع رسول الله ﷺ صلاة الأولى) قال النووى: يعنى صلاة الطهراهـ

وهو من إضافة الموصوف إلى صفته وقد أجازه النحويون الكوفيون وتأوله المصريون، على أن فيه محذوفا، تقديره: صلاة الساعات الأولى.

- (ثم خرج إلى أهله) أي خرج من المسجد نحو بيوت أزواجه.
- (فاستقبله ولدان) بكسر الواق وسكون اللام، وتنوين النون، جمع وليد، بفتح الواق وكسر اللام، وهو المولود حين يولد، والمراد هذا وصف الصبية بالصغر، والتعبير باستقبله يشعر بأنهم تعمدوا استقباله، ليمسح عليهم تبركا، وصاهم بذلك آباؤهم.
- (فجعل يمسح خدى أحدهم واحداً واحداً) «خدى» بفتح الخاء والدال المشددة، مثنى خد، وكانه صلى الله عليه وسلم كان يمسح الخدين بكفيه، أو كان يمسح الخدين باليمنى، وواحداً واحداً يشعر بأنه كان يستوعبهم جميعا.
 - (وأما أنا فمسع حدى) بالإفراد، وكان جابر إذ ذاك صبيا، ومات سنة ست وستين.
- (فوجدت ليده بردا أوريصا) «برداً » بفتح الباء وسكون الراء، ضد الحر، والظاهر أن هذا المسح كان في الصيف، وفي شدة الحر، وقد براد من البرد الراحة والسكون، والمراد من الريح هذا الطيب و « أو » بمعنى الواو.
- (كأنما أخرجها من جؤنة عطار) قال النبويى: هى بضم الجيم والهمزة بعدها، ويجوز ترك الهمزة، بقلبها واوا، كما فى نظائرها، وقد ذكرها كثيرون أو الأكترون فى الواو، قال القاضى: هى مهموزة، وقد يترك همزها، وقال الجوهري: هى بالواو، وقد تهمن وهى السفط البذى فيه متاع العطان هكذا فسره الجمهور، وقال صاحب العين: هى سابلة مستديرة، مغشاة أدماً. أى جلداً، والمراد هنا إناء الطيب.
- (ما شممت عنبراً قط، ولا مسكاً، ولا شيئاً أطيب من ريح رسول الله ﷺ) «شمعت» بكسر الميم الأولى، وفتحها لغة، حكاها الفراء، ويقال في مضارعه أشمه بالفتح على الأفصح، وبالضم على اللغة المذكورة.

والعنبر طيب معروف، وكذا المسك «وشيئاً» أي من الطيب، من ذكر العام بعد الخاص، وفي رواية للبخاري «ولا شممت ريحاً قط- أو عرفاً قط- أطيب من ريح - أو عرف النبي النبي وفي روايه له «مسكة ولا عنبرة أطيب رائحة من ريح رسول الله الله المحافظ ابن حجر: وقوله «عنبرة» ضبط بوجهين، أحدهما بسكون النون، بعدها باء، والآخر «عبيرا» بكسر الباء بعدها ياء، والأول معروف،

والثّانى طيب معمول من أخلاط، يجمعها الزعفران، وقبل: هو الزعفران نفسه، وعند البيهقى « ولا شممت مسكّا، ولا عنبرًا، ولا عبيرًا » ذكرهما جميعا، والعرف يعتب العين وسكون الراء، الريب الطيب، ووقع في بعض الروايات « عرقا » بفتح العين والراء والقاف، و « أو » في روايات « أو » للتنويع.

(ولا مسست شيئا قط، ديباجاً، ولا حريراً، ألين مسلًا من رسول الله على السين الأولى الثالثة «ولا مسست ديباجة، ولا حريرة ألين من كف رسول الله على «مسست» السين الأولى مكسورة، ويجوز فتحها، والثانية ساكنة، وقد استشكل هذا بما جاء في البخاري «إنه كان ضخم البدين » وفي رواية «والقدمين » وفي رواية «شئن القدمين والكفين » فسره الأصمعي بغليطهما في خشونة، قال الحافظ ابن حجر: والجمع بينهما أن المراد اللين في الجلد، والغلظ في العظام، فيجتمع له نعومة البدن، وقوته، أو حيث وصف باللين واللطافة، أريد حيث لا يعمل بهما شيئا، أو بالنسبة إلى أصل الخلقة، وحيث وصف بالغلظ والخشونة فهو بالنسة إلى امتهانهما بالعمل، فإنه كان يتعاطى كثيرًا من أموره بنفسه، صلى الله عليه وسلم اهـ

ولم يوافق كثير من اللغويين الأصمعي على تفسير « شئن » بالخشونة، وفسروه بالغلظ فقط، وقال ابن بطال: كانت كفه صلى الله عليه وسلم ممتلئة لحماً، غير أنها مع خضامتها كانت لينة، اها وقد نقل ابن خالويه أن الأصمعي لما فسر الشئن بما مضى، قيل له: إنه ورد في صفة النبي رضي الما فالله على نفسه أنه لا يفسر شيئا في الحديث. اها

وعندى أن حديث أنس يصف كفه صلى الله عنيه وسلم باللين والنعومة، وهذا الوصف أمرنسبى، يرتبط بكف من يمس كفه صلى الله عليه وسلم، فإن كان خشنا أحس فى المقابل بنعومة ولين، كما يرتبط بالأكف التى يمسها أنس، فإن كانت خشنة – كما هي العادة فى العرب الأوائل – أحس بنعومة كفه صلى الله عليه وسلم كانت بين النعومة والخشونة، فالنعومة واللين بإطلاق وصف حسن فى النساء، والخشونة بإطلاق وصف امتهان، والممدوح فى الرجال الوسطية بين النعومة والخشونة. والله أعلم.

والديباج نوع من الحرير، فعطف الحرير عليه هنا من عطف العام على الخاص. وفي رواية للبخاري «حريرًا ولا ديباجًا».

(كان رسول الله من أزهر اللون) أى أبيض مشربا بحمرة، فعند الترمذى والحاكم «كان أبيض، مشرباً بياضه بحمرة » وعند البيهقى فى الدلائل «كان رسول الله عن أبيض، بياضه إلى السمرة » وعند أحمد والبزار بإسناد صحيح « إن النبى عن كان أسمر » وفى الروايات الصحيحة إطلاق كونه أبيض، فعند البزار بإسناد قوى «كان شديد البياض» وعند الطبرانى «ما أنسى شدة بياض وجهه، مع شدة سواد شعره » وفى شعر أبى طالب: وأبيض يستسقى الغمام بوجهه. وعند أحمد «فنطرت إلى ظهره، كأنه سبيكة فضة » قال الحافظ ابن حجر: ونبين من مجموع الروايات أن المراد بالسمرة الحمرة التى تخالط البياض، وأن المراد بالبياض المتبت ما يخالطه الحمرة. وجمع البيهقى بأن المشرب بحمرة وسمرة من جلده صلى الله عليه وسلم ما تعرض للشمس، وأما تحت النباب فهو أبيض أزهر اه يريد أبيض خالصا، غير مشرب بسمرة، فمن معانى الأزهر الأبيض الصافى المشرق.

(كأن عرقه اللؤلق) في الصفاء والبياض، و « اللؤلق» بهمزتين، وقد يترك همزه.

(إذا مشى تكفأ) أى مال يمينا وشمالا، كما تكفأ السفينة، قال الأزهرى: هذا خطأ، لأن هذا صفة المختال، وإنما معناه أن يميل إلى سمته وقصد مشيه، وقال القاضى محبذاً التعسير الأول: ولا يعد اختبالا إذا كان خلقة وجبلة، والمذموم منه ما كان مستعملا مقصودا، قلت: وإن صح ما يقوله القاضى، لكن خلقة رسول الله على خالية من السوء، ومما يوهم السوء، فقول الأزهرى أسلم.

(بمخل علينا النبي على المنام على فراشها، وليست فيه، فجاء ذات يوم، فنام على فراشها » فجاءت، وقبل أن تدخل عليه « فأتيت » بضم الهمزة وكسر التاء وفتح الياء، مبنى للمجهول، أى أتاها أت من داخل البيت « فقبل لها: هذا النبي الله عنه في بيتك، على فراشك » والظاهر أن هذه القبلولة لم تكن الأولى ففى الرواية السادسة « عن أم سليم رضى الله عنها أن النبي الكلا كان يأتيها، فيقيل عندها » بفتح الياء وكسر القاف « فتبسط له نطعا » بكسر النون وسكون الطاء، وكسرها وفتحها، عندها » بفتح الياء وكسر القاف « فتبسط له نطعا » بكسر النون وسكون الطاء، وكسرها وفتحها، بساط من جلد مدبوغ، والمراد هذا الفروة « فيقيل عليه » أى فجاء ذات يوم، فنام على فراشها الذي كانت تفرشه له، فجاءت فقيل لها، فدخلت عليه، وقد عرق « وكان كثير العرق » واستنقع عرقه على قطعة أديم، على الفراش، ففتحت عتيدتها » بفتح العين، وكسر التاء بعدها ياء فدال، وهى كالصندوق قطعة أديم، على المرأة فيها ما يعز من متاعها، وكان فيه قوارير طيبها، فأخرجت منه قارورة « فجعلت الصغير، تجعل المرأة فيها ما يعز من متاعها، وكان فيه قوارير طيبها، فأخرجت منه قارورة « فجعلت تنشف ذلك العرق» بخرقة أو نحوها « فتعصره في قواريرها » «فتجعله في الطيب والقوارير».

وفى رواية البخارى « أخذت من عرقه وشعره، فجعلته فى قارورة « وفى ذكر الشعر فى هذه الرواية غرابة، وقد حمله بعضهم على ما ينتشر من شعره صلى الله عليه وسلم عند الترجل، وحمله بعضهم على أنها كانت قد أخذت من شعره سابقا، فوضعته فى القارورة، فعند ابن سعد بسند صحيح عن أنس فله « أن النبى الله الما أخذت من شعره بمنى، أخذ أبو طلحة، زوج أم سليم، أم أنس، أخذ شعره، فأتى به أم سليم، فجعلته فى سكها » والسك بضم السين وتشديد الكاف طيب مركب، فيستفاد من هذه الرواية أنها لما أخذت ألعرق وقت قيلولته أضافته إلى الشعر الذى عندها، لا أنها أخذت من شعره لما نام، ويستفاد منها أيضا أن القصة المذكورة كانت بعد حجة الوداع، لأنه صلى الله عليه وسلم إنما حلق رأسه بمنى فيها.

(ففرْع النبي رضي الله عليه الله على المس بحركة يدها تحته وهو نائم، فاستبقظ، فرأى ما تصنع .

(فقال: ما تصنعين يا أم سليم)؟ في الرواية السادسة «يا أم سليم، ما هذا؟ »

(فقالت: يارسول اللَّه. ترجوبركته لصبياننا. قال: أصبت) في الرواية السادسة «قالت: عرقك، أدوف به طيبي» قال النووي « أدوف» بالدال وبالذال، ومعناه: أخلط به طيبي.

ولا معارضة بين قولها للبركة، وبين أنها كانت تجمعه لطيبها، فإنها تفعل نلك للأمرين معا.

(عن عائشة رضى اللَّه عنها قالت: إن كان لينزل على رسول اللَّه ﷺ في الغداة البارية، ثم تفيض جبهته عرقا) هذا الحديث وصله النضاري بالرواية الثامنة، وقد أخرجه

الدارقطنى معصولا، كمسلم، والغداة الصداح و«إن» مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن، و«ينزل» بضم الياء وسكون النون وفتح الزاي، مبنى للمجهول. وفي رواية البخاري «ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد، فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقا».

- (كيف يأتيك الوحى)؟ يحتمل أن يكون المسئول عنه، صفة الوحى نفسه، أى صفة الإبحاء ويحتمل أن يكون صفة حاملة، ويحتمل أن يكون المسئول عنه الأمرين معا.
- (فقال: أحيانا يأتيني في مثل صلصلة الجرس) «أحياناً» جمع «حين» ويطلق على كثير الوقت وقليله، والمراد به هنا مجرد الوقت، فكأنه قال: أوقاناً يأتيني، وهو منصوب على الظرفية، وعامله «يأتيني» مؤخر عنه، و «صلصلة الجرس» في الأصل صوت وقوع الحديد بعضه على بعض، ثم أطلق على كل صوت له طنين، والمراد من الجرس هنا الجلجل الذي يعلق في رءوس الدواب.
 - (وهو أشده على) أي أشد حالاته.
- (ثم يفصم عنى وقد وعيقه) « يفصم » بفتح الياء وسكون الفاء وكسر الصاد، أى يقلع، وينجلى ما يغشانى، ويروى بضم الياء وكسر الصاد، من الرباعى، ويروى بضم الياء وفتح الصاد، مبنى للمجهول، وأصل الفصم القطع.
- (وأحيانا ملك في مثل صورة الرجل) في رواية للبخاري « وأحيانا يتمثل لي الملك رجلا » والمراد من الملك جبريل، وقد صرح به في رواية ابن سعد، والحق أن تمثل الملك رجلا ليس معناه أن ذاته انقلبت رجلا، بل معناه أنه ظهر بتلك الصورة تأنيسا لمن بخاطبه.
 - (فأعي ما يقول) زاد في رؤاية «وهو أهونه على»
- (كان النبى إذا أنزل عليه الوحى نكس رأسه، ونكس أصحابه راوسهم) أى خفض رأسه من شدة الوحى، وخفضوا راوسهم خشوعا ورهبة، وفى الرواية التاسعة «كرب لذلك، وتريد وجهه » «كرب» بضم الكاف وكسر الراء، أى أصابه الكرب والشدة و«تريد» بفتح التاء والراء وتشديد الباء المفتوحة، أى تغير، وصار كلون الرماد، ولا يتعارض هذا مع ما روى من «أن يعلى بن أمية نظر إليه حال نزول الوحى، وهو محمر الوجه » لأن المراد منه أنه حمرة كدرة، وهذا معنى التريد، ويحتمل أنه يتربد في أول الوحى، ثم يحمر، أو بالعكس.
- (فلما أتلى عنه رفع رأسه) قال النووى: هكذا هو فى معظم نسخ بلادنا « أتلى » بضم الهمزة وسكون التاء وكسر اللام، بعدها ياء، ومعناه ارتفع عنه الوحى، هكذا فسره صاحب التحرير وغيره، ووقع فى بعض النسح « أجلى » بالجيم، وفى رواية البخارى « انجلى » ومعناهما أزيل عنه، وزال عنه.

فقه الحديث

يؤخذ من أحاديث الباب

١- من الرواية الأولى عطفه صلى الله عليه وسلم على الصبيان ولطفه بهم، وصبره عليهم، ورحمته بهم.

- ٢- تبرك الصبية بمصافحته صلى الله عليه وسلم، بتوجيه من آبائهم، ومسحه صلى الله عليه وسلم خدودهم.
 - ٣- تبريكه صلى اللَّه عليه وسلم جابرين سمرة رالله ومسحه خده.
- ٤- طبب ريحه صلى الله عليه وسلم ومع أنه صلى الله عليه وسلم كان يستعمل الطبب، لكن ريحه صلى الله عليه وسلم من غير تطبب كان طببا، كما سيأتى عن عرقه، وقد روى أبو يعلى والبزار بإسناد صحيح عن أنس ﴿ كان رسول الله ﴿ إنا مرفى طريق من طرق المدينة، وجد منه رائحة المسك، فيقال: مررسول الله ﴿ وعند أحمد « أتى رسول الله ﴾ بدلو من ماء، فشرب منه، ثم مع في الدارثم في البئر، ففاح منه مثل ريح المسك».
 - ٥- ومن الرواية التَّائِنَّة لين كفه، ونعومة ملمسه صلى اللَّه عليه وسلم.
 - ٦- ويياض وصفاء عرقه صلى الله عليه وسلم.
- ٧- و من الرواية الرابعة والخامسة والسادسة طيب عرقه صلى الله عليه وسلم، وأنه أطيب الطيب و من الرواية الرابعة والخامسة والسادسة طيب عرقه صلى الله عليه وسلم وأخرج أبو يعلى الطبراني من حديث أبي هريرة، في قصة الذي استعان به صلى الله عليه وسلم على تجهيز ابنته « فلم يكن عنده شيء، فاستدعى بقارورة، فسلت له فيها من عرقه، وقال له: مرها فلتطبب به، فكانت إذا تطببت به شم أهل المدينة رائحة نلك الطبب، فسموا بيت المطببين »
- ٨- قال المهلب: وفيها طهارة شعر الآدمي وعرقه، وقال بعضهم: لا دلالة فيه، لأنه من خصائصه صلى
 اللّه عليه وسلم، ودليل ذلك متمكن في القوة، ولا سيما إن ثبت الدليل على عدم طهارة كل منهما .
- ٩- وفيها جواز نوم الرجل الأجنبي على فراش المرأة الأجنبية، وفيه نظر، لما سيأتي في علاقته صلى
 اللَّه عليه وسلم بأم سليم.
- ١٠ قال المهلب: وفيه مشروعية القائلة للكبير في بيوت معارفه، لما في ذلك من ثبوت المودة. وتأكد المحبة. اهـ وقال بعضهم: بشرط الإذن، وأمن الفتئة.
 - ١١- وفيها خدمة المرأة الأجنبية للضيف، وتمهيدها لفراشه.
- ١٧- وفيها إباحة ما قدمته المرأة للضيف من مال زوجها، لأن الأغلب أن الذي في بيت المرأة هو من مال الرجل كذا قال ابن بطال.
- ١٣ وفيها أن الوكيل والمؤتمن، إذا علم أنه يسر صاحبه ما يفعله من ذلك جازله فعله، ولا شك أن زوج أم سليم كان يسره ذلك.
- وقد أثار هذا التصرف من رسول الله ﷺ مع أم سليم، ومع أختها أم حرام بنت ملحان، فقد ثبت أنه كان ينام في حجرها، وأنها كانت تفلى شعر رأسه، أثار هذا للعلماء توجيهات:
- فقال ابن عبد البر: أظن أن أم حرام أرضعت رسول الله رسول الله الله المسلم المسلم

- ونقل ابن عبد البرعن بعضهم أن أم حرام كانت منه ذات محرم، من قبل خالاته، لأن أم عبد
 المطلب جده كانت من بنى النجار قال ابن وهب: قال بعضهم: إنما كانت حالة لأبيه أو
 جده عبد المطلب.
- وقال ابن الجوزى: سمعت بعض الحفاظ يقول: كانت أم سليم أخت آمنة بنت وهب، أم رسول الله على من ادعى المحرمية.
- وقال بعضهم: بل كان النبى الله معصوما، يملك أربه عن زوجته، فكيف عن غيرها، مما هو المنزه عنه، وهو المبرأ عن كل فعل قبيح، فيكون ذلك من خصائصه، ورده القاضى عياض بأن الخصائص لا تثبت بالاحتمال، وتبوت العصمة مسلم، لكن الأصل عدم الخصوصية، وجواز الاقتداء به في أفعاله، حتى يقوم على الخصوصية دليل.
- وقال بعضهم: ثبت في الصحيح « أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يدخل على أحد من النساء، إلا على أزواجه، وإلا على أم سليم، فقيل له...، فقال: أرحمها، قتل أخوها معى يعنى حرام بن ملحان، وكان قتل يوم بئر معونة » وأم حرام وأم سليم أختان، كانتا في دار واحدة، كل واحدة منهما في بيت من تلك الدار، وحرام بن ملحان أخوهما معا، فالعلة مشتركة فيهما، وتعقب بأن الشهداء كثيرون، ولم يتبت أنه فعل مع أخت أحدهم ما فعله مع أم سليم وأختها، وقد أضاف بعضهم إلى العلة المذكورة أن أنساً ابن أم سليم كان خادم النبي رقد جرت العادة بمخالطة المخدوم خادمه وأهل خادمه، ورفع الحشمة التي تقع بين الأجانب عنهم. قلت: جريان العادة لا يغير حكم الشرع، ولا يرخص قيه.
- وقال بعضهم: يحتمل أن يكون ذلك قبل الحجاب، ورد بأن ذلك كان بعد الحجاب قطعا، فقد مضى أنه كان بعد حجة الوداع.
- وقال بعضهم: ليس فى الحديث ما يدل على الخلوة بأم أنس أو أم حرام، ولعل ذلك كان مع وجود ولد أو خادم أو زوج أو تابع، قال الحافظ ابن حجر: وهو احتمال قوى، لكنه لا يدفع الإشكال من أصله، لبقاء الملامسة فى تغلية الرأس، وكذا النوم فى الحجر، قال: وأحسن الأجوية دعوى الخصوصية، ولا يردها كونها لا تثبت إلا بدليل، لأن الدليل على ذلك واضح، اهقتت: ليس بأحسن الأجوية، لأنها لو كانت خصوصية له صلى الله عليه وسلم لاستخدمها مع غيرهما، أما الاقتصار عليهما فالأشبه أنها خصوصية لهما، ولأمر خاص بهما، فأحسن الأجوية القول بالمحرمية.
- الدولة الثامنة أن مثل صلصلة الجرس كانت علامة على قدوم الوحى، إشعاراً للرسول المتعرغ له، ويستعد للقائه ويتهيأ لاستقباله، وقد استشكل هذا بأن الجرس مدموم، لصحة النهى عنه، والتنفير من مرافقة ما هو معلق فيه، والإعلام بأنه لا تصحبهم الملائكة، كما سعق فى الأحاديث، فكيف يشبه ما فعله الملك بأمر تنفر منه الملائكة؟ والجواب أن الصوت الذى يصاحب الملك لبس صوت جرس، حتى ينفر منه، إنما هو شبيه به، فى وجه ما، فذكر ما ألفه السامعون سماعه تقريبا للأفهام، ولا يشترط فى التشبيه تساوى المشبه والمشبه به فى الصفات كلها، بل ولا فى أخص وصف له، بل يكفى اشتراكهما فى صفة ما.

- وأما مصدر هذا الصوت فقيل: هو صوت الملك بالوحى، أي صوت متدارك بسمعه، ولا يتبين حروفه، حتى يصل، وقيل: بل هو صوت حفيف أجنحة الملك. واللَّه أعلم.
- ٥١ وفيها أن الوحى كله شديد، لقوله « وهو أشده عنى » قالوا . لأن الفهم من كلام مثل الصلصلة أصعب من الفهم من كلام الرجل للرجل بالتخاطب المعهود، قالوا: والحكمة فيه أن العادة جرت بوحود مناسبة بين القائل والسامع، وهي هذا إما باتصاف السامع بوصف القائل، بغلبة الروحانية، وهو النوع الأشد، وإما باتصاف القائل بوصف السامع، وهو البشرية، وهو النوع الثاني، ولبس بالأشد.
- ١٦ ومن الرواية السابعة والتاسعة والعاشرة صفات النبى و الجسمية في غير حالة نرول الوحى،
 وفي حالة نزول الوحى.

والله أعلم

(٦٢١) باب في صفاته الخلقية، وصفة شعره وشيبته

٥٢٨٠ - ٩٠ عَنِ ابْنِ عَبَّامِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٩٠) قَالَ: كَانْ أَهْلُ الْكِتَابِ يَسْدِلُونَ أَسْعَارَهُمْ.
 وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقْرُقُونَ رُءُومَهُمْ. وَكَانْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحِبُّ مُوافَقَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ فِيمَا لَـمْ يُؤْمَرْ بِهِ، فَسَدَلُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَاصِيَتَهُ. ثُمَّ فَرَقَ بَعْدُ.

١٩٨٥ - ٣٠ عسن السبَرَاءَ ﷺ (١١) قسال: كَسان رَسُسولُ اللّه ﷺ رَجُسلا مَرْبُوعَسا. بَعِسدَ مَسا الْمَنْ كِنَيْسِ. عَظِيسمَ الْجُمَّةِ إِلَى شَسِحْمَةِ أَذُنْهِ عِ عَلْيهِ حُلَّةٌ حَمْسَرَاءُ. مَسا رَأَيْسَتُ شَسَمُنَا قَسطُ أَحْسَسَ مِنْسَهُ ﷺ.
 أَحْسَسَ مِنْسَهُ ﷺ.

٣٨٦ - ٣٦ عَنِ الْسَرَاءِ ﷺ مَّسُورَاءِ صَلَّهُ (٩٢) قَسَالَ: مَسَا رَأَيْسَتُ مِسَن ذِي لِمَّةٍ أَحْسَسَنَ فِي حُلَّةٍ حَمْسِرَاءَ مِسَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَعْرُهُ يَعَشْرِبُ مَنْكِبَيْهِ. بَعِيدَ مَا يَيْنَ الْمَنْكِبَيْنِ. لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلا بِسَالْقَصِيرِ. قَسَالَ أَبُو كُرَيْبِ: لَـهُ شَعَرٌ.

٩٣ - ٣٨٥ عن الْبَرَاءَ عَلَىٰ (٢٠) يَقُدول: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحْسَنَ النَّـامِ وَجُهَّا. وَأَحْسَنَهُ خَلْقًا. لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الذَّاهِبِ وَلا بِالْقَصِيرِ.

٩٨٠ - ٥٢٨٤ عَن قَسَادَةَ ﷺ أَلَانَ قُلْتُ لَأَنَسِ بْنِ مَالِلُو: كَيْفَ كَانَ شَعَرُ رَمُسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: كَانَ شَعَرًا رَجِلًا. لَيْسَ بِالْجَعْدِ وَلَا السَّبْطِ، يَيْنَ أُذْنَيْهِ وَعَاتِقِهِ.

٥٨٥ - ٩٥ عَن أَنَسِ ١٥٠)؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانْ يَضْرِبُ شَعْرُهُ مَنْكِيَدِهِ.

٣٨٦ - $\frac{97}{V}$ عَن أَنْسٍ ﷺ إِلَى أَنْصَافِ أَذُنْسِهِ.

- وَحَكَّنَيْنَ أَبُرُ الطَّاهِرَ أَخْبَرَنَا آبُنُ وَهُبِ أَخْبَرَنِي يُونُسُ كَن ابْن شِهَابِ بِهِذَا الإِسْادِ نَحْوَهُ. (٩١) حَلَّنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمَنْنَى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَارٍ قَالاً حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شَعْبَةٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَقَ قَسَالَ سَمِعْتُ عَن الْمُرَادَةُ ذَكُ لا

(٩٣) حَدَثُنَا عَمْرُو النَّاقِدُ وَأَبُو كُرِيْبٍ قَالا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَن سُفْيَانَ عَن أَبِي إسْخَلَ عَن الْبَرَاء

(٩٣) حَدَّثَنَا أَبُو كُرِيْبِ مُحَمَّدُ بْنُ الْقلاءِ حَدَّثَنَا إِنْ حَقَّ بْنُ مَّصُورٍ عَنَّ إِبْرَاهِيمَ بَنِ يُوسُفَ عَن أَبِيهِ عَن أَبِي إِمْحَقَ قَالَ سُمِعْتُ عَن الْبَرَاء

(٩٤) حَدْثُنَا شَيْبَاَنَ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَهَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ حَدَّثَنَا قَادَةً

(٩٥) حَدَّقِي زُهْيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَلَّثَنَا حَبَّانٌ بْنُ هِلاَلَ ۚ حِ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالا حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَسَادَةُ عَن أَنَس

(٩٦) حَدُّلُنَا يُحْتَى بْنُ يَحْتَى وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالا حَدَّثَنَا إِسْمَعِيلُ ابْنُ عُلَيْةَ عَن حُمَيْدِ عَن أَنَسٍ

⁽٩٠) حَدَّثُنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَاحِمٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ بْنِ زِيَادٍ قَالَ مَنْصُورٌ حَدَّثَنَا و قَالَ ابْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ يَغْيَبَانِ ابْنَ سَـغْلِو عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ خَبْلِهِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبْلِسِ

٧٨٧ - $\frac{9V}{\Lambda}$ عن جَابِرَ بْسنَ سَمُرَةً ﴿ (٧٧) قَالَ: كَانْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلِيعَ الْفَسمِ. أَشْكُلَ الْعَيْنِ. مَنْهُ وَسَ الْعَقِبَيْنِ. قَالَ: قُلْتُ لِسِمَاكِ: مَا صَلِيعُ الْفَمِ؟ قَالَ: عَظِيمُ الْفَم. قَالَ: قُلْتُ: مَا أَشْكُلُ الْعَيْنِ؟ قَالَ: طَوِيـلُ شَقَّ الْعَيْنِ. قَالَ: قُلْتُ: مَا مَنْهُومُ الْعَقِـبِ؟ قَالَ قَلِيـلُ لَحْم الْعَقِـبِ.

٨٨ ٥ - ٩٨ عَن أَبِي الطُّفَيْل ﴿ (٩٨) قَالَ: قُلْتُ لَهُ: أَرَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: نَعَمْ. كَانَ أَبْيَضَ. مَلِيـحَ الْوَجْهِ. رَضِي اللَّهـم تَعَالَى عَنْهَا. مَاتَ أَبُو الطُّفَيْـلِ سَنَةَ مِاتَـةٍ. وَكَانَ آخِرَ مَنْ مَاتَ مِن أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

٣٨٩ ٥- ٩٩ عَن أَبِي الطُّفَيْسِلِ ﴿ ٢٩٥ قَسَالَ: رَأَيْسَتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ. وَمَسَا عَلَسَى وَجُسَهِ الْسَأَرْضِ رَجُلٌ رَآهُ غَيْرِي. قَالَ: فَقُلْتُ لَهُ: فَكَيْفَ رَأَيْعَهُ ؟ قَالَ: كَانَ أَبْيَضَ مَلِيحًا مُقَصَّدًا.

• ٢٩٥ - ١٠٠ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ (١٠٠ قَالَ: سُئِلَ أَنَسُ بْنُ مَسَالِكِ: هَسَلُ خَصَبَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَىٰ؟ قَالَ: إِنَّـٰهُ لَـمْ يَكُنْ رَأَى مِنَ الشَّيْبِ إِلا. قَالَ ابْنُ إِدْرِيسَ: كَأَنَّــٰهُ يُقَلِّلُـهُ. وَقَــدْ خَضَــبَ أَبُــو بَكُـــرٍ وَعُمَرُ بِالْجِنَّاءِ وَالْكَتَمِ.

٧٩١- ١٠١ عَنِ ابْنِ مِسِيرِينَ (١٠١) قَالَ: مَسَأَلْتُ أَنَسَ بُسنَ مَسَالِكِ: هَسلُ كَسَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَطَبُ؟ فَقَالَ: لَمْ يَبْلُغِ الْحِطَابَ. كَانَ فِي لِحَيْدِهِ شَعَرَاتٌ بِيضٌ. قَالَ: قُلْتُ لَيَهُ: أَكَانَ أَبُو بَكُو يَخْضِبُ؟ قَالَ: فَقَالَ: نَعَمْ. بِالْحِنَّاءِ وَالْكَتْمِ.

٢٩٢ - ١٠٢ عن مُحَمَّد بُنِ سِيرِينَ (١٠٢) قَالَ: سَأَلْتُ أَنُسَ بُنِ مَالِكٍ: أَخَضَبَ رَسُولُ اللَّهِ 灣؛ قَالَ إِنَّهُ لَـمْ يَرَ مِنَ الشَّيْبِ إِلا قَلِيلا.

٧٩٣ - ٧٩٣ عَن ثَابِتٍ (١٠٣) قَالَ: مُسئِلَ أَنْسُ بْنُ مَسالِكِ: عَسن خِطسَابِ النَّبِيِّ ﷺ؛ فَقَالَ: لَـوْ

⁽٩٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْشَى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَارِ وَاللَّفْظُ لابْنِ الْمُثَنَّى قَالا حَدَثَنَا مُحَمَّــدُ ابْنُ جَعْفَرِ حَدَّثَنَا شَعْبَةُ عَن سِمَاكِ بْمَنِ خَرَّبٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنُ سَمُرَةَ

⁽٩٨) خَدْثُنَا سَعِيدُ بَنُ مَنْصُورٌ حَدَّثَا خَالِدُ بْنُ عَيْدِ اللّهِ عَنِ الْجُرَيْرِيُّ عَنِ أَبِي الطُّفَيْلِ (٩٩) حَدْثَنَا عُبَيْدُ اللّهِ مْنُ عُمَّر الْفَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الأَعْلَى بْنُ عَيْدِ الأَعْلَى عَنِ الْحُرِيْرِيِّ عَن أَبِي الطُّفَيْلِ

⁽١٠٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرٍ بْنُ أَبِي شَيْهَ وَابَّنُ مُمَيْرٍ وَعَمْرٌو النَّاقِدُ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ إِذْرِيسَ قَالَ عَمْرٌو خَدُّثْنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ الأُودِي عَن هِشَام عَن ابْن مبيرينَ

⁽١٠١) حَدَّثَنَّا مُحَمَّدُ بَنْ تَكَارِ بْنِ الرِّيَّانِ حَدَّثَنَا إِسْمَعِيلُ بْنُ زَكِرِيَّاءَ عَن عَاصِم الأَحْوَلِ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ

⁽٢ • ١) وحَدَّنِي حَجَّاجُ بْنُ الْشَاعِرِ حَلَّثَنَا مُفَلَى بَنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا أُوهَيْبُ بْنُ حَالِّذٍ عَن ٱلْيُوبَ عَنَّ مُعَضَّدٍ بْنِ سِيرِينَ (٢ • ١) حَدَّثَنِي ٱبُو الرَّبِيعِ الْعَكِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ

شِئْتُ أَنْ أَعُدُّ شَمَطَاتِ كُنَّ فِي رَأْمِهِ فَعَلْسَتُ. وَقَسَالَ: لَسَمْ يَخْتَضِبَ. وَقَسَادِ الْحَتَضَبَ أَبُسُو بَكُسْرِ بِالْجِنَّاءِ وَالْكَتَمِ. وَاخْتَضَبَ عُمَرُ بِالْجِنَّاءِ بَحْتًا.

ع ٢٩٤ - ١٠٤ عَن أَنس بْن مَالِكِ ١٠٤ قَالَ: يُكْرَهُ أَنْ يَنْعِسَفَ الرَّجُلُ السُّعْرَةُ الْبَيْضَاءَ مِن رَأْسِهِ وَلِعْيَسِهِ. قَالَ: وَلَـمْ يَخْتَضِبُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا كَانَ الْيَيَاضُ فِي عَنْفَقَتِهِ، وَفِي الصُّدْغَيْن، وَفِي الرَّأْسُ لَبُـدٌّ.

٥٢٩٥- ١٠٥ عَن أَنَسٍ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَن اللَّهِ عَن أَنَّهُ اللَّهُ بِيَنْضَاءَ. زُهَيْرٌ بَعْضَ أَصَابِعِهِ عَلَى عَنْفَقَتِهِ. قِيلَ لَهُ: مِثْلُ مَنْ أَنْتَ يَوْمَشِذٍ؟ فَقَالَ: أَبْرِي النَّبْلَ وَأَرِيشُهَا.

٧٩٧ - ١١٧ عَن أبي جُحَيْفَةَ (١٠٧) قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيْسَضَ قَادُ شَابَ. كَانَ الْحَسَنُ إِنْ عَلِي يُشْبِهُهُ.

٩٨ ٥٣- وفي رواية عَن أَبِي جُحَيْفَةً بِهَذَا. وَلَمْ يَقُولُوا: أَبْيَضَ قَلا شَابَ.

١٠٨ ٥- ١٠٨ عن جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ ﷺ؛ فَقَسَلُ عَن شَيْبِ النَّبِيِّ ﷺ؛ فَقَسَالَ: كَسَانَ إِذَا وَهَسَنَ رَأْسَهُ لَمْ يُوَ مِنْسَهُ شَنَيْءً. وَإِذَا لَمْ يَلَاهُنَّ رُئِسَيَ مِنْسَةً.

المعنى العام

صان اللَّه تعالَى رسله من الصفات الذميمة والمنفرة في الخلقة، لأن رسالتهم تستدعي رغبة الناس فيهم، وعدم نفورهم منهم، وليس في صفات أجسامهم تشريع يمكن أن يعمل به ويقتدي، وإنما التشريع في ذلك هو الحكم بحسن ما كانوا عليه من صفات، وعدم نم مثيلاتها عند البشر

> (٤ ، ١) خَذُكَا لَهِنْ إِنْ عَلِيَّ الْجَهْمَتِينُ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْمُشِّي بْنُ مَعِيدٍ عَن قَعَادَةَ عَن أَنْس بْن مَالِكِ وحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّي حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَثَنَا الْمُثَنَّي بَهَذَا الْإِسْنَادِ.

(٥٠٥) وِحَدُّنَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّى وَابْنُ بَشَارِ وَأَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ اللَّوْرَقِيُّ وَهَارُونُ بْنُ عَشِيرِ اللَّهِ جَعِيمًا عَن أَبِي دَاوُدَ قَالَ الْسُ

الْمُنَّلِّي حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بُنُ دَاوُدَّ حَدَّثَنَا شُّعَيَّةُ عَن خُلَيْدٌ بُنْ جَعْفَر سَمِعٌ أَبًا إِيَّاسٍ عَن أَنَسٍ (١٠١) حَدَّثَنَا أَخِمَدُ بُنُ يُونِنسَ حَدَّثَنَا وُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَيُو إِسْحَقَّ ح و حَدُّلُنَا يُحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَنا أَبُو خَيْفَمَـةُ عَسْ أَبِسٍ إسْخَقَ عَن أَبِي جُحَيْفَةً

(٧٠٧) حَدَّقَيَا وَاصِلُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُعَيْلِ عَن إِسْمَعِيلَ بْنِ أَبِي حَالِدِ عَن أَبِي جُحَيْفَةَ ﴿ وَ حَدُّنَا ۚ مَعِيدٌ بْنُ مُنْصُورٍ حَدَّثَنَا مُفْيَانُ وَخَالِدٌ بْنُ عَبُّدِ اللَّهِ حِ وَ حَدَّثَنَا آنِنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بِشْرٍ كُلُّهُمْ عَن إِسْمَعِيلَ

(١٠٨) وَخَدَّثْنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُشِّي حَلَّثْنَا أَبُو دَاوُدَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُفَّةً عَن سِمَاكِ ابْنِ حَرْبِهِ قَالَ مَسَمِعْتُ عن جَابِرَ لِسَ سَمُرَةً يَقُولا

فالطول البائن والقصر البائن ليسا هو الوضع الأحسن هي الخلقة، بل الأحسن الوسطية المائلة قليلا نحو الطول.

والنحافة وغلظ الجسم ليسا من الوضع الأحسن، اللَّهم إلا نحافة العقبين، لما في ذلك من يسر المشي والجري,

والشيب علامة على ظهور الضعف بعد القوة، وعدمه هو الأحسن.

والشعر للإنسان من سمات الجمال، وقد كان صلى اللَّه عليه وسلم يحافظ على نظافته ودهنه وتطبيبه، وتسريحه، وفرقه، بعد أن كان يسدله.

وللعرف والعادة والبيئة دخل كثير في الصورة التي تنبغي للمسلم بالنسبة إلى شعره، فقد تحبذ بيئة طول شعر الرجل، وتستنكر طفه، وقد تحبذ بيئة أخرى حلق شعر الرجل وتستنكر طوله.

كذلك خضاب الشعر بالسواد أو بالصفرة، أو بالحمرة، للبيئة أثر كبير في قبوله أو رفضه.

وقد تتأثر البيئة بتقليد الكافرين، فتحب ما هم عليه، وفي هذه الحالة لا تجيز الشريعة التشهه بهم، واستصحاب قصد ذلك يسىء إلى إسلام المسلم.

فللَّه العزة ولرسوله وللمؤمنين، ومن العزة استقلال الشخصية حتى في المظهر واللباس. واللَّه الهادي سواء السبيل.

(ملحوظة) سبق في كتاب اللباس ما له صلة بهذا الباب فمن شاء فليراجعه.

المباحث العربية

(كان أهل الكتاب يسعلون أشعارهم) أى يرسلون شعر رءوسهم على جباههم، قال النووى: قال العلماء: المراد هنا إرساله على الجبين، واتخاذه كالقصة، بضم القاف وتشديد الصاد المفتوحة، و«يسدلون» بفتح الياء، يقال: سدل بفتح الدال يسدل بضمها وكسرها، أى أرسل، وسدل شعره وثربه إذا أرسله ولم يضم جوانبه، قال القاضى: والمراد به هنا إرساله على الجبين.

«وأشعار» بفتح الهمزة جمع شعر بفتح الشين مع سكون العين وفتحها، مذكران، وهو ما ينبت على الجسم مما ليس بصوف ولا وبر، للإنسان وغيره، ويجمع أيضا على شعور، والواحدة من الشعر شعرة، بفتح الشين وسكون العين.

(وكان المشركون يقرقون رموسهم) «يفرقون» بفتح الياء وضم الراء وكسرها، وفرق رأسه وشعره بعتح الفاء والراء، أي ألقى شعره إلى جانبي رأسه، فلم يترك منه شيئا على جبهته، وفي الكلام مضاف محذوف، أي يفرقون شعر رءوسهم.

(وكان رسول الله ﷺ يحب موافقة أهل الكتاب قيما لم يؤمر به) لصلتهم بالشرائع والكتب، وهل الحب كان بوحى أو من نفسه؟ وهل كان ذلك على الوجوب أو الندب؟ سيأتى نفصيله في فقه الحديث.

(فسدل رسول اللَّه ﷺ ناصيته) أي شعر ناصيته.

(ثم فرق بعد) أي فرق شعر رأسه بعد أن كان يسدل.

(كان رسول الله و رجلا مربوعا) وعند البخارى «كان ربعة » بفتح الراء وسكون الداء، أى مربوعا، والتأنيث باعتبار النفس، يقال: رجل ربعة، وامرأة ربعة، وقد فسر فى الحديث بأنه ليس بالطويل الدائن، ولا بالقصير والمراد بالطويل البائن المفرط فى الطول، مع اضطراب القامة، وفى رواية «كان ربعة، وهو إلى الطول أقرب» وفى رواية «رجل بين رجلين» وعند ابن أبى خينمة «لم يكن أحد يماشيه من الناس بنسب إلى الطول إلا طاله رسول الله وربعا الكنفه الرجلان الطويلان، فيطولهما، فإذا فارقاه نسبا إلى الطول، ونسب رسول الله والى الربعة » و فى الرواية الرابعة «لبس بالطويل الذاهب، ولا بالقصير».

(بعيد ما بين المنكبين) أي عريض الظهر

(عظيم الجمة، إلى شحمة أذنيه) «الجمة» بضم الجيم وتشديد الميم المفتوحة الشعر الذي نزل إلى المنكبين، وفي رواية «كان شعر رسول الله في فوق الوفرة، ودون الجمة » «الوفرة» أقل من الجمة وهي الشعر النازل إلى شحمة الأذنين، و «اللحمة » التي ألمت بالمنكبين، و «شحمة الأذنين الجزء النبن في أسفلها، وهو معلق القرط منها، وفي الرواية الثالثة «شعره يضرب منكبيه» وفي الرواية الثالثة «شعره يضرب منكبيه» وفي الرواية الخامسة «كان شعرا رجلا» بفتح الراء وكسر الجيم وقد تسكن، «أي سلسا متسرحا بين الجعودة والسبوطة «أيس بالجعد ولا السبط» والجعودة في الشعر أن لا يتكسر ولا يسترسل، والسبوطة ضده، في رواية للبخاري «أيس بجعد قطط ولا بسط». «بين أذنيه وعاتقه» وفي الرواية السابعة «كان شعر رسول الله في إلى أنصاف أذنيه» قال القاضي والجمع بين هذه الروايات أن ما يلي الأذن هو الذي يبلغ شحمة أذنيه وهو الذي بين أذنيه وعاتقه، وما خلفه هو الذي يضرب منكبيه، قال: وقيل: ذلك لاختلاف الأوقات، فإذا غفل عن تقصيرها بلغت المنكب، وإذا قصرها كانت إلى أنصاف ذلك الأذنين، فكان الشعر يقصر ويطول بحسب ذلك، والعاتق ما بين المنكب، وإذا قصرها كانت إلى أنصاف

(كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وجها، وأحسنه خلقا) بفتح الخاء. قال النووى: قال أبو حاتم وغيره: هكذا تقول العرب «وأحسنه» – أى كان الظاهر أن يقول: وأحسنهم – يريدون: وأحسنهم، ولكن لا يتكلمون به، وإنما يقولون: أجمل الناس وأحسنه، ومنه الحديث «خبر نساء ركبن الإبل نساء قريش، وأشفقه على ولد، وأعطفه على زوج » وحديث أبى سفيان «عندى أحسن نساء العرب وأجمله » أى وأجمل هذا الجنس.

(كان رسول الله ﷺ ضليع القم) فسره الراوى في الحديث بعظيم الفم. قال النووى: كذا قاله الأكثرون، وهو الأظهر، قالوا: والعرب تمدح ذلك الرجل، وتذم فيه صغر الفم، وهو معنى قول تعلب: واسع الفم، وقال شمر: عظيم الأسنان.

- (أشكل العين) بسكون الشين وفتح الكاف، وفسره الراوى في الحديث بطول شق العين، قال القاضى: وهذا من الراوى باتفاق العلماء، غلط ظاهر، وصوابه، ما اتفق عليه العلماء أن الشكلة حمرة في بياض العينين، وهو محمود، والشهلة بالهاء حمرة في سواد العين.
- (منهوس العقبین) فسره الراوی بقلیل لحم العقبین، و « منهوس » بالسین عند الجمهور، وروی بالشین، وهما متقاریان.
- (كان أبيض مليح الوجه) في الرواية العاشرة «كان أبيض مليحا مقصدا » بفتح القاف والصاد المشددة، وهو الذي ليس بجسيم ولا نحيف، ولا طويل ولا قصير.
- (هل خصب رسول الله ﷺ ؟) «خصب» بفتحات يخصب بكسر الصاد خصبا وخصبة، يقال: خصب الشيء غير لونه بحمرة أو صفرة أو غيرهما، ويقال: اختصب الرجل واختصبت المرأة، من غير ذكر الشعر، والمراد هنا تغيير لون شعر الرأس واللحية بالحناء والأصابخ الأخرى.
- (إنه لم يكن رأى من الشيب إلا...) وكأنه أشار بأصابعه إلى قلة الشيب، لسيتغنى بالإشارة عن العبارة، وفي الرواية الثانية عشرة «لم يبلغ الخضاب» أي لم يبلغ شيبه ما يحتاج إلى الخضاب.
- (كان في لحيته شعرات بيض) وفي الرواية الثالثة عشرة «إنه لم يرمن الشيب إلا قليلا» وفي الرواية الرابعة عشرة «لو شئت أن أعد شمطات كن في رأسه فعلت. لم يختضب » يقال: شمط بفتح الشين وكسر الميم وأشمط، أي صار سواد شعره، مخالطاً لبياضه، والمراد هنا الشعرات البيضاء، والمراد من الرأس هنا جزؤها، وحددته الرواية الثانية عشرة باللحية، وحددته الرواية الثانية عشرة باللحية، وحددته الرواية الخامسة عشرة بالعنفقة وبالصدغين، وقالت «وفي الرأس نبذ» أي شعرات منبوذة نادرة شاذة، وحددته الرواية السابعة عشرة بالعنفقة إشارة، وفي الرواية التاسعة عشرة «كان إذا دهن رأسه لم ير منه شيء » أي شبب «وإذا لم يدهن رئي منه » قال النووي: اختلاف الروايات في قدر شبيه صلى الله عليه وسلم يجمع بينها بأنه كان شيئا يسيراً، فمن أثبت شيبه أخبر عن ذلك البسير، ومن نفاه أراد عليه لم يكثر فيه.
- (وقد خضب أبوبكر وعمر بالحناء والكتم) بفتح الكاف والتاء المخففة، قال النووى: هذا هو المشهور، وقال أبو عبيده: هو بتشديد التاء وهو نبات يصبغ به الشعر، يحول بياضه أو حمرته إلى الدهمة، وقوله « بالحناء والكتم » أى مخلوطين، وقوله « واختضب عمر بالحناء بحتا » أى منفرداً، غير مخلوط بالكتم أو غيره.
 - (ما شانه الله ببيضاء) « ما شانه » بدون همن أي ما شانه الله بشعرات بيضاء كثيرة.
- (كنت أبرى النبل وأريشها) « أبرى » بفتح الهمزة وسكون الباء، كبرى القلم ليدخل النبل فى جسم المرمى، و« أريشها » بفتح الهمزة وكسر الراء وإسكان الباء، أي أجعل للنبل ريشا.

والريش المن والنصل المديب الذي يركب في طرف النبل والسهم.

فقه الحديث

يؤخذ من أحاديث الباب

- ١- من الرواية الأولى مشروعية فرق الشعر، قال النووى: قال العلماء: والفرق سنة، لأنه الدى رجع إليه النبى على قالوا: فالطاهر أنه رجع إليه بوحى، لقوله « إنه كان يوافق أهل الكتاب فيما لم يؤمر به » أى إنه لم يعدل عن موافقتهم إلا بأمر، قال القاضى: حتى قال بعضهم: نسخ السدل، فلا يجوز فعله، ولا اتخاذ الناصية والجمة. قال: ويحتمل أن المراد جواز الفرق، لا وجويه، أى ولا استحبابه، قال: ويحتمل أن الفرق كان باجتهاد في مخالفة أهل الكتاب، لا بوحى، ويكون الفرق مستحبا، ولهذا اختلف السلف فيه، ففرق شعره جماعة منهم، واتخذ الجمة آخرون، قال: وقد جاء في الحديث « أنه كان للنبي على لمة، فإن انفرقت فرقها، وإلا تركها » قال مالك: فرق الرجل أحب إلى". هذا كلام القاضى عياض: قال النووى: والحاصل أن الصحيح المختار جواز السدل والفرق، وأن الفرق أفضل.
- Y- استحباب مخالفة أهل الكتاب فيما لم يرد عنه شيء فى شرعنا، قال القاضى: واختلف العلماء فى تأويل موافقة أهل الكتاب فيما لم ينزل عليه شيء، فقيل: فعله استئلافاً لهم فى أول الإسلام، وموافقة لهم عنى مخالفة عبدة الأوثان، فلما أغنى الله تعالى عن استئلافهم، وأظهر الإسلام على الدين كله، صرح بمخالفتهم فى غير شيء، منها صبغ الشيب، وقال آخرون: يحتمل أنه أمر باتباع شرائعهم فيما لم يوح إليه شيء، وإنما كان هذا فيما علم أنهم لم يبدلوه، إذ كانوا فى زمانه متمسكين ببقابا من شرائع الرسل، فكانت موافقتهم أحب إليه من موافقة عبدة الأوثان، فلما أسلم غالب عباد الأوثان أحب صلى الله عليه وسلم حينئذ مخالفة أهل الكتاب.
- ٣- استدل بعضهم بالحديث على أن شرع من قبلنا شرع لنا، ما لم يرد شرعنا بخلافه، وقال آخرون: بل هذا دليل على أنه ليس بشرع لنا، لأنه قال: يحب موافقتهم، فأشار إلى خيريته، ولو كان شرعاً لنا لتحتم اتباعه، وعلى التسليم ففى نفس الحديث أنه رجع عن ذلك آخراً.
- ٤- ومن الرواية الثانية والثالثة والرابعة أن جسمه صلى الله عليه وسلم لم يكن بالطويل المفرط، ولا
 بالقصير الظاهر، بل كان وسطاً، يميل إلى الطول.
 - ٥- ومن الرواية الثانية والثالثة أنه صلى الله عليه وسلم كان عريض الظهر، بعيد ما بين المنكبين.
- ٦- ومن الرواية الثانية والتالتة والخامسة والسادسة السابعة أنه صلى الله عليه وسلم كان طويل
 الشعر، يصل شعره أحياناً منكبيه.
 - ٧- ومن الرواية الخامسة أن شعره صلى اللَّه عليه وسلم كان سلسا، ليس جعدا ولا بسطة.
- ٨ ومن الرواية الحادية عشرة والثانية عشرة والثالثة عشرة والرابعة عشرة أن الشبب في شعره كان قليلا، وفي رواية لأنس « توفي رسول الله ﷺ وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء ».
 - ٩ وأن رسول اللَّه ﷺ لم يخضب الشيب.

- ١٠- وأن أبا بكر وعمر رضى اللَّه عنهما خضبا بالحناء والكتم.
- ١١~ ومن الرواية النَّامنة أنه كان أشكل العين، أي في بياصها حمرة.
 - ١٢- وأنه كان عطيم القم والأسنان.
 - ١٣- وأنه كان قليل لحم العقب.
- ١٤ ومن الرواية التاسعة والعاشرة أنه كان أبيض مليح الوجه، وفي الباب السابق تعصيل للون بشرته صلى الله عليه وسلم.
- ٥١ ومن الرواية الخامسة عشرة كراهة أن ينتف الرجل الشعرة البيضاء من رأسه ولحبته، قال
 النووي: وهذا متفق عليه، قال أصحابنا وأصحاب مالك: يكره ولا يحرم.
 - ١٦ ومن الرواية السادسة عشرة أن الشيب ليس ممدوحا، وليس من الجمال.
 - ١٧ ومن الرواية السابعة عشرة أن الشعرات البيضاء كانت على عنفقته صلى اللَّه عليه وسلم.
- ١٨ ومن الرواية الثامئة عشرة أن الحسن بن على رضى الله عنهما كان يشبهه صلى الله عليه وسلم
 في الخلقة.
 - ١٩- ومن الرواية التاسعة عشرة أن رسول الله على كان يدهن شعره.

والله أعلم

(۲۲۲) باب إثبات خاتم النبوة، وصفته، وصفته، ومحله من جسده صلى اللَّه عليه وسلم

٥٣٠٠ - ١٠٩ عن جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ ﷺ (١٠٩٥ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ شَعِطَ مُقَدَّمُ رَأْسِهِ وَلِحْتِنِهِ. وَكَانَ إِذَا ادَّهَنَ لَمْ يَتَيَيَّنْ. وَإِذَا شَعِثَ رَأْسُهُ تَبَيَّىنَ. وَكَانَ كَثِيرَ شَعْرِ اللَّحْبَةِ. فَقَالَ رَجُلٌ: وَجُهُهُ مِثْلُ السَّيْهُ؟ قَالَ: لا. بَلُ كَانَ مِثْلَ الشَّهُ مِثْلَ وَالْقَصَرِ. وَكَانَ مُسْتَدِيرًا. وَرَأَيْتُ الْخَاتَمَ عِنْدَ كَتِفِهِ مِثْلُ السَّيْهُ؟ قَالَ: لا. بَلُ كَانَ مِثْلَ الشَّهُ مِنْ وَالْقَصَرِ. وَكَانَ مُسْتَدِيرًا. وَرَأَيْتُ الْخَاتَمَ عِنْدَ كَتِفِهِ مِثْلُ الشَّهَ عَلَى الْمُسْتِدِيرًا. وَرَأَيْتُ اللَّهُ عَلَى اللْمُعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللْمُ اللَّهُ عَلَى اللللْمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْمُ عَلَى اللْمُ اللَّهُ عَلَى اللْمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللْمُ الللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْمُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللْمُل

٥٣٠١ – ^{٢١} عن جَابِرَ بْنَ مَسَمُّرَةَ ﷺ، كَأَنَّــةُ بَيْضَةُ حَمَــامٍ.

٣٠٦٥ - \(\frac{11'}{3} \) عَن عَبْدِ اللَّهِ بُنِ سَرْجِسَ ﴿(١١٢) قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيُ ﷺ. وَأَكَلْتُ مَعَهُ خُبْرًا وَلَحْمًا. أَوْ قَالَ: نَعَمْ. وَلَكَ. ثُمَّ تَلَا هَادِهِ وَلَحْمًا. أَوْ قَالَ: نَعَمْ. وَلَكَ. ثُمَّ تَلَا هَادِهِ وَلَحْمًا. أَوْ قَالَ: نَعَمْ وَلَكَ. ثُمَّ تَلَا هَادِهِ وَلَحْمًا. أَوْ قَالَ: نَعَمْ وَلَكَ. ثُمَّ تَلَا هَادِهِ الآيَةَ ﴿وَاسْتَمْفِوْ لِلْمُؤْمِنِيسَ وَالْمُوْمِنِيسَ وَالْمُوْمِنِيسَ وَالْمُومِنِيسَ وَالْمُومِنِيسَ وَالْمُومِنِيسَ وَالْمُومِنِيسَ وَالْمُومِنِيسَ عَلَيْهِ خِيلانٌ كَافَشَالِ النَّالِيلِ. النَّبُوةِ بَيْنَ كَيْفَيْهِ، عِنْدَ نَاغِضِ كَيْفِهِ الْبُسْرَى. جُمْعًا. عَلَيْهِ خِيلانٌ كَافَشَالِ النَّآلِيلِ.

المعنى العام

كثير من العلماء يرون أن خاتم النبوة من صنع الملكين، وهو قطعة الحم مستديرة بارزة في ظهره صلى الله عليه وسلم، بين كتفيه، أقرب ما تكون إلى الكتف الأيسر في حجم بيضة الحمامة، وأنه علامة من علامات نبوته.

⁽١٠٩) وحَدِّفَ أَبُو بَكُرٍ بْنُ أَبِي شَيَّةً حَدَّثَنَا عُيَيْدُ اللَّهِ عَن إِسْرَاتِيلَ عَن سِمَاكٍ أَنَّهُ سَمِعَ عن جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ يَقُول

⁽١١٠) حَدَّثُنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَمَّى حَدَّثُنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْمُ حَدَّثُنَا شُعَيَّةُ عَن سِمَاكِ قَالَ سَعِفْتُ.

⁻ وحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُومَى أَخْبَرُنَا حَسَنُ بْنُ صَالِحٍ عَنَ سِمَاكٍ بِهِدًا الْإِسْادِ مِثْلَهُ.

⁽١١١) وحَدَّفَ قُتِبَةُ مُنُّ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ مِنُ عَبَّادٍ قَالًا حَدَّثَنَا حَاتِمٌّ وَهُوَ ابْنُ أُمِنْمَعِيلَ عَنِّ ٱلْمُجَعِّدِ بَيْنِ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ قَالَ سَمِعْتُ عَسَ السَّائِبَ بْنَ بَزِيدَ يَقُول

⁽١١٢) حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٌ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ يَفِي ابْنَ رَيْدٍ ح و حَدَّثَنِي سُويْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَلِيٍّ بْنُ مُسْهِرٍ كِلاهُمَا عَن عَاصِمٍ الأَحْوَلَ ح و حَدَّثَنِي حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرَاوِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا عَيْدُ الْوَاحِدِ يَفِي ابْنَ زِيَادٍ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ.

ونحن نؤمن ببروزهنه المضغة من اللحم بين كتفيه في صدره صلى الله عليه وسلم لتدوت رؤية الصحابة لها في الأحاديث الصحيحة، ولكن لم يتّدت في حديث صحيح أنها علامة الندوة، نعم في بعض الأحاديث أن بعض اليهود كشفوا عن كتفيه صلى الله عليه وسلم، فلما رأوها عرفوا رسالته، لكن في هذه الروايات مقال.

وعلى الرغم من أن البخارى وغيره ذكر أحاديث الخاتم في علامات النبوة، وفي مناقب الرسول وعلى الرغم من روايات ضعيفة ذكرها علماء السير في وصف الخايم، فقد قال الحافط ابن حجر: ما ورد في أنها كأثر محجم، أو كالشامة السوداء، أو الخضراء، أو مكتوب عليها «محمد رسول الله» أو «سب فأنت المنصور» أو نحو ذلك، فلم يثبت منها شيء، وقد أطنب الحافظ قطب الدين استبعابها، في شرح السيرة، وتبعه مغلطاي في الزهر الباسم، ولم يبين شيئا من حالها، والحق ما ذكرته ولا نغتر بما وقع منها في صحيح ابن حبان، فإنه غفل، حيث صحح ذلك، والله أعلم

المباحث العربية

(فقال رجل: وجهه مثل السيف. قال جابر: لا. بل كان مثل الشمس والقمى وكان مستديرا) في رواية للبخاري « سئل البراء: أكان وجه النبي همثل السيف؟ قال: لا بل مثل القمر كان السائل أراد أنه مثل السيف في الطول، فرد عليه البراء، فقال: بل مثل القمر في التدوير، ويحتمل كان السائل أراد مثل السيف في اللمعان والصقال؟ فقال: بل فوق ذلك، وعدل إلى القمر لجمعه الصفتين، من التدوير واللمعان، وفي رواية « أكان وجه النبي شحديدا مثل السيف؟ والسؤال في رواية البخاري وهو الذي أجاب، وفي روايتنا وجه السؤال إلى جابر بن سمرة هي، وهو الذي أجاب، ولا مانع من تعدد القصة، ولا من أن يكون السائل واحداً، وتعدد المسئولون. وقد زاد جابر في التشبيه عن البراء « مثل الشمس» وقد جرى التعارف في أن التشبيه بالشمس إنما يراد به الملاحة، دون غيرها، ولهذا جاء في الجواب « وكان مستديراً، للتنبيه على أنه جمع الصفتين معا، الحسن والاستدارة، وعند أحمد وابن سعد وابن حبان عن أبي هريرة « ما رأيت شيئا أحسن من رسول الله هي كأن الشمس تجري في جبهته » قال الطيبي: شبه جريان الشمس في فلكها بجريان الحسن في وجهه صلى الله عليه وسلم، وهو من التشبيه المقلوب، وعند الطيراني والدارمي عين الربيع بنت معوذ « لو رأيته لرأيت وهو من التشبيه المقلوب، وعند الطيراني والدارمي عين الربيع بنت معوذ « لو رأيته لرأيت الشمس طالعة ».

(ورأيت الخاتم عند كتفه مثل بيضة الحمامة، يشيه جسده) في الرواية التانية « كأنه بيصة حمام » لكن وقع عند ابن حبان « كبيضة نعامة » ونده على أنها غلط، وعند ابن حبان من حديث ابن عمر « مثل البندقة من اللحم » وعند الترمدي « كبضعة ناشزة من اللحم » وفي رواية للبخاري « كانت بضعة ناشزة » أي مرتفعة على جسده، ومعنى « يشبه جسده » في روايتنا أي في اللون، قال الحافظ ابن حجر: وأما ما ورد من أنها كانت كأثر محجم، وكالشامة السوداء أو الخضراء، أو مكتوب عليها « محمد رسول الله » أو « سر. فأنت المنصور » أو بحو ذلك، فلم ينبت منها شيء اه

ولا تناهى بين قوله «عند كتفه» وقوله هى الرواية النانية «فى طهر رسول الله وقوله فى الرواية الثالثة والرابعة «بين كتفيه» فقد كان هى ظهره وبين كتفيه، عند كتفه الأيس، قال القرطبى اتفقت الأحاديث الثابتة على أن خاتم النبوة كان شيئا بارزا أحمر، عند كتفه الأيسر قدره إذا قل بيضة الحمامة، وإذا كبر جمع اليد.

(عن السائب بن يزيد) فى البخارى عن الجعيد بن عبد الرحمن. قال: رأيت السائب بن يزيد ابن أربع وتسعين، جلداً معتدلا، فقال: قد علمت ما منعت به، سمعى ويصرى، إلا بدعاء رسول الله ﷺ إن خالتى ذهبت بى إليه ولد سنة أربع من الهجرة.

(ذهبت بى خالتى إلى رسول اللَّه ﷺ، فقالت: يا رسول اللَّه، إن ابن أختى وجع) بفتح الواق وكسر الجيم وتنوين العين، وفى رواية للبخارى « وقع » بوزن « وجع » ويمعناها، وجاء بلفظ الفعل الماضى المبنى للمعلوم، والمراد أنه كان يشتكى رجله، كما ثبت فى بعض الطرق.

(فمسح رأسى، ودعا لى بالبركة) أي فهذا سرطول عمري، وتمتعى بسمعي ويصري.

(ثم توضعً فشريت من وضوئه) بفتح الواق أي من الماء الذي تجمع بعد أن تساقط من وضوئه.

(ثم قمت خلف ظهره) أي وقفت خلف ظهره حين قام إلى الصلاة بعد الوضوء.

(فنظرت إلى خاتمه، بين كتفيه، مثل رالحجلة) «رر» بكسرالزاى وتشديد الراء، و«الحجلة » بفتح الحاء والجيم، واحدة الحجال، وهى بيوت تزين بالثياب، فيكون لها عرى وأزرار كنار، وتستعمل كذلك فى دوائر الأسرة وتعرف بالكلة، وفى الستائر، وزرها فى حجم بيضة الحمامة غالبا. هذا هو الصواب المشهور الذى قاله الجمهور، وقال بعضهم: المراد بالحجلة الطائر المعروف، وزرها بيضتها، وقيل: من حجل الفرس، وهو البياض بين عينيه، ورد بأن التحجيل إنما يكون فى القوائم، وأما الذى فى الوجه فهو الغرة، وأجيب بأنه قد يطلق على ذلك مجازا، واعترض بأن الغرة لا زرلها، وكون هذه الكلمة مقحمة تكلف دون موجب، وجزم الترمذي بأن المراد بالحجلة الطير المعروف، وأن المراد بزرها بيضها، ويقال لهذا الطير اليعقوب، ويقال للأنثى منه حجئة.

وجاء في رواية «رز» بتقديم الراء على الزاي، وهو مأخوذ من ارتـز الشيء إذا دخل في الأرض، والمراد بها هذا البيضة، يقال: ارتزت الجرادة، إذا أدخلت ذنبها في الأرض لتبيض، وعلى هذا فالمراد بالحجلة الطير المعروف أيضا.

(استغفر لك النبي الله عن عبد الله بن سرجس، والله الستغفر الله الله بن سرجس، ويقصد بالاستغفار لهما دخولهما في عموم المؤمنين والمؤمنات في الآية.

(فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه، عند ناغض كتفه اليسرى جمعا) « ناغض »

بكسر الغين، بعدها ضاد، قال الجمهور: النغض بسكون الغين وفتحها والناغض أعلى الكنف، وقيل: هو العطم الرفيق الدي على طرفه، وقيل: ما يظهر منه عند التحرك.

وأما قوله «جمعا» فبضم الجيم، وسكون الميم، ومعناه أنه كحمح الكف، وهو صورته بعد أن تجمع الأصابع وتضمها.

(عليه خيلان، كأمثال الثّاليل) «خيلان» بكسر الخاء جمع «خال» وهو الشامة في الجسد، أي على الخاتم، أو حوله حيلان، كأمثال التّاليل، والثّاليل، بقتح النّاء ممدودة جمع ثؤلول بضم التاء، وهو خراج أو الحبة تظهر في الجلد كالحمصة فما دونها، ويطلق على حلمة الثدى، وهو المناسب هنا.

فقه الحديث

قال الحافظ ابن حجر: كان الخاتم الذي بين كتفى النبى والمحالة من علامات النبوة، التي كان أهل الكتاب يعرفونه بها، قال: وادعى عياض هذا أن الخاتم هو أثر شق الملكين لما بين كتعيه، وتعقبه النووى: فقال: هذا باطل، لأن الشق إنما كان في صدره ويطنه، وأثره إنما كان خطا واضحا من صدره إلى مراق بطنه، كما في الصحيحين، قال: ولم يثبت قط أنه بلغ بالشق، حتى نفذ من وراء ظهره، ولو ثبت للزم عليه أن يكون مستطيلا من بين كتفيه إلى قطنته، لأنه الذي يحاذى الصدر، من سرته إلى مراق بطنه. قال: فهذه غفلة من هذا الإمام، ولعل هذا وقع من بعض نساخ كتابه، فإنه لم يسمع عليه، فيما علمت.

ودافع الحافظ ابن حجر عن القاضى عياض، وقال: وقد وقفت على مستند القاضى، وهو حديث عتبة بن عبد السلمى، أخرجه أحمد والطبرانى، وغيرهما عنه، أنه سأل رسول الله على كن بدء أمرك؟ فذكر القصة فى ارتضاعه فى بنى سعد، وفيه أن الملكين لما شقا صدره قال أحدهما للآخر: خطه، فخاطه، وختم عليه بخاتم النبوة، اهه قال: فلما ثبت أن خاتم النبوة كان بين كتفيه حمل ذلك عياض على أن الشق لما وقع فى صدره، ثم خيط، حتى التأم كما كان، ووقع الختم بين كتفيه كان ذلك أثر الشق، وفهم النووى وغيره منه، أن قوله «بين كتفيه» متعلق بالشق، وليس كذلك، بل هو متعلق بأثر الختم ثم ساق الحافظ ابن حجر أحاديث ضعيفة لا يحتج بها، دفاعا عن القاضى عياض، ولسنا معه، والقول هنا قول النووى.

وقد ذكر النخاري حديث السائب بن يزيد، وروايتنا الثالثة في باب استعمال فضل وضوء الناس من كتاب الطهارة، مستدلا بشرب السائب من ماء وضوئه صلى الله عليه وسلم.

قال الحافظ ابن حجر: أراد النخارى الاستدلال بهذا الحديث على رد قول من قال بنحاسة الماء المستعمل وهو قول أبى يوسف، وعن أبى حنيفة ثلاث روايات: الأولى طاهر، لا طهور، وهو قول الشافعي في الجديد، وهو المفتى به عند الحنفية، الثاني نجس نحاسة خفيفة، التالنة نجس نجاسة غليظة، وهذه الأحاديث ترد عليه، لأن النجس لا يتبرك به.

قال ابن المئذر: وفي إجماع أهل العلم على أن البلل الناقى على أعضاء المتوضئ، وما قطر منه على ثبابه طاهر، دلبل قوى على طهارة الماء المستعمل.

كما دكر النخاري هذا الحديث نحت باب المسح على رأس المريض، والدعاء له بالبركة في كتاب المرضي. كتاب المرضي.

كما دكره تحت باب حاتم النبوة، من كتاب المناقب.

واللَّه أعلم

(٦٢٣) باب قدر عمره صلى اللَّه عليه وسلم، وإقامته بمكة والمدينة

ع ٣٥٠ - ١ أَ عَن أَنَسِ بْنِ مَالِكِ هُ (١١٣) قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى لَيْسَ بِالطُّويلِ الْبَائِنِ وَلا بِالْقَصِيرِ، وَلَيْسَ بِالأَيْيَضِ الأَمْهَ قِ وَلا بِالآدَمِ. وَلا بِالْجَعْدِ الْقَطَطِ وَلا بِالسَّبِطِ، بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسٍ أَرْبَعِينَ مَنَةً. فَأَقَامَ بِمَكَّةَ عَشْرَ صِنِينَ، وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرَ صِنِينَ، وَتَوَقَّاهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ فِي رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ عِشْرُونَ شَعْرَةً يَيْضَاءً.

٥٣٠٥ – وَفِي روايسة عَسن أَنسسِ يُسنِ مَسالِكِ ﷺ، بِعِثْسلِ حَدِيستِ مَسالِكِ بُسنِ أَنْسسٍ، وَزَادَ فِسي حَدِيثِهِمَا: كَانَ أَرْهَـرَ.

٣٠٩٥ - ١١٤ عَـن أنَـسِ بْسَنِ مَسَالِكِ ﷺ (١٦٤) قَسَالَ: قُبِسِصَ رَسُسُولُ اللَّـهِ ﷺ وَهُسَوَ ابْسَنُ فَسلامُ وَسِيِّينَ. وَأَبُو بَكْرٍ وَهُـوَ ابْنُ فَلامْ وَسِيَّينَ. وَعُمَرُ وَهُوَ ابْنُ فَلامْ وَسِيِّينَ.

٥٣،٧ - ١<u>٠٥</u> عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّــةُ عَنْهَـا (١١٠)؛ أَنَّ رَسُـولَ اللَّـهِ ﷺ تُوُفِّـيَ وَهُــوَ ابْـنُ لَلَـاثُ وَسِتِّينَ سَنَةً. و قَــالَ ابْنُ شِهَابٍ: أَخْبَرَنِي سَعِيدٌ بْنُ الْمُسَيَّبِ. بِعِفْلِ ذَلِكَ.

٥٣٠٨ – 117 عَن عَمْرٍو^(١١١) قَالَ قُلْتُ لِعُرُوَةَ كَمْ كَانَ النَّبِيُ ﷺ بِمَكَّةَ؟ قَالَ: عَشْرًا. فَالَ: قُلْتُ: فَإِنَّ ابْسَنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: ثَلاثَ عَشْرَةَ.

٩ ، ٥٣ - إِنْ عَنْ عَمْرُو^(٠٠٠) قَالَ: قُلْتُ لِعُرُونَةَ: كَمْ لَبِتَ النَّبِيُّ ﷺ بِمَكَّةَ؟ قَالَ: عَشْرًا. قُلْتُ: فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: بِضْعَ عَشْرَةَ. قَالَ: فَعَفَّرَهُ، وَقَالَ: إِنَّمَا أَخَذَهُ مِن قَوْلِ الشَّاعِرِ.

⁽١٩٣) حَدَّثَنَا يَحْتَى بْنُ يَحْتَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى عَالِكِ عَن رَبِيعَةَ بْن أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَن أَنَسِ بْنِ مَالِكِ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ - و حَدَّثَنَا يَحْتَى بْنُ أَيْرِبَ وَقَنْيَهُ بْنُ سَمِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ خَجْرِ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَعِيلُ يَغْسُونَ ابْنَ جَعْصَرِ ح و حَدَّنَنِي الْقَاسِمُ لِمْنُ ذَكُ لَاهُ حَدَّثَنَا يَحْلَدُ بُنْ صَحَلَد حَدَّفَ مِلْلُمَاتُ نَنُ بِلالْ كِلاَهُمَا عَن رَسِعَةً يَعْمِى الْنَ

زَكِرِبَاءَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَحْلَدِ حَدَّتَنِي مُلَيْمَانَ بْنُ بِلال كِلاَّهُمَا عَن رَبِيعَةً يَفِي اَبْنَ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَن أَنَس بُنِ مَالِلُو (١١٤) حَدَّثِي أَبُو خَسَّانَ الرَّازِيُّ مُحَمَّدُ بَنُ عَمْرٍو حَدَّثَنَا تَحَكَّامُ بْنُ سَلْمٍ خَدَّثَنَا عُفْمَانُ بْنُ زَائِدَةَ عَنِ الزَيْرِ بُنِ عَدِي عَن أَنَسِ بُنِ مَالِكِ

⁽١١٥) وحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شَعَيْبِ بْنِ اللَّيْتِ حَدَّثَتِي أَبِي عَن جَدِّي قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابِ عَن عُرُوهَ عَس عَائِشَةَ

⁻ وحَدُّنَا غَنْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبَّادُ بْنُ مُوسَى قَالا حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْتِى عَن يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ عَنِ ابْسِ شِهَابِ بِالإِسْسَادَيْنِ جَمِيعًا مِنْلَ حَدِيثٍ عُقْبَل.

⁽١١٦) حَدَّثَيَا أَبُو مَعْمَرٍ إِسْمَعِيلُ بْنُ إِيْرَاهِيمَ الْهُذَلِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَن عَمْرٍو

⁽٠٠) و حَدَّثُنَا ابْنُ أَبِي غُمَرَ حَدَّثُنَا سُفَيَالُ عَن عَمْرِو

• ٣١٥ - ١١٧ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (١١٧)، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَكَتْ بِمَكَّـةَ ثَـلاتُ عَشْرَةً. وَتُوُفِّي وَهُوَ ابْنُ ثَلاثٍ وَسِتِّينَ.

٣١١ه - ١١٨ عَن ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (١١٨) قَـالَ: أَقَـامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَكَّـةَ ثَلَـاثَ عَشْرَةَ سَنَةً يُوحَى إِلَيْهِ. وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرًا. وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلاثٍ وَسِتِّينَ سَنَةً.

٣١٢ - ٣١٠ عَن أبِي إِسْحَقَ (١١٩) قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا مَسِعَ عَبْدِ اللَّهِ ابْسِن عُتْبَة. فَذَكَرُوا سِنِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ: كَانَ أَبُـو بَكْـر أَكْـبَرَ مِـن رَسُـول اللَّـهِ عَيْد. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: قُبِيضَ رَسُولُ اللَّهِ عَيْ وَهُو ابْدنُ ثَلاثٍ وَسِنِّينَ. وَمَاتَ أَبُو بَكْسو وَهُـوَ الْمِنُ ثَـلاتٍ وَسِيِّينَ. وَقُصِلَ عُمَـرُ وَهُـوَ الْمِنُ ثَـلاتِ وَسِيِّينَ. قَـالَ: فَقَـالَ رَجُـلٌ مِسنَ الْقَـوْمِ، يُقَـالُ لَـهُ عَـامِرُ ابْسَنُ سَـعْدِ: حَدَّثَنَـا جَرِيـرٌ قَـالَ: كُنَّـا قُعُــودًا عِنْـــدَ مُعَاوِيَـــةَ. فَذَكَــرُوا سِبِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَقَسَالَ مُعَاوِيَدةُ: قُبِسِضَ رَسُسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُسُوَ ابْسَنُ تَسلاتُ وَسِستِّينَ سَنَةً. وَمَاتَ أَبُو بَكْرٍ وَهُوَ ابْنُ ثَلاَثٍ وَسِتِينَ. وَقُصِلَ عُمَدُ وَهُوَ ابْنُ ثَلاثٍ وَسِتِينَ.

٣١٣ - ١٣٠٠ عَن جَرِيرِ (١٢١) أَنْـةُ مَسَمِعَ مُعَاوِيَـةَ يَخْطُبُ فَقَالَ: مَاتَ رَسُـولُ اللَّـهِ ﷺ وَهُـوَ ابْسنُ ثَلاثٍ وَسِيِّينَ. وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ. وَأَنَا ابْنُ ثَلاثٍ وَسِيِّينَ.

٥٣١٤ - ١٢١ عَن عَمَّارٍ مَوْلَى بَنِي هَاشِيمٍ (١٢١) قَالَ: سَالُتُ ابْسَ عَبَّاسٍ: كَسَمُ أَنَى لِرَسُول اللَّهِ ﷺ يَسومُ مَاتَ؟ فَقَالَ مَا كُنْتُ أَحْسِبُ مِثْلَكَ مِن قَوْمِهِ يَخْفَى عَلَيْهِ ذَاكَ. قَالَ: قُلْتُ: إِنِّي قَادْ مَا أَلْتُ النَّاسَ فَاخْتَلَفُوا عَلَى ". فَا خَبَبْتُ أَنْ أَعْلَمَ قَوْلَاكَ فِيهِ. قَالَ: أَتَحْسُبُ؟ قَالَ: قُلْتُ: نَعَهُ. قَالَ: أَمْسِكُ أَرْبَعِينَ بُعِثَ لَهَا. حَمْسَ عَشْرَةَ بِمَكَّةَ. يَأْمَنُ وَيَخَافُ. وَعَشْسرَ مِس مُهَاجَرِهِ إِلَى الْمَلِينَةِ.

عَاْمِرِ ۚ بْنِ مَغْلَمْ الْبَجَلِيُّ عَن جَرِيرٍ ۚ (١٢١) و حَدَّثَنِي ابْنُ مِنْهَالِ الطَّرِيرُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعِ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عُيَيْدٍ عَن عَمَّارِ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ - و حَدَّئِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا شَيَابَةً يْنُ مَوَّارٍ حَدَّثَنَا شَعْيَةً عَن يُونُسَ بِهَدَا الإِسْادِ نَحْوَ حَلِيثِ يَرِيدَ بْن زُرَيْعٍ

⁽١١٧) حَدُنْسًا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَن رَوْحٍ بْنِ عُسَادَةَ حَدُثَكَما ذَكَرِيَّاءُ بْسنُ إِمْسحَقَ عَسن عَمْسرِو بُسنِ دِينَار عَن ابْسن عَبُّــاس

هِيَّارِ عَنْ اَبَسَ عَبَّاسُ (١١٨) و حَدَّثَنَا اللهُ أَبِي غُمَرَ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ السَّرِيِّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَن أَبِي جَمْرَةَ الطَّبَعِيِّ عَن ابْنِ عَبَّاسٍ (١١٩) و حَدَّثَنَا عَلْهُ اللهِ بْنُ عُمْرَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ أَنَانَ الْجُعْفِيُّ حَدَّثَنَا سَلاَمٌ أَبُو الأَخْوَصِ عَن أَبِي إِسْحَقَ (١٢٠) وحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنِّي وَابْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لَابْنِ الْمُثَنِّي قَالٍا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعَبَّهُ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَق يُحَدِّثُ

٥٣١٥ - ٢٢٢ عَـن ابْـنِ عَبَّـاسٍ رَضِيَ اللَّـهُ عَنْهُمَـا(١٢٢)؛ أَنَّ رَسُـولَ اللَّـهِ ﷺ تُوُفِّـيَ وَهُـوَ ابْـنُ خَمْس وَسِتِّينَ.

٥٣١٦ - ١٢٣ عن ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (١٣٣) قَالَ: أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَكَّةَ خَسْسَ عَشْرَةَ سَنَةً. يَسْمَعُ الصَّوْتَ، ويَرَى الضَّوْءَ، سَبْعَ سِنِينَ، وَلا يَسرَى شَبِّغًا. وَثَمَانَ سِنِينَ يُوحَى عَشْرَةً سَنَةً. يَسْمَعُ الصَّوْتَ، ويَرَى الضَّوْءَ، سَبْعَ سِنِينَ، وَلا يَسرَى شَبِّغًا. وَثَمَانَ سِنِينَ يُوحَى إلَيْهِ، وَأَقَامَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرًا.

المعنى إلعام

يشتهر العرب بالمعمرين الذين يبلغون ما فوق السبعين، ريما لبيئة الصحراء، قليلة الأمراض، نقية الهواء، وريما لقلة مشاغلهم ومشاكلهم.

والأعمار الحقيقية لا تقاس بالسنين، فالأزمنة ظروف لما يحدث فيها، وقيمتها بقيمة ما يشغلها.

فلو أن عملا ما تم في شهر مع إنسان، وتم هو نفسه مع إنسان آخر في عام كانت قيمة العام عند هذا مساوية نقيمة الشهر عند ذاك.

ومن هنا نعجب كل العجب لما أحدثه رسول الله و في الإنسانية من نهضة وتطور في زمن يقل عن ثلاثة وعشرين عاما، فقد أوحى إليه صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربعين، وتوفى وهو ابن ثلاث وستين.

كانت ساعاته بأيام عند غيره، وما رجع من غزوة إلا ورى بأخرى، وما جلس فى المسجد إلا دعا ونصح وبلغ، يلقى جبريل، ويلقى أصحابه، ويلقى أعداءه، ويدير مملكة يحاريها خصوم ألداء من جهات متعددة، ويطبق شريعة الله، ويقضى بين الناس، وهو القائد فى الحرب، الوالد فى السلم، ولقد عظمت المسئولية لعظمة المسئول.

حقا. إن المرء لبعجب، ولا يعجب من سؤال الصحابة بعضهم بعضا عن عمره صلى اللّه عليه وسلم، ما قضاه منه في مكة بعد البعثة وقبل الهجرة، وما قضاه صلى اللّه عليه وسلم بالمدينة بعد الهجرة.

صلى اللَّه وسلم وبارك عليه وعلى آله وأصحابه أجمعين.

⁽۱۲۲) و حَدَّثَنِي نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا بِشُرِّ يَعْنِي ابْنَ مُفَطَّلِ حَدَّثَنَا خَالِدٌ الْحَدَّاءُ حَدَّثَنَا عَمَّارٌ مُولَى بَنِي هَاشِمِ حَدَّثَنا ابْنُ عَبُاسِ – و حَدَّثَ أَبُو بَكُرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ خَدَّثَنَا ابْنُ عُلِيَّةً عَن خَالِدٍ بهذا الإِسْنَادِ. (۱۲۳) و حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَن عَمَّارِ بْنِ أَبِي عَمَّارٍ عَن ابْنِ عَنَّاسٍ

المباحث العربية

- (بعثه اللَّه على رأس أربعين سنة) أي أوحى إليه عند تمامه أربعين سنة.
 - (فأقام بمكة عشر سنين) أي بعد بدء الوحى.
 - (ويالمدينة عشر سنين) ابتداء من الهجرة، حتى الوفاة.
 - (وتوفاه الله على رأس ستين سنة) من تاريح ولادته.
- (كم كان النبى ﷺ بمكة ؟) أى كم سنة أقام بمكة بعد أن بعث؟ وفى ملحق الرواية الرابعة «كم لبث النبى ﷺ بمكة »؟
- (فَإِنْ ابنَ عباس يقول: بضع عشرة) فسرالبضع فى الرواية السادسة بثلاث ولفظها « مكت بمكة ثلاث عشرة » أى بعد أن بعث.
- (قال: فغفره) بفتح الغين، وتشديد الفاء المفتوحة، أي دعا عروة لابن عباس بالمغفرة، قال النووى: هكذا هو في جميع نسخ بلادنا « فغفره » أي قال: غفر الله له، وهذه اللفظة يقولونها غالبا لمن غلط في شيء، فكأنه قال: أخطأ غفر الله له. قال القاضى: وفي رواية ابن ماهان « فصغره » بصاد ثم غين، أي استصغره عن معرفة هذا، وعن إدراكه وضبطه.
- (وقال: إنما أخذه من قول الشاعر) أي استمد ابن عباس هذا القول من قول الشاعر، وليس له علم بذلك، والشاعر المقصود هنا هو أبو قيس، صرمة بن أبي أنس، حيث يقول:

توى في قريش بضع عشرة حجة ... يذكر، لو يلقى خليلا مواتيا

أى يتمنى أن يلقى صاحبا يسلم ويتبعه، قال القاضى: وقد وقع هذا البيت فى بضع نسخ صحيح مسلم، وليس هو فى عامتها. قال النووى: وأبو قيس هذا أنصارى من بنى النجار، كما قال ابن إسحق، قال: كان قد ترهب فى الجاهلية، ولبس المسوح، وفارق الأوثان، واغتسل من الجنابة، واتخذ بيتا له مسجداً، لا يدخل عليه حائض ولا جنب، وقال: أعبد رب إبراهيم، فلما قدم النبى المدينة أسلم، فحسن إسلامه، وهو شيخ كبير، وكان قوالا بالحق، وكان معظما لله تعالى فى الجاهلية يقول الشعر فى تعظيمه سبحانه وتعالى. اهـ

- (فذكروا سنى رسول الله الله الله الله الله الله المدكر السين وكسر النون مخففة، وأصلها «سنين » حذفت النون للإصافة، لأنه ملحق بجمع المدكر السالم، أي تذاكروا عمر النبي الله وعدد السنين التي عاشها.
 - (كان أبو بكر أكبر من رسول الله ﷺ) وهذا خطأ باتفاق الجمهور
- (مات رسول الله ﷺ وهو ابن ثلاث وستين، وأبو بكر وعمر) الخبر محدوف للعلم به من المقام، أي وأبو بكر وعمر ماتا وكل منهما ابن ثلاث وستين .

- (وأنا ابن ثلاث وستين) يقول معاوية: وأنا الان ابن ثلاث وستين. والجملة مستأنفة، يقصد وأن أنوقع موافقتهم، فأموت في سنتى هذه، قيل: عاش سبعا وسبعين سنة.
- (عن عمان مولى بنى هاشم، قال: سألت ابن عباس: كم أتى لرسول الله على يوم مات؟) أى كم من الدهر والسنين أتى على حياته صلى الله عليه وسلم يوم مات؟
- (ما كنت أحسب مثلك من قومه يخفى عليه ناك) ظن ابن عداس أن عماراً بسأل لخفاء الأمر عليه، لبعلم، والحقيقة أن عماراً كان بسأل للتقرير، ولبتأكد من الخبر الشائع عن شدود ابن عباس بقوله. ولذلك كان جوابه إنى قد سألت الناس أى الصحابة فاختلفوا على، فأحببت أن أعلم قولك في هذا الأمر.
 - (قال: أتحسب) بضم السين، من الحساب، أي أتعرف الجمع؟
 - (أربعين بعث لها) أي بعث عندها. أضف إليها.
- (خمس عشرة بمكة، يأمن ويضاف) أى بعد أن أوحى إليه أقام بمكة خمس عشرة سنة، يسر بالدعوة ويجهر بها.
- (وعشر من مهاجرة إلى المديئة) «عشر» غير منون، على نية الإضافة، أي وعشر سنين، مبتدئة من تاريخ هجرته إلى وفاته.
- (أقام النبي المحملة خمس عشرة سنة، يسمع الصوت، ويرى الضوء سبع سنين، ولا يرى النبي المحملة خمس عشرة سنة، يسمع الصوت، ويرى الهاتف به من ولا يرى شيئا، وتمان سنين يوحى إليه) قال القاضى: أي يسمع صوت الهاتف به من الملائكة، ويرى نور الملائكة، أو نور آيات الله، حتى رأى الملك بعينيه، وشافهه بوحى الله تعالى.

فقه الحديث

يحسن بنا أن نسره الأقوال منضبطة، ثم نرجح أو نجمع بينها، أو نختان

فعن تأريخ ميلاده صلى الله عليه وسلم يقول النووى: ولد عام الفيل على الصحيح المشهور، وقيل: بعد الفيل بثلاث سنين، وقيل: بأربع سنين، وادعى القاضى عياض الإجماع على عام الفيل، وليس كما ادعى.

وانفقوا على أنه ولد يوم الاثنين في شهر ربيع الأول، واختلفوا هل هو ثاني الشهر؟ أم ثامنه؟ أم عاشره؟ اهد وهده الأقوال عبر منسجمة، هإذا كان هناك الفاق على يوم الاثنين أمكن لحديد وضعه من الشهر هكذا. ثانيه أو تاسعه؟ أو سادس عشره؟، أما أن يكون الاثنين ثانياً أو ثامناً أو عاشراً أو ثانى عشره فغير معقول.

وسنب هذا الاختلاف أن العرب لم تكونوا يكتبون، ولا يقيدون المواليد، والإنسان يحتاج ناريح المبلاد غالنا عندما يصنح مهماً، أي بعد ميلاده بفترة، تنسى ناريخ الميلاد غالبا.

أما <u>تاريح وفاته</u> صلى الله عليه وسلم فقد اتفقوا على أنه توفي يوم الاثنين، الثاني عشر من شهر ربيع الأول، ضحى.

وأما متى بعث؟ وعند أى سنة من عمره أوحى إليه، فالصواب المشهور أنه صلى الله عليه وسلم بعث على رأس أربعين من عمره، وحكى القاضى عياض عن ابن عباس وسعيد بن المسبب رواية شاذة « أنه صلى الله عليه وسلم بعث على رأس ثلاث وأربعين سنة.

ولعل هذه الرواية حسبت البعثة من تاريخ عودة الوحى بعد أن فتر.

واتفقوا على أنه صلى اللَّه عليه وسلم أقام بالمدينة بعد الهجرة عشر سنين.

والخلاف الواضح في الروايات إنما هو في المدة التي أقامها بمكة بعد البعثة، مما ترتب على هذا الخلاف خلاف في عمره صلى الله عليه وسلم ككل.

وفي البخاري عن عائشة وابن عباس.

والرواية الرابعة وملحقها تنسب لعروة أنه صلى الله عليه وسلم أقام بمكة بعد البعثة عشر سنين وأن عروة أنكر على ابن عباس قوله «ثلاث عشرة» وعليه فعروة يعتبر عمره صلى الله عليه وسلم حين وفاته ستين سنة، على خلاف ما عليه الجمهور، وما نسب إلى ابن عباس في الرواية الرابعة والخامسة والسادسة يتفق مع قول الجمهور، وقد روى أيضا في البخاري عن عائشة رضى الله عنها.

أما الرواية التاسعة فتنسب لابن عباس أن الإقامة بمكة بعد البعثة خمس عشرة سنة، والبعثة على رأس الأربعين، فيكون عمره صلى الله عليه وسلم حين الوفاة خمساً وستين، وقد صرحت بذلك الرواية العاشرة، فيكون هذا رأياً لابن عباس مخالفا للجمهون

فتحصل من هذا:

قول بأنه صلى الله عليه وسلم توفى وهو ابن ستين سنة.

وقول بأنه صلى اللَّه عليه وسلم توفى وهو ابن خمس وستين سنة.

وقول بأنه صلى اللَّه عليه وسلم توفي وهو ابن ثلاث وستين سنة.

قال النووى: وهو أصح الأقوال وأشهرها، رواه مسلم هنا من رواية عائشة وأنس وابن عباس. رضى اللَّه عنهم.

وتأول الجمهور الروايات الأخرى، تأول رواية الستين بأنه اقتصر فيها على العقود، وترك الكسر، وتأول روايات الخمس والستين بالجبر إلى نصف العقد، أو أن هذه الروايات حصل فيها اشتباه، فلصاحبها روايات بخلافها. قال الحافط ابن حجر. والحاصل أن كل من روى عنه من الصحابة ما يخالف المشهور -- وهو ثلاث وستون -- جاء عنه المشهور، وهم ابن عباس وعائشة وأنس.

ثم قال: ومن الشدود ما رواه عمرين شبة أنه عاش إحدى أو اثنتين وستين، ولم يبلغ ثلاثا وستين، وكدا رواه ابن عساكر من وجه آخر أنه عاش اثنتين وستين ونصفا، وهذا يصح على قول من قال ولد في رمضان، وهو قول شاذ.

والله أعلم

(٦٢٤) باب في أسمائه صلى اللَّه عليه وسلم

٥٣١٧ - $\frac{17}{7}$ عن مُحَمَّدَ بْسَنَ جُبَيْرِ بْسِنِ مُطْعِم، عَسَ أَبِيهِ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَسَالَ: «أَنَسَا مُحَمَّدٌ. وَأَنَا الْحَاشِرُ اللَّذِي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى مُحَمَّدٌ. وَأَنَا الْحَاشِرُ اللَّذِي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى عَقِي. وَأَنَا الْعَاقِبُ». وَالْعَاقِبُ الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ نَبِيٍّ.

٥٣١٨ - ٢٥٥ - ٢٠٠ عسن مُحَمَّدِ بُسنِ جُبَيْرِ بُسنِ مُطْعِمٍ، عَسن أَيِسهِ اللهُ الْآلَامِ عَسن مُحَمَّدِ بُسنِ مُطْعِم، عَسن أَيِسهِ اللهُ اللهُ وَأَنَا الْمَاحِي الْبِدِي يَمْحُو اللّه بِسيَ الْكُفُرَ. وَأَنَا الْمَاحِي الْبِدِي يَمْحُو اللّه بِسيَ الْكُفُرَ. وَأَنَا الْمَاحِي الْبِدِي يَمْحُو اللّه بِسيَ الْكُفُر. وَأَنَا الْعَاقِبُ الْبِدِي يُحْمَّدُ النَّاسُ عَلَى قَدَمَيْ. وَأَنَا الْعَاقِبُ الْبِدِي يُحْمَّدُ النَّاسُ عَلَى قَدَمَيْ. وَأَنَا الْعَاقِبُ الْبِدِي لَيْسِنَ بَعْدَهُ أَحُدٌ». وَقَدْ سَبمًاهُ اللّهُ رَءُوفًا رَحِيتًا.

٩ ٥٣١٩ - أَ وَلِي حَدِيثِ شَعَيْبٍ وَمَعْمَـرِ (''): سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ. وَلِي حَدِيثِ عُقَيْلٍ: قَالَ: قُالَ: قُالَ: الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ نَبِيٍّ. وَلِي حَدِيثِ مَعْمَـرٍ وَعُقَيْلٍ: قَالَ: الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ نَبِيٍّ. وَلِي حَدِيثِ مَعْمَـرٍ وَعُقَيْلٍ: الْكَفَرَةَ. وَلِي حَدِيثِ شَعَيْبٍ: الْكُفْرَ.

٣٢٠ - ٣٢٠ عن أبِي مُوسَى الأَشْعَرِيُّ ﷺ (١٢٦) قَالَ: كَانْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَمِّي لَنَا نَفْسَهُ أَسْمَاءً. فَقَالَ: «أَنَا مُحَمَّدٌ، وَأَحْمَدُ، وَالْمُقَفِّي، وَالْحَاشِرُ، وَنَبِيُّ التُّوْبَةِ، وَنَبِيُّ الرَّحْمَةِ».

المعثى العام

كثير من الأسماء يلحظ واضعوها مشتقها ومعناها، تيمناً وتفاؤلاً ورغدة فى أن يكون المسمى له نصيب من اسمه، ولهذا كان النبى الله يغير الأسماء القبيحة أو التى تبعث الشؤم فى نفس السامع إلى أسماء حسنة مبشرة.

لقد توفي عبد الله والد محمد ﷺ ومحمد في بطن أمه، فلما ولد سماه جده عبد المطلب محمداً، رجاء أن يحمد في السموات وفي الأرض، وكان الرهبان يبشرون الناس بأن نبيا في داك الزمان

(١٢٦) وحَدَّثَنَا ۚ إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَلَّظَلِيُّ أَخْرَنَا جَرِيرٌ عَنِ الأَعْمَشِ عَن عَمْرِو بْنِ مُوَّةً عَن أَبِي مُحْلِدَةً عَن أَبِي مُوسى الأَضْعريُّ

⁽١٢٤) حَدَّثِي رُهَيْرُ بْنُ حَرَّابِ وَإِمْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَانْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّفَظُ لِرُهَيْرِ قَالَ إِمْحَقُ أَخْرَمَا و قَالَ الآخَرَان حَدَّثَ اسْفُيَانُ الْنُ عُيَيْنَةَ عَى الرَّهْرِيِّ سَمِعَ عَن مُحَمَّدَ بْنَ حُيْرٍ بْنِ مُطَعِمٍ عَن أَيِهِ (١٢٥) حَدَّثِني حَرْمَلَةً بْنُ يَخْنِي أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبِ أَخْبَرَنِي يُونِسُ عَنِ آبِنٍ شِهَابٍ عِن مُحَمَّدَ بْنَ جُبَيْرِ بْن مُطْعِمٍ عِن أَبِيهِ

⁽١٢٥) حَدَّثِينِ حَرْمَلَة بْنُ يَحْنَى أَحَبَرُنَا ابْنُ وَهْبِ أَحَبَرَنِي يُونَسُ عَنِ ابْنِ شِهَابِ عِن مُحَمَّدٌ بْنَ جُيَيْر بْن مُطَعِم عَ أَبِيهِ (١٠٠) وحَدَّثِي عَلْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبِ بْنِ اللَّيْثِ قُالَ حَدَّثِي ابْنِي عَن جَدِّي حَدَّثِنِي عَقَيْلٌ حِ و حَدَّثَنَا عَبْدُ بِنُ حَمْنِهِ أَخْبِرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَنُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ كُلُّهُمْ عَن الرَّهْرِيّ بِهِدا الرَّعْمَرِيّ لِهِدا الرَّمْزِيّ بِهِدا الرَّمْزِيّ شَعِيْبٍ وَمَعْمَر

سيدعث، واسمه محمد، فبدأ الآياء يسمون أبناءهم محمداً، أملاً في أن يكون هو النبي ﷺ المنتظر، حتى بلغ اسم محمد في تلك الآونة خمسة عشر، بعد أن لم يكن معروفا عند العرب، وكانت توراة عبسى دسرت بهذا النبي ﷺ وسمته « أحمد » قال عيسى عليه السلام ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِن بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ [الصف: ٦].

وقد جرت العادة بأن يسمى العظماء أسماء مشتقة من مجال عظمتهم، نسجيلا لهذه الأعمال مرنبطة بأصحابها في سجل التاريح، فسمى عمر وهذه وسمى أبو بكر وهذا كان من أسمائه صلى الله عليه وسلم «الماحي» لأنه يمحو ظلام الكفر عن رقعة كبرى من الأرص، و «الحاشر» الذي سيقود العالم في الحشريوم القيامة، و«العاقب» الذي كان بعد الأنبياء ولا نبى بعده، و «المقفى» أي التابع للرسل السابقين، والمتبوع من أمته، و «نبى التوبة » و «نبى الرحمة » لما تفضل الله به على أمته من قبول توبتهم إذا عصوا فتابوا رحمة بهم.

وهو المبشر المنذر الداعى إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة.

ولو ذهبنا نسمى رسول الله عليه بما وصفه الله به من صفات المجد والشرف لبلغنا بأسمائه ألفاً أو يزيد، صلى الله وسلم وبارك عليه.

المباحث العريبة

(أنا محمد) قال أهل اللغة: يقال: رجل محمد، ومحمود، إنا كثرت خصاله المحمودة، فهذا منقول من صغة الحمد، من باب التفعيل، يقال: حمد بتشديد الميم المكسورة وضم الحاء، وهو بمعنى محمود، وفيه معنى المبالغة، أى الذى حمد مرة بعد مرة، أو الذى تكاملت فيه الخصال المحمودة. قال القاضى عياض: لم يكن العرب يسمون محمداً، إلا قرب ميلاده ورسم المعمود من الكهان والأحبار، أن نبيا سيبعث في ذلك الزمان، يسمى محمداً، فرجوا أن يكون في أبنائهم، فسموا أبناءهم بذلك، قال: وهم سنة لا سابع لهم، ورد الحافظ ابن حجر هذا الحصر، وأوصلهم خمسة عشر نفسا، وسردهم في فتح الباري، وقد تكرر اسم محمد في القرآن الكريم،

(وأنا أحمد) وذكر هذا الاسم في القرآن، حكاية عن قول عيسى عليه السلام ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولِ
يَأْتِي مِن بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ وهو أفعل تفضيل في الأصل، ثم صار علماً منقولا من صفة، ومعناه أحمد الحامدين، قالوا: وسبب ذلك ما ثبت في الصحيح أنه يفتح عليه في المقام بمحامد لم يفتح بها على أحد قبله، وقيل: الأنبياء حمادون، وهو أحمدهم، أي أكثرهم حمدا، أو أعظمهم في صفة الحمد.

قال القاضى عياض؛ كان رسول الله ﷺ «أحمد» قبل أن يكون «محمدا » كما وقع فى الوحود، لأن تسميته «أحمد » وقعت فى القرآن العطيم، وذلك لأن تسميته «محمدا » وقعت فى القرآن العطيم، وذلك أنه حمد ربه قبل أن يحمده الناس، وكدلك فى الأخرة، يحمد ربه، فيشفعه، فيحمده الناس، وقد خص بسورة الحمد، ويلواء الحمد، ويالمقام المحمود، وشرع له الحمد بعد الأكل والشرب، ويعد الدعاء، ويعد القدوم من السفر، وسميت أمته الحمادين، فجمعت له معانى الحمد وأنواعه، صلى الله عليه وسلم.

(وأننا المناحى الذي يمحى بي الكفر) في الرواية التانية « وأننا المناحى الدى يمحوالله بي الكفر» قيل المناد إزالة الكفر من جزيرة العرب، في الله في « الكفر» عهدية، أي كفر أهل الجزيرة، والتقييد بدلك لأن الكفر لم يتمح به من جميع البلاد، وقبل: إنه محمول على الأغلب، أي يتمحى به أغلب الكفر، وفي رواية « يمحوالله به الكفرة » والمنزاد كفر الكفرة، ففي الكلام مضاف محدوف، وقيل المنزاد من المحوالمحوالعام، بمعنى الطهور بالحجة والغلبة، كما قال الله تعالى ﴿لِيُظْهِرُهُ عَلَى الدّين كُلُّهِ [الصف ٩] وحاء في حديث آخر تفسير الماحي بأنه الني محيث به سيئات من أتبعه، ففي الكلام مضاف محذوف أيضا، أي محيت به سيئات الكفر السابقة على الإيمان، فهو كقوله تعالى ﴿قُلْ اللَّهِ مِنْ أَنْ يُنْتُهُوا يُغْفَرُ لَهُمْ مَا قَدْ سَلُفَ إِلاَ الأَنْفَالَ: ٣٨] والحديث الصحيح « الإسلام بهدم ما قبله ».

(وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على عقبى) وفي الرواية الثانية «على قدمى » قال النووى: اتفقت النسخ على أنها «على قدمى » لكن ضبطوه بتخفيف الياء على الإفراد، وتشديدها على التثنية، وأما الرواية الأولى فهي في معظم النسخ، وفي بعضها «قدمى » كالثانية، قال العلماء: معناهما يحشرون على أثرى، وزمان نبوتي ورسالتي، ولبس بعدى نبى، وقيل: يتبعوني، وقيل: معناه إنه أول من يحشر، كما جاء في الحديث الآخر « أنا أول من تنشق عنه الأرض »، وفي رواية « وأنا حاشر، بعثت مع الساعة » وهي تؤيد الرأى الأول.

(وأنا العاقب الذي ليس بعده أحد) من الأنبياء، ففي الرواية الأولى يفسرها الراوي بقوله « والعاقب الذي ليس بعده نبي » وفي ملحق الرواية الثانية « قال عقيل: قلت للزهري: وما العقب؟ قال: الذي ليس بعده نبي » فهذا التفسير ظاهره الإدراج. بخلاف ما في الرواية الأولى، ويؤيدها رواية الترمذي، ولفظها « الذي ليس بعدى نبي » .

(وقد سماه اللَّه رءوفا رحيما) قال البيهقي في الدلائل: هذه العبارة مدرجة من قول الزهري.

(والمقفى) بكسر الفاء المشددة، قال شمر: هو بمعنى العاقب، وقال ابن الأعرابى: هو المتبع للأنبياء، يقال: قفوته، أقفوه، وقفيته بتشديد الفاء المفتوحة، أقفيه، إذا اتبعته، وقافية كل شيء آخره.

(ونبى التوية، ونبى الرحمة) أى النبى الذي جاء بالتوية لأمته، وبالتراحم أكثر من أى نبى آخر، قال تعالى ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩] وقال ﴿وَتَوَاصَوا بِالْصَبْرِ وَتَوَاصَوا بِالْمَرْحَمَةِ ﴾ [البلد: ١٧].

فقه الحديث

ذكر أبو بكر بن العربي في كتابه: الأحودي في شرح الترمذي عن بعضهم أن للّه تعالى ألف اسم، وللندي ﷺ ألف اسم، ثم دكر منها على التفصيل بضعة وستين، وفي رواية للبخاري «لى خمسة أسماء» ودكر الخمسة التي في الرواية الأولى، وزاد عند ابن سعد «الخاتم» لكن فسر عند الديهقي

«العاقب» بالخاتم، وزعم بعضهم أن حصر العدد ليس من قوله صلى اللَّه عليه وسلم، وإنما ذكره الراوى بالمعنى، قال الحافظ ابن حجر: وفيه نظر، لتصريحه في الحديث بقوله «إن لى خمسة أسماء» والدى بطهر أنه أراد أن لى خمسة أسماء أختص بها، لم يسم بها أحد قعلى، أو خمسة أسماء معطمة، أو مشهورة في الأمم الماضية، لا أنه أراد الحصر فيها.

قال ومما وقع من أسمائه في القرآن بالاتفاق: الشاهد، والمبشر والندير، والمبين، والداعي إلى الله، والسراح المدير، وفيه أيضا المذكر والرحمة، والنعمة، والهادي، والشهيد، والأمين، والمزمل، والمدتر، وله في الأحاديث. المقوكل، قال: ومن أسمائه المشهورة المختار، والمصطفى، والشفيع، والمشفع، والصادق، والمصدوق.

قال: وغالب الأسماء التي ذكرها المصنفون وصف بها صلى الله عليه وسلم، ولم يرد الكثير منها على سبيل التسمية، مثل «اللبنة» لحديث «فكنت أنا اللبنة».

وفي بعض الأحاديث « نبي الملحمة » و « نبي الجهاد ».

والله أعلم

(٦٢٥) باب علمه صلى الله عليه وسلم باللَّه، وشدة خشيته له

٣٢١ - ٣٢١ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١٣٧) قَالَت: صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمْسِرًا فَعَرَخُصَ فِيهِ. فَبَلَعَ ذَلِكَ نَاسًا مِن أَصْحَابِهِ، فَكَأَنَّهُمْ كَرهُوهُ وَتَنزَّهُوا عَنْهُ. فَيَلَغَهُ ذَلِكَ. فَقَامَ خَطِيبًا فَقَالَ: «مَا بَالُ رِجَالِ بَلْغَهُمْ عَنِّي أَمْرٌ تَرَخَّصْتُ فِيهِ. فَكَرِهُوهُ وَتَنَزَّهُوا عَنْهُ. فَوَاللَّهِ! لأَنَا أَعْلَمُهُمْ بِاللَّهِ وَأَشَدُّهُمْ لَـهُ خَشْيَةٌ».

٣٣٢ - ٧٢٨ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١٢٨) قَالَتْ: رَخْصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِسِي أَمْسِر، فَتَسنَزَّة عَنْهُ نَاسٌ مِنَ النَّاسِ. فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ قَفَضِبَ حَتَّى يَانَ الْفَضَبُ فِي وَجْهِهِ، ثُمَّ قَالَ: «مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَرْغَبُونَ عَمَّا رُخُّصَ لِي فِيهِ. فَوَاللَّهِ! لأَنَا أَعْلَمُهُمْ بِاللَّهِ وَأَشَدُّهُمْ لَهُ خَشْيَةً».

المعنى العام

يقول النَّه تعالى ﴿وَمَا خُلَقْتُ الْجِنَّ وَالإِنْسَ إِلا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات: ٥٦] أي إلا ليعبدوه لمصلحتهم هم، فيتَّابون، وينعمون، فاللَّه سُبحانه ويُعالَى لا تَنفعه طاعة المطبِعين، ولا تضره معصية العاصين، ولو أن أهل السموات والأرض كانوا على أتقى قلب رجل واحد، ما زاد ذلك في ملكه شيئا، ولو أن أهل السموات والأرض كانوا على أفجر قلب رجل واحد، ما نقص ذلك من ملكه شيئًا، ﴿إِنَّ اللَّهُ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [العنكبوت: ٦] ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَنَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَا مَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًّا﴾ [اَلنساء: ١٤٧] ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ ﴾ [المائدة: ٦]. أ

فعبادة العابدين علامة على السمع والطاعة والاعتراف بالعبودية والخضوع، وظاهرة من ظواهن شكر المنعم على ما أنعم، وهي من هذه الحيثية لا تتأثر بالزيادة والمبالغة والغلو، بل ترتبط ارتباصا وتْيقا بالعلم القلبي، والتصديق القلبي، فقد سبق درهم ألف درهم عند الله. كما قال رسول الله ﷺ.

ومهما بالغ الإنسان في العبادة فلن يبلغ عشر معشار من عبادة الملائكة الذين منهم الراكع أبدا، ومنهم الساجد أبدا، ومنهم الذاكر أبدا، ﴿لا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أُمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ [التحريم: ٣].

وللإنسان طاقسة، إنا استنفدها - ولو في العبادة - وفي وقت قصير، خلت بقية الأوقات، وإن خير الأعمال منا داوم عليها فاعلها، وإن قلت، فالمداومة وحدها ارتباط متصل بين

⁽١٢٧) حَدَّثُنَا رُهَيْرُ بْنُ حَرِّب حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الأَعْمَشِ عَن أَبِي الطُّحَى عَن مَسْرُوق عَن عَائِشَةَ - حَدْثَنَا أَنُو سَعِيدِ الْأَشَجُّ حَدْثَنَا حَفُوسٌ يَقِي إِبْنَ غَيَاتُ إِنَ عَرِياتُ عَ وَحَدُثَنَاه إِسْحَقُ أَنْ إِثْرَاهِيمَ وَعَلِي بْنُ خَسُرِم قَالا أَحْرَمَا عِيسَى ابْنُ يُونُسَ كِلاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْتَادِ جَرِيرِ نَحْقُ حَدِيثِهِ. (١٢٨) وحَدَّثَنَا أَبُو كُرِيْبِ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنِ ٱلأَعْمَشِ عَن مُسْلِمٍ عَن مَسْرُوقٍ عَن عَائِشَةَ

العدد وريده، وقد قبل: قليل دائم، خير من كثير ينقطع، والمبالغة، والغلو يعقبهما - غالدا - الملل، والملل من العبادة معصية، قد دأتى على ثواب ما قبلها، وفي الحديث أوغل في الدين برهق، هإن المنبت لا أرضا قطع، ولا طهرا أبقى « ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدّينِ مِن حَرَج ﴾ [الحج: ٧٨] ﴿ وُرِيدُ اللّهُ يكُمُ الْيُسْرَ وَلا يُريدُ بكُمُ الْعُسْرَ ﴾ [البقرة: ١٨٥]

من هذا كان صلى الله عليه وسلم حريصا على عدم مغالاة أصحابه فى دين الله، بل كان يريد عبادة ربه بشيء، فيتركه، مخافة أن يقتدى به أصحابه، فيشق عليهم، كما فعل صلى الله عليه وسلم في قيام رمضان، وكان إذا رأى نعمقا أو رغبة في التعمق من أصحابه غضب، ولجأ إلى المنبر ينبه الجميع إلى الترفق بأنفسهم، ويدعو إلى الترخص برخص الله، اقتداء به صلى الله عليه وسلم، فهو أعلم الناس بالله، وهو أتقاهم، وأخشاهم لله، ولكنه صلى الله عليه وسلم ما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثما، كان يصوم ويفطر مع أنه قادر على الصوم أبداً، إذ يطعمه ربه ويسقيه، ويقوم وينام، ويتمتع بالنساء كما يتمتع بالصلاة، فهو رسول الله وسط لدين وسط، لأمة وسط. صلى الله عليه وسلم ورضى عن آله وأصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

المباحث العربية

(صنع رسول الله ﷺ أمراً، فترخص فيه) أي فاختار الرخصة واليسار، وقيد أوماً ابن بطال إلى أن الذي صنعه صلى الله عليه وسلم وتنزهوا عنه هو القبلة للصائم، وقال غيره: لعله الفطر في السفر.

(فبلغ ذلك ناساً من أصحابه، فكأنهم كرهوه، وتنزهوا عنه) في الرواية الثانية بدون تشبيه، بل بالجزم، ولفظها « فتنزه عنه ناس من الناس » أي جماعة من الصحابة، بحجة أنه صلى الله عليه وسلم قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فإذا ترخص في شيء لم يكن غيره مثله، ممن لم يغفر له ذلك، إذ يحتاج الذي لم يغفر له إلى الأخذ بالعزيمة، والشدة لينجو.

(ما بال رجال بلغهم عنى أمر، ترخصت فيه، فكرهوه وتنزهوا عنه ؟) البال هو الحال، والاستفهام إنكاري توبيخي، أي ما كان ينبغي أي يكون حالهم كذلك، وفي الرواية الثانية « فغضب، حتى بان الغضب في وجهه، ثم قال: ما بال أقوام يرغبون عما رخص لي فيه »؟

(فوالله لأنا أعلمهم بالله، وأشدهم له خشية) معناه: أنهم يتوهمون أن تنزههم عما فعلت أقرب لهم عند الله، وإن فعلت خلاف ذلك، وليس كما توهموا، بل أنا أعلمهم بالله، وأشدهم له خشية وإنما يكون القرب إليه سبحانه وتعالى، والخشية له على حسب ما أمن لا بمخيلات النفوس، وتكلف أعمال لم يأمر بها، قاله النووى.

وجمع بين العلم باللُّه، وشدة الخشية له، ليجمع بين القوة العلمية، والقوة العملية.

فقه الحديث

كان رسول الله ﷺ رحيما بأمته، يعر عليه عنتهم ومشقتهم، فكان يباعد بينهم وبين المغالاة فى الدين، كما كان يخفف عنهم العقاب، إذا فعلوا ما يحوزلهم من الأحذ بالشدة، فلا يواجه المتعمق، ولا يحرجه، حياء منه صلى الله عليه وسلم، وسنرا عليه، فلا يعين الشخص عند العتاب، كأن يقول له، ما بالك يا فلان فعلت كذا؟ أو ما بال فلان يفعل كذا؟ فهو في هذه الحالة التي يستخدمها صلى الله عليه وسلم كأنه لم يواجه المخطئ وإن كان موجودا في جملة المخاطبين.

وقد أخرج مسلم في كتاب الصبام عن عائشة رضى الله عنها «أن رجلا قال: يا رسول الله، إنى أصبح جنبا، وأنا أريد الصيام، فأغتسل وأصوم؟ فقال رسول الله ﷺ: وأنا تدركنى الصلاة، وأنا جنب، فأصوم، فقال: يارسول الله، إنك لست مثلنا؟ قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، فغضب رسول الله ﷺ، وقال: إنى أرجو أن أكون أخشاكم لله، وأعلمكم بما أتقى « ونحو هذا في حديث أنس المذكور في كتاب النكاح، «أن ثلاثة رهط سألوا عن عمل رسول الله ﷺ في السر، الحديث. وفيه قولهم «وأين نحن من رسول الله ﷺ قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وفيه قوله لهم «والله إنى لأخشاكم لله، وأتقاكم له، لكنى أصوم وأفطر، وأصلى وأرقد، وأرتوج النساء».

ويؤخذ من الحديث

١- الحت على الاقتداء بالنبى ﷺ فى أفعاله وأقواله. والأصل فيه قوله تعالى ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللّٰهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ [الأحزاب: ٢١] وقد ذهب جمع إلى وجويه، لدخوله فى عموم الأمر، بقوله نعالى ﴿ وَمَا عَالَكُمُ اللّٰهُ ﴾ [آل عمران: ٣١] ويقوله ﴿ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبُكُمُ اللّٰهُ ﴾ [آل عمران: ٣١] ويقوله وفَاتَبعُونِي يُحْبِبُكُمُ اللّٰهُ ﴾ [آل عمران: ٣١] ويقوله تعالى ﴿ فَاتَّبعُونِي يُحْبِبُكُمُ اللّٰهُ ﴾ [الأنعام: ١٥٣، ١٥٥] فيجب اتباعه فى فعله، كما يجب اتباعه فى قوله، حتى يقوم دليل على الندب أو الخصوصية، وقال آخرون: يحتمل الوجوب والندب والإبحة، فيحتاج إلى القرينة، والجمهور للندب، إذا ظهر وجه القرية، وقيل: ولو لم يظهر، ومنهم من فصل بين التكرار وعدمه، وقال آخرون: ما يفعله صلى الله عليه وسلم. إن كان بيانا لمجمل، فحكمه حكم دلك المجمل، وجوبا أو ندبا أو إباحة، فإن ظهر وجه القرية فللندب، وما لم يظهر فيه وجه التقرب فللإباحة.

وأما تقريره صلى الله عليه وسلم على ما يفعل بحضرته فيدل على الجوان، وإذا تعارض فعله وقوله. قبل. يقدم القول، لأن له صيغة، تتضمن المعانى، بخلاف الفعل، وقيل: يقدم الفعل، لأنه لا يطرقه من الاحتمال ما يطرق القول، ثالث الأقوال يلحأ إلى الترجيح، وكل ذلك ما لم نقم قرينة تدل على الخصوصية.

وذهب الجمه ور إلى القول الأول والحجة له أن القول يعبر عنه عن المحسوس والمعقول، بخلاف الفعل، فيختص بالمحسوس، فكان القول أتم، ويأن القول متفق على أنه دليل، بخلاف الفعل، فيحتاج إلى واسطة، وبأن تقديم

الفعل يقضى إلى ترك العمل بالقول، والعمل بالقول يمكن معه العمل دما دل عليه الفعل، فكان القول أرجح بهذه الاعتبارات.

قال ابن بطال – بعد أن حكى الاختلاف فى أفعاله صلى الله عليه وسلم –محتجا لمن قال بالوجوب بحديث الخانم، فقد خلع خانمه، فخلعوا خوانيمهم، ونزع نعله فى الصلاة، فنزعوا، ولما أمرهم فى الحديبية بالتحلل، وتأخروا عن المبادرة، رحاء أن يؤذن لهم فى القنال، وأن ينصرفوا، فيكملوا عمرتهم، قالت له أم سلمة: اخرج إليهم، واحلق واذبح، ففعل، فتابعوه مسرعين، عدل دلك على أن الفعل أبلغ من القول، ولما نهاهم عن الوصال، قالوا: إلك تواصل، فقال إنى أطعم وأسقى، فلولا أن لهم الاقتداء به لقال: وما فى مواصلتى ما يبيح لكم الوصال، لكنه عدل عن ذلك، وبين لهم وجه اختصاصه بالمواصلة.اهـ

قال الحافظ ابن حجر: وليس في جميع ما ذكره ابن بطال ما يدل على المدعى، من الوجوب، بل على مطلق التأسى به صلى الله عليه وسلم.

٢- وذم التعمق، والمغالاة في الدين، لقوله تعالى ﴿يَاأَهْلَ الْكِتَابِ لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ ﴾ [النساء: ١٧١] والغلو هو المبالغة في الشيء، والتشديد فيه، بتجاوز الحد، وعند النسائي وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم، عن ابن عباس، رضى الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ «إياكم والغلو في الدين، فإنما أهلك من قبلكم الغلو في الدين»

٣- وأن الخير في الاتباع، سواء كان ذلك في العزيمة، أو الرخصة.

٤- وأن استعمال الرخصة، بقصد الاتباع، في المحل الذي وردت فيه، أولى من استعمال العزيمة، بل ربما كان استعمال العزيمة حينئذ مرجوحاً، كما في إتمام الصلاة في السفر، وربما كان مذموما، إذا كان رغبة عن السنة.

ونقل ابن التين عن الداودي أن التنزه عما ترخص فيه صلى الله عليه وسلم من أعظم الذنوب، لأنه يرى نفسه أتقى لله من رسوله، وهذا إلحاد.

قال الحافظ ابن حجر: لا شك في إلحاد من اعتقد ذلك، ولكن الذي اعتل به من أشير إليهم في الحديث أنه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فلا يكون إلحاداً.

٥- وفي الحديث الغضب عند انتهاك حرمات الشرع، وإن كان المنتهك متأولا تأويلا باطلا.

٦- وفيه حسن المعاشرة، بإرسال التعزير، والإنكار في الجمع، من غير تعيين الفاعل.

٧- وأن القرب إلى اللَّه تعالى سبب لزيادة العلم به، وشدة خشيته.

ولهذا الباب علاقة بالباب بعده

واللُّه أعلم

(٦٢٦) باب وجوب اتباعه صلى اللَّه عليه وسلم، وتوقيره، وترك إكثار سؤاله عما لا ضرورة إليه

٣٣٧٥ - ١٦٩ عن عَبْدَ اللَّهِ بِنَ الرُّبَيْرِ ﷺ وَمَا الرُّبَيْرِ اللَّهِ النَّحْلَ. فَقَالَ الأَنْصَارِيُّ: سَرِّحِ الْمَاءَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي شِرَاجِ الْحَرَّةِ الَّتِي يَسْقُونَ بِهَا النَّحْلَ. فَقَالَ الأَنْصَارِيُّ: سَرِّحِ الْمَاءَ يَمُرُّ فَأَبَى عَلَيْهِمْ. فَاخْتَصَمُوا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِلزَّبَيْرِ «اسْقِ يَا زُبَيْرُ، نُمُ فَأَنِي عَلَيْهِمْ. فَاخْتَصَمُوا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِلزَّبَيْرِ «اسْقِ يَا زُبَيْرُ، نُمُ أَرْسِلِ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ» فَعَضِبَ الأَنْصَارِيُّ. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَنْ كَانَ ابْسَ عَمْيلك! فَمَ أَرْسِلِ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ» فَعَضِبَ الأَنْصَارِيُّ. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَنْ كَانَ ابْسَ عَمْيلك! فَعَضِبَ الْأَنْصَارِيُّ. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَنْ كَانَ ابْسَ عَمْيلك! فَعَضِبَ الْأَنْصَارِيُّ. فَقَالَ: يَا رَسُولُ اللَّهِ! أَنْ كَانَ ابْسَ عَمْيلك! فَعَضِبَ اللَّهِ ﷺ. فَقَالَ: يَا رَسُولُ اللَّهِ! أَنْ كَانَ ابْسَ عَمْيلك! فَعَضِبَ اللَّهِ ﷺ. فَقَالَ: يَا رَسُولُ الْمَاءَ وَتَعْي يَرْجِعَ إِلَى الْجَدْرِي» فَعَضِبَ الْأَنْصَارِيُّ. وَاللَّهِ! إِلَى الْحَسِبُ هَذِهِ الآيَسَةَ نَرَلَتَ فِي فَي ذَلِكَ ﴿ فَالَ وَرَبُّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَسَّى يَرْجِعَ إِلَى الْحَسِبُ هَذِهِ الآيَسَةَ نَرَلَتَ فِي ذَلِكَ ﴿ فَاللهِ إِلَيْ يَسُولُ الْمَاءَ وَيَمَا شَجَرَ يَنْهُمْ ثُمُ لا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا﴾.

٩٣٢٤ – ٣٣٠ عَن أَبِسي هُرَيْسِرَةَ عَلَيْهُ (١٣٠) أَنَّـةُ مَسَعِعَ رَسُّـرِلَ اللَّـهِ ﷺ يَقُــولُ: «مَـا نَهَيْتُكُــمْ عَنْـةُ فَاجْتَنِبُوهُ. وَمَا أَمَرْتُكُــمْ بِـهِ فَـافْعَلُوا مِنْـةُ مَـا اسْـتَطَعْتُمْ. فَإِنْمَـا أَهْلَــكَ الَّذِيسِنَ مِسِ قَبْلِكُــمْ كَــثْرَةُ مَسَائِلِهِمْ، وَاخْتِلافُهُمْ عَلَى أَنْبِيسَائِهِمْ».

٥٣٢٥ - ١٣١ عن أبِي هُرَيْسرَةَ ﷺ: «ذَرُونِي مَسا تَرَكْتُكُمْ». وَفِي حَدِيثِ هَمَّام «مَا تُركَتُكُمْ. فَإِنْمَا هَلَكَ مَنْ كَانْ قَبْلَكُمْ».

⁽١٢٩) حَدُّلْنَا قُلْيَتُهُ بْنُ مَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَبْثُ ح و حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَـن عُـرْوَةَ بْـنِ الرُّبَـيْرِ أَنَّ عَبْـدَ اللّهِ النّ الزُّبَيْرِ حَدْثَة

⁽١٣٠) ُ حَذَّلَنِي ۚ حَرَّمَلَةُ بْنُ يَحْتِى التَّجِيشِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبِ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابِ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْسَنِ عَن سَعِيدُ بِنَ الْمُسَيَّبِ فَالا كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ أَنَّهُ سَمِعَ

و حَمَّلَتِي هُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلَفو، حَدَّتُنَا أَبُو سَلَّمَةَ، وَهُوَ مَنْصُورُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُحْزَاعِيُّ، أَخْبَرَنَا لَيْتُ، عَن يُرِيدَ بْن الْهَادِ. عَن ابْن شِهَاسٍ. بهذَا الإسْنَادِ. وَلْلَهُ سَوَاءً

⁽١٣١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرٍ بْنُ أَبِي طَيْبَةً وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةً ح وحَدَّثَنَا اللهُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي كلاهَمَا عَلى الأَعْمَشِ عَلَى أَبِي صَالِحِ عَن أَبِي هُرَيْرَةً ح و حَدَّثَنا قُتَيْبَةً بْنُ مَعِيدٍ حَدَّثَنَا اللّهِ عِن أَبِي صَالِحٍ عَن أَبِي هُرَيِّرَةً بِي هُرَيِّرَةً ح وحَدَّثَنَاه عُبَيْدُ اللّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةً عَن مُحمَّدِ بْنِ رَسَادٍ سَمِعَ أَبِا هُرْيْرَةً ح و حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْرَنَا عَهْمَرٌ عَن هَمَّامٍ بْنِ مُنْكِعَ عَن أَبِي هُرَيْرةً سَمِعَ أَبِا هُرْيْرَةً ح و حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْرَنَا عَنْهَا

⁻ ثُمَّ ذَكَرُوا مَخْوَ حَدِيثِ الرُّهْرِيِّ عَن مَعِيَّدٍ وَأَبِي مَلَمَةَ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ (١٣٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَحْبَرَنَا إِيْرَاهِيمُ بْنُ مَعْلَدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَن عَامِرٍ بْنِ مَعْلٍ عَن أَبِيهِ

الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرَّمًا، مَنْ سَأَلَ عَن شَيْءٍ لَمْ يُحَرَّمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، فَحُرَّمْ عَلَيْهِمْ مِن أَجْـل مَسْأَلَتِهِ».

١٣٣٥ - ١٣٣ عَن عَامِر بْن سَعْدِ عَن أَبِيهِ (١٣٣) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَعْظَمُ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا، مَنْ سَأَلَ عَن أَمْرِ لَمْ يُحَرَّمْ، فَحُرِّمَ عَلَى النَّاسِ مِن أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ».

- وَزَاهَ فِي حَدِيثِ مَعْمَرِ: «رَجُلٌ سَأَلَ عَن شَيْءٍ وَنَقَسرَ عَسْهُ» وَقَالَ: فِني حَدِينتِ يُولُسسَ عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ سَعْدًا.

٣٢٨ - ١٣٤ عَن أَنَس بُننِ مَالِكِ ﷺ عَن أَصْحَابِ عِن أَصْحَابِ شَيَّةٍ. فَخَطَبَ فَقَالَ: «غُرضَتْ عَلَىَّ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ. فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْم فِي الْخَبْر وَالشّر، وَلَوْ تَعْلَمُ ولَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلاً وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا» قَالَ: فَمَا أَتَى عَلَى أَصْحَابِ رَسُول اللَّهِ ﷺ يَوْمُ أَشَادُ مِنْهُ. قَسَالَ: غَطُّوا رُءُوسَهُمْ وَلَهُمْ حَنِينٌ. قَالَ: فَقَامَ عُمَرُ فَقَالَ: رَضِينَا بِاللَّهِ رَبَّا، وَبِالإِسْلام دِيسًا، وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا. قَالَ: فَقَامَ ذَاكَ الرُّجُلُ فَقَالَ: مَنْ أَبِي؟ قَالَ: أَبُوكَ فُلانٌ» فَنَزَلَتْ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَسْأَلُوا عَن أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُوَّكُمْ ﴾.

٣٢٩ - ١٣٥ عَن أنَسس بْسن مَسالِكِ ﷺ (١٣٥) قَسالَ: قَسالَ رَجُسلٌ: يَسا رَسُسولَ اللَّسهِ! مَسنْ أَسِي؟ قَالَ: «أَبُوكَ فُلانً»وَمَوْلَت ﴿ إِمَا أَيُّهَا الَّذِيسِنَ آمَنُسُوا لا تَسْأَلُوا عَسِن أَشْسِيَاءَ إِنْ تُبْسِدَ لَكُمْ تَسُوْكُمْ ﴾ تَصَامَ الآيـةِ.

• ٣٣٠ - ١٣٦ عَن أَنَس بْن مَسَائِكِ ﷺ (١٣٦) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ حِيسنَ زَاغَستِ الشَّمْسُ. فَصَلَّى لَهُمْ صَلاةَ الظُّهْرِ. فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ عَلَى الْمِنْسِرَ. فَذَكَ السَّاعَةَ. وَذَكَ رَ أَنَّ قَبْلَهَا أُمُورًا

~ وَحَدَّثَنِيهِ حَرْمَلُهُ إِنْ يَحْتَى أَخْبَرَنَاۚ ابْنُ وَهْبِ أَخْبَرَنِي بُونُسُ عَ و حَدَّثَنَا غَيْدُ ۖ بْنُ حُمِيْدٍ أَخْبَرَنَها عَبْدُ المؤرَّاق أَخْبَرَكَا مَفْسَرٌ

⁽١٣٣) و حَدَّثَنَاه أَبُو بَكُو بْنُ أَبِي شَيْبَةُ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالا حَدَثَنَا سُفْيَانُ بْنُ غَيْبَةَ عَن الزُّهْرِيِّ و حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا عَسَ مُفْهَانَ قَالَ أَخْفَظُهُ كُمَّا أَخْفَظُ بسْم اللَّهِ الْرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الرُّهْرِيُّ عَن عَامِر بْن سَعْدٍ عَن أبيهِ

كِلاَهُمَا عَنِ الزَّهْرِيُّ بِهَٰذَا الْإِشَادِ وَزَادَ فِي خَدِيثِ مَغْمَرِ (١٣٤) حَدُثَنَا مَحْمُوذُ بْنُ غَيْلانَ وَمُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ السُّلَمِيُّ وَيَحْنَى بْنُ مُحَمَّدِ اللَّؤِلُةِيُّ وَأَلْفَاظُهُمْ مُنْفَارِبَةٌ قَالَ مَحْمُودٌ حَدُّلْنَا النَّصْرُ ابْنُ شُمَيْلُ و قَالَ الآخَرَانِ أَحْيَرُنَا النَّصْرُ أَخْبَرَنَا شُعْيَةً حَدَّثَنَا مُومَى بْنُ أَنس عَن أَنس

⁽١٣٥) وَحَدُثُنَّا مُحَمَّدُ بْنُ مُعْمَرِ بْنَ رَبْعِيَّ الْقَيْسِيُّ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عَبَادَةَ حَدَّثَنَا شَعْبَةً أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ أَنَسِ قَالَ سَمِعْتُ أَنسِ بْسَ

⁽١٣٦) وَحَدَّثَنِي حَرَّمَلَةً بْنُ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَرِّمَلَةَ بْنِ عِمْرَانَ التَّجِيئُ أَخْرَنَنا ابْنُ وَهْمِرِ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْسِ شِيهَامِ أَخْبَرَنِي أَنْسُ بْنُ مَالِكِ

بِ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَّ (**).

١٣٧٥ - ١٣٧ عن أنس بين مالك على (١٣٧) أنَّ النّاس مَسَأَلُوا نَبِي اللّه على حَسَى أَخْفَوهُ بِالْمَسْأَلَةِ. فَخَرَجَ ذَاتَ يَبُومٍ فَصَعِدَ الْمِسْبَرَ، فَقَالَ: «سَلُونِي، لا تَسْأَلُونِي عَن شَيْءٍ إِلا بَيْنَتُهُ لَكُمْ» فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ الْقَوْمُ أَرَمُوا وَرَهِبُوا أَنْ يَكُون بَيْسَ يَسدَيْ أَمْرٍ قَد حَصَر. قَالَ أَنسَّ: فَجَعَلْتُ أَلْتَهِتُ يَمِئَ وَشِمَالاً فَإِذَا كُلُّ رَجُلٍ لافَّ رَأْمَسَهُ فِي ثَوْلِهِ يَبْكِي. فَأَنْشَأَ رَجُلٌ مِن الْمَسْجِدِ، كَانْ يُلاحَى فَيُدْعَى لِغَيْرِ أَيِهِ. فَقَالَ: يَا نَبِيَ اللّهِ مَنْ أَبِي؟ قَالَ: «أَبُوكَ حُذَافَةُ» ثُمَّ الْمَسْجِدِ، كَانْ يُلاحَى فَيُدْعَى لِغَيْرِ أَيهِ. فَقَالَ: يَا نَبِيَ اللّهِ رَبَّا، وَبِالإِسْلامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّلِهِ أَنْ عَنْ أَلِي مَنْ الْحَطْابِ رَضِي اللّهِ عَنْهِم فَقَالَ: رَضِينَا بِاللّهِ رَبَّا، وَبِالإِسْلامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّلِهِ رَسُولً اللّهِ يَظِيْدُ «لَسُولُ اللّهِ يَظِيْدُ «لَسُولُ اللّهِ عَنْهُ إِللّهِ مَن سُوءِ الْفِحَسِنِ. فَقَالَ رَصِينَا بِاللّهِ يَظِيْدُ «لَسُمْ أَرَ كَالْيُومِ قَالً فِي الْحَيْرِ وَالشَّرُ. إِنِّي صُورَتْ لِيَ الْحَيْرِ فَالنَارُ، فَرَأَيْتُهُمَا دُونَ هَذَا الْحَائِطِ».

(١٣٧) حَدَّثَنَا يُوسُفُ بْنُ حَمَّادٍ الْمَعْنِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَن سَعِيدٍ عَن قَنَادَةَ عَن أَنْسِ بْسِ مَالِكِ

 ⁽٠٠) خَدْلُنَا عَبْدُ بُنُ خُمِيْدٍ أَخْرَنَا عَنْدُ الرَّزَاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ح و خَدَّلْنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَنْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيُمَانِ أَخْبَرَنَا شَعْدُ غَيْدِ اللَّهِ بْنَ عَنْدِ اللَّهِ عَنْ أَنْسَ عَنِ البَّيِّ ﷺ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَحَدِيثٍ عَنْدِ اللَّهِ مَعْدُ غَيْرُ أَنْ الْبُعْرِيَّ فَالَ أَخْبَرَنِي عَيْدُ اللَّهِ بْنُ غَيْدِ اللَّهِ قَالَ خَدَالِيهِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنْ أَمْ عَنْدَ اللَّهِ بْنُ غَيْدِ اللَّهِ قَالَ خَدَالِيهِ مَنْ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنْ أَمْ عَنْدَ اللَّهِ بْنِ اللَّهِ فَالْ خَدَالِيهِ مَنْ الرَّهْوِي قَالَ أَخْبَرَنِي عَيْدُ اللَّهِ بْنُ غَيْدِ اللَّهِ قَالَ خَدَالِيهِ مَنْ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنْ أَمْ عَنْدَ اللَّهِ بْنَ عَنْ اللَّهِ قَالَ عَنْ مَمْلُ حَدِيثَ يُوسِ

إِنَّ عَن أَنسِ (''') بِهَذِهِ الْقِصَّةِ.

٣٣٥- ١٣٨ عَن أَبِي مُوسَى (١٣٨ قَالَ: سُئِلَ النَّبِيُ ﷺ عَن أَشْيَاءَ كَرِهَهَا. فَلَمَّا أَكْثِرَ عَلَيْهِ، غَضِبَ. ثُمَّ قَالَ لِلنَّاسِ: «مَلُونِي عَمَّ شِئْتُمْ» فَقَالَ رَجُلَّ: مَنْ أَبِي؟ قَالَ: «أَبُوكَ خُذَافَةُ» فَقَامَ خَضِبَ. ثُمَّ قَالَ: «أَبُوكَ خُذَافَةُ» فَقَامَ آخَرُ فَقَالَ: مَنْ أَبِي؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «أَبُوكَ سَالِمٌ مَوْلَى شَيْبَةَ» فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ مَا فِي وَجُهِ رَسُولِ اللَّهِ عَنَ الْعَضَبِ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا تَصُوبُ إِلَى اللَّهِ. وَفِي رِوَايَسَةِ أَبِسى وَجُهِ رَسُولِ اللَّهِ عَنْ أَبِي؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «أَبُوكَ سَالِمٌ، مَوْلَى شَيْبَةً».

المعنى العام

إن الإيمان بمحمد ﷺ نبيا ورسولا، يستلزم الإجابة لما جاء به، وقبول أوامره ونواهيه، وامتثال قراراته وأحكامه، وفي ذلك يقول جل شأنه ﴿ فَلا وَرَيِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا سُبَحَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لا يَجْدُوا فِي أَنْفُسِهمْ حَرَجًا مِمَّا قَصْيَتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ [النساء: ٦٥].

لقد طبع العرب على العصبية القبلية، ونصر القريب والدفاع عنه، والحكم له، وإن كان ظالما، ومن الصعب انتزاع العادات والطبائع في رَمن يسير، وقد لاقى رسول الله ﷺ من هذه الطبيعة ما لاقى، وتحمل في سبيل تقويمها ما تحمل.

فهذا رجل من الأنصار، تجاور أرضه ونخيله أرض ونخيل الزبير بن العوام، ابنة عمة رسول الله ومياه سقيه لابد لها أن تمر في أرض الزبير، والمياه، كما يقول العامة: لا تمر على العطشان، فلا يشرب، لكن قانون القوة، وقانون العصبية لا يلتزم الحقوق، لقد حاول الأنصاري أن تمر المياه في أرض الزبير، دون أن يسقى نخيله، فمنعه من فتح القناة في أرضه، وطلب منه أن يترك القناة مغلقة المجوانب حتى يصل الماء أرضه فيروى أولا، ورفعا الأمر إلى رسول الله وغير، فكان حكم الله أن يسقى الأعلى الأقرب إلى مصدر المياه أولا حتى يكتفى، لكن رسول الله وغير رغب في أن يتنازل الزبير عن بعض حقه، وأن يسقى الضروري فقط، وأن يسمح للماء بالمرور إلى أرص الأنصاري قبل أن يشبح الزبير أرضه، فقال: اسق يا زبير قدر الضرورة وأرسل الماء لجارك، وكان الأنصاري مشبعا بالعادة، النبير أرضه، فقال: اسق يا زبير حتى يشبع بالماء نخلك، ثم اترك الماء، ونزلت الآية في وجهه، فأعطى الزبير حقه، وقال: اسق يا زبير حتى يشبع بالماء نخلك، ثم اترك الماء، ونزلت الآية في وجهه، فأعطى الزبير حقه، وقال: اسق يا زبير حتى يشبع بالماء نخلك، ثم اترك الماء، ونزلت الآية الكريمة، تدعو الأمة إلى قبول حكمه صلى الله عليه وسلم، والتسليم به.

وكان لابد من توقيره صلى اللَّه عليه وسلم، وتهيب الأمة لمقامه، وإن تواضع، لكن الطبيعة العربية

 ⁽٠٠) حَدَّثَنَا يَخْنَى بْنُ حَبِيبِ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا حَالِدٌ يَغْنِي ابْنَ الْحَارِثِ ح و حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَارِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ النَّصْرِ النَّيْمِيُّ حَدَثَنَا مُغْتَمِرٌ قَالَ صَمِعْتُ أَبِي قَالا حَمِيعًا حَدَّثَنَا فَحَمَّدُ بْنُ النَّصْرِ النَّيْمِيُّ حَدَثَنَا مُغْتَمِرٌ قَالَ صَمِعْتُ أَبِي قَالا حَدَثَنَا عَلَى مَعْدَ أَبِي مُوسَى
 (١٣٨) حَدَّثَنَا عَلَدُ اللَّهِ بْنُ بَرَّادِ الْأَشْعَرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلاءِ الْهَمْدَانِيُّ قَالا حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةً عَن بُرَيْدِ عَن أَبِي بُرْدَة عِن أَبِي مُوسَى

الخشنة جعلتهم يعاملونه بما لا يليق بمقامه، ينادونه باسمه، ويطلبون منه ما يطلبون من سوقة الناس، فبقولون: يا محمد، اخرج إلينا، فينزل الله تعالى ﴿ لا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ [النور. ٦٣].

بكترون أسئلته بما لا ينفع، ويما لا يعنى، وبتوافه الأمور، حتى من ضاعت ناقته بسأل أين ناقتى؟ وحتى يسأل من يشك في نسب نفسه من أبى؟ فيتأذى رسول اللَّه ﷺ من ذلك، وينرل قوله تعالى ﴿لا تَسْأَلُوا عَن أَسْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ ﴾ [المائدة - ١٠١].

إن الرسالة تكريم وتشريف وتفضيل للرسل، وطاعتهم طاعة اللَّه، من يطع الرسول فقد أطاع اللَّه، وتكريمهم والتسلم لهم تكريم لأوامر اللَّه، وتسليم لأحكام اللَّه.

المباحث العربية

(أن رجلا من الأنصار خاصم الزير عند رسول الله الله الله النه الذير رجلا» والمخاصمة مفاعلة من الجانبين، فكل منهما مخاصم للآخر، كذا قال الحافظ ابن حجر: قلت: لكن جعل أحدهما فاعلا، والآخر مفعولا يشير إلى أن الفاعل هو الشاكي والمدعى، وهو هذا كذلك وأن الأنصاري هو الشاكي.

وفى رواية «أن رجلا من الأنصار قد شهد بدراً » وفى رواية «أنه كان من بنى أمية بن زيد، وهم بطن من الأوس، وحكى ابن بشكوال عن شيخه أبى الحسن بن مغيث أنه ثابت بن قيس بن شماس، ولم يأت على ذلك بشاهد، قال الحافظ ابن حجر: وليس ثابت بدرياً، وحكى الواحدى أنه ثعلبة بن حاطب الأنصاري، الذى نزل فيه قوله تعالى ﴿ وَمِنْهُمُ مَنْ عَاهَدَ اللّه ﴾ [التوبة: ٧٥] ولم يذكر مستنده، ولم يكن بدرياً أيضاً، وحكى الواحدى أيضا أنه حاطب بن أبى بلتعة، وتعقب بأن حاطباً وإن كان بدرياً لكنه من المهاجرين، ومال الحافظ ابن حجر إلى ترجيح هذا الرأى، فقال: لكن يؤيد هذا ما أخرجه ابن أبى حاتم عن سعيد بن المسيب، في قوله تعالى ﴿ فَلا وَرَيّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ أَخْرِجه ابن أبى بلتعة، اختصما في أخرجه ابن أبى حاتم عن سعيد بن المسيب، في الزبير بن العوام وحاطب بن أبى بلتعة، اختصما في أعم، الحديث. وإسناده قوى مع إرساله. وعلى هذا فيئول قوله « من الأنصار» على إرادة المعنى الأعم، كما وقع ذلك في حق غير واحد، كعبد الله بن حذافة، وأما قول الكرماني بأن حاطبا كان حليفا للأنصار ففيه نظر، وأما قوله من «بنى أمية بن زيد، فلعله كان مسكنه هناك، كعمر، قال: وذكر كما وقع ذلك في حق غير واحد، كعبد الله بن زيد، فلعله كان مسكنه هناك، كعمر، قال: وذكر كما وقع ذلك وي شدقه، ففطن له يهودي، فقال قائل الله هؤلاء، يشهدون أنه رسول الله ويتهمونه. قال الحافط. وفي صحة هذا نظر، قال: ويترشح بأن حاطنا كان حليفا لآل الزيير بن العوام. من بني أسد، وكأنه كان مجاورا للزبير، أي في الحائط والزراعة.

وأما قول الداودى وغيره: إن خصم الزبير كان منافقا – للكلمة التى قالها – فقد وجهه القرطدى بأن قول من قال إنه كان من الأنصار، يعنى نسبا، لا دينا. قال: وهذا هو الظاهر من حاله، ويحتمل أنه لم يكن منافقا، ولكن صدر منه ذلك ببادرة النفس، كما وقع لغيره ممن صحت توينه، وقوى هذا شارح المصابيح التوريشتي، ووهي ما عداه، وقال لم تجرعادة السلف بوصف المنافقين بصفة النصر - قولهم. من الأنصار – التي هي المدح، ولو شاركهم في النسب، قال: بل هي زلة من الشيطان، نمكن به منها عند الغضب، وليس دلك بمستنكر من غير المعصوم في تلك الحالة. اهـ

وقال الداودى - بعد حرمه بأنه كان منافقا - وقيل: كان بدريا، فإن صح فقد وقع ذلك منه قدل شهودها، لابتفاء النفاق عمن شهدها.

وقال ابن التين: إن كان بدريا فمعنى قوله ﴿ قَلا وَرَيِّكَ لا يُؤْمِنُونَ ﴾ لا يستكملون الإيمان.

(في شراح الحرة التي يسقون بها النخل) « شراج » بكسر الشين وفتح الراء مع المد، بعدها جيم، جمع شرج، بسكون الراء، مثل بحرويدان ويجمع أيضا على شروج، وحكى ابن دريد « شرج » بفتح الراء، وحكى القرطبي « شرجة » والمراد بها هنا مسيل الماء، أي مجراه، والحرة بفتح الحاء وتشديد الراء موضع معروف في المدينة، وهو في الأصل الأرض الملساء، فيها حجارة سود، قال أبو عبيد: كان بالمدينة واديان يسيلان بماء المطر فيتنافس الناس فيه.

وأضيف « شراج » إلى الحرة لأنه فيها، والمعنى اختصما بشأن الماء الجاري في مسيل الحرة.

وقوله «التي يسقون بها النخل» أي توصل الماء إلى نخيلهم، وفي رواية «كان بسقيان بها كلاهما» أي كان هذا المجرى يسقى لهما، لكن أرض الزبير أعلى من أرض الرجل، أي أقرب إلى مصدر الماء، ولا يصل الماء للرجل إلا بعد أن يمر في أرض الزبير.

(فقال الأنصارى: سرح الماء يمر) «سرح» فعل أمر من التسريح، أى قال الرجل للزيير: أطلق الماء يمر، وفى الكلام طى، أى فحبس الزبير الماء فى أرضه، حتى يسقى، فقال الأنصارى لا تحبس الماء عنى، وأطلقه يمر من أرضك إلى أرضى، لنسقى سويا، وفى رواية فى آخرها «وكان النبى قد أشار على الزبير برأى فيه سعة له وللأنصارى» والحقيقة أن الرأى كان فيه سعة للرجل.

(فأبى عليهم) أي امتنع الزبير من إجابة مطلب الرجل، والجمع باعتبار أهله معه.

(فاختصموا عند رسول الله ﷺ) أعاد الجملة لطول الفصل عن الأولى، والجمع في «اختصموا » باعتبار أفراد وأهل كل منهما، كقوله تعالى ﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَيِّهِمْ ﴾ [الحج: ١٩].

(اسق یا زییر، ثم أرسل الماء إلى جارك) أى اسق شیئا یسیرا، دون قدر حقك، ثم أرسله إلى جارك.

(أن كان أبن عمتك ؟) الزبير بن العوام، أمه صفية بنت عبد المطلب، عمة النبى رؤس وأصل الكلام. ألأنه كان ابن عمتك حكمت له؟ فحذف الاستفهام وحرف الجرلام التعليل قبل « أن » وهو كتير، وحذف الضمير، اسم « أن » و « ابن » بالنصب، خبر « كان » كما في قوله تعالى ﴿ أَنْ كَانَ ذَا مَال وَيَنْيِنَ ﴾ [القلم: ١٤] أي ألأنه كان ذا مال وينين كذب؟ وحكى القرطبي نبعا لعياص أن همزة « أن » ممدودة، قال لأنه استفهام على حهة الإنكار، قال الحافظ ابن حجر: ولم يقع لنا في الرواية مد. لكن يجوز حدف همرة الاستفهام، وحكى الكرماني « إن كان » بكسر الهمزة على أنها شرطبة، والحواب

محذوف، أى وإن كان ابن عمتك فاعدل، وقريب من هذا رواية « فقال يا رسول الله، اعدل وإن كان ابن عمتك » وفى رواية للبخارى « إنه ابن عمتك » قال ابن مالك: يجوز فى « إنه » فتح الهمزة وكسرها، لأنها وقعت بعد كلام تام، معلل بمضمون ما صدر بها، فإذا كسرت قدر ما قبلها بالفاء، وإذا فتحت قدر قبلها اللام.

(فتلون وجه تبى اللَّه ﷺ) أي تغير، وهو كناية عن الغضب، وفي رواية «حتى عرفت أن قد ساءه ما قال ».

(ثم قال: يا زبين اسق، ثم احبس الماء، حتى يرجع إلى الجدر) أى حتى يصير إلى الجدر، و«الجدر» ضبط في أكثر الروايات بفتح الدال، وفي بعضها بالسكون، وهو الذي في اللغة، وهو أصل الحائط، اهـ

وهو بفتح الجيم فيهما، ويروى بضم الدال والجيم، جمع جدار، ويروى بكسر الجيم، وهو الجدار والمراد حتى يرتفع الماء في أصول النخيل، إلى أن يصير إلى حافة الجدار الترابي، الذي يحيطون به النخلة، ليحجز الماء لها، حتى تشرب كثيراً، فتصير به النخلة في مثل حفرة، وفي رواية للبخاري «اسق يا زيين حتى يبلغ الماء الجدن ثم أمسك » أي أمسك نفسك عن السقى، وأرسل الماء لجارك.

وحكى الخطابى «الجذر» بسكون الذال، والمراد حتى يبلغ الجذر تمام الشرب، وفى رواية للبخارى «اسق، ثم احبس، حتى يرجع الماء إلى الجدر- واستوعى له حقه » بفتح العين، أى استوعى الرسول الله للزبير حقه، واستوفاه له.

(قال الزبين والله إنى لأحسب هذه الآية نزلت فى ذلك ﴿ فَلا وَرَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُ وَكَ فَيكُمُ وَكَ مَنَى خَلَى ﴿ فَلا وَرَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُ وَكَ فِيمَا شَحَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسُلِيمًا ﴾) وفى رواية ، والله إن هذه الآية أنزلت فى ذلك ، بالجزم بدل الظن، وفى رواية « ونزلت ﴿ فَلا وَرَبِّكَ ... ﴾ الآية » قال الحافظ ابن حجر: والراجح رواية الأكثر، وأن الزبيركان لا يجزم بذلك.

وجزم مجاهد والشعبي بأن الآية إنما نزلت فيمن نزلت فيه الآية التى قبلها، وهى قوله تعالى ﴿ الْمُ الْدِينَ يَرْعُمُونَ أَنْهُمْ عَامَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِينُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاعُوتِ... ﴾ الآية، فروى إسحق بن راهوية فى تفسيره بإسناد صحيح عن الشعبى قال: كان بين رجل من اليهود ورجل من المنافقين خصومة، فدعا اليهودي المنافق إلى النبي عَنِي الأنه علم أنه لا يقبل الرشوة، ودعا المنافق اليهودي إلى حكامهم، لأنه علم أنهم يأخذونها، فأنزل الله هذه الآيات، إلى قوله ﴿ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ وروى الكلبي في تفسيره عن ابن عباس، قال: نزلت هذه الآية في رجل من المنافقين، كان بينه وبين يهودي خصومة، فقال اليهودي: انطلق بنا إلى محمد، وقال المنافق بل نأتى كعب بن الأشرف، فذكر القصة وفيها أن عمر قتل المنافق، وأن ذلك سبب نزول هذه الايات. قال الطبري: ولا مانع أن تكون قصة الزبير وخصمه، وقعت في أثناء ذلك، فيتناولها عموم الآية.

زاد النخارى « قال ابن جريج: فقال له ابن شهاب « فقدرت الأنصار والناس قول النبي را السق، ثم احبس، حتى يرجع إلى الجدار « وكان ذلك إلى الكعبين » يعنى أنهم لما رأوا أن الجدار

يختلف بالطول والقصر، فاسوا ما وقعت فيه القصة، فوجدوه يبلع الكعبين، فجعلوا دلك معيارا الاستحقاق الأول فالأول. وسيأتى توضيح هذا الحكم في فقه الحديث.

(ما نهيتكم عنه فاجتنبوه، وما أمرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم) وفي الرواية التالنة «دروني ما تركتكم» وفي ملحقها «ما تركتم» بالبناء للمجهول، وفي رواية للبخاري «دعوني» والكلمتان أمات العرب ماضيهما، واسم الفاعل منهما، واسم مفعولهما، وأثبتوا الفعل المصارع والأمر، فقالوا: يدع، دع، ويذر ذر و «ما» في «ما تركتكم» مصدرية ظرفية زمانية، أي مدة تركي إياكم بغير أمر بشيء، ولا نهى عن شيء، قال: ولم يقل: اتركوني ما تركتكم، على سبيل التفنن في العدارة، وأطلق في النهى، ولم يقيده بالاستطاعة، كما قيد الأمر، لأن المقصود النهى العام عن جميع المناهي، قال الفاكهي: لا يتصور امتثال اجتناب المنهى حتى يترك جميعه، فلو اجتنب بعض شرب الخمر أو بعض الزنا لم يعد متمثلا، بخلاف الأمر المطلق، فإن من أتى بأقل ما يصدق عليه الاسم كان متمثلا.

وقد أخرج مسلم سبب هذا الحديث، عن أبى هريرة ﴿ قَالَ: خطبنا رسولَ اللَّه ﴾ فقال: يا أيها النَّاس قد فرض اللَّه عليكم الحج، فقال رجل: أكل عام يا رسول اللَّه؟ فسكت، حتى قالها ثلاثًا، فقال رسول اللّه ﴾ فسكت، حتى قالها ثلاثًا، فقال رسول اللّه ﴾ الحديث.

(فإنما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم، واختلافهم على أنبيائهم) يريد بالذين من قبلهم بنى إسرائيل، ويريد أن كثرة التنقيب قد تفضى إلى المشقة، فقد أمروا أن يذبحوا بقرة، فلو ذبحوا أى بقرة كانت، لامتثلوا، ولكنهم شددوا فشدد عليهم.

وسيأتي في فقه الحديث أقوال العلماء في المراد من المسائل المشار إليها.

(إن أعظم المسلمين في المسلمين جرماً من سأل عن أمرام يصرم، فحرم على الناس)، قال القاضى عياض: والمراد بالجرم هذا الحرج على المسلمين، لا أنه الجرم الذي هو الإثم المعاقب عليه، لأن السؤال كان مباحاً. اهـ

ورده النووى، فقال: وهذا الذي قاله القاضى ضعيف، بل باطل، والصواب ما قاله الخطابى وجماهير العلماء في شرح هذا الحديث، وأن المراد بالجرم الإثم والذنب، قال: ويقال منه جرم بالفتح واجترم وتجرم إذا أثم. اهـ

وسيأتي في فقه الحديث تفصيل القول في نوعية السؤال.

(ورجل سأل عن شيء، ونقرعنه) أي بالغ في البحث والاستقصاء عنه.

(بلغ رسول الله ﷺ عن أصحابه شيء فخطب، فقال) يحتمل أن يكون الشيء هو الرغبة في أسئلة لا حاجة إليها.

(عرضت على الجنة والنار) أى وما فيهما من نعيم وعداب، وفى الرواية النامنة « إنى صورت لى الجنة والنار، فرأيتهما دون هذا الحائط »

- (فلم أركاليوم في الخيروالشر) أي لم أرخيرا أكثر مما رأيته اليوم في الجنة، ولا شرا أكدر مما رأيته اليوم في النان
- (ولو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا، ولبكيتم كثيرا) أى ولو رأبتم ما رأيت، وعلمتم ما علمت لأشعقتم على أنفسكم إشفاقا بليغا، ولقل ضحككم، وكثر بكاؤكم.
- (فما أتى على أصحاب رسول الله ﷺ يوم أشد منه) أى من هذا اليوم الذي أنذرهم فيه بهذا الإنذار، والمراد ما حصل لهم ساعتها من الخوف.
- (غطوا رءوسهم، ولهم حُنين) قال النووى « خنين » بالخاء فى معظم النسخ ولمعظم الرواة، ولبعضهم بالحاء، قالوا: ومعناه بالخاء صوت البكاء، وهو نوع من البكاء، دون الانتحاب، قالوا: وأصل الخنين خروج الصوت من الأنف، والحنين خروجه من الفم، وقال الخليل: الخنين بالخاء صوت فبه غنة، وقال الأصمعى: إذا تردد البكاء فصار فيه غنة فهو خنين، وقال أبو زيد: الخنين مثل الحنين، شدة البكاء.
- (فقام عمر، فقال: رضينا بالله ربا) هذا معطوف على محذوف، مطوى، أبرزته الرواية السابعة وفيها « خرج حين زاغت الشمس، فصلى لهم صلاة الظهر، فلما سلم قام على المنبر، فذكر الساعة، وذكر أن قبلها أموراً عظاماً، ثم قال: من أحب أن يسألني عن شيء فليسألني عنه، فوالله لا الساعة، وذكر أن قبلها أموراً عظاماً، ثم قال: من أحب أن يسألني عن شيء فليسألني عنه، فوالله لا تسألوني عن شيء، إلا أخبرتكم به، ما دمت في مقامي هذا، فأكثر الناس البكاء، حين سمعوا ذلك من رسول الله وأكثر رسول الله وأن يقول: سلوني، برك عمر، فقال: « رضينا بالله رباً» وفي الرواية الثامنة « أن الناس سألوا نبي الله والله والله والمبالغة فيه، يقال: أحفى وألحف، وألح بمعنى « فخرج ذات يوم، بالمسألة » أي أكثروا في الإلحاح والمبالغة فيه، يقال: أحفى وألحف، وألح بمعنى « فخرج ذات يوم، فصعد المنبر، فقال: سلوني، لا تسألوني عن شيء إلا بينته لكم « قال القاضى: وظاهر الحديث أن قوله « سلوني » إنما كان غضبا، كما قال في الرواية التاسعة « سئل النبي والله عليه وسلم ترك تلك عليه غضب، ثم قال للناس: سلوني عم شئتم » قال: وكان اختياره صلى الله عليه وسلم ترك تلك عمر في، وقوله « رضينا...إلخ » فإنما فعله أدبا وإكراما لرسول الله في، وشفقة على المسلمين، لثلا يؤذوا النبي في ، فيهلكوا.

وفى الرواية الثامنة « فلما سمع ذلك القوم أرموا » بفتح الهمزة والراء وتشديد الميم المضمومة، أى سكتوا، وأصله من المرمة، وهى الشفة، أى ضموا شفاههم، بعصها على بعض، فلم يتكلموا، « ورهسوا » أى خافوا « أن يكون الرسول و عنده أمر حطير، كالساعة وبوادرها، قد أن أوانه، « قال أنس: فجعلت ألتفت بمينا وشمالا، فإذا كل رجل لاف رأسه » أى قد لف رأسه « فى ثويه يبكى ».

(رضيت باللَّه ريا، ويالإسلام ديثا، ويمحمد نبيا) أى رضينا بما عندنا من كتاب اللَّه بعالى، وسنة نبينا رضينا به عن السؤال، ففيه أبلغ كفاية.

- (قال: فسكت رسول الله ﷺ، حين قال عمر ذلك) أي سكت عن قول «اسالوني».
- (أُولَى) بعتح الهمزة وسكون الواو، وفتح اللام، وهى لفظة بهديد ووعيد، وقيل: كلمة تلهف، فعلى هذا يستعملها من نجا من أمر خطير، والصحيح المشهور أنها للتهديد، ومعناها قرب منكم ما تكرهونه، ومنه قول تعالى ﴿ أُولَى لَكَ فَأُولَى ﴾ [القيامة : ٣٤] أي قاريك ما تكره، فاحذره، مأخوذ من الولى، وهو القرب.
- (آنفا) أى قريبا، أى هده المسألة، والمشهور فيها المد، ويقال بالقصر، وقرى بهما في السبع، والأكثرون بالمد.
 - (في عرض هذا الحائط) عرض الحائط بضم العين جانبه.
- (فقام ذاك الرجل، فقال: من أبي؟ قال: أبوك عذافة » وفي الرواية السابعة « فقام عبد الله بن حذافة ، فقال: من أبي؟ يا رسول الله، قال: أبوك حذافة » وفي الرواية الثامنة « فأنشأ رجل من المسجد » أي بدأ رجل الكلام من المسجد « كان يلاحي » بضم الياء، وفتح الحاء، أي كان يخاصم ويجادل « فيدعي لغير أبيه » بضم الياء وسكون الدال وفتح العين، أي ينسب لغير أبيه، زاد في الرواية التاسعة « فقام آخر، فقال: من أبي؟ يا رسول الله. قال: أبوك سالم، مولى شيبة » هذا الرجل هو سعد ابن سالم مولى شيبة بن ربيعة، وزاد الطبري في رواية عن أبي هريرة وله قال: خرج رسول الله وقضان محمارا وجهه، حتى جلس على المنبر، فقام إليه رجل، فقال أين أنا؟ قال: في النار» وعند أحمد « فقال رجل: يا رسول الله ، في الجنة أنا أو في النار؟ قال: في النار».
 - (ما سمعت بابن قط أعق مثك) أي أنت أكثر الأبناء عقوقا لأمك.
- (أأمنت أن تكون أمك قد قارفت بعض ما تقارف نساء أهل الجاهلية الزنا فتفضحها على أعين الناس؟) «قارف» أي ارتكبت، والمراد بما تقارف نساء أهل الجاهلية الزن، والجاهلية من كانوا قبل النبوة، ومعنى «فتفضحها» أي لو كنت من زنا، فنفاك عن أبيك حذافة فضحتني.

(واللَّه لو ألحقني بعبد أسود للحقته) وآمنت بصدق كلامه، فإنه لا ينطق عن الهوي.

فقه الحديث

يؤخذ من أحاديث الباب

١- من الرواية الأولى حق الأعلى في الشرب قبل الأسعل، قال العلماء الشرب من بهر أو مسبل غير مملوك، يقدم الأعلى فالأعلى، ولا حق للأسفل حتى يستغنى الأعلى، وحدّه أن يغطى الماء الأرص، حتى بطهر على سطحها، ويرجع إلى الجدار، ثم يطلق، وقد أمر صلى الله عليه وسلم الزبير أولا أن يسامح ببعض حقه، إيتارا لحسن الحوار، فلما جهل الخصم واعترض استوفى لصاحب الحق حقه.

والمراد بالأول هنا عند الجمهور من يكون مبدأ الماء من ناحيته، وقال بعض المتأخرين من الشافعية: المراد به من لم يتقدمه أحد في الغراس، بطريق الإحياء، والدي يليه من أحيا بعده، وهلم جرا. اهد ويمكن قبول هذا الترتيب إذا كانوا متساوين في القرب من مصدر الماء، أو كان مصدره في وسط أراضيهم، وقضيتنا في ماء يخترق أرضا، ليصل إلى أخرى.

قال ابن التبن: الجمهور على أن الحكم أن يمسك الأول الماء حتى بصل فى الأرض إلى الكعبين، الحد الواجب فى الوضوء، وخصه ابن كنانة بالنخل والشحر، قال: وأما الزروع فإلى الشراك – أى السير الذى فوق القدم من النعل – وقال الطبرى: الأراضى مختلف، فيمسك لكل أرص ما يكفيها، لأن الذى في قصة الزبير واقعة عين.

واختلف أصحاب مالك: هل يرسل الأول جميع الماء بعد أن يبلغ الكعبين - فتصفى الأرض؟ أو يرسل ما زاد على الكعبين؟ والأول أظهر، إذا لم يبق له به حاجة.

- ٢- وفي الحديث إشارة الإمام بالصلح بين المتخاصمين، قبل أن يحكم، فما أشار به صلى الله عليه
 وسلم أولا كان على سبيل الصلح، ولا يلزم الخصم به إلا إذا رضى.
 - ٣- وأن الحاكم يستوفي لصاحب الحق حقه، ولو لم يسأله صاحب الحق.
- ٤- وحكى الخطابى أن فيه بليلا على جواز فسخ الجاكم حكمه، لأنه صلى الله عليه وسلم حكم أولا
 بالإحسان إلى الجان فلما اعترض الخصم، رجع عن حكمه الأول إلى الحقوق، ليكون ذلك أبلغ فى
 زجر الخصم، وتعقب بأن الحكم الأول لم يثبت، حتى يرجع عنه، فقد كان إشارة إلى المصالحة.
- ٥- قيل: إن الحكم والحق هو الحكم الأول، أما الثانى فكان عقوية على ما بدر منه، وكان ذلك لما كانت العقوية بالأموال جائزة، حكاه ابن الصباغ من الشافعية، ووافق عليه، وهو بعيد، وسياق طرق الحديث يأباه، لا سيما قوله «واستوفى للزبير حقه» فى صريح الحكم، فمجموع الطرق دال على أنه أمر الزبير أولا أن يترك بعض حقه، وثانيا أن يستوفى جميع حقه.
- ٦- وفيه أن من سبق إلى شيء من مياه الأودية والسيول التى لا تملك، فهو أحق به، لكن ليس له إذا استغنى أن يحبسه عن الذي يليه.
 - ٧- وفيه توبيخ من جفا على الحاكم ومعاقبته.
- ٨- ويمكن أن يستدل به على أن للإمام أن يعفو عن التعزير المتعلق به، لكن محل ذلك ما لم يؤد إلى هتك حرمة الشرع، وإنما لم يعاقب النبى على صاحب القصة، لما كان عليه من تأليف الناس، قال القرصى: فلو صدر مثل هذا من أحد في حق النبي على أو في حق شريعته قتل قتلة زنديق، ونقل النووي نحوه عن العلماء.
- ٩- وفيه صحة حكم الحاكم وهو غضبان، إذا أمن الخطأ والغلط، والنبي والنبي عليه مأمون، لعصمته من ذلك حال السخط.
 - ١٠- وفيه ما نحمله رسول اللَّه ﷺ من إيذاء، والحث على الصبر على الأذى.

- ١١ وفيه وجوب اتباعه صلى اللَّه عليه وسلم، والرضا بحكمه، والتسليم لأمره.
- ١٢ وعيه إدلال الرسول على على يعض أصحابه، فإن ما أشار به صلى الله عليه وسلم على الزبير كان
 إدلالاً عليه، لعلمه بأنه يرضى بذلك، ويؤثر الإحسان.
- ١٣ ومن الرواية التانية والثالثة النهى عن كذرة الاستفصال، وعن كذرة التنقيب الدى قد يعضى إلى
 مثل ما وقع لعنى إسرائيل.
- ١٤- استدل قوم بإطلاق النهى، وتقبيد الأمر بالاستطاعة على عموم النهى، وقالوا: الإكراه على ارتكاب المعصية لا يبيحها. قال الحافظ ابن حجر: والصحيح عدم المؤاخذة، إذا وجدت صورة الإكراه المعتبرة، واستتنى بعض الشافعية من ذلك الزنا، فقال: لا يتصور الإكراه عليه، وكأنه أراد التمادى فيه، وإلا فلا مانع أن ينتشر الرجل بغير سبب، فيكره على الإبلاج حينئذ، فيولج فى الأجنبية، فإن مثل ذلك ليس بمحال، ولو فعله مختارا كان زانيا، فتصور الإكراه على الزنا فى الرجل، أما فى المرأة فإكراهها على الزنا ممكن.
- ٥١ واستدل به من قال: لا يجوز التداوى بشيء محرم كالخمر، ولا دفع العطش بالخمر، ولا إساغة الغصة بالخمر، قال الحافظ ابن حجر: والصحيح عند الشافعية جواز التّالث، حفظا للنفس، فصار كأكل الميتة لمن اضطر، بخلاف التداوى، فإنه ثبت النهى عنه نصا، ففى مسلم «إنه ليس بدواء، ولكنه داء» وعند أبى داود «ولا تداووا بحرام» و «إن اللّه لم يجعل شفاء أمتى فيما حرم عليها» وأما العطش، فإنه لا ينقطع بشربها، ولأنه في معنى التداوى، والتحقيق أن الأمر باجتناب المنهى على عمومه، ما لم يعارضه إذن في ارتكاب منهى، كأكل الميتة للمضطن وقال الفكهانى: لا يتصور امتثال اجتناب المنهى، حتى يترك جميعه، فلو اجتنب بعضه لا يعد متمثلا، بخلاف الأمور.

وقال هنا ابن فرج إن النهى يقتضى الأمن فلا يكون متمثلا لمقتضى النهى حتى لا يفعل واحدا من آحاد ما يتناوله النهى، بخلاف الأمن فإنه على عكسه، ومن ثم نشأ الخلاف، هل الأمر بالشيء نهى عن ضده؟ وهل النهى عن الشيء أمر بضده؟ والتفاصيل فى كتب الأصول.

- ١٦- وعن قوله «وما أمرنكم به فافعلوا منه ما استطعتم» قال النووى: هذا من جوامع الكلم، وقواعد الإسلام، ويدخل فيه كثير من الأحكام، كالصلاة لمن عجز عن ركن منها أو شرط، فيأتى بالمقدور، وكذا الوضوء، وستر العورة، وجفظ بعض الفاتحة، وإخراج بعض الزكاة لمن لم يقدر على الكل، والإمساك في رمضان لمن أفطر بالعذر، ثم قدر في أثناء النهار، إلى غير ذلك من المسائل التي يطول شرحها. وقال غيره: إن من عجز عن بعض الأمور لا يسقط عنه المقدور، وعدر عنه بعض الفقهاء بأن الميسور لا يسقط بالمعسور.
- ١٧ قال الحافظ ابن حجر: واستدل به على أن من أمر بشيء، فعجز عن بعضه، ففعل المقدور، أنه بسقط عنه ما عجز عنه، ويذلك استدل المزنى على أن «ما وجب أداؤه لا يجب قضاؤه» ومن ثم كان الصحيح أن القضاء بأمر جديد.

السندل بالحديث على أن اعتناء الشرع بالمنهيات فوق اعتنائه بالمأمورات، لأنه أطلق
 الاحتناب في المنهيات، ولو مع المشقة في الترك، وقيد في المأمورات بقدر الطاقة.

فإن قبل: إن الاستطاعة معتبرة في النهي أيضا، إذ يقول الله تعالى ﴿ لا يُكلُّف ُ اللّه تُفسًا إلا وُستُها ﴾ [النقرة - ٢٨٦] فجوابه أن الاستطاعة تطلق باعتبارين. قال الحافظ ابن حجر كذا قبل، والذي يظهر أن التقبيد في الأمر بالاستطاعة لايدل على اعتناء الشرع بالنهي، بل هو من جهة أن النهي كف، وكل واحد قادر على الكف، لولا داعبة الشهوة مثلا، فلا ينصور عدم الاستطاعة عن الكف، بل كل مكلف قادر على الترك، بخلاف الفعل، فإن العجز عن تعاطيه محسوس، فمن هنا الكف، بل كل مكلف قادر على الترك، بخلاف الفعل، قال: وعبر الطوفي في هذا الموضع بأن ترك المنهى قيد في الأمر بحسب الاستطاعة، دون النهي، قال: وعبر الطوفي في هذا الموضع بأن ترك المنهى عنه عبارة عن إخراجه من العدم إلى الوجود. وقد نوزع بأن القدرة على استصحاب عدم النهى عنه قد تتخلف، وقال المأوردي: أن الكف عن المعاصى ترك والترك سهل، وعمل الطاعة فعل، وهو يشق.

فالحكمة في تقييد الحديث بالاستطاعة في جانب الأمر، دون النهي، أن العجز يكثر تصوره في الأمر، بخلاف النهي، فإن تصور العجز فيه محصور في الاضطرار،

١٩- واستدل به على أن المكروه يجب اجتنابه، لعموم الأمر باجتناب المنهى عنه، فشمل الواجب والمندوب، وأجيب بأن قوله « فاجتنبوه » يعمل به فى الإيجاب والندب بالاعتبارين ويجيء مثل هذا الجواب فى الجانب الآخر، وهو الأمر.

٢٠ واستدل به على أن المباح ليس مأموراً به،و أجيب بأن من قال: المباح مأمور به لم يرد الأمر بمعنى الطلب، وإنما أراد المعنى العام، هو الإذن.

٢١- واستدل بقوله « فإنما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم » النهى عن إكثار السؤال، والسؤال
أنواع، ولكل نوع منه حكمة.

أ- فالسؤال عما لم يحدث تكلفا أو تعنتا، فيما لا حاجة إليه منهى عنه، فقد يؤدى إلى المشقة بالمسلمين، ويكون سببا لتحريم شيء عليهم، لم يكن ليحرم، لولا السؤال، كما أشير إليه فى الرواية الرابعة والخامسة، وهذا النوع قد يكون مأمونا اليوم، بعد أن ثبت التحليل والتحريم، واستقرت الشريعة، وأكمل الله الدين، لكنه قد يتصور فى المنقبين المشددين المتنطعين، الذين يسألون أمثالهم، فيجيبونهم بما يشق عليهم، وقد أخرج الدزار «ما أحل الله فى كتابه فهو حلال، وما حرم فهو حرام، وما سكت عنه فهو عقو، فاقبلوا من الله عافيته، فإن الله لم يكن ينسى شيئا، ثم تلا هذه الآية ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ تَعِيلًا ﴾ [مريم: 3٢] وأخرج الدارقطنى «إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها، وحدد حدودا فلا تعتدوها، وسكت عن أشياء، رحمة بكم، غير نسيان، فلا تبحثوا عنها » ومن أمثلة ما وقع من الصحابة ﴿ من من هذا النوع قبل نزول الآية، سيالهم عن وجوب طاعة الأمراء، إذا أمروا بغير طاعة، والسؤال عن أحوال يوم القيامة، وما قنلها من الملاحم والفتن، وسؤالهم عن الكلالة والخمر والميسر، والقتال فى الشهر الحرام، قالها من الملاحم والفتن، وسؤالهم عن الكلالة والخمر والميسر، والقتال فى الشهر الحرام، واليتامى، والمحيض، والنساء، والصبد، فكثير من هذه الأسئلة كانت سببا التكليف بما يشق.

- ب- وقد يؤدي إلى الإساءة إلى السائل، كالذي سأل. أبن أنا؟ فقيل له: في النار.
- ج- وقد بؤدى السؤال إلى فتح باب الإلحاح والإلحاف والكثرة التي تعنى و لا تعنى، وتضر أكتر مما تنفع، فتحرج المسئول وتؤديه، كما تشير إلى ذلك الرواية السادسة وما بعدها، وكسؤال الرجل تضل ناقته: أين ناقتي؟.
- د~ وقد يكون السؤال من منطلق التقعر والتشدق والتطاهر بالعلم والتعمق فيه، مما يسيء إلى العلم والعلماء، وعليه ينطبق حديث ابن مسعود عند مسلم، رفعه « هلك المتنطعون ».
- ه- وقد يكون السؤال جرياً وراء أمور غيبية، ورد الشرع بالإيمان بها مع ترك كيفيتها، كالسؤال عن وقت الساعة، وعن الروح، وعن مدة هذه الأمة، إلى أمثال ذلك مما لا يعرف إلا بالنقل الصرف، والكثير منه لم يثبت فيه شيء، فيجب الإيمان به من غير بحث في تفصيله، وصرف الزمان في غيره مما ينفع أولى.
- و- وقد يؤدى السؤال إلى الإضرار بالسائل، أو وقوعه فى الشك والحيرة، ومثلوا له بسائل يسأل عن السلع المجهول مصدرها فى الأسواق، فيجاب بجواز شرائها ممن هى فى يده، من غيره بحث عن طريق مصيرها إليه، فيعود ويسأل: أخشى أن تكون هذه السلعة من نهب حصل قريبا، فيجاب بكراهة أو تحريم الشراء، من ذلك ما يحكى أن ماء سقط على عالم من نافذة بيت، فنادى العالم صاحبة النافذة. أهذا الماء طاهر أم نجس؟ فقالت له: نجسته بسؤالك أيها الفقيه.
- أما الممدوح من الأسئلة فهو ما كان في العلم للعلم، وبقدر الحاجة، وبدون إضرار أو إيذاء، أو مضايقة أو رياء، وبالجملة أن يجر نفعا، ولا يشويه ضرن
 - ٢٢ ومن الرواية السادسة من عرض الجنة والنار، أن الجنة والنار مخلوقتان. قاله النووي.
 - ٢٣ ومن قوله «لو تعلمون ما أعلم» عدم كراهة استعمال لفظة «لو» في مثل هذا.
- 3٢- وقد يؤخذ من قول عبد الله بن حذافة «لو ألحقنى بعبد للحقته» أن الزنا يثبت به نسب، مع أنه ليس كذلك، وأجبب بأنه يحتمل وجهين: أحدهما: أن ابن حذافة ما كان بلغه هذا الحكم، وكان يظن أن ولد الزنا يلحق بالزانى، قال النووى: وقد خفى هذا على أكبر منه، وهو سعد بن أبى وقاص، حين خاصم فى ابن وليدة زمعة، فظن أنه يلحق أخاه بالزنا، والثانى أنه يتصور الإلحاق بعد الوطء بشبهة، فيثبت النسب منه.
- ٢٥- ومن بروك عمر رضي جواز بروك الطالب، كمظهر من مظاهر الانزعاج والاهتمام، عقد فهم عمر أن ثلك الأسئلة قد تكون على سببل التعنت أو الشك، فخشى أن تنزل العقوبة بسبب دلك، فقال: رضينا بالله ريا: إلخ.
 - ٣٦ وهيه فضيلة لعمر وذكائه وإدلاله على رسول اللَّه ﷺ، إذ رضى النبي ﷺ بقول عمر. فسكت.
 - ٧٧ وفيه جوان الغضب عند الموعظة والتعليم.

- ٢٨- وفيه دقة ملاحظة الصحابة لأحوال النبي ﷺ في الرضا والغضب.
 - ٢٩ وحرصهم على رضاه، وخوقهم من غضيه.
- ٣٠ وقد يتمسك القدرية بالرواية الرابعة والخامسة في أن الله تعالى يفعل شيئا من أحل شيء، قال المهلب: وليس كذلك، بل هو على كل شيء قدير، وهو فاعل السبب والمسبب، كل دلك بتقديره، ولكن الحديث محمول على التحذير مما ذكر، فعظم جرم من فعل ذلك، لكترة الكارهين لفعله، وقال غيره أهل السنة لا ينكرون إمكان التعليل، وإنما ينكرون وجوبه، فلابمتنع أن يكون المقدر: الشيء الفلائي تتعلق به الحرمة إن سئل عنه، فقد سبق القضاء بذلك، لا أن السؤال علة التحريم.
- ٣١- ويؤخذ منه أن من عمل شيئا أضربه غيره كان آثما، وإن كان العمل في أصله مباحا، فالسؤال
 عن تكرير الحج في أصله مباح، لكن لما كان سببا لمشقة الآخرين حرم ومنع.

واللَّه أعلم

(٦٢٧) باب وجوب امتثال ما قاله شرعاً، دون ما ذكره صلى الله عليه وسلم من معايش الدنيا على سبيل الرأى

٣٣٣ - ١٣٩ عَن مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ عَن أَيِسِهِ ١٣٩ قَالَ: مَسرَرْتُ مَسعَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَى عَلَى رُءُومِ النَّحْلِ. فَقَالَ: مَا يَصَّنَعُ هَـؤُلاء؟» فَقَالُوا: يُلَقَّحُونَـهُ. يَجْعَلُـونَ الذُّكَرَ فِي الْأَنْشَى فَيَلْقَعُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَظُسْ يُغْنِسي ذَلِسكَ شَيْئًا» فَسالَ: فَـأُخُبِرُوا بِذَلِكَ فَـتَرَكُوهُ. فَــأُخْبِرَ رَسُــولُ اللّــهِ ﷺ بذَلِسكَ فَفَــالَ: «إِنْ كَــانَ يَنْفَعُهُــمْ ذَلِسكَ فَلْيَصْنَعُوهُ. فَوانِي إِنَّمَا ظَنَنْمِتُ ظُنًّا. فَلا تُوَاخِذُونِي بِسالظَّنِّ. وَلَكِسنْ إِذَا حَدَّثْتُكُم عَسنِ اللَّهِ شَيْئًا، فَخُذُوا بهِ. فَإِنِّي لَنْ أَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ عَنزَّ وَجَلَّ».

ع ٣٣٥ - ﴿ إِنَّ عَن رَافِع بْسِنِ خَدِيعٍ ﴿ (١٤١) قَسَالُ: قَسِيمَ نَسِيُّ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ وَهُمْمُ يَسَأَبُرُونَ النَّحْلَ. يَقُولُونَ: يُلَقَّحُونَ النَّحْلَ. فَقَالَ: «مَا تَصْنَعُونَ؟ قَالُوا: كُنَّا نَصْنَعُهُ. قَالَ: «لَعَلَّكُمْ لَوْ لَـمْ تَفْعَلُوا كَانْ خَيْرًا» فَتَرَكُوهُ. فَنَفَضَتْ أَوْ فَنَقَصَتْ. قَالَ: فَذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ. فَقَالَ: إِنْمَا أَنَا بَشَوْ، إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِن دِينِكُمْ فَخُذُوا بِهِ. وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَـيْءِ مِن رَأْي، فَإِنْمَـا أَنــا بَشَــرٌ» قَــالَ عِكْرِمَةُ: أَوْ نَحْوَ هَذَا. قَالَ: الْمَعْقِرِيُّ: فَنَفَضَتْ. وَلَمْ يَشُكَّ.

٥٣٥٥ - ١٤١ عَـن أنَـسِ ﷺ (١٤١) أنَّ النَّبِيِّ ﷺ مَـرَّ بِقَـوْمٍ يُلَقَّحُونَ فَقَـالَ: «لَـوُّ لَـمْ تَفْعَلُـوا لَهَلُحَ» قَالَ: فَخَرَجَ شِيهِا. فَمَرَّ بِهِمْ فَقَالَ: «مَا لِنَخْلِكُمْ» فَالُوا: قُلْتَ: كَذَا وكَذَا. فَالَ: «أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِأَمْرِ دُنْيَاكُمْ».

المعنى العام

جاءت الرسالة المحمدية رسالة وسطا، تحرص على خيرى الدنيا والأخرة، بدرجة لا تطفى إحداهما على الأخرى، جاءت تأخذ بالأسباب بالدرجة التي تعتمد فيها على القضاء والقدر « اعقلها

⁽١٣٩) حَدَّثُنَا قُنَيْتَةُ بْنُ سَعِيدِ التَّقَفِيُّ وَأَبُو كَامِلِ الْجَحْدَرِيُّ وَتَقَارَنَا فِي اللَّفظِ وَهَذَا حَدِيثُ قُنَيْنَةً قَالا حَدَّثُنا أَبُو عَوَامَةَ عَن مِسمَالا عَن مُوسَى بْن طَلْحَةَ عَن أَبِيهِ

⁽١٤٠) حَدَّثُنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الرُّومِيّ الْيَمَامِيُّ وَعَبَّاسُ بْنُ عَلْدِ الْعَظِيمِ الْعَنْرِيُّ وَأَحْمَدُ بْسَنُ جَعْفَىرِ الْمَعْقِرِيُّ فَالُوا حَدَّثَنَا النَّصْسُرُ اسْنُ مُحْمَّدٍ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةٌ وَهُوَ آبُنُ عَمَّارٍ حَدَّثَا أَيُو النَّحَاشِيَّ حَدَّلَيْنِي رَافِعٌ لَنُ حَدِيج (١٤١) حَدِّنَا أَبُو يَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْيَةً وَعَمِّرُو النَّاقِدُ كِلاِهْمَا عَنِ الأَسْوَدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَبُو يَكْرٍ حَدَّثَنَا أَسْوُدُ بْنُ عَامِرٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ

ابْنُ سَلَمَةً عَى هِشَامٍ بْنِ عُرْوَةً عَى أَبِيهِ عَن عَائِشَةً وَعَن ثَابِّتٍ عَن أَسَى

وتوكل » يستعد صلى الله عليه وسلم للهجرة، ويخفى أمرها، ويخرج بلبل، ويختبئ في الغار، في الوقت الدي يقول فيه « ما ظنك باتنين الله ثالتهما ».

لقد جاء الإسلام والناس على عنصر واحد، هو عنصر الأسباب المادية، والمتطرف إدا أريد له الوسطية شد إلى الطرف الآخر، ليعود برغبة منه إلى الوسط، وهذا هو ما وقع في قصتنا.

كان صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاثا وخمسين سنة، حوله جبال وصحراء، وهاجر إلى المدينة، بلاد نخل وزروع، وبينما هو يمشى فى طرقاتها بين النخبل، ومعه بعض أصحابه، رأى رحالا تسلقوا النخل، حتى وصلوا إلى سعفها، ورأى شيئا فى أيديهم، يتحركون به، ولم يتدين ماذا يعملون، فسأل من معه: ماذا يصنع هؤلاء؟ قالوا: يلقحون النخل. لأن النخل فى موسم معين يخرج طلعا، قوالب بداخلها فروع بيضاء على جانبيها بروز الثمر، ومليئة بما يشبه الدقيق، يخرج هذا فى النخل الذكرولا يثمر، ويخرج في الأنتى وهو أصل التمر، لكن بشرط أن يوضع شيء من طلع الذكر فى علع الأنثى، فأراد صلى الله عليه وسلم أن يربطهم بالقضاء والقدر، فقال: لا أظن أن ذلك ينفعهم إلا ببرادة الله وقدرته، وأظن أنهم لولم يفعلوا ذلك واعتمدوا على الله وسألوه لصلح، وكان من الممكن أن تحمل الربح طلع الذكر إلى الأنثى، وتقوم مقامهم، كما يحصل فى كثير من الفواكه، مصداقا لقوله تعالى الربح طلع الذكر إلى الأنثى، وتقوم مقامهم، كما يحصل فى كثير من الفواكه، مصداقا لقوله تعالى وقارستة، فلما سمعوا كلام الرسول من الله تعالى أراد أن يربط المسببات بالأسباب فى هذه وسلم قال لهم: ما لتمركم هذا العام خرج شيصا؛ قالوا: لأنذا لم نلقحه، استجابة لقولك كذا وكذا، وسلم قال لهم: ما لتمركم هذا العام خرج شيصا؛ قالوا: لأنذا لم نلقحه، استجابة لقولك كذا وكذا، قال: إنما قلت لكم ذلك من غند نفسى فأنتم وشأنكم، فأنتم أعلم بأمور دنياكم، وما دام فى ذلك خير فافعلوه.

فعادوا إلى تلقيح نخلهم، وعادت المدينة خير بلد، وتمرها خير تمر.

المباحث العربية

(مررت مع رسول اللَّه ﷺ بقوم على راوس الثخل) مقابلة الجمع بالجمع تقتضى القسمة آحادا، أي على كل نخلة رجل، والمراد من رأس النخلة أعلاها.

(فقال: ما يصنع هؤلاء)؟ أي سأل طلحة ومن معه عما يفعلون؟ وقد رآهم لا يقطعون سعفا كما يعهد، وكان ذلك أول قدومه المدينة، التي هي ذات نخل، ولم تكن مكة دات نخل، ففي الرواية الثانية «قدم نبي الله ﷺ المدينة، وهم يأدرون الذخل» فسر ذلك بقوله «يقولون: يلقحون النخل» ولبس المراد أنه رأى ذلك في أوائل وصوله، حين خرج إلى المزارع، و«يأبرون» بسكون الهمزة، وكسر الناء وضمها، يقال: أبر يأبر، ويأبر، كبذر يبدر ويندر، ويقال: أبر بتشديد الباء يؤبر تأبيرا، والمراد به التلقيح، ومعناه إدخال شيء من طلع الدكر، فرع أو دقبق، في طلع الأنتى، ويصلح ثمرها، بإدن الله تعالى، «فقالوا: يلقحونه، يجعلون الدكر في الأنتى، فينقح».

(فقال: ما أظن يغنى ذلك شيئا) أى ما أظن أن دلك العمل يغنى عن قدر الله شيئا إذا أراد عدم صلاحه «لولم تفعلوا» التأبير وأراد الله صلاحه «لصلح» ولعله أراد صلى الله عليه وسلم أن يوحههم إلى الاعتماد على الله بدلا من الاعتماد الكلى على الأسباب.

(فأخبروا بذلك) أى أخدر الدين على رءوس النخل بما قاله صلى الله عليه وسلم، وكانوا مسلمن

(فتركوه) أي تركوا التأبير، اعتماداً على إشارته صلى اللَّه عليه وسلم.

(فأخبر رسول اللّه ﷺ) معطوف على محدوف، أبرزته الرواية الثانية والثالثة، والأصل: « فتركوه، فنفضت - أو فنقصت - فذكروا ذلك له » « فنفضت » بالعاء والضاد، أى أسقطت النخل ثمرها، ويقال لذلك المتساقط: النفض، بفتح النون والفاء، بمعنى المنفوض، كالخبط، بمعنى المخبوط، وأنفض القوم فنى زادهم، وأما « نقصت » بالقاف والصاد فمعناه نقص صلاحها وهو المعبر عنه فى الرواية الثالثة بقوله « فخرج شيصا، فمر بهم، فقال ما لنخلكم؟ قالوا: قلت كذا وكذا » والشيص بكسر الشين هو البسر الردىء، الذى إذا يبس صارحشفا.

(فقال: إن كان ينفعهم ذلك فليصنعوه، فإنى إنما ظننت ظنا، فلا تؤاخذونى بالظن، ولكن إذا حدثتكم عن الله شيئا، فخذوا به، فإنى لن أكذب على الله عزوجل) في الرواية الثانية «قال: إنما أنا بش إذا أمرتكم بشيء من دينكم، فخذوا به، وإنا أمرتكم بشيء من رأيي، فإنما أنا بشر» وفي الرواية الثالثة «قال: أنتم أعلم بأمر دنياكم».

قال النووى: قال العلماء: قوله « من رأيى » أى فى أمر الدنيا ومعايشها، لا على التشريع، فأما ما قاله باجتهاده صلى الله عليه وسلم، ورآه شرعا، يجب العمل به، وليس إبار النخل من هذا النوع، بل من النوع المذكور قبله، قال: مع أن لفظة «الرأى» إنما أتى بها عكرمة على المعنى، لقوله فى آخر الحديث: قال عكرمة أو نحو هذا، فلم يخبر بلفظ النبى و محققا، قال العلماء: ولم يكن هذا القول خبرًا، وإنما كان ظنا، كما بينه فى هذه الروايات، قالوا: ورأيه صلى الله عليه وسلم فى أمور المعايش، وظنه كغيره، فلا يمتنع وقوع مثل هذا، ولا نقص فى ذلك، وسببه تعلق هممهم بالآخرة ومعارفها. اهـ

فقه الحديث

هذا الحديث يتعلق به كل من يحاول التحلل من كثير من أحكام الشرع، مما يتعلق بالحياة، والمعاملات ويتمسك بقوله صلى الله عليه وسلم « أنتم أعلم بشئون دنياكم » فبعضهم يدخل تحته كل ما يتعلق بالأكل والشرب والنوم واللبس والجلوس والمشى، وغير ذلك من الأمور الخاصة بالحاحة والطبعة البشرية.

على أفسام طلتوت يقول ما ورد عن النبي ﷺ، ودون في كتب الحديث من أقواله وأفعاله وتقريراته على أفسام أحدها ما سببله سببل الحاجة البشرية كالأكل والشرب والنوم والمشي والتزاور والمصالحة بين شخصين بالطرق العرفية، والشفاعة والمساومة في النيع والشراء.

تانيها. ما سبيله سبيل التجارب والعادة الشخصية أو الاجتماعية، كالذي ورد في شنون الزراعة والطب وطول النباس وقصره.

تالثها. ما سبيله التدبير الإنساني، أخذا من الظروف الخاصة، كتوزيع الجيش على المواقع الحربية، والكمون والفر، وما إلى ذلك مما يعتمد على وحي الطروف الخاصة.

وكل ما نقل من هذه الأنواع التّلاثة ليس شرعا، يتعلق به طلب الفعل والترك، وإنما هو من الشئون البشرية التي ليس مسلك الرسول فيها بشريعا، ولا مصدر تشريع^(١).

والتحقيق أنه من الخطأ أن نطلق هذا الإطلاق، فكل من هذه الأمور منها الواجب شرعا، ومنها المحرم شرعا، ومنها المكروه والمندوب والمباح.

والدكتور عبد المنعم النمر يدخل مع ذلك كل المعاملات، على أنها تدخل تحت قوله « أنتم أعلم بشئون دنياكم » ويؤكد أن الرسول و الم يصدر عنه ذلك بوحى، ولم يكن في ذلك محروسا بوحى مباشر أو وحى سكوتى أو إقرارى (٢).

وقد رددت عليهما في بحثين منشورين: بعنوان السنة والتشريع، والسنة كلها تشريع.

والذي يعنينا في هذا المقام: الحديث، تحليله، وفهمه الفهم الصحيح.

فمن غير المعقول فهمه على إطلاقه، بمعنى أنتم معشر مؤيرى النخل أعلم من محمد ﷺ بشئون دنياكم كلها، فالإسلام نصف تشريعاته للدنيا، ونصفه للدين، بل المصالح الدنيوية هى من الدين، ومرتبطة بالدين، يثاب عليها، كما يثاب على الصلاة، فالرجل الذي سقى الكلب، والرجل الذي أنظر معسرًا، والرجل الذي أزال غصن شوك، غفر لهم، والمرأة التي حبست قطة دخلت النار.

والرجل يزرع زرعا أو يغرسا غرسا فيأكل منه إنسان أو طير أو بهيمة له بكل ذلك صدقة، والرجل يأتى شهوته حلاله، له أجر، والبائع الغاش، والمشترى الغاش، والحاكم الغاش، كل هؤلاء عليهم وزر ومحمد ومحمد الله المسالح فيها، عن غيره من البشر، فلا بد من تقييد « أمور دنياكم » ببعض أمور دنياكم، وهذا البعض هو ما وقعت القصة فيه « تلقيع النخل » وكأنه قال: أنتم أعلم بكيفية وفائدة تلقيح النخل منى، وهذه حقيقة لا تضر بالرسالة، ومع أن العلماء يقولون: إن واقعة العين كهذه الواقعة، يقتصر الحكم عليها، ولا ينقل إلى غيرها، أولا يكون حجة لغيرها، مع هذا لو نقلناها نقلناها إلى ما يشبهها، من الأعمال التي تكتسب عن طريق العلم والتدريب والممارسة والتجارب والخبرة، كالزراعة والنجارة والحدادة والغزل والنسيج والحياكة، والصناعات الأخرى. فهذه ليست من مهمة الرسول في ولا من مؤهلاته أن يكون ماهراً فيها، ولا حبيرا بدقائقها.

فإذا نكلم مع الخبراء فيها فكلامه مننى على الظن الذي قد يخطئ، كأى إنسان غير متخصص، وحديث تأبير النخل من هذا القبيل، ومحاولة تطبيقه – حتى على حميع شئون الزراعة – خطأ، فقد

⁽١) الإسلام عقيدة وشريعة ص ٥٠٨ وما بعدها، للشيخ شلتوت. نشر مكتبة وهبة بالقاهرة ١٩٨٥.

⁽٢) المسنة والتشريع للدكتور عبد المنعم النمر- دار الكتاب المصرى بالقاهرة

ددل صلى اللَّه عليه وسلم في كيفية سقى الأشجار، وتقديم الأعلى فالأعلى، في قصة الزيبر والأنصاري، التي شرحناها في الباب السابق، بل بمناسبتها نزل قوله تعالى ﴿ فَلا وَرَيِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾.

وقد يتساءل المرء: هل من حكمة تلتمسها من الإشارة بغير الصواب، ويقبولها وتنفيدها من الصحابة دون مناقشة مع أنهم ناقشوا في كثير غيرها، كالإذخر، وشهود الرنا، والسلم، وغير دلك كثير، وما الحكمة في عدم تعديل هذه المشورة من قبل الوحي، وتدارك الثمرة حتى لا تصدر شيصا، وفد تلمينا لذلك حكما وضحناها في بحثنا، نذكر منها:

أولاً: هناك من الأمور ما نحسبه شراً لنا، وهو في الحقيقة خيرانا، كحديث الإفك الذي استمر أياما وأياما دون حسم، وقال الله فيه ﴿ لا تَحْسَبُوهُ شَرَّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ [النور ١١] وكخرق السفينة، يحسب لأول وهلة أنه شر لأصحابها، فلما اتضحت الحقيقة إذا هو خيرلهم، وبالقياس على هذا، فإن المشورة وقعت في أوائل الهجرة، وكان من الجائز جدا أن يطمع الكافرون في تمر المدينة، فيهاجموها حربا لمحمد وطمعا في تمرها، فخروج التمر شيصا يجعلهم لا يطمعون في غير مطمع، وكأن الله يصرف بذلك هجوم الكافرين، حتى يستعد المؤمنون للدفاع.

تانيا: من المعروف أن الدرس العملى أشد أثراً من الوعظ النظرى، ولا شك أن هذا الدرس كان قاسيا عليهم، ومنه حرصوا وتنافسوا بعده في الرقي بأسباب الحياة.

ثالثًا: إن الابتلاء بمثل هذا امتحان واختبال ﴿ وَنَبُلُوكُمْ بِالشّرِ وَالْخَيْرِ فِتْنَةٌ ﴾ [الأنبياء: ٣٥]. ﴿ وَلَنْبَلُونُكُمْ بِشَيْء مِنَ الْخُوفِ وَالْجُوعِ وَنَقْص مِنَ الأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَيَشَر الصَّابِرِينَ ﴾ [البقرة: ١٥٥] فقوى الإيمان يظل متمسكا بالإيمان مهما أصابه، وضعيف الإيمان يظهر ضعفة، فلا ينخدع به غيره ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ الْمُمَّانَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتُهُ فِتُنَة اللَّهُ عَلَى مَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ الْمُمَانِّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتُهُ فِتْنَة النَّهُ النَّهُ فِي النَّابِ وَمَن النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهُ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ الْمُمَانِّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتُهُ فِتْنَة النَّالِ النَّهُ وَالنَّهُ فِي وَالنَّ أَصَابَتُهُ فِي النَّهُ وَلْمَانِهُ إِلَيْهُ اللَّهُ وَالْمُسْرَانُ النَّهُ الله عَلَى الرَعْم وَلَى السَّمروا على طاعة أوامره والبعد عن كل ما نهى عنه، بالدرجة نفسها، التي كانت قبل مشورته، ولم يصل إلينا أن أحدا ارتد بسببها، بل لم يرد عتاب أحد منهم لرسول الله ﷺ عليها، على الرغم من خسارتها الكبرى، رضى اللَّه عنهم أجمعين.

والله أعلم

(٦٢٨) باب فضل النظر إليه صلى اللَّه عليه وسلم

٥٣٣٦ – ١٤٢ عن أبي هُرَيْسِرَةً ﴿ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى أَحَدِكُمْ يَوْمٌ وَلا يَرَانِي. فُسمَ لأَنْ يَرَانِي رَسُولِ اللهِ عَلَى أَحَدِكُمْ يَوْمٌ وَلا يَرَانِي. ثُسمَ لأَنْ يَرَانِي رَسُولُ اللهِ عَلَى أَحَدِكُمْ يَوْمٌ وَلا يَرَانِي. ثُسمَ لأَنْ يَرَانِي أَحَبُ إِلَيْهِ مَنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ مَعَهُمْ . قَالَ أَبُو إِسْحَقَ: الْمَعْنَى فِيهِ عِنْدِي، لأَنْ يَرَانِي مَعَهُمْ أَحَسبُ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَهُوَ عِنْدِي مُقَلَمٌ وَمُؤَخَّرٌ.

المعنى العام

للإنسان حواسه الخمسة، وله شعوره ووجدانه، وعن طريق الحواس الظاهرة والباطنة يتمتع الإنسان بالنعيم، ويشقى بالآلام والكروب، وحب الإنسان لشيء لا يكون لذاته، بل لصفة فيه، ولا شك أن العقل والوجدان والروح والشعور الداخلى للمؤمن الحق سعيد بالإسلام ويرسول الإسلام صلى الله عليه وسلم، أما الحواس الظاهرة فهى طريق أيضا لسعادة المؤمن، وقد مربنا من صفات خلقته صلى الله عنيه وسلم طيب ريحه، وجوامع كلمه، والتبرك بفضلات طعامه وشرابه، ولين ملمسه، وهذا الحديث في متعه النظر إليه صلى الله عليه وسلم، فرؤيته صلى الله عنيه وسلم خير من الأهل والمال والولا، لأنه أساس في إثبات الصحبة، والصحبة من أفضل خصال الإسلام، وخير القرون قرنه صلى الله عليه وسلم، ولقد أتى زماننا متأخراً، فلم يكتب لنا أن نسعد برؤيته، فهل شوقنا لرؤيته، وحنيننا إلى رؤيته على الله عليه وسلم يقوم مقام رؤيته؟ أو يسد – ولو جزئيا – مسد رؤيته؟ نسأل الله تعالى أن يمنحنا وصال الروح، حيث حرمنا وصال الأجساد، وأن يجمعنا به صلى الله عليه وسلم في الآخرة وأن يجعلنا من أهل شفاعته.

المباحث العريية

(ليأتين على أحدكم يوم ولا يراني) الخطاب للصحابة السامعين له، أى ستشغلكم الدنيا وأمور الحياة عن ملازمتى فى مسجدى وفى حلى وترحالى، وسيأتى على بعضكم يوم، بل أيام لا يرانى فيها، وقد وقع ذلك من أقرب الناس إليه، عمرين الخطاب، فقد كان يزرع فى أرض الأنصار فى أطراف المدينة، وينزل يوماً لرسول الله من الله عنه ألصافق بالأسواق.

(ثم لأن يرانى أحب إليه من أهله وماله معهم) يقول أبو إسحاق الراوى. هو عندى، مقدم ومؤخر، مراده أن كلمة «ثم» أحرت، وأصلها مقدم على « لا يرانى » و «ثم لا يرانى » مقدم من

⁽١٤٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِع حَدَّثَنَا عَنْدُ الرَّرَّاق أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَن هَمَّام بْن مُنَبِّهِ قَالَ هَدَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ

تأخير، وأصل الجملة ليأسن على أحدكم يوم، لأن يرانى فيه أحب إليه من أن يكون له مثل أهله وماله (ثم لا يرانى) أي رؤيته إياى أفضل عنده، وأحظى من أهله وماله، ولفظة «معهم» في موضعها. أي يأتى على أحدكم يوم، لأن يرانى فيه لحظة، ثم لا يرانى بعدها، أحب إليه من أهله وماله جميعا.

فقه الحديث

مقصود الحديث الحبث على ملازمة الصحابة مجلس الرسول ﷺ، حضراً وسفراً، ففي ذلك مشاهدة آداب الشرع في حركاته وسكناته، وتعلم الشرائع وحفظها عنه مباشرة دون وساطة، والتبرك بمجلسه، والانتفاع بالرحمة التي تغمر هذا المشهد العظيم.

والله أعلم

(٦٢٩) باب فضائل عيسى عليه السلام

٥٣٣٧ - ١٤٣ عن أبِي هُرَيْرَةَ هُمُ (١٤٣) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «أَنَسَا أَوْلَسَي النَّسَاسِ بابْنِ مَرْيَسمَ. الأَنْبِيَاءُ أَوْلادُ عَلاَّتٍ. وَلَيْسَ بَيْتِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ».

٣٣٨ه - عَنَ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ: «أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَسِي. ﴿ أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَسِي. الأَنْيَاءُ أَيْنَاءُ عَالَّتٍ. وَلَيْسَ بَيْنِي وَيَيْنَ عِيسَى نَبِيِّ».

٥٣٣٩ - ١٤٥ عَـن أبِي هُرَيْـرَةَ ١٤٥٪، عَـن رَسُـولِ اللَّـهِ ﷺ. فَذَكَـرَ أَحَـادِيثَ مِنْهَـا: وَقَـالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَسِمَ، فِي الأُولَى وَالآخِرَةِ» قَالُوا: كَيْفَ؟ يَسا رَسُولَ اللَّهِ! قَـالَ: «الأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ مِن عَلاَّتٍ. وَأُمَّهَاتُهُمْ شَتَّى. وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ. فَلَيْسَ بَيْنَنَا لَبِيٌّ».

نَخَسَهُ الشَّيْطَانُ. فَيَسْتَهِلُ صَارِحًا مِن نَخْسَةِ الشَّيْطَانِ. إلا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ» ثُمَّ قَالَ أَبُو هُرَيْسِرَةَ: اقْرَءُوا إِنْ شِنْتُمْ ﴿وَإِنِّي أَعِيلُهَا بِكَ وَذُرَّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾.

٣٤١ - وفي روايسة عَسنِ الزُّهْسرِيُّ، بِهَسَدًا الإِسْسَنَادِ. وَقَسَالا: «يَمَسُّـةُ حِيسنَ يُولَسدُ، فَيَسْستُهِلُّ صَارِحًا مِن مَسَّةِ الشَّيْطَانِ إِيَّاهُ» وَفِي حَدِيثِ شُعَيْبٍ «مِن مَسَّ الشَّيْطَانِ».

٣٤٢ه- الحَكَ عَن أبِي هُرَيْرَةَ هُا (١٤٧)، عَن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «كُلُّ بَسِي آدَمَ يَمَسُّهُ الشَّيْطَانُ يَسومُ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ، إِلا مَرْيَسَمُ وَابْنَهَا».

٣٤٣ه- ١٤٨ عَن أبسي هُرَيْسرَةَ ﴿ (١٤٨) قَسَالَ: قَسَالَ رَمُسُولُ اللَّسِهِ ﷺ: «صِيَسَاحُ الْمَوْلُسُودِ حِيسنَ يَفَعُ، نَزْغَةً مِنَ الشَّيْطَان».

⁽١٤٣) حَدِّلَيْنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَعْنِي أَخْبَوَنَا ابْنُ وَهْبِ أَخْبَوَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَاسِةِ أَنْ أَبَا سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَسِ أَخْبَرَهُ أَنَّ صِنْ أَبَا

⁽١٤٤) وَحَدَّكَ أَبُو بَكُو بَنُ أَبِي شَيَّةَ حَدَّكَ أَنُو دَاوُدَ عُمَرُ سُ صَعْدِ عَن سُفَيَانَ عَن أَبِي الزِّنَادِ عَن الأَعْرَجِ عَس أَبِسي

أُحْبَرَنَا شَعَيْبٌ جَمِيعًا عَنِ ٱلْزُّقْرِيِّ بِهَدَا الإَمْشَادِ

⁽١٤٧) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْمَرَنَا ابَّنُ وَهْبِ خُدَّنَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ أَيَا يُونُسَ مُلَيَّمًا مَوْلَى أَبِي هُرَيْرَةَ حَدُّلُهُ.

⁽١٤٨) حَدَّثَنَا شَبْنَانُ بْنُ فَرُّوخَ أَحْبَرَمَا أَبُو عَوَانَةَ عَن سُهَيْلٍ عَن أَبِيهِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ

٣٤٤ - ٣٤٤ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ: وَفَالَ اللّهِ ﷺ. فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَفَالَ رَسُولِ اللّهِ ﷺ. فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَفَالَ رَسُولُ اللّهِ ﷺ: «رَأَى عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَجُلا يَسْرِقُ. فَقَالَ لَـهُ عِيسَى: سَرَقْتَ؟ قَالَ: كَلا. وَالَّذِي لا إِلَـهَ إِلا هُوَ! فَقَالَ عِيسَى: آمَنْتُ باللّهِ. وَكَذَّبْتُ نَفْسِي».

المعنى العام

تحكي سنورة مريح قصنة حمل مريح لعيسني من غير أب، وتعجبها منن هنذا الحميل وهيي غير بغي، وانتبادها بحملها مكانا قصياء وكيف رزقها الله بطعامها وشرابها مدة حملها، وكيف جاءها المخاض إلى جذع النخلة، وقولها: يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا، وكيف بشرها ربها بغلام ذكي، يكون آية للناس ورحمة من اللَّه، وكيف أمرت أن تقابل قومها ولا تتكلم معهم، وأن تطلب من طفلها أن يرد عليهم ﴿فَأَسْلَانَ ۚ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأُوْصَانِي بِالصَّلاَةِ وَالرَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ [مريح: ٢٩-٣١] كنان عيسى عليه السلام معجزة في ميسلاده، معجزة في كلاميه في المهد، على يدينه في حياته ظهرت معجزات إحياء الموتى بإذن اللَّه، وإبراء الأكمه والأبرص بإذن اللَّه، في رسالته اختلف الأحزاب فيما بينهم - كما هو الشأن مع الأنبياء، طلب حواريوه مائدة من السماء، فدعا بها عبسي فنذلت، وعناداه آخرون، واتهمنوه بأنيه ابين رنيا. نعيم كنانت حياتيه معجزة، مغيالاة وتطرف في الحب والتقديس، ومغالاة وتطرف في البغضاء والشحناء، عبيده بعضهم وقالوا: إنه ابن اللَّه، ﴿وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ [التوبة: ٣٠] وحاربه آخرون، حتى وضعوا ونصبوا له الصليب ليقتلوه، وكان موته معجزة ﴿ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَهُ وَهُ وَلَكِنْ اللَّهُ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكَّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِن عِلْمِ إِلا اتَّبَاعَ الظَّنَّ وَمَا قَتَلُقُ يَقِينًا ﴿ بَلْ رَفَعَهُ اللُّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيرًا حَكِيمًا ﴾ [النسَاء: ١٥٧-٨٥٨] وما بعد موته معجزة، ينزل حاكما عبادلًا في آخر الزميان، كمسلم من أمنة محمد ﷺ، يقيم العبدل، ويحبارب الشبرك والظلم، ويكسر الصليب، ويقتل الدجال، فأي علاقة هذه بينه وبين أخيه محمد بن عبد الله عليهما الصلاة والسلام، ومن أولى به من رسول اللَّه رسول الإسلام؟

لقد عاش متالا للرهد والإعراض عن الدنيا، مثالا للرحمة والتسامح والتواضع، مثالا للعفو والرفق، رأى سارقًا يسرق مال غيره، رآه بعيني رأسه، طلبه فجاء، قال له: أنت سرقت ساعة كذا من مكان كدا. قال الرحل: لا لم أسرق. والذي لا إله إلا هو.

فغلب التسامح العقوية، وارتفع حسن الظن على السوء، وعلا الرفق والإحسان على المحاسبة والانتقام، فقال للرجل: آمنت باللَّه، وعظمته وقدسته، واستسلمت لحلفك به،

⁽١٤٩) حَدَّثَيْنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَيْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَمْمَرٌ عَن هَمَّامٍ بْنِ مُسَّهِ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرة

وكدست نفسى وبصرى وعينى، وكانت دعوته دائما ﴿وَجِنْتُكُمْ بِآيَةٍ مِن رَيِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهُ وَأَطِيعُون ﴿ وَجِنْتُكُمْ بِآيَةٍ مِن رَيِّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيَمْ ﴾ [آل عمران: ٥٠-٥١].

المباحث العربية

(أنا أولى الناس بعيسى « ومى الرواية التانية « أنا أولى الناس بعيسى » ومى الرواية الدائلة » أنا أولى الناس بعيسى » ومى الرواية الدائلة » أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم فى الأولى والاخرة » أى أخص الناس به، وأقربهم إليه، لأنه بشر عليه السلام برسول يأتى من بعده اسمه أحمد، فالاختصاص على هذا سببه معرفة الفضل لأهل الفضل، لكن الرواية الثالثة جعلت سبب هذا الاختصاص قرب العهد مع جامع الرسالة، فلفظها « أنا أولى الناس بعيسى أبن مريم فى الأولى والأخرة، قالوا: كيف يا رسول الله؟ قال: الأنبياء إخوة من علات، وأمهاتهم شتى، ودينهم واحد، فليس بيننا نبى » ولا مانع من تعدد أسباب الاختصاص.

وقد استشكل على هذه الولاية بما جاء فى القرآن الكريم، من قوله تعالى ﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُ ﴾ [آل عمران: ٦٨] قال الكرمانى: التوفيق أن الحديث وارد فى كونه صلى اللَّه عليه وسلم متبوعاً، والآية واردة فى كونه تابعاً، اهـ

ولم يرتض الحافظ ابن حجر هذا التوفيق، فقال: إن مساق الحديث كمساق الآية، فلا دليل على هذه التعرقة، والحق أنه لا منافاة، ليحتاج إلى الجمع، فكما أنه أولى الناس بإبراهيم، كذلك هو أولى الناس بعيسى، ذاك من جهة قوة الاقتداء به، وهذا من جهة قوة قرب العهد به.

(الأنبياء أولاد علات) قال العلماء: أولاد العلات، بفتح العين وتشديد اللام هم الإخوة لأب من أمهات شتى، أما الإخوة من الأبوين فيقال لهم: أولاد الأعيان، فالعلات الضرائر، وأصله أن من تزوج امرأة، ثم تزوج أخرى، كأنه على منها، والعلل الشرب بعد الشرب، وفي الرواية الثالثة «الأنبياء إخرة من علات، أي إخوة من أب، أي إخوة من ضرائر، وقد فسرته الرواية بقولها «وأمهاتهم شتى، ودينهم واحد» فهو من باب التفسير، كقوله تعللي ﴿إنَّ الإِنْسَانَ خُلِنَ هَلُوهُا ﴿ إِنَّ الشَّرُ جَرُوعًا ﴿ وَإِنَّ السَّرُ جَرُوعًا ﴿ وَإِنَّ المَسَّةُ الشَّرُ جَرُوعًا ﴿ وَإِنَّ المَسَّةُ الشَّرُ جَرُوعًا ﴿ وَإِنَا مَسَّةُ الشَّرُ جَرُوعًا ﴿ وَإِنَّ المَسْةُ الْمَدِيثَ: إِن أصل دينهم واحد، وهو التوحيد، وإن اختلفت الفروع، وقيل المراد أزمنتهم مختلفة، فالمراد من وحدة الدين وحدة أصول التوحيد، وأصل طاعة الله تعالى.

(وليس بيئي ويينه نبي) هذا ما أوربه كالشاهد لقوله. إنه أقرب الناس إليه.

(ما من مولود يولد إلا نحسه الشيطان، فيستهل صارخًا من نحسة الشيطان) وفي ملحق الرواية الرابعة « ما من مولود يولد إلا يمسه الشيطان حين يولد، فيستهل صارحا من مسة الشيطان إياه » وفي الرواية الخامسة « كل بني آدم يمسه الشيطان يوم ولدته أمه » وفي الرواية السادسة « صياح المولود حين يقع نزعة من الشيطان » والنخس والنزغ الطعن، ومعنى حين يقع « أي حين يسقط من بطن أمه، والاستهلال الصياح، أي يصبح صارخا من الألم الناتج من مسة الشيطان،

وقد فسرت رواية البخاري هذا المس، ولفظها «كل بني أدم يطعن الشبطان في جنبيه بإصبعه، حين يولد » قال القرطبي: هذا الطعن من الشيطان هو ابتداء التسليط.

(إلا أبن مريم وأمه) وفي الرواية الخامسة « إلا مريم وابنها » وفي رواية للبخاري « غير عيسى ابن مريم، ذهب يطعن، فطعن في الحجاب » والمراد من الحجاب الجلدة التي عنها الجنين أي المشيمة، أو التوب الملفوف على الطفل، والاقتصار على عيسى في هذه الرواية دفع بعضهم أن يقول عن روايات مريم وابنها: إنه من عطف التفسير، والمقصود الابن، كفولك: أعجبني زيد وكرمه، وحمل الحافظ ابن حجر على هذا القول: وقال: إنه تعسف شديد، وقال: يحتمل أن يكون هذا بالنسبة إلى الماس، وذاك بالنسبة إلى الطعن في الجنب!ها وهذا الاحتمال مستبعد، لأن الرواية التي اقتصرت على عيسى نفت الطعن، والتي ذكرتهما نفت المس عنهما، ونفى المس نفى للطعن، وكون مريم طعنت ولم تمس مستبعد.

قال: ويحتمل أن يكون ذاك قبل الإعلام بما زاد - يعنى أعلم أولا بنفى الطعن والمس لعيسى، ثم أعلم آخرًا بنفيهما عنه وعن أمه - قال: وفيه بعد، لأنه حديث واحد، وقد روى بلفظ « كل بنى آدم قد طعن الشيطان فيه حين ولد، غير عيسى وأمه، جعل الله دون الطعنة حجابا، فأصاب الحجاب، ولم يصبهما » قال: والذي يظهر أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر، والزيادة من الحافظ مقبولة.

(اقرعوا إن شئتم ﴿وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِكَ وَدُّرِيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [آل عمران: ٣٦]) هذه الجملة موقوفة على أبي هريرة، يستدل بها على حفظ الله مريم وابنها من الشيطان، ببركة دعوة أمها، ولم يكن لمريم ذرية غير عيسى.

(فقال له: سرقت)؟ بحذف همزة الاستفهام، ليقر فيحاسبه، وقيل: خبر وإثبات.

(قال: كلا. والذي لا إله إلا هو) وفي رواية للبخاري «قال: كلا. والذي لا إله إلا الله » وفي رواية «قال: لا. والذي لا إله إلا هو».

(فقال عيسى: آمنت بالله، وكذبت نفسى) وفى رواية للبخارى «وكذبت عينى» بالتثنية، ويالإفراد، وفى رواية «وكذبت بصرى»، و «كذبت » بتشديد الذال و «نفسى» و «عينى » مفعول، وفى رواية بتخفيف الذال وفتح الباء، و «نفسى» فاعل.

قال ابن التين: قال عيسى ذلك على المبالغة في تصديق الحالف، ولم يرد حقيقة تكذيب النفس أو العين في هذا، أي والعين قد تكذب.

وقيل: إنه أراد بالتصديق والتكذيب ظاهر الحكم، لا بناطن الأمر، وإلا فالمشاهدة أعلى البقين، فكيف يكدب عينه؟ ويصدق قول المدعى؟ أي وإن كنت موقنا باطنا بأنك سرقت، لكنى أصدقك طاهرا من أحل يمينك.

ويحتمل أنه رآه مديده إلى الشيء، ولم يسرقه، فطن عيسى أنه سرقه، فلما حلف له أنه ما سرقه رجع عن ظنه، وصدقه.

وقال القرطدى: ظاهر قول عيسى للرجل: «سرقت» أنه خدر جازم عما فعل الرجل من السرقة، لكونه رأه أحد مالا من حرز فى خفية، وقول الرجل: كلا. نفى لذلك، وأكده باليمين، وقول عيسى. أمنت بالله، وكذبت عينى. أى صدقت من حلف بالله، وكذبت ما ظهر لى من كون الأخذ المدكور سرقة ،فإنه يحتمل أن يكون الرجل قد أخذ شبئا له فيه حق، أو شيئا أذن له صاحبه فى أحده، أو أخده لبقلبه، وينظر فيه، ولم يقصد الغصب والاستيلاء، قال: ويحتمل أن يكون عيسى كان عدر جارم بذلك، وإنما أراد استفهامه، بقوله: سرقت؟ وتكون أداة الاستفهام مجذوفة، وهو سائغ كثيراً. أها قال الحافظ ابن حجر: واحتمال الاستفهام بعيد، مع جزمه صلى الله عليه وسلم بأن عيسى رأى رجلا يسرق، قال: وحتمال كونه بحل له الأخذ بعيد أيضا، بهذا الجزم بعينه.

قال ابن القيم: والحق أن الله كان في قلب عيسى أجل من أن يحلف أحد كاذبا، فدار الأمربين تهمة الحالف، وتهمة بصره، فرد التهمة إلى بصره، كما ظن آدم صدق إبليس لما حلف له أنه له ناصح. قال الحافظ ابن حجر: وهذا متكلف أيضا. اهـ

واستبعاد الحافظ ابن حجر للاستفهام مستبعد، لأن الاستفهام المجازى فى استعمال العربية اكثر من الحقيقي، فقد يكون للتقرير، وقد يكون للتعجب، ولا يتعارض ذلك مع جزمه صلى الله عليه وسلم بأنه سرق، ولا مع إنكار الرجل، فكثيرا ما ينكر المتهم الواقع ويحلف، ولا مع تصديق عيسى له ظاهرا، وتسليمه له، فالقاضى لا يحكم بعلمه، ولم يظهر لى ما رجح عند الحافظ ابن حجر من الاحتمالات، وقد ردها جميعا، وعندى أن ما قاله ابن التين، وما قاله القرطبى محتمل، والله أعلم.

فقه الحديث

يؤخذ من أحاديث الباب

- ١- تواضع الرسول على وإعلان ارتباطه بإخوانه عليهم السلام.
- ٢- فضيلة عيسى ابن مريم وأمه، وظاهر الأحاديث اختصاص هذه الميزة بهما، واختار القاضى عياض
 أن جميع الأنبياء يتشاركون فيها.
 - ٣- تسليط اللَّه تعالى إبليس على ابن آدم من اللحظة الأولى في حياته.
 - ٤- أن صراخ الطفل عند ولادته من نخسة الشيطان.
 - ه- أن السرقة محرمة في الديانات الأخرى.
 - ٦- أن بعض النصاري كانوا موحدين، لا يقولون بالتثليث.
 - ٧-استدل بموقف عيسى من السارق على درء الحدود بالشدهات.
- ٨- واستدل به على منع القضاء بالعلم، قال الحافظ ابن حجر. والراجح عند المالكية والحنائلة منعه مطلقا، وعند الشافعية جوازه إلا في الحدود، وهذه الصورة من ذلك.

٩- استدل بقوله « ليس بينى وبين عيسى ننى » على أنه لم يبعث بعد عيسى أحد إلا نبينا ﷺ. قال الحافظ ابن حجر: وفيه نظر، لأنه ورد أن الرسل التلاثة الذين أرسلوا إلى أصحاب القريبة المدكورة قصتهم فى سورة يس كانوا من أتباع عيسى، وأن جرجيس وحالد بن سنان كانا نبيبن، وكانا بعد عيسى؟ قال: والجواب أن هذا الحديث يضعف ما ورد فى ذلك، فإنه صحيح بلا نردد، وفى غيره مقال، أو المراد أنه لم يبعث بعد عيسى نبى بشريعة مستقلة، وإنما بعت بعده من بعث بتقرير شريعة عيسى.

واللَّه أعلم

(٦٣٠) باب من فضائل إبراهيم الخليل، ولوط، عليهما السلام

٥٣٤٥ - ١٥٠ عَن أَنَسِ بْنِ مَالِكِ ﷺ أَقَالَ: جَاءَ رَجُلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَمَا خَيْرَ الْبِرِيَّةِ ا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ذَاكَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلام» و حَدَّثَناه أَبُو كُرَيْسِ

١٥١ – ١٥١ عَسَ أَسِي هُرَيْسِرَةً ﷺ: «الْحَتَسَنَ إِبْرَاهِيسِمُ النَّبِسِيُّ عَلَيْهِ السَّلام وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَّةً بِالْقَدُومِ».

١٥٢٥ - ٢٥٢ عن أبي هُرَيْسرَة فلله (١٥٢)، أنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْ قَالَ: «نَحْسُ أَحَقُ بالثَّكُ مِن إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ ﴿رَبُّ أَرِنِي كَيْسَفَ تُحْيِسِي الْمَوْتَسِي قَالَ أَوَ لَـمْ تُوْمِسْ قَالَ بَلَى وَلَكِسْ لِيَطْمَئِسنَّ قَلْبِي﴾ وَيَرْحَمُ اللَّهُ لُوطًا لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنِ شَدِيدٍ. وَلَوْ لَبِشْتُ فِي السَّمِينِ طُولَ لَبُثِ يُوسُفَ لاجَبْتُ الدَّاعِي».

٨٥٣٥- ٢٥٣ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَـالَ: «يَغْفِـرُ اللَّـهُ لِلُـوطِ إِنَّـةَ أَوَى إِلَـى

١٥٤٥ - أَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ: «قَـالَ لَـمْ يَكُـذِبْ إِبْرَاهِيـمُ النَّبِيُّ : «قَـالَ لَـمْ يَكُـذِبْ إِبْرَاهِيـمُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلامِ قَطُّ، إِلا ثَلاثَ كَذَبَاتٍ. ثِنْتَيْنِ فِي ذَاتِ اللَّهِ. قَوْلُهُ ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ وقَوْلُهُ ﴿بَلْ فَعَلَـهُ كَبِيرُهُمْ هَـذَا﴾ وَوَاحِدَةً فِي شَــأَنِ سَـارَةً. فَإِنّـهُ قَـدِمَ أَرْضَ جَبَّـارِ وَمَعَـهُ سَـارَةُ. وكَـانَتْ أَحْسَـنَ النَّاسِ. فَقَالَ لَهَا: إِنَّ هَذَا الْجَبَّارَ إِنْ يَعْلَمْ أَنْكِ امْرَأَتِي، يَغْلِبْنِي عَلَيْكِ. فَإِنْ سَأَلَكِ فَأَخْبِرِيهِ أَنْكِ أُخْتِي. فَإِنَّكِ أُخْتِي فِي الإِسْلامِ. فَإِنِّي لا أَعْلَمُ فِي الأَرْضِ مُسْسِلِمًا غَسْرِي وَغَسْرَكِ. فَلَمَّا دَخَسَلَ

⁽١٥٠) جَدُّثَنَا أَبُو بَكُو لِنَ أَبِي شَيْبَةً حَدُّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرِ وَابْنُ فُضَيْلِ عَنِ الْمُعْتَارِ ح وحَدَّتَنِي عَلِيٌّ بْنُ حُجْرِ السَّعْدِيُّ وَاللَّفُظُ لَـهُ

حُدُّكَ عَلِيُّ بِنُ مُسَّهِرٍ ٱخْبَرَنَا الْمُحْتَارُ بْنُ فَلْقُلِ عَن ٱنَّسَ بْنَ مَالِكِ ۚ - حَدُّكَ الْنُ إِدْرِيسَ قَالَ سَمِعْتُ مُحْمَّارَ بْنَ قُلْقُلٍ مَوْلَى عَشْرِو بْنِ حُرَيْتِ قَالَ مَسَعِفتُ أَنْسًا يَقُولا قَسَالَ رَجُسْلُ يَسَا

⁻ وَحَدَّلَنِي مُحَمَّدُ مِنْ الْمُضَّى حَدَّثَنَا عَبُدُ الرَّحْمَنِ عَن سُفْيَانَ عَن الْمُخْتَارِ قَالَ سَجِفْتُ أَسَّا عَنِ النِّبِيِّ ﴿ بَعِثْلُهِ. (١٥١) حَدَّلَنَا قَتَبَلَةُ مِنْ المُغِيرَةُ يَشِي النِّ عَيْدِ الرَّحْمَنِ الْعِزَامِيُّ عَن أَبِي الرِّغَاجِ عَن أَبِي هُرِيْرَةَ

⁽١٥٢) وحَدَثَنِي حَرِامَلَهُ مُنُ يَبِحْنِي أَخْرَمَا ابْنُ وَهْبِ أَحْيَرَنِي يُولُسُ عَي ابْنِ خَيهَابٍ عَشَن أَبِي مَسْلَمَةَ بُنَيِّ عَسْهِ الْرَحْمَن وَسَعِيدِ لِس

⁻ و حَدُّثُنَاه إِنَّ شَاءَ اللَّهُ عَنْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ أَسْمَاءَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ عَن مَالِكٍ عَنِ الزُّهْرِيَّ أَنَّا سَعِيدَ بْنَ الْمُسبَّبِ وَآبًا عُيسْدٍ أَخْبَرَاهُ عَنَ أَبَى هُرَيْرَةَ عَن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَعْنَى حَدِيثِ يُونُسَ عَنَ الرُّهْرِيِّ.

⁽١٥٣) وُحَدُّنِي رُهْيَرُ مُنُ حَرَّبٌ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ حَدَّثَنَا وَرَاقَاءُ عَن أَبِي الزَّنَّادِ عَنَ أَبِي الزَّنَّادِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ (١٥٤) وحدُثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْرَنَا عَسْدُ اللَّهِ بْـنُ وَهْـبِ أَخْبَرنِي حَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَسَ أَيُوبَ السَّخْيَبَانِيِّ عَــن مُحصَّـدِ لِـنِ

أرْضة رآها بعض أهلِ الْجَبَّارِ أَتَاهُ فَقَالَ لَهُ: لَقَدْ قَدِمَ أَرْضَكَ امْرَأَةٌ لا يَنْبِعِي لَهَا أَلْ تَكُونَ إِلا لَكَ. فَأَرْسَلِ إِلَيْهَا فَأْتِي بِهَا. فَقَامَ إِبْرَاهِم عَلَيْهِ السَّلام إلَى الصَّلاةِ. فَلَمَّا دَحَلَت عَلَيْهِ لَمْ يَتَمَالَكُ أَنْ بَسَطَ يَلِهُ إِلَيْهَا. فَقَيصَتْ يَلِهُ قَبْضَةً شَدِيدَةً. فَقَالَ لَهَا: ادْعِي اللَّهَ أَنْ يُطْلِقَ يَدِي يَتَمَالَكُ أَنْ بَسَطَ يَلِهُ إِلَيْهَا. فَقُيصَتْ يَلِهُ قَبْضَةً مِنَ الْقَبْصَةِ الأُولَى. فَقَالَ لَهَا: مثل ذَلِك. فَفَعَلَتْ. فَعَادَ فَقُبضَتْ أَشَدٌ مِنَ الْقَبْصَةِ الأُولَى. فَقَالَ لَهَا: مثل لَهُ الله أَنْ يُطْلِقَ يَدِي. فَلَكِ اللّه أَنْ يُطْلِقَ يَدِي. فَلَكِ اللّه أَنْ يُطْلِقَ يَدِي. فَلَكِ اللّه أَنْ لا فَعَادَ فَقُبضَتْ يَمُ مُنْ وَأَعْلِهَا هَاجَرَ. قَالَ: فَأَقْبَلَتْ تَمْشِي. فَلَكَ ازْضِي، وَأَعْظِهَا هَاجَرَ. قَالَ: فَأَقْبَلَتْ تَمْشِي. فَلَكَ إِنْمَا أَنْ يَعْلِكُ أَمُكُم يَا يَدِي مَا الله أَنْ يَطْلِقَ يَدَ الْفَاجِرِ وَأَحْدَمَ حَادِمًا» قَالَ عَلَيْهِ السَّلامُ انْصَرَف. فَقَالَ لَهَا: مَهْيَمْ؟ قَالَتْ: خَيْرًا. كَفَّ الله يَدَ الْفَاجِرِ وَأَحْدَمَ حَادِمًا» قَالَ أَنُو هُرَيْرَةً: فَتِلْكَ أُمُكُم يَا يَتِي مَاء السَّمَاء.

المعنى العام

إن الإسلام يعرف للأنبياء قدرهم، ويؤمن بهم جميعا، لا يفرق بين أحد منهم، ومع أن القرآن الكريم يقول ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْض ﴾ [البقرة: ٢٥٣] فإن محمدا في يقول لأصحابه: « لا تحيروا بين الأنبياء » ويقول تواضعا « لاتخيروني على موسى » « لا ينتغى لعند أن يقول أنا حير من يونس بن متى » وحين قال له أحد أصحابه « با خير البرية ، قال ـ ذاك إبراهيم عليه السلام » وحين سئل صلى الله عليه وسلم « من أكرم الناس ؟ قال: أتقاهم قالوا: ليس عن هذا بسألك فال عبوسف بنى الله ابن نبى الله ابن خليل الله ».

وحبن نرل قوله تعالى ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَمُ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى

وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَ قَلْبِي ﴾ [البقرة: - ٢٦] قال الصحابة: شك إبراهيم عليه السلام، ولم يشك نبينا. فقال صلى الله عليه وسلم: «نحن أحق بالشك من إبراهيم» وحين علم الصحابة أن إبراهيم عليه السلام قال لعبدة الأصنام إنى سقيم، ولم يكن سقيما، وحين قال لهم: بل فعله كبيرهم هذا، ولم يكن فعل، وحين قال للعبدة الأصنام إنى سقيم، ولم يكن سقيما، وحين قال لهم: بل فعله كبيرهم هذا، ولم يكن فعل، وحين قال للحيار عن امرأته: إنها أختى. قال الصحابة كنب إبراهيم ولم يكذب نبينا، قال صلى الله عليه وسلم «لم يكدب إبراهيم النبي عليه السلام قط إلا ثلاث كذبات، كلها في ذات الله، ودفاعا عن شرع الله، وحين نزل قوله تعالى على لسان لوط ﴿قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوّةً أَنْ عَاوِي إلَى رُكُن شَدِيدٍ ﴾ وسلم «رحم الله لوطا لقد كان يأوى إلى ركن شديد »، هو الله.

وحين نزل قوله تعالى على لسان يوسف لخادم الملك ﴿ نُكُرْتِي عِنْدُ رَبِّكَ ﴾ [يوسف: ٤٢] أى عند مليكك، قال الصحابة: نبينا لا يسأل إلا ريه، ويوسف سأل الملك وأرسل وساطة إليه، قال لهم صلى الله عليه وسلم: لو لبثت في السجن – بدون ذنب - طول المدة التي لبثها يوسف في السجن لأجبت الداعى، حين جاءه في السجن وقال: اخرج من السجن لتقابل الملك، لكن يوسف لم يسارع بالخروج، ولم يكن معتمدا على الملك، بل على الله وعلى البراءة.

وهكذا نجد رسول الله ﷺ محبا لإخوانه الأنبياء، مدافعا عنهم، منزها لأفعالهم عن الخطأ، مبرئا لهم مما قد يثار حول بعض تصرفاتهم، بل كان يرفعهم على نفسه، ويدعولتوقيرهم فوق توقيره، مؤمنا بما أنزل عليهم، داعيا أمته إلى الإيمان بكل ما جاء عنهم، عملا بقوله تعالى ﴿قُولُوا ءَامَنّا بِاللّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالأَسْيَاطِ وَمَا أُوتِي مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِي النّبَاوِنَ مِن رَبِّهُمُ لا نُفَرّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمُ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ [البقرة: ١٣٦].

فاللَّهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد.

المباحث العربية

(يا خير البرية) «خير» أفعل تفضيل، استعمل المصدر فيها لكثرة الاستعمال، والبرية الخلق، والبارئ الخالق.

(ذاك إبراهيم عليه السلام) أي خير البرية إبراهيم عليه السلام.

قال الحافظ ابن حجر: وإبراهيم بالسريانية معناه أب راحم، وهو ابن آن، واسمه تارح بالتاء، ابن ناحور ابن شاروخ بن راغوء بن فالخ بن عبير – ويقال: عابر - بن شالخ بن أرفخشد بن سام بن نوح، فبينه وبين نوح عشرة آباء، قال الحافظ ابن حجر: لا يختلف جمهور أهل النسب ولا أهل الكتاب في دلك، إلا في النطق ببعض هذه الأسماء.

(اختتن إبراهيم النبي ﷺ عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة) الختان معروف، وهو قطع غلهة الدكر، وفي مسند مسعود «اختتن إبراهيم بعد ما مرت به ثمانون » ووقع في الموطأ موقوفا

على أبى هريرة وعند ابن حبان مرفوعا « أن إبراهيم اختتن وهو ابن مائة وعشرين سنة » قال الحافط ابن حجر والظاهر أنه سقط من المتن شيء، فإن هذا القدر هو مقدار عمره، ووقع مثل دلك عند أبى الشيح، وزاد « وعاش بعد ذلك تمانين سنة » فعلى هذا يكون عاش مائتى سنة ، وجمع بعضهم بأن الأول حسب من مبدأ نبوته ، والثاني من مبدأ مولده . والله أعلم .

(بالقدوم) روى بتشديد الدال، وروى بتخويفها، قال النووى: لم يختلف الرواة عند مسلم فى التخفيف، وأنكر يعقوب بن شيبة التشديد أصلا، واختلف فى المراد به، فقيل: هو اسم مكان، أى اختتن فى مكان بدعى القدوم، وقيل: هى قرية بالشام، وقيل: اسم آلة النجار، فعلى التانى هو بالتخفيف لا غير، وعلى الأول ففيه اللغتان. هذا قول الأكتر، وعكسه الداودى، وقد أنكر ابن السكيت التشديد فى الآلة، والراجح أن المراد فى الحديث الآلة، فقد روى أبو يعلى «أمر إبراهيم بالختان، فاختن بقدوم، فاشتد عليه، فأوحى إليه: أن عجلت قبل أن نامرك بالتك، فقال: يا رب. كرهت أن أخر أمرك ».

(نحن أحق بالشك من إبراهيم، إذ قال: ﴿ رَبِّ أَرنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْلَمْ تُوْمِنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾) اختلف السلف في المراد بالشك هناً.

فحمله بعضهم على ظاهره – أى مساواة الوقوع واللاوقوع – ثم اختلفوا فقال بعضهم: كان قبل النبوة وقال بعضهم: كان ذلك بعد النبوة، وسببه حصول وسوسة الشيطان، لكنها لم تستقر، ولم تزلزل الإيمان الثابت، واستندوا في ذلك إلى ما أخرجه الطبرى وعبد بن حميد وابن أبى حاتم والحاكم عن ابن عباس – رضى الله عنهما – قال: «هذا لما يعرض في الصدور، ويوسوس به الشيطان، فرضى الله من إبراهيم عليه السلام بأن قال: بلى» وإلى ذلك جنح عطاء، حيث سأله ابن جريج عن هذه الآية، فقال: دخل قلب إبراهيم بعض ما يدخل قلوب الناس، فقال ذلك.

وروى الطبري عن قتادة قال: ذكر لذا أن إبراهيم أتى على دابة توزعتها الدواب والسباع.

وفى رواية عن ابن جريح قال: بلغنى أن إبراهيم أتى على جيفة حمار، مزقتها السباع والطير، فعجب وقال: رب لقد علمت لتجمعنها، ولكن رب أرنى كيف تحيى الموتى؟

وذهب آخرون إلى تأويل ذلك، واختلفوا:

فقال بعضهم: إن المراد من الشك المنفى الخواطر التي لا تثبت، وأما الشك المصطلح، وهو التوقف بين الأمرين من غير مزية لأحدهما على الآخر، فهو منفى عن الخليل قطعا، لأنه يبعد وقوعه ممن رسخ الإيمان في قلبه، فكيف بمن بلغ رتبة النبوة؟

وقال بعضهم: إن الآية تدل على أن إبراهيم مؤمن يقينا بالبعث، لأن السؤال بكيف سؤال عن حال شيء موجود مقرر عند السائل والمسئول، كما نقول: كيف علم فلان؟ فكيف في الآية سؤال عن هيئة الإحياء، لا عن نفس الإحياء، فإنه ثابت مقرر.

وقال بعضهم: إن السؤال عن كيفية إحياء الموتى ليس لشك فيه، ولكن إبراهيم طلب من ربه كعلامة على رضاه جل شأنه عليه، كما طلب زكريا آية على تحقق البشرى، فروى الطدري وابن أبي حائم من طريق السدى قال: «لما اتخذ الله إبراهيم خليلا، استأذنه ملك الموت أن يبشره، فأدن له »... فدكر قصة معه فى كنفية قبض روح الكافر والمؤمن. قال: فقام إبراهيم يدعو ربه « رب أرنى كيف نحيى الموتى؟ حتى أعلم أنى خليلك » وروى ابن أبى حاتم عن أبى سعبد قال: «لعلمئن قلبى بالخلة » ومن طريق الضحاك عن ابن بالخلة » ومن طريق الضحاك عن ابن عناس « لأعلم أنك أجبت دعائى » ومن طريق على بن أبى طلحة عنه « لأعلم أنك تحببنى إدا دعونك » وإلى هذا جنع القاضى أبو بكر الباقلانى.

وقال بعضهم: إنما طلب إبراهيم هذا المطلب حبا للرؤية، واشتياقا إليها، وإعجابا بها وتمتعا، وليس شكا في وقوعها، فأراد أن يسر قلبه ويطمئن برؤية آثار القدرة التي لا يشك فيها.

وقال بعضهم: إنما طلب إبراهيم أن يريه ريه، ويرى قومه المكذبين للبعث، وذلك أن النمرود لما قال لإبراهيم: من ربك؟ فقال إبراهيم: ربى الذى يحيى ويمبت. قال النمرود: أنا أحيى وأميت، فجاء بمحكوم عليه بالإعدام فأطلقه، ويبرىء فقتله، فأراد إبراهيم أن يريه الله إحياء الموتى الحقيقى بيعلم الفرق بين القدرة الإلهية وعبث النمرود، فقد أخرج ابن أبى حاتم عن عكرمة، قال: «المراد ليطمئن قلبى أنهم يعلمون أنك تحيى الموتى » أى ليطمئن قلبى بإيمانهم بالبعث.

وقال بعضهم: إنما طلب لزيادة اليقين البالغ حد الجزم، كزيادة الإيمان بكثرة نزول الآيات، فاليقين العلمى الخالى من الشك يزداد بالمعاينة والمشاهدة. وهذا من أحسن التوجيهات وهناك توجيهات بعيدة. منها:

أن مراده أقدرنى على إحياء الموتى، فتأدب في السؤال، قال ابن الحصار: إنما أراد أن يحيى الله الموتى على يديه، فلهذا قبل له في الجواب ﴿فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ﴾ [البقرة: ٢٦٠].

وحكى ابن التين عن بعض من لا تحصيل عنده أنه أراد بقوله «قلبى» رجلا صالحا كان يصحبه سأله عن ذلك.

وأبعد مما سبق ما حكاه القرطبي عن بعض الصوفية أنه سأل ربه أن يربه كيف يحيى القلوب؟ وأبعد منه أنه طلب هذا المطلب لمجرد حب المراجعة في السؤال.

وبناء على ما سبق من توجيهات اختلف العلماء في معنى قوله « نحن أحق بالشك من إبراهيم » فقيل: معناه: نحن أشد اشتياقا إلى رؤية ذلك من إبراهيم.

وقبل: معناه إذا كنا لا نشك نحن، فإبراهيم لم يشك، فنحن أولى بالشك منه، أى لو كان الشك في دلك يتطرق إلى الأنبياء لكنت أنا أحق به منهم. وقال دلك تواضعا منه، أو قبل أن يعلمه الله بأنه أفضل من إبراهيم، فهو من قبيل ما قيل عى روايتنا الأولى، حيث قيل: أن سبب هذا الحديث أن الآية لما نزلت قال بعض الناس: شك إبراهيم ولم بشك نبينا فبلغه دلك، فقال: نحن أحق بالشك من إبراهيم لم يشك.

وقيل: أراد من «نصن» أمت الذين يجوز عليهم الشك، وأخبرج نفسه من ضمير المتكلمين، بدليل العصمة.

وقبل. معناه. أن هذا الذي ترون أنه شك، أنا أولى به، لما عانيث من تكذيب قومى، وردهم على، وتعجدهم، من أمر البعث، فكأنه قال: أنا أحق من أن أسأل ما سأل إبراهيم، لعظيم ما جرى لى مع قومى المحكرين لإحياء الموتى، ولمعرفتي بتفضيل اللَّه لى ولكن لا أسأل في ذلك.

وحكى بعض علماء العربية أن «أفعل» ربما جاءت لنفى المعنى عن الشبئين، نحو قوله بعالى ﴿ أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبِّعِ ﴾ [الدخان. ٣٧]؟ أى لا خير فبهما، وعلى هذا فمعنى قوله «نحن أحق بالشك من إبراهيم» لا شك عُندنا جميعا.

والاستفهام في قوله ﴿أَوْلَمْ تُؤْمِنْ ﴾ للتقرير، لأنه طلب الكيفية، وهو مشعر بالتصديق بالإحياء.

(ويرحم الله لوطا، لقد كان يأوى إلى ركن شديد) وفي ملحق الرواية «يغفر الله للوظ، إنه أوى إلى ركن شديد» أى إلى الله تعالى، يشير صلى الله عليه وسلم إلى قوله تعالى ﴿قَالَ لَوْأَنَّ إِلَى بِكُمْ قُوّةٌ أَوْءَاوِي إِلَى رُكُن شديد ﴾ أى إلى الله تعالى، يشير صلى الله عليه السلام، فقد قيل: لما نزلت الآية قال بعضهم: اعتمد لوط على العشيرة، ولم يكن له عشيرة، فتحسر، ولم يعتمد على الله تعالى، فأشار صلى الله عليه وسلم إلى أن المراد بالركن الشديد في الآية الله تعالى، قال الحافظ ابن حجر: ويقال إن قوم لوط لم يكن فيهم أحد يجتمع معه في نسبه، فقال: لو أن لى منعة وأقارب وعشيرة، لكنت استنصر بهم عليكم، ليدفعوا عن ضيفاني أي ولكني آوي إلى الله. ولهذا جاء في بعض طرق هذا الحديث عند أحمد عن أبى هريرة عن النبي على الله واكنه عنى - بالقوة - عشيرته، فما بعث الله نبينا إلا في ذروة من قومه » زاد ابن مردويه ألم تر إلى قول قوم شعيب ﴿وَلَوْلا رَفْطُكُ لَرَجُمُنَاكُ ﴾ [هود: ١٩] فالمراد من الركن الشديد الله، و « أو » هنا بمعني « بل » التي للإضراب الإبطالي، وقيل: المراد بالركن الشديد في الركن الشديد الله، و « أو » هنا بمعني « بل » التي للإضراب الإبطالي، وقيل: المراد بالركن الشديد في نكنه لم يأو إليهم وأوي إلى الله، وقال النووي: يجوز أنه لما اندهش بحال الأضياف قال الأضياف اعتذارًا، وسمى الالتجاء إلى الله تعالى - أو التجأ إلى الله في باطنه، وأطهر هذا القول للأضياف اعتذارًا، وسمى العشيرة ركنا، لأن الركن يستند إليه، ويمتنع به، فشبههم بالركن من الجبل، لشدتهم ومنعتهم.

(ولولبثت في السجن طول لبث يوسف لأجبت الداعي) في رواية البخاري « ولو لبثت في السحن ما لبث بوسف ثم أتاني الداعي لأجبته » يدافع صلى الله عليه وسلم عن يوسف عليه السلام، في قوله لصاحب السجن ﴿ اذْكُرْنِي عِنْدَ رَيِّكَ ﴾ فقد قيل: إنه تبرم بالقضاء، ولجأ إلى وساطة الخلق عند الخلق، فأشار إلى أنه عليه السلام كان مثالا للصبر والرضا بالقضاء، فقد سحن مطلوما، ورضى، وطال سجنه، ورضى، بل بعد أن طال سجنه وعز مقداره، وأناه رسول الملك ليخرجه من السجن، لم يعادر بالخروج، بل قال له: ﴿ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْلُهُ مَا يَالُ النَّسُوةِ اللاتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَ ﴾ [يوسف، ٥٠]، ولم يخرج حتى ثنت براءته، ولو كان غيره قد طال به السحن ظلما لأسرع إلى إجابة الداعى بالخروج، ووصفه صلى الله عليه وسلم بشدة الصدر، وقال عن نفسه ما قال تواضعًا.

(لم يكذب إبراهيم النبى عليه السلام قط، إلا ثلاث كذبات.) قال أبو الدقاء الجبد أن يفال. كدبات بفتح الذال في الجمع، لأنه جمع «كذبة» بسكون الذال، وهو اسم لا صفة، لأنك نعول مدب كدبة، كما نقول: ركع ركعة.

وقد استشكل على هذا الحصر، ففى مسلم فى حديث الشفاعة الطويل، فى قصة إبراهيم دكر قوله ها الكوكت وهذا ربّي وقوله الله المها في قعله كير في الكوكت وهذا ربّي وقوله الله المن حجر. الدى يطهر أنها وهم من بعض القرطبى دكر الكوكب يقتضى أنها أربع. قال الحافظ ابن حجر. الدى يطهر أنها وهم من بعض الرواة، هإنه دكر قوله فى الكوكب، بدل قوله فى سارة، والذى اتعقت عليه الطرق ذكر سارة، دون الكوكب، وكأنه لم يعد، مع أنه أدخل - فى المقصود - من ذكر سارة، لما نقل من أنه قاله فى حال الكوكب، وكأنه لم يعد، مع أنه أدخل - فى المقصود - من ذكر سارة، لما نقل من أنه قاله فى حال الطفولية، فلم يعده، لأن حال الطفولية ليست بحال تكليف. وهذه طريقة ابن إسحق، وقيل: إنما قال الله بعد البلوغ، لكنه قاله على طريق الاستفهام، الذى يقصد به التوبيح، وقيل: قاله على طريق الاحتجاج على قومه، تنبيها على أن الذى يتغير لا يصلح للربوبية، وهذا قول الأكتر، وأنه قاله توبيف الاحتجاج على قومه، تنبيها على أن الذى يتغير لا يصلح للربوبية، وهذا قول الأكتر، وأنه قاله توبيف فعله كبيرُهُمْ هَذَا الله فإنه يبعد عن التصديق عند المتكلم والسامع معا، ولذلك قال: وفاسنالوهم إن كَانُوا فعله كبيرُهُمْ هَذَا الله فإنه على ذلك بقوله وأف لكم ولما تُعبُدُونَ مِن دُونِ الله أَفلا تَعبُد المتكلم بالق، والذى أوقع فيه هو الرواية، وخير التوجيهات أنه قاله على من دُونِ الله أَفلا تَعبُد فالإشكال باق، والذى أوقع فيه هو الرواية، وخير التوجيهات أنه قاله على من دُونِ الله أَفلا الكنب، فالكذب، فالكذب في الأخبان

على أن إصلاق الكذب على الأمور الثلاث ليس على سبيل الحقيقة المتفق عليها، إذا أدخلنا اعتقاد المتكلم والسامع في تعريفه، فالتعريض والتورية، يقصد المتكلم فيها مطابقة الخبر للواقع، وإن كان حسب فهم المخاطب غير مطابق للواقع، فإبراهيم حين قال ﴿ بَلُ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا ﴾ ريما قصد أنه كان السبب، أي تسبب في الفعل، وأثارني كبيرهم هذا والإسناد إلى الشيء مع إرادة السبب كثير وريما قصد توقف الكلام عند قوله ﴿ بَلُ فَعَلَهُ ﴾ مريدا إبراهيم، ثم البدء بقوله ﴿ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأُلُوهُمْ ﴾ أي اسألوه ومن حوله، وريما قصد توقف الجواب المستحيل على الشرط المستحيل، أي أن كانوا ينطقون فقد فعله كبيرهم لكنهم لا ينطقون. قال ابن قتيبة، وقوله ﴿ إِنّي سَقِيمٌ ﴾ ريما قصد مريض النفس، ضائق الصدر من أفعالكم وتصرفاتكم، وريما كان عنده مرض حقيقي يعلمه وحده وريه، وإن كان لا يمنع من الخروج، فقد حكى النووي عن بعضهم، أنه كان تأخذه الحمى في ذلك الوقت، وريما أراد الاستقبال، أي سأسقم، واسم الفاعل يستعمل بمعنى المستقبل كثيرا، وقوله « هذه أختى » وريما أراد الاستقبال، أي سأسقم، واسم الفاعل يستعمل بمعنى المستقبل كثيرا، وقوله « هذه أختى » قصد به أخوة الإسلام، كما جاء في الرواية صريحا، ونتيجة ذلك أن الثلاث صور كذبات وليست في الحقيقة كدبات.

(تنتين في ذات الله، قوله: إنى سقيم، وقوله: يل فعله كبيرهم هذا، وواحدة في شأن سارة) خص التنتين بذلك، وإن كانت التالتة أيصا في ذات الله، لكنها لما يصمنت حطا لنفسه ونععا له، لم تعتبر في دات الله محضا، بخلاف الثنتين، وقد وقع في بعض الروايات « إن إبراهيم لم يكذب قط إلا ثلاث كذبات، كل ذلك في ذات الله » وعند أحمد « والله إن جادل بهن إلا عن دين الله » وعي رواية « ما هيها كذبة إلا مما حل بها عن الإسلام » أي حادل ودافع.

(فإنه قدم أرض جبار) قال الحافظ ابن حجر: اسم الجبار المذكور عمر بن امرئ القيس بن سنا، وأنه كان على مصر، وقبل: اسمه صادوق، وكان على الأردن، وقبل غير ذلك.

(ومعه سارة وكانت أحسن الناس) في رواية النخاري « من أحسن الناس » وفي رواية «هاجر إبراهيم بسارة ، فدخل بها قرية، فيها ملك أو جبار، فقيل: دخل إبراهيم بامرأة هي من أحسن النساء ».

قال الحافظ ابن حجر: واختلف فى والدسارة – مع القول بأن اسمه هاران – فقيل: هو ملك حران، وأن إبراهيم تزوجها لما هاجر من بلاد قومه إلى حران، وقيل: هى الله أخيه، وكان دلك جائرا فى نك الشريعة، حكاه ابن قتيبة والنقاش، واستبعد ،وقيل: بل هى بنت عمه.

قل الحافظ ابن حجر: والجمهور على أنها ليست بنبية.

(فقال لها: إن هذا الجبار، إن يعلم أنك امرأتى، يغلبنى عليك، فإن سألك فأخبريه أنك أختى، فإنك أختى، فإنك أختى في الإسلام) فإنى لا أعلم في الأرض مسلما غيرى وغيرك، فلما دخل أرضه رآها بعض أهل الجبار، أتاه، فقال له: (لقد قدم أرضك امراة، لا ينبغى لها أن تكون إلا لك، فأرسل إليها، فأتى بها) في هذه الرواية طي، أوضحته رواية البخاري، ولفظها «بينا هوذات يوم وسارة، إذ أتى على جبار من الجبابرة، فقيل له: إن ههذا رجلا، معه امرأة من أحسن الناس، فأرسل إليه، فسأله عنها، فقال: من هذه ؟ قال: أختى، فأتى سارة، قال: يا سارة، ليس على وجه الأرض مؤمن غيرى وغيرك، وإن هذا سألنى عنك، فأخبرته أنك أختى، فلا تكذبيني، فأرسل إليها » فروايتنا ليس فيها تصريح بأنه كذب، وقال عن زوجته: أختى، والواقع أن الجبار طلب إبراهيم أولا، وسأله عنها فقال له إبراهيم إليها فأخبرها بذلك، لئلا تكذبه عنده، وقال الحافظ ابن حجر: ويمكن أن يجمع بينهما بأن إبراهيم أليها فأخبرها بذلك سيطلبها منه، فأوصاها بما أوصاها، فلما وقع ما حسبه أعاد عليها الوصية.

واختلف في السبب الذي حمل إبراهيم على هذه الوصية، مع أن ذلك الظالم يريد اغتصابها على نفسها، أختا كانت أو زوجة، فقيل: كان من دين ذلك الملك أن لا يتعرض إلا لذوات الأزواج، فكانت عنده شهوة قتل الزوج، واغتصاب الزوجة، فأراد إبراهيم دفع أعظم الضررين، بارتكاب أخفهما، وهذا التقرير قريب مما جاء عن وهب بن منبه عند ابن حميد في تفسيره، وقريب مما ذكره المنذري في حاشية السنن عن بعض أهل الكتاب، وهو مأخوذ من كلام ابن الجوزي في مشكل الصحيحين، أما من قال: إنه كان عند دين الملك أن الأخ أحق بأن تكون أخته زوجته من غيره، فلذلك قال: هي أحتى، اعتمادا على ما يعتقده الجبان فلا ينازعه فيها - فإنه متعقب بأنه لوكان دلك لقال هي أختى وأنا زوجها، ولا يقتصر على قوله هي أختى، وأيضا فالحواب إنما يفيد لوكان من الجبار يريد أن يتزوحها، لا أن يغتصدها نفسها.

وقد أشكل على قوله « لا أعلم فى الأرض مسلما غيرى وغيرك » بلوط عليه السلام، فقد كان معه، كما قال نعالى ﴿ فَآمَنَ لَهُ لُوطً﴾ [العنكبوت ٢٦] قال الحافظ ابن حجر: ويمكن أن بجاب بأن مراده بالأرض التى وقع له فيها ما وقع، ولم يكن معه لوط.

- (فقام إبراهيم عليه السلام إلى الصلاة) وهكذا كان نبينا ﷺ إدا ضربه أمر قام الصلاة
- (فلما دخلت عليه لم يتمالك أن بسط يده إليها، فقبضت يده قبضة شديدة) مى رواية « فقام إليها، فقامت توضأ ونصلى » وقبض يده يبسها وتحمدها، وفى رواية البخارى « فأخد » وفى رواية « فغط حتى ركض برجله » يعنى اختنق، حتى صار كأنه مصروع، فال الحافظ ابن حجر، ويمكن الجمع بأنه عوقب تارة بقبض يده، وتارة بالصرع.
- (فقال لها: الدعى الله أن يطلق يدى، ولا أضرك، ففعلت) مى رواية البخارى « فدعت الله فأطلق » وفى رواية « قالت فى نفسها اللهم إن يمت يقولوا: هى التى قتلته ، فقالت: اللهم إن كنت تعلم أنى آمنت بك ويرسولك، وأحصنت فرجى إلا على زوجى فلا تسلط على هذا الكافر فأرسل ».
- (فعاد، فقبضت أشد من القبضة الأولى، فقال لها مثل ذلك، ففعلت، فعاد، فقبضت أشد من القبضتين الأوليين، فقال: ادعى الله أن يطلق يدى، فلك الله أن لا أضرك، ففعلت وأطلقت يده) لم يكتف اللعين بالعقاب الأول، فتمادى، فتكرر العقاب، فأيقن أن في الأمرسرًا.
 - (ودعا الذي جاء بها) في رواية البخاري « فدعا بعض حجبته ».
- (فقال له: إنك إنما أتيتنى بشيطان ولم تأتئى بإنسان) فى رواية البخارى « إنك لم تأتئى بإنسان، إنما أتيتنى بشيطان» وفى رواية « إنكم ما أرسلتم إلى إلا شيطانًا، أرجعوها إلى إبراهيم » والمراد بالشيطان الجن المتمرد، وكانوا قبل الإسلام يعظمون أمر الجن جدًا، ويرون كل ما وقع من الخوارق من فعلهم وتصرفهم.
- (فأخرجها من أرضى، وأعطها هاجر) فى بعض النسخ «وأعطها آجر» بالهمز بدل الهاء، وفى رواية البخارى «فأخدمها هاجر» أى وهبها لها لتخدمها، لأنه أعظمها أن تخدم نفسها. قال الحافظ ابن حجر: هاجراسم سريانى، ويقال: إن أباها كان من ملوك القبط، وأنها من الحفن، بفتحا الحاء وسكون الفاء، قرية بمصر، قال اليعقوبى: كانت مدينة. اهد وهى الأن كفر من عمل ألصنا بالبر الشرقى من الصعيد، في مقابلة الأشمونين وفيها آثار عظيمة باقية.
- (فأقبلت تمشى، فلما رآها إبراهيم عليه السلام انصرف) من الصلاة، وفي رواية البخاري « فأتنه ».
- (فقال لها: مهيم؟) بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الياء، أي ما شأنك؟ وما حيرك؟ ووقع في النخاري « مهياً » بالألف، وفي رواية « متهيا » وفي رواية « مهين » بنون بدل الميم.
- (قالت: خيراً. كف الله يد القاجر، وأخدم خادماً) فى رواية البخارى « رد الله كبد الكافر أو الفاحر فى نحره » وفى رواية « أشعرت أن الله كنت الكافر، وأخدم ولبدة »؟ أى جارية للخدمة؟ وفاعل « أخدم » يحتمل أن يكون الله، وأن يكون الكافر.

(فتلك أمكم يا بنى ماء السماء) قال النووى: قال كتدرون. المراد ببنى ماء السماء العرب كلهم، لخلوص نسبهم وصفائه، وقيل: لأن أكثرهم أصحاب مواش، وعبشهم من المرعى والخصب، وما ينبث بماء السماء، وقال القاصى: الأظهر عندى أن المراد بذلك الأنصار خاصة، ونسبتهم إلى جدهم عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن تعلية بن مازن بن الأدد، وكان يعرف بماء السماء، وهو المشهور بدلك، والأنصار كلهم من ولد حارثة بن تعلية بن عمرو بن عامر المذكون اهـ

وقبل أراد بماء السماء زمرم، لأن اللَّه أنبعها لهاجر، فعاش ولدها بها، فصاروا كأنهم أولاده.

فقه الحديث

يؤخذ من أحاديث الباب فوق ما تقدم

- ا- من الرواية الأولى فضيلة إبراهيم عليه السلام، قال النووى: قال العلماء : إنما قال صلى الله عبيه وسلم عن إبراهيم إنه خير البرية، تواضعا، واحتراما لإبراهيم عليه الصلاة والسلام, لخلته وأبوته، وإلا فنبينا و أفضل، كما قال صلى الله عليه وسلم « أنا سيد ولد آدم » ولم يقصد به الافتخال، ولا التطاول على من تقدمه، بل قاله بيانا لما أمر ببيانه وتبليغه، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم « ولا فخر» لينفى ما قد يتطرق إلى بعض الأفهام السخيفة، وقيل: يحتمل أنه صلى الله عبيه وسلم قال: إبراهيم خير البرية قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم، فإن قيل: التأويل المذكور ضعيف، لأن هذا خبر، فلا يدخله خلف ولا نسخ! فالجواب أنه لا يمتنع أنه أراد أفضل البرية الموجودين في عصره، وأطلق العبارة الموهمة للعموم. لأنه أبلغ في التواضع، وقد جزم صاحب التحرير بمعنى هذا، فقال: المراد أفضل برية عصره، وأجاب القاضي عن التأويل الثاني بأنه وإن كان خبرا، فهو مما يدخله النسخ من الأخبار، لأن الفضائل يمنحها الله تعالى لمن يشاء، فأخبر بفضيلة إبراهيم، إلى أن علم تفضيل نفسه، فأخبر به.
- ٢- ويؤخذ منه جواز التفاضل بين الأنبياء، صلوات الله وسلامه عليهم، مصداقا لقوله تعالى ﴿ تِلْكَ النُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضَ﴾ [البقرة: ٢٥٣] ويجاب عن حديث النهى عن التفضيل بين الأنبياء بالأجوبة السابقة في أول كتاب الفضائل.
 - ٣- ومن الرواية الثانية مشروعية الختان، وقد سبق في باب خصال الفطرة، في كتاب الطهارة.
 - ٤- ومن الرواية الثالثة وفاء الرسول على الإخوانه الأسياء، ودفاعه عما أثير حول بعضهم.
 - ٥- ومن طلب إبراهيم رؤية كيفية إحياء الموتى إدلاله على اللَّه، وقريه منه.
 - ٦- واستحباب الترقى في الإيمان من علم اليقين إلى عين اليقين.
 - ٧- وفضيلة يوسف عليه السلام، وصبره، ونزاهته.
- ٨- وبواضع رسول الله ﷺ، إذ يقول « لأجيت الداعي » والتواضع لا يحط مرتبة الكبير. بال يريده رفعة وجلالا.

٩- ومن الرواية الخامسة تبرئة إبراهيم عليه السلام من حقيقة الكذب، وأن ما جرى منه مما يوهم
 دلك كان من أجل دين الله.

قال ابن عقبل: الدلالة العقلية تصرف وتبعد إطلاق الكذب على إبراهيم عليه السلام، وذلك أن العقل يقطع بأن الرسول ينبغى أن يكون موتّوفًا به، لبعلم صدق ما جاء به عن الله، ولا ثقة مع تجويز الكذب عليه، فكيف مع وجود الكذب منه؟ وإنما أطلق عليه ذلك لكونه بصورة الكذب عند السامع، وعلى تقديره فلم يصدر ذلك من إبراهيم عليه السلام إلا في حال شدة الخوف، لعلو مقامه، وإلا فالكذب المحض في مثل تلك المقامات يجون وقد يجب لتحمل أخف الضررين، دفعا لأعظمهما، وأما تسميته إياها كذبات فلا يريد أنها تذم، فإن الكذب وإن كان قبيحا مخلا، لكنه قد يحسن في مواضع، وهذا منها.اه.

وقال المازرى: أما الكذب فيما طريقه البلاغ عن اللّه تعالى، فالأنبياء معصومون منه، سواء كثيره أو قليله، وأما ما لا يتعلق بالبلاغ، ويعد من الصفات ،كالكذبة الواحدة فى حقير من أمور الدنيا، ففى إمكان وقوعه منهم، وعصمتهم منه، القولان المشهوران للسلف والخلف.

وقال القاضى عياض: الصحيح أن الكذب، فيما يتعلق بالبلاغ لا يتصور وقوعه منهم، سواء جوزنا الصغائر منهم أم لا، وسواء قل الكذب أم كثر، لأن منصب النبوة يرتفع عنه، وتجويزه يرفع الوثوق بأقوالهم.

وقال المازرى: وقد تأول بعضهم هذه الكلمات، وأخرجها عن كونها كذبا، قال: ولا معنى للامتناع من إصلاق لفظ أطلقه رسول الله عليه النووى بقوله: أما إطلاق لفظ الكذب عليها فلا يمتنع، لورود الحديث به، وأما تأويلها فصحيح، لا مانع فيه.

وقال النووى أيضا: وحتى لوكان كذبا، لا تورية فيه ولا تأويل لكان جائزا فى دفع الظالمين، وقد انفق الفقهاء على أنه لوجاء ظالم، يطلب إنسانا محتفيا، ليقتله ظلما، أو يطلب وديعة لإنسان، ليأخذها غصبا، وسأل على ذلك، وجب على من علم ذلك إخفاؤه، وإنكار العلم به، وهذا كذب جائن بل واجب، لكونه فى دفع الظالم، فنبه النبى ورايع على أن هذه الكذبات ليست داخلة فى مطلق الكذب المذموم.

- ١٠ وفي توجيه إبراهيم عليه السلام أخوة سارة مشروعية أخوة الإسلام..
 - ١١- وفي الحديث إباحة المعاريض.
 - ١٢ والرخصة في الانقياد للظالم والغاصب.
 - ١٢ وقدول صلة الملك الظالم.
 - ١٤ -- وقبول هدية المشرك.
 - ١٥ وإجابة الدعاء، بإخلاص النية
- ١٦ وكفاية الرب لمن أخلص في الدعاء بعمله الصالح، كما في قصة أصحاب الغار.

- ١٧ وابتلاء الصالحين، لرفع درحاتهم.
- ١٨ ومن قبض الظالم عن سارة مرات كرامة لها، ومعجزة لإبراهيم عليه السلام.
 - ١٩ وفيه أن من نابه أمر مهم من الكرب ينبغي له أن يفزع إلى الصلاة.
- ٢- قال الحافظ ابن حجر: وفيه أن الوصوء كان مشروعا للأمم قبلنا، وليس مختصا بهذه الأمة، ولا بالأنبياء، لثبوت ذلك من سارة.

والله أعلم

(٦٣١) باب من فضائل موسى عليه السلام، ويونس، ويوسف، وزكريا، والخضر، عليهم السلام

، ٣٥٥ - ١٥٥ عـن أبي هُرَيْسِرَةَ ١٥٥ ، عَسن رَسُول اللَّهِ عَلِيٌّ. فَذَكَسرَ أَحَادِيثُ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَانَتْ بَنُو إسْرَائِيلَ يَغْتَسِلُونَ عُرَاةً يَنْظُـرُ يَعْضُهُـمْ إِلَى سَوْأَةِ بَعْض. وَكَـانَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلام يغْتَسِلُ وَحْدَهُ. فَقَالُوا: وَاللَّهِ! مَا يَمْنَعُ مُوسَى أَنْ يَغْتَسِسلَ مَعَسَا إلا أَنَّهُ آذَرُ-قَالَ: فَلْهَـبَ مَرَّةً يَغْتَسِلُ. فَوَضَعَ ثَوْيَهُ عَلَى حَجَرٍ. فَفَرَّ الْحَجَرُ بِثَوْبِهِ. قَالَ: فَجَمَحَ مُوسَى بِأَثْرِهِ يَقُولُ: ثَوْبِي حَجَرُ. ثَوْبِي حَجَرُ. حَتَّى نَظَرَتْ بَنُو إِسْرَاثِيلَ إِلَى سَوْأَةِ مُوسَى» فَقَالُوا: وَاللَّهِ! مَسا بِمُوسَى مِن بَـاْسٍ. فَقَامَ الْحَجَـرُ بَعْـدُ. حَتَّى نُظِرَ إِلَيْـهِ. قَالَ: فَأَخَذَ ثَوْبَـهُ فَطَفِقَ بِالْحَجَرِ ضَرْبُـا» قَالَ أَبُو هُرَيُّرَةً: وَاللَّهِ! إِنَّهُ بِالْحَجَرِ نَـدَبُّ. سِتَّةٌ أَوْ سَبْعَةٌ. ضَـرْبُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلام بِالْحَجَرِ.

١٥٣٥- ٢٥٦ عَن أبِي هُرَيْسِرَةً ١٥٦ قَالَ: كَانَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلام رَجُلا حَيَّسًا. قَالَ: فَكَانَ لا يُرَى مُتَجَرِّدًا. قَالَ: فَقَالَ بَسُو إِسْرَائِيلَ. إِنَّهُ آذَرُ. قَالَ: فَاغْتَسَلَ عِنْدَ مُويْدٍ. فَوَضَعَ لُوبُكُ عَلَى حَجَرٍ، فَانْطَلَقَ الْحَجَرُ يَسْعَى. وَاتَّبَعَهُ بِعَصَاهُ يَضْرِبُهُ: ثَوْبِي حَجَرُا ثَوْبِي حَجَرُا عَلَى مَلا مِن بَنِي إِسْرَائِيلَ. وَنَزَلَتْ ﴿ إِمَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوًا مُوسَى فَجَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا ﴾.

١٥٧٥- ١٥٧ عَن أبِي هُرَيْرَةً ١٥٧ قَالَ: أُرْسِلَ مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلام. فَلَمَّا جَاءَهُ صَكَّـهُ فَفَقَاً عَيْنَهُ. فَرَجَعَ إِلَى رَبِّهِ فَقَالَ: أَرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْـدٍ لا يُويـدُ الْصَوْتَ. قَالَ: فَرَدًّ اللَّهُ إِلَيْهِ عَيْنَهُ وَقَالَ: ارْجِعْ إِلَيْهِ فَقُلْ لَهُ يَضَعُ يَدَهُ عَلَى مَعْنِ ثُورٍ، فَلَهُ بِمَا غَطَّتْ يَدَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةٌ. قَالَ: أَيُّ رَبٍّ! ثُمَّ مَهْ؟ قَالَ: ثُمَّ الْمَوْتُ. قَالَ: فَالآنْ. فَسَأَلَ اللَّهَ أَنْ يُدْنِسَهُ مِنَ الأَرْض الْمُقَدَّسَةِ رَمِّيةً بِحَجَرٍ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَلَوْ كُنْتُ، ثَمَّ لارَيْتُكُمْ قَبْرَهُ إِلَى جَالِب الطَّرِيقِ، تُحْتَ الْكَئِيبِ الأَحْمَرِ».

⁽١٥٥) حَدَّنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعِ حَدَّثَنَا عَنْدُ الرَّزَاقِ أَخْبَرِنَا مَعْمَرٌ عَن هَمَّامٍ بْنِ مُنَّهِ قَالَ هَدَا مَا حَدَّثَنَا أَنُو هُرِيْرَةَ (١٥٦) وِ حَدَّثَ يَخِيَى بْنُ خَبِيبٍ الْحَارِتِيُّ حَدَّثَنَا يَرِيدُ تَنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا خَالِدٌ الْحَذَّاءُ عَن عِبْدِ اللَّهِ بْنِ شَفِقٍ قَالَ الْبَالَا

⁽١٥٧) وِ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنِ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدِ قَالَ عَبْدُ أَخْيَرَنَا و قَالَ ابْنُ رَافِعِ حَدَّثَنَا عَنْدُ الرَّزَاقِ أَخْيرَنا مَعْمرٌ عن انْن طَاوُس عَى أَبِيهِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ

٣٥٣٥ - أو الله على الله على المورد الله على المورد الله على الله على الله على الله على الله على الله على المورد الله المورد المورد الله المورد المو

والله على المسلام عَلَى المسلام عَلَى المسلام عَلَى المسلول الله على المسلوم المسلوم عَلَى المسلام عَلَى الله على المسلام عَلَى المسلوم المسلام عَلَى المسلوم المسلام عَلَى المسلوم المسلوم المسلوم المسلوم المسلوم عَلَى المسلوم المسلوم عَلَى المسلوم عَلَى المسلوم عَلَى المسلوم عَلَى المسلوم المسلوم عَلَى المسلوم عَلَى المسلوم عَلَى المسلوم عَلَى المسلوم المسلوم عَلَى المسلوم عَلَى المسلوم عَلَى المسلوم عَلَى المسلوم المسلوم عَلَى المسلوم عَلَى المسلوم المسل

٥٣٥٥ - ٢٦٠ عَسن أَبِسي هُرَيْسرَةَ ﷺ (١٦٠) قَسالَ: اسْسَعَباً رَجُسلانِ، رَجُسلٌ مِسنَ الْيَهُسودِ،

⁽١٥٨) حَدُّلَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِع حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاق حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَى هَمَّام بْن مُنَدِّهِ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا آبُو هُرِيْرَةً

⁻ قَالَ أَنُو إِسْحَقَ خَدَّتُنَّا مُحَمَّدُ بُنُ يَحْيَى خَدَّتُنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَجْرَرُمَا مَعْمَرٌ بِمِثْلِ هَذَا الْحَدِيثِ

⁽١٥٩) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ نَنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حُجَيْنُ نِّنَ الْمُتَنَّى حَدَّثَا عَبَّدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبَّدِ اللَّهِ بْـنِ أَسِي سَـلَمةَ عَن عَــٰدِ اللَّـهِ بْـن الْفصــلِ الْهَاشِمِيِّ عَن عَبْدِ الرَّحْمَى الأَعْرَجِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ

⁻ و حَدَّثِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِم حَدَّثَنَا يَرِيدُ بُنُ هَارُونَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَرِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ بِهَدَا الإِسْادِ سَوَاءً.

⁽١٦٠) حَدَّثَنِي رُهَيْرُ نَنُ حَرَّبٍ وَأَبُو بَكْرٍ نِّنُ النَّصْوِ قَالًا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بَنُ ۚ إِبْرَاهِيَمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَيِّ ابْنِ شَبِهَابٍ عَن أَسِي سَلْمَهُ لُن عَنْدِ الرَّحْمَ وَعَنْدِ الرَّحْمَٰنِ الأَعْرَجِ عَن أَبِي هُرِيْرَةً

وَرَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ. فَقَالَ الْمُسْلِمُ: وَالَّذِي اصْطَفَى مُحَمَّداً ﷺ عَلَى الْعَسالَمِينَ. وَقَالَ الْيُهُودِيُّ: وَالَّذِي اصْطَفَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلام عَلَى الْعَالَمِينَ. قَالَ: فَرَفَعَ الْمُسْلِمُ يَدَهُ عِبْدَ ذَلِكَ فَلَطَمَ وَجْهَ الْيَهُودِيِّ. فَذَهَبَ الْيُهُودِيُّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْمُسْلِمُ يَدَهُ عِبْدَ ذَلِكَ فَلَطَمَ وَجْهَ الْيَهُودِيِّ. فَذَهَبَ الْيُهُودِيُّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَاللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى وَسُولُ اللَّهِ عَلَى فَاعْمَى وَمُ وَجْهَ الْيُهُودِيِّ فَاللَّهِ اللَّهُ وَاللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الْمُسْلِمُ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

٣٥٣٥ - ٢٦١ عن أبِي هُرَيْرَةَ ﴿ (١٦١) قَالَ: اسْتَبَّ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَرَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ. بِمِثْلِ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدِ، عَنِ ابْنِ شِهَابِدِ.

٥٣٥٧ - \frac{177} عَن أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيُّ ﴿ (١٦٢) قَالَ: جَاءَ يَهُ وَدِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قَدْ لُطِمَ وَجُهُهُ. وَسَاقَ الْحَدِيثَ، بِمَعْنَى حَدِيثِ الزُّهْرِيُّ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «فَالا أَدْرِي أَكَانَ مِمَّنْ صَعِقَ فَافَاقَ قَبْلِي أَوِ اكْتَفَى بِصَعْقَةِ الطُّورِ».

٥٣٥٨ - الله عن أبِي سَعِيدٍ الْحُدْرِيِّ ﷺ: «لا تُحَيِّرُوا بَيْسَنَ اللَّهِ ﷺ: «لا تُحَيِّرُوا بَيْسَنَ الأَنْبِيَاءِ» وَفِي حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى، حَدَّنْنِي أَبِي.

٩ ٥٣٥- الله عَن أَنَسِ بُسنِ مَسالِكِ ﷺ (١٦٤)، أنَّ رَسُسولَ اللَّهِ ﷺ قَسالَ: «أَتَيْسَتُ» وَفِسي رِوَايَسةِ هَدَّابٍ «مَرَرْتُ عَلَى مُومَسَى لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِي، عِنْدَ الْكَثِيبِ الأَحْمَرِ، وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي قَبْرِهِ».

(۱۹۲) وحَدَّثَنِي عَمْرٌو الْمَاقِلُ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزَّبَيْرِيُّ حَدَّثَنَا مُشْيَانُ عَن عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَن أَبِيهِ عَن أَبِي مَجِيلِهِ الْحُدْرِيِّ (۱۹۳) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْنَةً حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَن مُشْيَانٌ ح و حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا مُشْيَانُ عَن عَمْرُو بْنِ بَحْمَى عَن أَبِيهِ عَن أَبِي مَعِيدٍ الْخُدَّرِيِّ

⁽١٩١) وحَدَّلَكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِهِيُّ وَأَبُو يَكُو يَنُ إِسْعَقَ قَالا أَحْيَوْمَا أَبُو الْيَمَانِ أَحْيَوْمَا شَعْيَبٌ عَنِ الزَّهْــرِيُّ أَحْيَوْلِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَن وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَن أَبِي هُرَيْرَةً

⁽١٩٤) حَدَّثَنَا هَدَّبَ بَنْ حَالِمَ وَطَيْبَانُ بْنُ فَرُوحَ قَالا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَن قَابِتِ الْنَابِيِّ وَسُلَيْمَانَ النَّيْمِيِّ عَن أَس بَى مَالَمُوْ (١٩٥) و حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمَ أَخْبَرَنَا عِيسَى يَفْنِي ابْنَ يُونُسَ ح و حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بَنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدُّثَنَا عَيْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَن سُلَيْمَانَ عَن سُلَيْمَانَ النَّيْمِيُّ سَمِعْتُ أَسنا يفُولِ التَّبْمِيُّ عَن أَنْسِ ح و حَدَّثَنَاهُ أَبُو تَكُو بُنُ أَبِي شَيِّةَ حَدَّثَنَا عَيْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَن سُلَيْمَانَ عَن سُلَيْمَانَ النَّيْمِيُّ سَمِعْتُ أَسنا يفُول

فضل يونس عليه السلام

٣٦١٥ - ٢٦٦ عن أبي هُرَيْرَةَ هُلَا النّبِي عَنِ النّبِي اللّبِي اللّهِ قَالَ: «بَعْتِسِي اللّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لا يَشْخِي لِعَبْدِ لِي (و قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى لِعَبْدِي) أَنْ يَقُولَ: أَنَا خَيْرٌ مِن يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ السّلام» قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفُرِ عَن شُعْبَةً.

٧٣٦٧ – \(\frac{177}{\text{N}} عَن أَبِي الْعَالِيَةِ (١٦٧) قَالَ: حَدَّثَنِي ابْنُ عَـمٍّ نَبِيْكُمْ ﷺ (يَعْنِي ابْنَ عَبْماسٍ) عَسنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَا يَنْبَغِي لِعَشِدٍ أَنْ يَقُولَ: أَنَا حَيْرٌ مِن يُونُمَن بُنِ مَتْى» وَفَسَبَهُ إِلَى أَبِيه.

١٣٦٤ - ١٦٩ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ (١٦٩) أَنَّ رَمُسُولَ اللَّهِ ﷺ: «قَالَ كَانَ زَكَرِيَّاءُ نَجَّارًا».

(٣٧)) خَدَّتُنَا مُحَمَّدُ مْنُ الْمُشَّى وَابْنُ يَشَارِ وَاللَّفْظُ لايْنِ الْمُشَّى قَالا خَدَّتَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ خَدَّتَنَا شَعْبَةُ عَن قَعَادة قَالَ سَمِعْتُ عِن أَمَا الْعَالِيَةِ يَقُولُ عِن أَمَا الْعَالِيَةِ يَقُولُ

⁽١٦٦) حَدُّلْنَا أَبُو يَكُو بَنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بَنُ الْمُثَنِّي وَمُحَمَّدُ بْنُ يَشَارِ قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ حَدَّثَنَا هُسَعْبَةُ عَن سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ خُمَيْدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُحَدِّثُ عَن أَبِي هُرَيْرَةً .

⁽١٦٨) خَدُّنَا زُهَيْرُ نُنَّ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُتَنَّى وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْنَى بْنُ مَعِيدٍ عَن عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْرَنِي سعيدُ بْسُ أَبِي سَعِيدٍ عَن أَبِيهِ عَن أَبِيهِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ

⁽٦٩ أَ) حَدَّثَنَّ مَدَّاثُ بَنُ خَالِّدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بِنُ سَلَمَةَ عَى ثَاسِ عَى أَبِي رَافِع عَن أَبِي هُرَيْرَةَ (١٧٠) حَدَّثَ عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقِدُ وَإِسْحَقُ مِنْ إِيْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَعَيْيَدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمر الْمَكَى كُلُهُمْ عَن ابْنِ عَيْيَنَةَ وَاللَّفُطُ لانْنِ أَبِي عُمَوَ حَدَّثَنَا سُفِيَانُ بَنُ عَيْهَةَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَن سَعِيدٍ بْنِ جُنِيْرٍ

حُوتًا فِي مِكْتَلِ، وَانْطَلَقَ هُوَ وَقَتَاهُ يَمْشِيَانَ حَتَّى أَتَيَا الصَّخْرَةَ. فَرَقَدَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلام وَقَتَاهُ. فَاضْطَرَبَ الْحُوتُ فِي الْمِكْتَلِ، حَتَّى خَرَجَ مِنَ الْمِكْتَلِ، فَسَقَطَ فِي الْبَحْرِ. قَالَ: وَأَمْسَكَ اللَّــة عَنْهُ جِرْيَةَ الْمَاء حَتَّى كَانَ مِثْلَ الطَّاق. فَكَانَ لِلْحُوتِ مَرَبًا وَّكَانَ لِمُوسَى وَفَتَاهُ عَجَبًا. فَانْطَلَقَا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمَا وَلَيُلْتِهِمَا وَنَسِيَ صَاحِبُ مُوسَى أَنْ يُخْبِرَهُ. فَلَمَّا أَصْبَحَ مُومَى عَلَيْهِ السَّلام قَالَ لِفَسَاهُ: ﴿ آتِنَا غَذَاءَمًا لَقَدْ لَقِيمًا مِن مَنفَرنا هَذَا تَصَبًّا ﴾ قَالَ: وَلَـمْ يَنْصَب حَتَّى جَاوَزَ الْمَكَان الَّـذِي أَمِرَ بِهِ: ﴿ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْيْنَا إِلَى الصَّحْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهُ إِلا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبُحْرِ عَجَبًا﴾ قَالَ مُوسَى: ﴿ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَسْع فَارْتَدًا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾ قَالَ: يَقُصَّانَ آثَارَهُمَا حَتَّى أَتَهَا الصَّخْرَةَ. فَرَأَى رَجُلا مُسَجَّى عَلَيْهِ بنَوْبِ. فَسَلَّمَ عَلَيْهِ مُوسَى. فَقَالَ لَهُ الْمُحَصِرُ: أَنِّي بِأَرْضِكَ السَّلامُ؟ قَالَ: أَنَا مُوسَى. قَالَ: مُومَى بَنِي إِسْرَائِيلَ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: إِنَّكَ عَلَى عِلْمٍ مِن عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَكَهُ اللَّهُ لا أَعْلَمُهُ. وَأَنَا عَلَى عِلْمٍ مِن عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَنِيهِ لا تَعْلَمُهُ. قَالَ لَهُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلام: ﴿هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عُلَّمْتَ رُشُدًا قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُجِطْ بِهِ خُبْرًا قَالَ سَعَجدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴾ قَالَ لَهُ الْخُصِرُ ﴿فَإِن اتَّبَعْتِنِي فَسلا تَسْأَلْنِي عَسن شَيء حَتَّى أَحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾ قَالَ: نَعَمْ. فَانْطَلَقَ الْحَضِرُ وَمُوسَى يَمْشِيَانَ عَلَى سَاحِل الْبَحْرِ. فَمَرَّتْ بهمًا سَفِينَةٌ فَكُلِّمَاهُمْ أَنْ يَحْمِلُوهُمَا. فَعَرَقُوا الْحَصِرَ، فَحَمَلُوهُمَا بِفَيْرِ نَوْل. فَعَمَدَ الْحَصِسرُ إِلَى لَوْحٍ مِن أَلْوَاحِ السَّفِينَةِ فَنَزَعَهُ. فَقَالَ لَهُ مُوسَى: قَوْمٌ حَمَلُونَا بِغَيْرِ نَوْلِ عَمَسلاتَ إِلَى سَفِينَتِهِمُ فَخَرَقْتَهَا ﴿لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جَنْتَ شَيْنًا إِمْرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا قَسَالَ لا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلا تُرْهِقْنِي مِن أَمْرِي عُسْرًا ﴾ ثُمَّ خَرَجَا مِنَ السَّفِينَةِ. فَبَيْنَمَا هُمَا يَمْشِيانِ عَلَى السَّاحِلِ إِذَا غُلامٌ يَلْعَبُ مَعَ الْعِلْمَانِ. فَأَخَذَ الْحَضِرُ بِرَأْسِهِ فَاقْتَلَعَهُ بِسَدِهِ، فَقَتَلَهُ، فَقَالَ مُوسَى ﴿ أَقَتَلْتَ نَفْسًا زَاكِيَةً بِغَيْرِ نَفْسِ لَقَدْ جَنْتَ شَيْئًا نُكُوا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ قَالَ: وَهَذِهِ أَشَدُّ مِنَ الأُولَى ﴿ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَن شَيْء بَعْدَهَا فَالا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِن لَدُنِّي عُنْرًا فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قُرْيَةٍ اسْتَطْفَمَا أَهْلَهَا فَأَبُوا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فُوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ فَأَقَامَهُ ﴾ يَقُولُ: مَسائِلٌ. قَسالَ الْحَضِيرُ بيَسدِهِ هَكَـذَا. فَأَقَامَمهُ، قَسالَ لَـهُ مُوسَى: قَوْمٌ أَتَيْنَاهُمْ فَلَمْ يُضَيِّقُونَا وَلَمْ يُطْعِمُونَا ﴿لَوْ شِئْتَ لَتَّخِذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا قَالَ هَــذَا فِـرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأَنَيْنُكَ بِعَاْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَـبْرًا﴾ قَـالَ رَسُـولُ اللَّـهِ ﷺ: «يَرْحَـمُ اللَّـهُ مُوسَى لَوَدِدْتُ أَنْهُ كَانَ صَبَرَ حَتَّى يُقَصَّ عَلَيْسًا مِن أَخْبَادِهِمَا» قَالَ: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَانَتِ الْأُولَى مِن مُوسَى نِسْيَانًا» قَالَ: «وَجَاءَ عُصْفُورٌ خَتَّى وَقَعَ عَلَى حَرَفِ السَّفِيلَةِ» تُسمُّ نَقَرَ فِي الْبَحْرِ. فَقَالَ لَهُ الْحَضِرُ: مَا نَقَصَ عِلْمِي وَعِلْمُكَ مِن عِلْمِ اللَّهِ إِلا مِثْلَ مَا نَقَصَ هَـذَا الْعُصْفُورُ مِنَ الْبَحْرِ» قَالَ: سَعِيدُ بْنُ حُبَيْرِ: وَكَانَ يَقْرَأُ: وَكَانَ أَمَامَهُمْ مَلِكٌ يَاخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ غَصْبًا. وَكَانَ يَقْرَأُ: وَأَمَّا الْفُلامُ فَكَانَ كَافِرًا.

٣٣٦٦ - ١٧١ عن سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرِ (١٧١) قَالَ: قِيلَ لابْنِ عَبَّاسٍ: إِنَّ نَوْفًا يَوْعُمُ أَنَّ مُوسَى الَّذِي الَّذِي ذَهَبَ يَلْتَمِسُ الْعِلْمَ، لَيْسَ بِمُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ. قَالَ: أَسَمِعْتُهُ يَا سَعِيدُ؟ قُلْتُ: نَعَمْ؟ قَالَ: كَانَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ. قَالَ: أَسَمِعْتُهُ يَا سَعِيدُ؟ قُلْتُ: نَعَمْ؟ قَالَ: كَانَ مَوْفَ.

٥٣٦٧ - ١٧٢ عَن أَبِي بْن كَعْبِ ﷺ أَلَا: سَعِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّهُ بَيْنَمَا مُوسَى، عَلَيْهِ السَّلام، فِي قَوْمِهِ يُذَكِّرُهُمْ بأيَّامِ اللَّهِ. وَأَيَّامُ اللَّهِ نَعْمَاؤُهُ وَبَلاؤُهُ. إِذْ قَالَ: مَا أَعْلَمُ فِي الأَرْض رَجُلًا حَيْرًا وَأَعْلَمَ مِنِّي. قَالَ: فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ. إِنِّي أَعْلَمُ بِالْخَيْرِ مِنْهُ. أَوْ عِنْسَدَ مَسَنُ هُوَ. إِنَّ فِي الأَرْضِ رَجُلا هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ. قَالَ: يَا رَبِّ! فَدُلُّنِي عَلَيْهِ. قَالَ فَقِيلَ لَهُ. تَوَوَّدْ خُولُنا مَالِحًا. فَإِنَّهُ حَيْثُ تَفْقِدُ الْحُوتَ. قَالَ: فَانْطَلَقَ هُوَ وَقَتَاهُ حَسَّى انْتَهَيَا إِلَى الصَّخْرَةِ. فَعُمِّيَ عَلَيْكِ فَانْطَلَقَ وَتَرَكَ فَعَاهُ. فَاضْطَرَبَ الْحُوتُ فِي الْمَاء فَجَعَلَ لا يَلْتَئِمُ عَلَيْهِ. صَارَ مِشْلَ الْكُوَّةِ. قَالَ: فَقَالَ فَعَاهُ: أَلا أَلْحَقُ نَبِيَّ اللَّهِ فَأَخْبِرَهُ؟ قَالَ: فَنُسِّيَ. فَلَمَّا تَجَاوَزَا ﴿قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَذَاءَنَا لَقَالُ لَقَالُ الْفَتَاهُ آتِنَا غَذَاءَنَا لَقَالُ لَقِينًا مِن سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾ قَالَ وَلَمْ يُصِبْهُمْ نَصَبُ خَسَّى تَجَاوَزَا. قَالَ فَتَذَكَّرَ ﴿قَالَ أَرَأَيْسَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الْصَحْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهُ إِلا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَةُ فِسَ الْبُحْرِ عَجَبًا قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي فَارْتَدًا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾ فَأَرَاهُ مَكَانُ الْحُوتِ. قَالَ: هَا هُنَا وُصِفَ لِي. قَالَ: فَلَهَبَ يَلْتَمِسُ فَإِذَا هُوَ بِالْحَضِوِ. مُسَجَّى ثُوبُا، مُسْتَلْقِيًا عَلَى الْقَفَا. أو قَالَ عَلَى حَلاوَةِ الْقَفَا. قَالَ: السَّلامُ عَلَيْكُمْ. فَكَشَفَ الثُّوْبَ عَن وَجْهِهِ قَالَ: وَعَلَيْكُمُ السَّلامُ. مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: أَنَا مُومني. قَالَ: وَمَنْ مُومني؟ قَالَ: مُومني يَنِي إِسْرَائِيلَ. قَالَ: مَجِيءٌ مَا جَساء بك؟ قَالَ: جنَّتُ لِد ﴿ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عُلَّمْتَ رُشْدًا قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِي صَبْرًا و كَيْف تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطُّ بِهِ خُبْرًا ﴾ شَيْءٌ أُمِرْتُ بِهِ أَنْ أَفْعَلَهُ إِذَا رَأَيْتُهُ لَمْ تَصْبِرْ ﴿قَالَ سَتَجَدُّنِي إِنْ شَاءً اللَّهُ صَابِرًا وَلا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا قَالَ فَإِن اتَّبَعْتَنِي فَلا تَسْأَلْنِي عَن شَيْء حَتَّى أَحْسدِثَ لَكَ مِسْهُ ذِكْرًا فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا ﴾ قَالَ: انْتَحَى عَلَيْهَا. قَالَ لَهُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلام ﴿ أَخَرَفْنَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِي صَحِيرًا

⁽١٧١) حَدَّثِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبِدِ الْمَاعْلَى الْقَيْسِيُّ حَدَّثَنَا الْمُعْتَصِرُ سُنُ سُلَيْمَانَ النَّيْصِيُّ عَن أَبِيهِ عَن وَقَبَةَ عَن أَبِي إسْحَقَ عَن سَعِيدِ بْنِ خَبْشِ (١٧٢)حَدَّثَنَا أَبِيُّ بْنُ كَعْبِ

قَالَ لا تُوَاحِدُنِي بِمَا نَسِيتُ وَلا تُرْهِقِنِي مِن أَمْرِي عُسْرًا فَانْطَلَقَا حَتَى إِذَا لَقِيَا﴾ غِلْمَانًا يَلْعُسُونَ قَالَ: فَانْطَلَقَ إِلَى أَحَدِهِمْ بَادِيَ الرَّأْي. فَقَتَلَهُ. فَلُحِرَ عِنْدَهَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلام ذَعْرَةً مُنْكَرَةً وَفَالَ أَقْتَلْتَ نَفْسًا وَاكِيةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَا جُنْتَ شَيْئًا نَكُرًا ﴾ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْ عِنْدَ هَلَا الْمَكَانِ: «رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْنَا، وَعَلَى مُوسَى، لَوْلا أَنْهُ عَجَّلَ لَرَأَى الْعَجَبَ وَلَكِنَهُ أَحَدُلُهُ مِن الْمُكَانِ: «رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْنَا» وَعَلَى مُوسَى، لَوْلا أَنْهُ عَجَّلَ لَرَأَى الْعَجَبِ وَلَكِنَهُ وَلَكُ إِنْ سَأَلْتُكَ عَن شَيْء بَعْدَهَا فَلا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَفْتَ مِن لَلُنْنِي عُلْزًا﴾ وَلَوْ صَبَرَ لَوْلَى الْعَجَبِ. قَالَ: وَكَانَ إِذَا فَكَرَ أَحَدًا مِنَ الأَنْبِيَاء بَدَأً بَقْسِهِ «رَحْمَةُ اللّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى صَبَرَ لَوْلَ اللّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى مَنْ وَلَى الْعَجَبِ مَنْ اللّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى مَعْمَلُونَ فِي الْبَعْضِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى اللّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى الْمَعَلَى اللّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى الْمُعَلِّقُ اللّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى اللّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى اللّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى الْمُعَلِقُ عَلَيْهِ مَنْعُوا أَلْهُ اللّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى الْمُعَلِقُ عَلَيْهِ مَنْعُوا أَعْلَى الْمَعْلِقُ عَلَيْهِ مَنْهُ اللّهِ عَلَيْنَا وَمُعَلَى الْمُعَلِقُ عَلَيْهِ مَنْهُ وَلَا عَلَى الْعَلَى الْمَعْلَى الْمُعَلِقُ عَلَيْهِ مَنْهُ وَلَا السَّفِينَةُ فَكَانَتُ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِي إِلَى آخِو الْآيَةِ. فَإِذَا جَاءَ لَلْمُعَلَى الْمُعَلِقُ عَلَيْهِ مَنْ السَّفِينَةُ وَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَعْرِي إِلَى الْمَعْلِقُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مَنْ الْعَلَى الْمُعَلِقُ عَلَيْهِ مَنْ الْمُعَلِقُ عَلَيْهِ مَنْ الْمُعْلِقُ عَلَى الْمُعَلِقُ عَلَيْهِ عَلَى الْمُعَلِقُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَوهُ اللّهُ عَلَى الْمُعَلِقُ عَلَى الْمُعَلِقُ عَلَى الْمُعَلِقُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْمُعَلِقُ عَلَى الْمُعَلِقُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْمُعَلِقُ عَلَى الْمُعَلِقُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْمُعَلِقُ عَلَى اللّهُ الْمُعَلِقُ عَلَى الْمُعَلِقُ عَلَى اللّ

١٧٣ - ١٧٣ عَن أَبِيَّ بْنِ كَعْبٍ ﷺ قَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَراً ﴿لَتَخِذْتَ عَلَيْسِهِ أَجْسِرًا﴾.

٣٣٩٥ - ٣٣٩٩ عن عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبْاسِ رضى الله عنهما (١٧٤)، أنّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحُرُّ بْنُ قَيْسِ ابْنِ حِصْنِ الْفَزَارِيُّ، فِي صَاحِبِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلام. فَقَالَ ابْنُ عَبْاسِ: هُوَ الْحَضِرُ، فَمَرَّ بِهِمَا أَيْنُ كَعْبِ الأَنْصَارِيُّ. فَي صَاحِبِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلام. فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ: يَا أَبَا الطَّفَيْلِ، هَلُمَّ إِلَيْنَا. فَإِنِّي قَدْ تَمَارَيْتُ أَنَا أَبِي بُنُ كَعْبِ الأَنْصَارِيُّ. فَدَعَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ: يَا أَبَا الطَّفَيْلِ، هَلُمَّ إِلَيْنَا. فَإِنِّي قَدْ تَمَارَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِ مُوسَى، الَّذِي سَأَلَ السَّبِيلَ إِلَى لُقِيِّهِ، فَهَلُ مَسَعِمْتُ رَسُولَ اللّهِ عَلَيْ يَقُولُ: «بَيْنَمَا مُوسَى فِي مَالٍ مِن بَنِي إِسْرَائِيلَ. يَذْكُرُ شَأْنَهُ؟ فَقَالَ أَبِيَّ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللّهِ عَلَيْ يَقُولُ: «بَيْنَمَا مُوسَى فِي مَالٍ مِن بَنِي إِسْرَائِيلَ. إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ: هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْكَ؟ قَالَ مُوسَى: لا. فَأَوْحَى اللّهُ إِلَى مُوسَى بَلْ عَبْلُ عَلْمُ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْك؟ قَالَ مُوسَى: لا. فَأَوْحَى اللّهُ إِلَى مُوسَى بَلْ عَبْدُنَا الْحَضِرُ. قَالَ: فَسَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَى لُقِيِّهِ. فَجَعَلَ اللّهُ لَهُ لَهُ الْحُوتَ آيَةً، وَقِيسَلَ لَسَهُ إِلَى مُوسَى السَّبِيلَ إِلَى لُقِيِّهِ. فَجَعَلَ اللّهُ لَهُ الْحُوتَ آيَةً، وَقِيسَلَ لَسَهُ إِلَى الْمَعْرِبُ.

⁻ رحَدُّنَا عَبْدُ اللَّهِ سُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ حِ و خَدَّثَنَا عَسْدُ بْنُ خُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عُسِّدُ اللَّهِ سُ مُوسَى كِلاهُمَا عَن إِسْرَائِيلَ عَن أَبِي إِسْحَقَ بِإِسْنَادِ النَّيْمِيِّ عَن أَبِي إِسْحَقَ نَحْوَ حَلِيتِهِ.

⁽١٧٣) و حَدَّقَىَّ عَمْرُو الْنَاقِدُ خَدَّتُنَا سُفْيَانَ بْنُ عُيَيْنَةَ عَن عَمْرُو عَن سَعِيدِ بْنِ جُيَيْو عَنِ ابْنِ عَيَّاسِ عَن أَبَيِّ بْنِ كَعْبِ (١٧٤) حَدَّثِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبِ أَخْبَرَنِي بُونَسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَن عُيَّدِ اللّهِ بْنِ عَيْدِ اللّهِ بْنِ عُشَهُ نِي مسْعُودٍ عَن عَنْدِ اللّهِ بْنِ عَنْاسِ

افَتَقَدْتَ الْحُوتَ فَارْجِعْ فَإِنِّكَ سَتَلْقَاهُ. فَسَارَ مُوسَى مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسِيرَ. ثُمَّ قَالَ لِفَتَاهُ ﴿ آبِنَا غَدَاءَنَا﴾ فَقَالَ فَتَسَى مُوسَى جِينَ سَأَلَهُ الْعَدَاءَ ﴿ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْيَنَا إِلَى الْصَّحْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَانِهِ إِلا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ ﴾ فَقَالَ مُوسَى لِفَتَسَاهُ ﴿ ذَلِكَ مَا كُنَّا بَيْعِي فَارْتَدًّا عَلَى آثارِهِمَا قَصَصًا ﴾ فَوَجَدَا خَضِرًا. فَكَانٌ مِن شَأْنِهِمَا مَا قَصَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ ﴾ إلا أَنْ يُولُسَ قَالَ: فَكَانْ يَبْعُ أَثَرَ الْحُوتِ فِي الْبَحْرِ.

٥٣٧٠ عن أنس بسن مسالِك ﷺ (١٧٥)، أنَّ أب بَكْرِ الصَّدِّية حَدَّفَهُ قَسالَ: نَظَرَتُ إِلَى أَقْدَامِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى رُءُوسِنَا، وَنَحْنُ فِي الْغَارِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ نَظَرَ إِلَى قَدَمَيْهِ أَبْصَرَنَا تَحْتَ قَدَمَيْهِ. فَقَالَ: «يَا أَبَا بَكُرٍ! مَا ظُنَّكَ بِاثْنَيْنِ اللَّهُ ثَالِئُهُمَا».

المعنى العام

بقول اللَّه تعالى ﴿ اللَّهُ يَصْمَلُفِي مِنَ الْمَلائِكَةِ رُسُلا وَمِنَ النَّاسِ ﴾ [الحج: ٧٥] فالرسل عليهم السلام صفوة بني آدم، لأنهم الوسطاء بين اللَّه وبين خلقه، يبلغون عنَ اللَّه ما يشاؤه جل شأنه، ومن شأن الوسيط أن يكون على صورة محبوبه، حتى يتقبله الطرف المأمور، صورة عالية كريمة شريفة خلقيا وخلقيًا، وهكذا كانت الرسل في مناقبهم، ولكل رسول ميزة خاصة، لا يلزمها أن يكون أعلى من زملائه من الرسل، فالخصوصية لا تقتضى الأفضلية، كما يقولون، لكن بعضهم امتاز بخصوصيات تفوق خصوصيات سواه، ومع ذلك فلا يلزم أن يكون أعلى رتبة عند ريه، ومن هنا حرص صلى اللَّه عليه وسلم أن يوصى بعدم المفاضلة بين الرسل، فقال: لا تفاضلوا بين الأنبياء، بل نهى أن تفضله أمته على أحد من الرسل، فقال: لا تفضلوني على الأنبياء، وذلك على الرغم مما أوحى إليه من أنه سيد ولد آدم، وعلى الرغم من أنه صلى اللَّه عليه وسلم أعلن هذه السيادة لأصحابه، إذ فرق بين أن يكون الإنسان سيداً في نفسه، وبين أن يسيد نفسه، أو حبيبه في كل مجلس، فرق بين تُبوت صفات الفضل في ذاتها، وبين أن يتباهى بها أهلوها، فحين قال اليهودي: والذي فضل موسى على العالمين لطمه المسلم، وقال: وعلى محمد؟ وحين شكا اليهودي اللطمة إلى رسول الله ﷺ لام المسلم، وذكر أفضلية لموسى عليه السلام، وأنه أول من يفيق من الصعقة يوم القيامة، وقال: لا تفضلوني على موسى، حتى الرسول الذي لا نعرف له كثير ميزات كان صلى اللَّه عليه وسلم بنهانا أن نفضله عليه، فهو يقول: لا ينبغي لمسلم أن يقول: إن محمدا خير من يونس بن متى، وكان كثيرا ما يدفعه هذا التواضع إلى التفاء على غيره من الرسل، فحين سئل: من أكرم النَّاس؟ قال يوسف بن نبي اللَّه يعقوب، ابن نبي الله إسحق، ابن نبي الله وخليله إبراهيم عليه السلام.

⁽١٧٥) حَدَّئِي زُهَيْرُ يْنُ حَرْبٍ وَعَنْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَمَا و فَالَ الآحَرَانِ حَدَّثَنَا حَبَّانُ ابْنُ هِلالِ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا تَابِتَ حَدَّثَا أَنْسُ بْنُ مَالِكِ

ومن هنا عنى علماء الإسلام بإبرار فضائل الرسل، عناية لا تقل عن عنايتهم بإبرار فصائل رسولهم، فأفاصوا في عرض خصائص موسى عليه السلام، وهم في ذلك سائرون على نهج القران الكريم، الدى أفاض في أحداث قصص موسى عليه السلام إفاضة لا تماثلها إفاضة لأحد من الرسل.

وهى هذا الباب ذكر الإمام مسلم لموسى عليه السلام قصة الحجر الذى حرى بنيابه، لبراءة موسى مما أنهمه به قومه، وقصة ملك الموت، وما جرى له مع موسى، وقصة اليهودى الذى حلف درب موسى، وقصة رؤية محمد ولله في إسرائه موسى عليه السلام يصلى، وقصة موسى مع الخضر عليهما السلام، وفي شرحهما ما يغنى عن تكراره هنا.

وزاد الإمام البخاري على ذلك قصة ندائه من جانب الطور، وقصة أمه، وقد أصبح فؤادها فارغا، وقصة شد عضده بأخيه هارون، وقصة وعد موسى ثلاثين ليلة، وقصة أمره قومه أن يذبحوا بقرة، وقصة احتجاج آدم وموسى بخصوص القدر والخطيئة.

فصلى اللَّه وسلم وبارك علىجميع رسله، لا نفرق بين أحد منهم، ونحن للَّه مسلمون.

المباحث العربية

(كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراة) أي جماعتهم وأكثرهم، أو بعضهم، كقوله تعالى ﴿ كَانْتُ بِنُولُهُ مَا وَالْمُرابُ ءَامَنًا ﴾ [الحجرات: ١٤] والمراد يغتسلون جماعات في مكان واحد، فسرذلك بقوله:

(ينظر بعضهم إلى سوءة بعض) الظاهر أن ذلك كان غير محرم عندهم.

(وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده) لئلا يرى سوءته أحد استحياء وأدباً، ففى الرواية الثانية «كان موسى عليه السلام رجلا حييا، قال: فكان لا يرى متجردا ».

(فقالوا: والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا إلا أنه آدر) أى قال بعض بنى إسرائيل المحيطون به، القريبون من حياته، فى الرواية الثانية «قال: فقال بنو إسرائيل: إنه آدر» أى بعض بنى إسرائيل، والآدر بهمزة معدودة ثم دال مفتوحة، وهو عظيم الخصيتين، والأدرة بضم الهمزة وسكون الدال على المشهور، وبفتحتين أيضا فيما حكى، ورجح الأول وهو نفخة فى الخصية، وعند البخارى «إن موسى كان رجلا حييا ستيرا، لايرى من جلده شيء، استحياء منه، فأذاه من آذاه من بنى إسرائيل، فقالوا: ما يستتر هذا التستر، إلا من عيب بجلده إما برص وإما أدرة، وإما أفة ».

(فذهب مرة يغتسل) حال مقدرة، أى يريد الاغتسال، فى الرواية الثانية «فاغتسل عند مويه» فيه محاز المشارفة، أى فأراد الاغتسال وأشرف عليه، و « مويه » بضم الميم، وفتح الواو، وإسكان الباء وهو تصغير ماء، وأصله « موه » والتصغير برد الأشياء إلى أصولها. قال القاضى وقع فى معطم الروايات « مشرية » بفتح الميم وإسكان الشبن، وهى حفرة فى أصل النخلة، بجمع الماء فيها لسقيها، قال القاضى وأظن الأول تصحيفا.

(فوضع ثويه على حجر) وفي رواية للبخاري « فخلا دوم وحده، فوضع ثنابه على الحجر »

وطاهره أنه خلع كل ثيابه قبل دخوله في الماء، وأنه دحل في الماء عريانا، وعليه بوب البخاري في العسل « من اغتسل عريانا » لكن عند أحمد « أن موسى كان إذا أراد أن يدخل الماء لم يلو توبه، حتى يواري عورته في الماء » فالمراد من وضع ثويه على الحجر وضع بعض ثبابه، ويساعد هذا المعنى رواية تنكبر التباب عند الكشميهني « فوضع ثيابا له » ونقل ابن الجوزي عن الحسن بن أبي بكر النيسابوري أن موسى نزل إلى الماء مؤتزراً، فلما خرج تتبع الحجر، والمئزر مبتل بالماء، فعلموا عند رؤبته أنه غير ادر، لأن الأدرة بطهر نحت التوب المعلول بالماء. قال الحافظ ابن حجر: هذا القول محتمل، لكن المنقول خلافه.

(ففر الحجر بتویه) في الرواية الثانية «فانطلق الحجر يسعى» وبينت رواية البخارى أن انطلاق الحجر كان بعد أن اغتسل موسى، ولفظها «فوضع ثيابه على الحجر كان بعد أن اغتسل، فلما فرغ أقبل إلى ثيابه ليأخذها وإن الحجر عدا بتويه » وفيها «وإن الله أراد أن يبرئه مما قالوا لموسى ».

(فجمح موسى بأثره، يقول: ثوبى حجر، ثوبى حجر) «جمح» بالصاء، أى نهب مسرعًا إسراعًا بليغًا وروى « فضرج » ومعنى « ثوبى حجر» دع ثوبى يا حجر، أو أعطنى ثوبى يا حجر وعند البضارى « ثوبى ياحجر» ومخاطبة الحجر أصرعادى يحصل عند الدهشة، كأنه كلام نفسى، أو أنه أجراه مجرى من يعقل، لكونه فربثوبه، فانتقل عنده من حكم الجماد إلى حكم من يعقل، فناداه، فلما لم يعطه ضريه، وقريب من هذا قبول بعضهم؛ يحتمل أنه كان يعتقد أن في الحجر تمييزًا، يدرك به النداء، بقدرة الله، وعند البضارى « فأخذ موسى عصاه، وطلب الحجر، فجعل يقول: ثوبى حجر، ثوبى حجر،

(حتى نظرت بنوإسرائيل إلى سوءة موسى، فقالوا: والله ما بموسى من بأس، فقام الحجر بعد، حتى نظر إليه، قال: فأخذ ثويه، فطفق بالحجر ضربا) «ضربا» منصوب على المصدر، أى يضربه ضربا وفى رواية للبخارى «حتى انتهى إلى ملأ من بنى إسرائيل، فرأوه عربانا، أحسن ما خلق الله، وأبرأه مما يقولون، وقام الحجر، فأخذ ثويه فلبسه، وطفق بالحجر ضربا بعصاه » وطاهره أنهم رأوا جسده، وترتبب الأحداث على هذا واضح، فضرب موسى للحجر كان بعد أن وقف الحجر، وأخذ موسى ثبابه ولبسها، فروايتنا الثانية، فى قولها «واتبعه موسى بعصاه، يضربه، ثوبى حجر، ثوبى حجر، حتى وقف على ملأ من بنى إسرائيل » فيها تقديم وتأخير، إذ لو تمكن موسى من ضرب الحجر لتمكن من أخذ ثبابه، قبل الوقوف على بنى إسرائيل.

قال ابن الجوزى: والذى يظهر أنه استمريتنع الحجر على ما فى الخدر، حتى وقع على محلس لىنى إسرائيل، كان فيهم من قال فيه من قال، وبهذا تظهر الفائدة، وإلا فلو كان الوقوف على قوم منهم فى الجملة لم يقع ذلك الموقع. اهـ

وعند ابن مردويه وابن خزيمة « فقالت بنو إسرائيل: فائل اللَّه الأفاكين، وكانت براءنه »

(قال أبو هريرة: واللُّه إنه بالحجر ندب، ستة أو سبعة، ضرب موسى عليه

السلام بالحجر) الندب بفتيح النون والدال أصليه الجرح إذا لم يرتفع عن الجلد، والمبراد أن عصا موسى أثرت في الحجر، تأثيرا ظاهرا، ست علامات أو سبعا، وليس هذا بغريب على عصا موسى عليه السلام.

(ونزلت: ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ ءَا مَنُوا لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَا دُوا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا ﴾ [الأحزاب: ٦٩]) وفي رواية للبخاري « فذلك قوله تعالى… » وصهر هذه الرواية أن دكر الاية مع القصة من كلام أبي هريرة واجتهاده، لكن في رواية له عند ابن مردويه، قال «قرأ رسول اللَّه ﷺ ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَانَوًا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا… ﴾ الآية قال: إن بني إسرائيل كانوا يقولون: إن موسى آدر.. فدكر نحو الحديث السابق. مما يفيد أن سبب النزول مرفوع، لكن روى أحمد بن منبع في مسنده بإسناد حسن والطحاوي وابن مردويه أن الآية المذكورة نزلت في طعن بني إسرائيل على موسى بسبب هارون، لأنه توجه معه إلى زيارة، فمات هارون، فدفنه موسى، فطعن فيه بعض بني إسرائيل، وقالوا: أنت قتلته، فبرأه اللَّه تعالى بأن رفع لهم جسد هارون، وهو ميت فخاطبهم بأنه مات » قال الحافظ ابن حجر: وفي الإسناد ضعف، ولو ثبت لم يكن فيه ما يمنع أن يكون في الفريقين معا، ففي كل منهما أوذي موسى، فبرأه اللَّه مما قالوا، واللَّه أعلم.

(أرسل ملك الموت إلى موسى عليه السلام) « أرسل» مبنى للمجهول، أى أرسله ربه، في الرواية الرابعة « جاء ملك الموت إلى موسى عليه السلام فقال له: أجب ربك » أى للموت وعند أحمد والطبرى « كان ملك الموت يأتي الناس عيانا، فأتي موسى... « والرواية الثالثة موقوفة، لكن الرابعة مرقوعة.

(فلما جاءه صكه، ففقاً عينه) أي علما جاءه، وأخبره بموته، كره الموت، فلطمه، وفقء عين الملك قيل على الحقيقة، وأن الله أذن لموسى في هذه اللطمة، امتحاناً للمكلوم، والله سبحانه وتعالى يفعل في خلقه ما يشاء، ويمتحنهم بما أراد، ورد الله إلى ملك الموت عينه البشرية، ليرجع إلى موسى، على كمال الصورة، فيكون ذلك أقوى في اعتباره، قال ابن عقيل: يجوز أن يكون موسى أذن له أن يفعل ذلك بملك الموت، وأمر ملك الموت بالصير على ذلك.

وقال ابن قتيبة: إنما فقأ موسى العين التي هي تخييل وتمثيل، وليست عبنا حقبقية، ومعنى رد اللَّه عبنه أعاده إلى خلقته الحقيقية.

وقسال بعيض العلمساء. إن هنذا على المجسان والمسراد أن موسى نياطره وحاجبه، فغلسه بالحجبة، ويقبال: عبورت الشيء إدا أدحلت فيه نقصا. قبل المبازري- وفي هذا القبول ضعف، قوله صلى الله عليه وسلم « فرد الله عدله» قبل النووي: فإن قبل: أراد رد حجته كنان بعيدًا.

وقال بعض العلماء: إن موسى عليه السلام لم يعلم أنه ملك من عند اللَّه، وطن أنه رحل قصده، يربد نفسه، قدافعه، فأدت المدافعة إلى فقء العين، لا أنه قصدها بالفقء، قال النووى، ونؤيده رواية «صكه» وهذا جواب ابن خزيمة وعيره من المتقدمين، واختاره المازري والقاضي عياض، قالوا: ولبس

عى الحديث تصريح بأنه تعمد فقء عينه، قال النووي- فإن قيل: فقد اعترف موسى حيى جاءه تانيا بأنه ملك الموت؟ فالجواب أنه أتاه في المرة الثانية بعلامة، علم بها أنه ملك الموت، فسنسلم، بخلاف المرة الأولى.

أقول: وهذا بعيد أيضًا، فالملائكة لا تحكمهم الصورة، والمختار عندى أنه خيل لموسى أنه فقاً عبن ملك الموت، كما خيل إليه حين رآه فى المرة التانية أن اللَّه رد له عينه، أو الكلام على التشييه، أى فكأنه ففاً عينه، وكأن اللَّه رد إليه عينه، وسيأتى مزيد لهذه المسألة فى فقه الحديث.

- (أرسلتني إلى عبد لا يريد المسوت) في الرواية الرابعة «إنك أرسلتني إلى عبد لك، لا يريد الموت، وقد فقاً عيني «وفي رواية «قال: يارب، عبدك موسى فقاً عيني، ولولا كرامته عليك لشققت عليه »
- (ارجع إليه، فقل له: يضع يده على متن ثور، فله بما غطت يده بكل شعره سئة) في الرواية الرابعة «ارجع إلى عبدى، فقل: الحياة تريد؟ « والكلام على الاستفهام، و «الحياة » مفعول مقدم « فإن كنت تريد الحياة، فضع يدك على متن ثور، فما توارت » أى فما غطت « يدك من شعره، فإنك تعيش بها سنة » والمتن بفتح الميم وسكون التاء الظهر.
- (قال: أي رب، ثم مه؟ قال: ثم الموت) في الرواية الرابعة «قال: ثم مه؟ قال: ثم الموت » وفي الكلام طي، تقديره، فرجع ملك الموت إلى موسى، فقال له ما قال ريه، فقال موسى مناجيا ريه.

يارب، ثم ماذا بعد هذه السنين ؟ قال له ريه. ثم الموت يقع. و«مه «هي «ما «الاستفهامية، دخل عليها هاء السكت.

- (قال: فالآن) الفاء في جواب شرط مقدر، أي إذا كانت النهاية الموت لا محالة فالمختار عندي الموت الآن، وفي الرواية الرابعة « فالآن من قريب ».
- (فسأل اللّه أن يدنيه من الأرض المقدسة رمية بحجر) وفى الرواية الرابعة «رب أمتنى » بفتح الهمزة وكسر الميم وسكون التاء، أى قريبا « من الأرض المقدسة رمية بحجر» أى مسافة رمية بحجر، وفى بعض النسخ « رب أدننى » بالدال ونونين.
- (فلوكنت ثم لأريتكم قبره، إلى جانب الطريق، تحت الكثيب الأحمر) في الرواية الرابعة «عند الكثيب الأحمر» وهو التل من الرمال الحمراء.

وزعم ابن احبان أن قبر موسى بمدين، بين المدينة وبيت المقدس، وتعقبه الضياء بأن أرض مدين لبست قريبة من المدينة، ولا من بيت المقدس، قال: وهذا اشتهر عن قدر بأريحا، عنده كتبب أحمر، أنه قبر موسى «وأريحا» من الأرض المقدسة.

وفي بعض الروايات « فشمه شمة، تقبض روحه، وكان يأتي الناس خفية » أي وصار يأتي خفية « « لقبض الأرواح قبل: عاش مائة وعشرين سنة ».

(بينما يهودي يعرض سلعة له، أعطى بها شيئا كرهه - أولم يرضه) تال

- الصافط ابن حجن لم أقف على اسم هذا البهودى فى هذه القصة، وزعم بعضهم أنه فنصاص بكسر الفاء وسكون النون وعزاه لابن إسحاق، والذى ذكره ابن إسحو لفنصاص مع أبى مكر الصديق فى لطمه إباه، قصة أصرى، فى نزول قوله تعالى ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أُغْنِياءً ﴾ [آل عمران: ١٨١].
- (قال: لا. والذي اصطفى موسى عليه السلام على البشر) « لا » متضمنة معنى حملة، أي لا أبيع. وفي الرواية السادسة « والذي اصطفى موسى على العالمين « زاد الدخاري « في قسم يقسم به ».
- (فسمعه رجل من الأنصار فلطم وجهه) في الرواية السادسة «فرفع المسلم يده عند ذلك. فلطم وجه اليهودي » «عند ذلك » أي عند سماعه قول اليهودي، وإنما صنع ذلك لفهمه من عموم لفط «العالمين » دخول محمد فله فيه ، وقد تقرر عنده أن محمدا شلا أفضل. وعند سفيان بن عبينة في جامعه ، وابن أبي الدنيا في كتاب البعث، عن سعيد بن المسيب قال: «كان بين رجل من أصحاب النبي فله وين رجل من اليهود كلام في شيء » قال عمرو بن دينار: هو أبو بكر الصديق، وهذا القول يتنافى مع روايتنا « من الأنصار» اللهم إلا أن يراد من الأنصار المعنى الأعم، أي الذين نصروا رسول الله فله في ، وأبو بكر أهم وأول من ناصر.
- (تقول: والذي اصطفى موسى على البشر؟ ورسول الله ي بين أظهرتا؟) وفي الرواية السادسة « فقال المسلم: والذي اصطفى محمدا على العالمين، وقال اليهودي: والذي اصطفى موسى عليه السلام على العالمين » فيحتمل أنهما استبا بعد حلف اليهودي، فحلف كل منهما، فكان حلف اليهودي بعد حلف المسلم، وفي رواية «قال المسلم: أي خبيت. على محمد؟ » أي فضل موسى على محمد؟
- (فذهب اليهودي إلى رسول الله رسول الله وقال: يا أبا القاسم، إن لى ذمة وعهداً، وقال: فلان لطم وجهى) وفي الرواية السادسة «فذهب اليهودي إلى رسول الله وسي فأخبره بما كان من أمره وأمر المسلم».
- (فقال رسول الله ﷺ: لم لطمت وجهه؟) معطوف على محذوف، أى فدعا المسلم، فقال له...إلخ، ففى رواية « فقال ادعوه لى، فقال ادعوه لى، فقال: أضريته »؟
- (لا تفضلوا بين أنبياء اللّه) وفي الرواية السادسة « لا تخيروني على موسى » وفي ملصق الرواية السادسة « لا تخيروا بين الأنبياء ».
- (ثم ينفخ فيه أخرى، فأكون أول من بعث أو في أول من بعث فإذا موسى عليه السلام أخذ بالعرش، فلا أدرى. أحوسب بصعقته يوم الطور؟ أو بعث قبلى؟) وفي الرواية السادسة «فإن الناس يصعقون فأكون أول من يفيق، فإذا موسى باطش بجانب العرش، فما أدرى، أكان فيمن صعق، فأفاق فبلى؟ أم كان ممن استثنى الله »؟ وفي رواية «فإن الناس يصعقون

يوم القبامة، فأصعق معهم » قال العلماء: المراد بالصعو غشى يلحق من سمع صوت، أو رأى شيئا يعزع منه، قال الحافظ ابن حجر: وهذه الرواية «تم ينفخ فيه أخرى فأكون أول من بعث » طاهر في أن الإقافة بعد النفخة التانية، وأصرح منها رواية «إنى أول من يرفع رأسه بعد النفخة الأخيرة » قال. وأما ما وقع في حديث أبي سعيد «فإن الناس يصعقون يوم القيامة، فأكون أول من بنشق عنه الأرض » فهو وهم من الرواة – كما قال المحققون – والصواب ما وقع في رواية غيره «فأكون أول من يفيق » و أن كوبه صلى الله عليه وسلم أول من تنشق عنه الأرض صحيح، لكنه في حديث آخر، ليس في قصة موسى، قال: ويمكن الجمع بأن النفحة الأولى يعقبها الصعق من جميع الخلق، أحسائهم وأمواتهم، وهو العزع، ثم يعقب دلك الغزع للموتى زيادة فيما هم فيه، وللأحياء موتا، ثم بنفخ الثنية للبعث، فيفيقون أجمعون، فمن كان مقبورا انشقت عنه الأرض، فخرج من قبره، ومن ليس بمقبور لا يحتاج إلى ذلك، وقد ثبت أن موسى ممن قبر في الحياة الدنيا.

قال الحافظ ابن حجر: ويرده قوله صريحا - كما تقدم - « إن الناس يصعقون، فأصعق معهم» إلى آخر ما تقدم، قال: ويؤيده أنه عبر بقوله « أفاق » لأنه إنما يقال: أفاق من الغشى، وبعث من الموت، وكذا عبر عن صعقة الطور بالإفاقة، لأنها لم تكن موتا بلا شك، وإذا تقرر ذلك كله ظهر صحة الحمل على أنها غشية، تحصل للناس في الموقف. اهـ

وقوله فى الرواية السادسة «فإذا موسى باطش بجانب العرش » أى آخذ بجانب من العرش بقوة، والبطش الأخذ بقوة، أما قوله فى الرواية الخامسة «فإذا موسى آخذ بالعرش» أى آخذ ببعض قوائم العرش، ففى رواية «آخذ بقائمة من قوائم العرش».

(مررت على موسى، وهو يصلى في قبره) يراجع شرح هذا في كناب الإيمان، من كتابند

(ولا أقول: إن أحدا أفضل من يونس بن متى عليه السلام) كذا في الرواية الخامسة، وفي الرواية الخامسة وفي الرواية السابعة والنامئة «يقول الله تبارك وتعالى: لا ينبغي لعبدلي - أو لعندي - أن يقول: أنا خبر من يونس ابن متى، عليه السلام » وفي رواية البخاري « لا يقولن أحدكم إنى حبر من يونس » والضمير في «إني » للرسول الشابة السلام » وفي رواية البخاري « لا يقولن أحدكم إنى حبر من يونس »

وارتباط النهى عن تفضيله صلى الله عليه وسلم بالكلام عن موسى إنما هو اربباط النهي عن

التفضيل مطلقا، حتى عن يونس عليه السلام، الذي قال الله تعالى في شأنه ﴿ فَاصْبُرْ لِحُكْمِ رَيِّكَ وَلا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَانَى وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴾ [القلم: ٤٨] مغموم ﴿لَوْلا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِن رَيِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاء وَهُوَ مَذْمُومٌ ﴾ [القلم: ٤٩] لكنه نبذ غير مذموم.

(ونسبه إلى أبيه) من كلام الراوى، أى نسده صلى الله عليه وسلم إلى أبيه فقال. يونس بن فلان، ولم ينسبه إلى «متى» لأن «متى» اسم أمه، وهذا محكى عن وهب بن منبه، وذكره الطبرى، وتبعه ابن الأثير في الكامل، وكأن الراوى نسى اسم أبيه الذي ذكره رسول الله والمحيد، كذا قيل: وهو بعيد، والصحيح ما في الصحيح أنه يونس بن متى، وكأن الراوى بهذه الجملة يرد على القول الأول، ويفول: ونسبه إلى أبيه متى.

(من أكرم الناس؟ قال: أتقاهم) أصل الكرم كثرة الخير، وقد فهم صلى الله عليه وسلم أن السؤال عن أكم الكرم وأعمه، فأجاب بالأتقى، أخذا من قوله تعالى ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْفَاكُمْ ﴾ [الحجرات: ١٣] ومن كان متقبا كان كثير الخير، وكثير الفائد في الدنبا، وصاحب الدرجات العلى في الآخرة.

(ليس عن هذا نسالك)، ظن صلى الله عليه وسلم أنهم يسألون عن شخصية جامعة لمكارم الأخلاق، فأجاب بقوله:

(فيوسف نبى الله، ابن نبى الله، ابن نبى الله، ابن خليل الله) فهو ابن ثلاثة أنبياء، متناسلين، فهو ابن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم، وانضم إلى هذا الشرف علم الرؤيا، وتمكنه فيه، ورياسة الدنيا، وملكها بالسيرة الجميلة، وحياطته الرعية، وعموم نفعه إياهم، وشفقته عليهم، وإنقاذه إياهم من تلك السنين، والفاء في جواب شرط مقدر، أي إذا كنتم لا تقصدون الأكرم بالمعنى الذي ذكرته، فيوسف، وينطق بضم السين وكسرها وفتحها، مع الهمز على الواو وتركه، فهذه ستة أوجه.

(ليس عن هذا نسائك) ففهم صلى الله عليه وسلم أنهم يسألون عن قبائل العرب، فقال: -

(فعن معادن العرب تسألوني؟ خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقه و الإسلام إذا فقه و الأخلاق في الإضلام الأخلاق في الجاهلية، إذا أسلموا وفقهوا فهم خيار الناس.

(كان زكريا نجارا) أى فكان يأكل من عمل يده، وهو فضيلة، و « زكريا » فيها خمس لغات، المد والقص، وزكرى بالتشديد، والتخفيف و « زكر» كعَلِمَ.

وركريا والد يحيى، ويحيى وعيسى ابن مريم ابنا خالة، قال ابن إسحق: كان ركريا وابنه أخر من بعث من بنى إسرائيل، قبل عيسى، وقال أيضا: أراد بنو إسرائيل قتل ركريا، ففر منهم، فمر بشجرة، فانفلقت له، فدخل فيها، فالتأمت عليه فأخذ الشيطان بهدبة ثويه، فرأوها، فوضعوا المنشار على الشجرة، فنشروها، حتى قطعوه من وسطه في جوفها، وكذلك قتلوا يحيى، وكان ذلك قبل أن يرفع عيسى عليهم السلام.

(إن نوفاً البكالي) قال النووي: هكذا ضبطه الجمهور، بكسر الباء، وفتح الكاف مخففة، رواه

بعضهم بعتع الباء، وتشديد الكاف، قال القاضى: هذا الثانى: هو ضبط أكثر الشيوح وأصحاب الحديث، قال: والصواب الأول، وهو قول المحققين، وهو منسوب إلى بنى بكال، بطن من حمير، وقيل من همدان، ونوف هذا هو ابن امرأة كعب الأحبار، وقيل ابن أخيه، والمشهور الأول، قاله ابن أبى حائم وغيره، وكان عالما حكيما قاضيا، وإماماً لأهل دمشق، وضبطه العلماء بعتح النون، وسكون الواق بعدها فاء، قال الحافظ ابن حجر: وهو تابعى صدوق.

(ليس هو موسى صاحب الخصر) روى البخارى عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال: «إنما سمى الخضر» بعتح الخاء وكسرالضاد - لأنه جلس على فروة بيضاء، فإذا هى تهتز من خلفه حضراء» زاد عبد الرزاق فى مصنفه «الفرو الحشيش الأبيض، وما أشبهه» قال عبد الله بن أحمد بعد أن رواه عن أبيه: أظن هذا تفسيرا من عبد الرزاق. اه وجزم بذلك القاضى عياض، وقال ابن الأعرابى: الفروة أرض بيضاء، ليس فيها نبات، ويهذا جزم الخطابى ومن تبعه، وحكى عن مجاهد أنه قيل له الخضر، لأنه كان إذا صلى اخضر ما حوله، وقد اختلف فى اسمه واسم أبيه، وفى نسبه، وفى نبوته، وفى تعميره، فقال وهب بن منبه، هو بليا، بفتح الهاء، وسكون اللام، وقيل بزيادة ألف بعد الباء، وقيل: الينسع، وقيل: عامر، وقيل: خضرون، والأول أثبت. وهو ابن ملكان بن فالغ بن عابر بن شائخ بن أرفشخذ بن سام بن نوح، فعلى هذا فمولده قبل إبراهيم الخليل، لأنه يكون ابن عم جد إبراهيم، وقيل: ابن قرعون، وقيل: ابن قرعون، وقيل: ابن فرعون، وقيل: ابن فرعون، وقيل: ابن فرعون، وقيل: ابن بنت فرعون، وقبل: كان أبوه فارسيا، وقبل: إنه الذى أماته الله، ثم بعثه بعد مائة عام، فلا يموت حتى ينفخ فى الصور، أقوال كثيرة لا سند لها يعتد به.

أما عن نبوته فعند أكثر أهل العلم أنه نبى، تم اختلفوا: هل هو رسول أم لا؟ وقالت طائفة منهم القشيري هو ولي.

وفى الرواية الثانية عشرة « إن نوفا يزعم أن موسى الذى ذهب يلتمس العلم ليس بموسى بنى إسرائيل. قال: أسمعته يا سعيد؟ قلت :نعم، قال: كذب نوف « وفى رواية للبخارى « إن بالكوفة رجلا قاصا، يقال له: نوف يزعم... إلخ ».

(كذب عدو الله) قال النووى: قال العلماء: هو على وجه الإغلاظ والزجر عن مثل قوله، لا أنه يعتقد أنه عدو الله حقيقة، إنما قاله مبالغة في إنكاره قوله، لمخالفته قول رسول الله على وكان ذلك في حال غضب أبن عباس، لشدة إنكاره، وحال الغضب تطلق الألفاظ، ولا يراد بها حقيقتها.

(.قام موسى عليه السلام خطيبا فى بنى إسرائيل، فسئل: أى الناس أعلم؟ فقال: أنا أعلم) وفى الرواية التالثة عشرة «إنه بينما موسى عليه السلام فى قومه، يذكرهم بأيام الله - وأيام الله نعماؤه وبلاؤه - إذ قال. ما أعلم فى الأرض رجلا خير - أو أعلم - منى » وفى رواية للبخارى «بينما موسى فى ملا من بنى إسرائيل، جاءه رجل، فقال: هل تعلم أحداً أعلم منك؟ قال: لا » وفى رواية للنخارى « ذكر الناس يوما، حتى إدا فاضت العيون، ورقت القلوب ولى، فأدركه رجل، فقال… ».

(قَالَ: فعتب اللّه عليه، إذ لم يرد العلم إليه، فأوحى اللّه إليه: أن عبدا من عبدا من عبدا من عبدا من عبدادى بمجمع البحرين هو أعلم منك) في الرواية التالثة عشرة «فأوحى اللّه إليه:

إنى أعلم بالخبر منه، أو عند من هو؟ إن في الأرض رجلا، هو أعلم منك ، أي كان حقه أن يقول: والله أعلم، فبرد العلم لله.

« ومجمع التحرين » ملتقاهما، قيل هما بحر فارس والروم، والمراد مكان تقرب من التقائهما، وإلا فهما لا بلتقبان إلا في البحر المحيط، وهما شعبتان منه، قيل: عند طنجة، قبل: الكر والرس تأرمننية.

(قال موسى: أى ربب. كيف لى به؟) في الرواية الثالثة عشرة «قال: يارب، فدلنى عليه » وفي رواية للبخاري «فسأل موسى السبيل إليه ».

(فقيل له: أحمل حوبًا في مكتل، فحيث تفقد الحوبة، فهوثم) بعنج الثاء، أى هناك، والحوت السمكة وكانت السمكة مالحة، ففي الرواية الثالثة عشرة « تزود حوبًا مالحا » والمكتل بكسر الميم وسكون الكاف وفتح الناء هو القفة والزنبيل، وفي رواية للبخاري « تأخذ حونًا، فنجعله في مكتل، حيثما فقدت الحوت فهو ثم» وفي رواية أخرى له « فجعل له الحوت آية، وقيل له: إذا فقدت الحوت فارجع، فإنك ستلقاه ».

(فانطلق، وانطلق معه فتاه، وهو يوشع بن نون، فحمل موسى عليه السلام حوتا في مكتل، وانطلق هو وفتاه يمشيان، حتى أتيا الصخرة، فرقد موسى عليه السلام وفتاه، فاضطرب الحوت في المكتل، حتى خرج من المكتل، فسقط في البحر) ومعنى « فتاه » صاحبه، و « نون » مصروف، مثل نوح، وفي الرواية الثالثة عشرة « حتى انتهيا إلى الصخرة، فعمى عليه، فانطلق وترك فتاه، فاضطرب الحوت في الماء، فجعل » الماء « لا يلتئم عليه » أي لا يغصيه و « صار مثل الكوة » أي الفتحة أو الفجوة.

- (وأمسك اللَّه عنه جرية الماء) فبقى في فجوة ظاهرا، والجرية بكسر الجيم.
 - (فكان مثل الطاق) كوة تتخذ في الحائط، غير نافذة توضع فيها الاشياء.
 - (فكان للحوت سريا) أي مسلكا، كالسرب، وهو النفق.
- (وكان لموسى وفتاه عجبا) أى بعد أن رجعا إلى المكان ورأياه، فهذا الكلام مقدم من تأخير.

(فانطلقا بقية يومهما وليلتهما، ونسي صاحب موسى أن يخبره، فلما أصبح موسى عليه السلام قال لفتاه: ﴿ الله عَناء نَا لَقَدْ لَقِيدًا مِنْ سَفَرنا هَذَا نَصَبُا﴾) فى الرواية الثالثة عشرة «فجعل» الماء لا يلتتم عليه، صار مثل الكوة، فقال فتاه: ألا ألحق نبى الله فأحدره؟ قال: فنسى « وفى القرآن الكريم ﴿ فَلَمّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوبَهُما ﴾ أى حال حوتهما، أى نسى موسى وجوده أو عدم وجوده فى المكتل، ونسى فتاه أن يخبر موسى بوقوعه فى الدحر، وقيل: إن النسى هو فتاه لا غبر، نسى أن يخبر موسى بخبر الحوت، والشيء قد ينسب إلى الجماعة، وإن كان الدى فعله واحدًا.

(﴿قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهُ إِلا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرهُ﴾) أي وما أنساني ذكر أمره لك إلا الشيطان.

- (﴿ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا تَبْغِ ﴾) أي نطلب، معناه أن الدي جئنا نطلبه هو الموضع الدي عقد فيه الحوت.
- (﴿ فَارْتَدًا عَلَى ءَاتُارِهِمَا قَصَصًا ﴾) أى ارتدا فى طريقهما الذى جاءا منه، يقصنه قصصا، أى يتبعانه اتباعاً. زاد فى الرواية النالثة عشرة « مأراه مكسان الصوت، قال ههنا وصف لى، فدهب يلتمس ».
- (فراًى رجلا مسجى عليه بتُوبِ، فسلم عليه موسى) أى مغطى عليه بتوب، وفي الرواية الثالثة عشرة « فإذا هو بالخضر، مسجى تُوبا، مستلقيا على القفا أو قال: على حلاوة القفا قال: السلام عليكم »
- (فقال له الخضر: أنى بأرضك السلام)؟ أى كيف يأتى السلام من أرضك؟ فالاستفهام للتعجب، أى هذه التحية عجيبة بأرضك، ويحتمل أن يكون المعنى من أين هذا الكلام بأرضك؟ فهى ظرف مكان. وفى رواية لابن أبى حاتم «فرأى الخضر، وعليه جبة من صوف، وكساء من صوف، ومعه عصا، قد ألقى عليها طعامه ».
- (قال: أنا موسى، قال: موسى بنى إسرائيل؟ قال: نعم) فى الرواية الثانثة عشرة «قال: السلام عليكم، فكشف الثوب عن وجهه، قال: وعليكم السلام. من أنت؟ قال: أنا موسى، قال: ومن موسى؟ قال: موسى بنى إسرائيل، قال: مجيء ما، جاء بك» أى سبب ما جاء بك؟ قال: جئت لتعلمنى مما علمت رشدا «أى علما ذا رشد، وإصابة للخير.
- (قال إنك على علم من علم الله، علمكه الله، لا أعلمه، وأنا على علم من علم الله، علمنيه، لا تعلمه، وأنا على علم من علم الله، علمنيه، لا تعلمه، قال له موسى عليه السلام: ﴿هَلْ أُتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَن مِمّا عُلِّمْتَ رُسُّدًا ﴾؟) وروى «أن الخضر استوى جالسا، لما عرف أنه موسى، ثم قال: يا موسى، أما يكفيك أن التوراة بيدك؟ وأن الوحى يأتيك؟ قال موسى: إن ربى أرسلنى إليك لأتبعك، وأتعلم من علمك».
- (﴿ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴾) زاد في الرواية الثأنثة عشرة، «شيء أمرت به أن أفعله، إذا رأيته لَم تصبر»؟ أكد عدم صبره به إن ويلن، وعدل عن «لن تصبر» إلى «لن تستطيع» ونكر «صبرا» في سياق النفي، لإفادة العموم، أي لن تستطيع معى صبرا، أي صبر، مهما قل، وعلل ذلك بأنه عليه السلام يتولى أمورا خفية المراد، منكرة الضواهر، والرجل الصالح لا سيما صاحب الشريعة، لا يتمالك أن يشمئز عند مشاهدتها، وكأنه علم مع ذلك حدة موسى عليه السلام، ومريد غيرته التي أوصلته إلى أن يأخذ برأس أخده، يجره إليه.
- (﴿ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴾) حدف التعليق على المشيئة في معصية الأمر اكتفاء بذكره في الصير، وهو مراد، وقبل: علق في الصير فصير ثلاث حوادث، ولم يعلق في الطاعة وعدم المعصية، فاعترص وأنكر من أول حادثة.
- (قال له الخضر: ﴿قَالَ فَإِن اتَّبَعْتَنِي فَلا تَسْأَلْنِي عَن شَيَّء حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ

- ذِكْرًا ﴾، قال: نعم) أى لا تسألنى عن سرشيء تشاهده فضلا عن المناقشة، والاعتراص والإنكار حتى أبتدئك بببانه.
- (﴿ فَانُطَلَقَا﴾) أى موسى والخضر، عليهما السلام، ولم يضم إليهما بوشع لأنه تابع، وقبل رده موسى عليه السلام إلى بنى إسرائيل، وفى رواية «أنهما انطلقا يمشيان على ساحل البحر، فمرت بهما سفينة، فكلموهم أن يحملوهما، فعرفوا الخضر، فحملوهما من غير أجر».
- (﴿ حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّقِينَةِ حَرَقَهَا﴾) روى أنهما لما ركبا في السفنية أحرج الحضر من مكتله القدوم، أو متقابا ومطرقة، وانتحى ناحية عنهم وخرق خرقا، وضع عليه لوحا، وجلس عليه.
- (﴿ هَالَ: أَخْرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا؟ لَقَدْ جِدُّتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴾) أى فطيعا منكرا، واللام فى «لتغرق » لام العاقبة، وقيل للتعليل. روى أن موسى عليه السلام اشتد غضبا، وشد على الخضر ثيابه، وأراد أن يقذف به فى البحر، وهو يقول: أردت هلاكهم؟ فستعلم أنك أول هالك.
- (﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ ؟) والاستفهام تقريري، أي قربانك لن تستطيع معى صبرا.
- (﴿قَالَ لَا تُوَاحِدُنِي بِمَا نَسِيتُ ﴾) أي لا تؤاخذني على إنكاري المتسبب عن السيائي الوصية.
- (﴿ وَلَا تُرْهِقُنِي مِن أَمْرِي عُسْرًا ﴾) أي لا تحملني من اتباعي لك صعوبة، ويسرعلى المتابعة بالإغضاء عما وقع مني، فقبل عذره، وجنحت السفينة إلى الشاطئ لإصلاحها، ونزلا منها.
 - (﴿ فَانْطَلَقَا﴾) يمشيان على الشاطئ، فمرا بقرية.
- (﴿ حَتَّى إِذَا لَقِيَا عُلامًا فَقَتَلَهُ ﴾) روى أنه كان يلعب مع الغلمان، وكانوا على ما قيل عشرة، وأنه لم يكن فيهم أحسن منه ولا أنظف، وروى أنه ضرب رأسه بالجدار فقتله، وقيل: اقتلع رأسه، وقيل: ذبحه بالسكين، قيل: كان بالغا، وقيل لم يكن بالغا، وفي الرواية الثالثة عشرة « فانطلقا، حتى إذا لقيا غلمانا يلعبون، قال: فانطلق إلى أحدهم، بادى الرأى، فقتله، فذعر عندها موسى عليه السلام، ذعرة منكرة ».
- (﴿ قَالَ أَقَتَلْتَ نَفْسًا رُكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسِ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ﴾) أي نفسا طاهرة من الذنوب، بغير قصاص لك عليه، و « تكرا » بَضم النَّون وسكون الكاف، أي منكرا جدا.
- (﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِي صَيْرًا ﴾؟ قال: وهذه أشد من الأولى) زاد في الرواية التالتة عشرة « فقال رسول اللَّه ﷺ عند هذا المكان من القصة رحمة اللَّه علبنا وعلى موسى، لولا أنه عجل لرأى العجب، ولكنه أخذته من صاحبه ذمامة » بفتح الدال، أي حياء، وإسفاق من اللوم « ولو صدر لرأى العجب » قال الراوى: « وكان صلى اللَّه عليه وسلم إدا ذكر أحد من الأنساء بدأ بنفسه: رحمة اللَّه علينا، وعلى أخى كذا رحمة اللَّه علينا ».
- (﴿قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَن شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِن لَدُنِّي عُذْرًا ﴾) أي إن

سألتك عن شيء تعطه من الأعاجيب بعد هذه المرة فلا تصحبني معك، قد بلغت إلى الغاية التي تعدر بسبيها في فراقي، حيث خالفتك مرة بعد مرة.

(﴿ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةِ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا ﴾) قيل: القرية هي أنطاكنة، وقبل وقبل الله المعنى استطعما بعض أهلها، أي طلبا طعاما، ولم يطلبوا ضيافة.

وهي الرواية الثَّالتُة عشرة «حتى إدا أنيا أهل قرية لتَّاما، فطافا في المجالس، فاستصعما أهلها».

(﴿ فَأَبُولُ أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا ﴾) أي أبوا مجرد إيوائهما، فضلا عن إطعامهما.

(﴿ فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَثْقَصَّ فَأَقَامَهُ ﴾) قيل: هدمه ، فبناه، وفي الكلام مجان لأن الجدار لا إرادة له.

وقيل: وجده مائلاً، فقال له الخضر بيده هكذا، فأقامه، قال القرطبى: كونه مسجه بيده فأقامه هو الصحيح، وهو أشبه بأحوال الأنبياء عليهم السلام، واعترض بأنه غير ملائم لما بعد، إذ لا يستحق بمثله الأجر.

- (﴿قَالَ لَوْ شِئْتَ لاتَّخَذَّتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾) أي قال موسى عليه السلام ذلك تحريضا للخضر عليه السلام، وحثًا على أخذ الأجرة، لحاجتهما إليها، وقيل: قاله تعريضًا بأن فعله ذلك ليس في محله.
- (﴿ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَيَيْنِكَ سَأُنَبَّتُكَ بِتَأُولِلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴾) زاد في الرواية الثالثة عشرة «وأخذ بثوبه ».
- (وجياء عصفوں) مجيئه مناسب لأن يكون بعد كشف السر، لكن السفينة كانت في أول الرحلة.
- (﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتُ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا ﴾) أى كانت لضعفاء، لا يقدرون على مدافعة الظلمة، أى كبانت لهم ملكا، أو عارية، أو كانوا أجراء، واللام للاختصاص، يتعيشون منها، فأردت أن أجعلها ذات عيب، ولم أرد إغراق من بها، كما حسبت.
- (﴿ وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلُّ سَفِينَةٍ غَصْبُا﴾) أي يأخذ كل سفينة صالحة غصبا يسخرها، أي فوجدها الملك معيبة، فتركها، فأصلحوها بقطعة خشب، وتكسبوا عليها.
- (﴿ وَأُمَّا الْغُلامُ فَكَانَ أَبُواهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينًا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴾) في الرواية الثالثة عشرة « وأما الغلام فطبع يوم طبع كافرا، وكان أبواه قد عطفا عليه، فلو أنه أدرك أرهقهما طغيانا وكفرا ».

فقه الحديث

يؤخذ من أحاديث الباب

١- من قصة موسى عليه السلام، والحجر، الرواية الأولى والثانية معجزتان ظاهرتان لموسى عليه

- السلام، إحداهما مشى الحجر بنوبه إلى ملاً بنى إسرائيل، والثانية حصول الندب، وأثر الضرب فيه، كيف لا. وقد ضرب الحجر من قبل فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا؟
- ٢- قال النووى: وفيه وجود التمييز في الجمادات كالحجر ونصوه، ومثله تسليم الحصر بمكة، وحنين الحذع.
- ٣- وجواز الغسل عربانا في الخلوة، وإن كان ستر العورة أفضل، وبهدا قال الشافعي، ومالك وجماهير
 العلماء، وحالفهم ابن أبي ليلي، وقال: إن للماء ساكنا، واحتج في دلك بحديث ضعيف.
 - ٤- وفيه ما ابتلى به الأنبياء والصالحون من أنى السفهاء والجهال، وصبرهم عليهم.
- ٥- وفيه أن الأنبياء صلوات اللَّه وسلامه عليهم منزهون عن النقائص في الخلقة، سالمون من العاهات والمعايب. ذكره القاضي وغيره، وقالوا: ولا التفات إلى ماقاله من لا تحقيق له من أهل التاريخ في إضافة بعض العاهات إلى بعضهم، بل نزههم اللَّه تعالى من كل عيب وكل شيء ببغض العيون، أو ينفر القلوب.
- ٣- وفيه جواز المشى عربانا لضرورة، وقال ابن الجوزى: لما كان موسى فى خلوة، وخرج من الماء، فلم يجد ثوبه، تبع الحجر، بناء على أن لا يصادف أحدا وهو عربان، فاتفق أنه كان هناك قوم، فمر بهم، كما أن جوانب الأنهار وإن خلت غالبا لا يؤمن وجود قوم قريب منها، فبنى الأمر على أنه لا يراه أحد، لأجل خلاء المكان، فاتفق رؤية من رآه، قال الحافظ ابن حجر: والظاهر أنه استمر يتبع الحجر، حتى وقف على مجلس لبنى إسرائيل، كان فيهم من قال فيه ما قال، وبهذا تظهر الفائدة.
- ٧- وفيه جواز النظر إلى العورة عند الضرورة الداعية لذلك من مداواة أو براءة من عيب، وهذا على قول
 من يقول: شرع من قبلنا شرع لنا.
- ٨- ومن قوله « كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراة، ينظر بعضهم إلى سوءة بعض» أن ذلك كان جائزا فى شرعهم، وإلا لما أقرهم موسى على ذلك، وكان هو عليه السلام يغتسل وحده، أخذا بالأفضل، وأغرب ابن بطال، فقال: هذا يدل على أنهم كانوا عصاة له، وتبعه القرطبى فى ذلك.
 - ٩- وفيه أن من نسب نبيا من الأنبياء إلى نقص في خلقته، فقد آذاه، ويخشى على فاعله الكفر.
- ١٠ وأن الأدمى يغلب عليه طباع البشر، لأن موسى علم أن الحجر ما سار بثوبه إلا بأمر من الله، ومع ذلك عامله معاملة من يعقل، فناداه، وضربه.
- ١١ ومن قصة موسى عليه السلام وملك الموت، روايتنا الثالثة والرابعة، أن الملك بتمثل بصورة الإنسان، وقد جاء نلك في أحاديث مشهورة.
- ١٢ قال ابن خزيمة: أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث، وقالوا: إن كان موسى عرفه فقد استخف به،
 وإن كان لم بعرفه فكيف لم يقتص له من فقء عينه؟ قال: والجواب أن الله لم يبعث ملك الموت لموسى، وهو يريد قبض روحه حينئذ، وإنما بعثه إليه اختبارا، وإنما لطم موسى ملك الموت لأنه

رأى ادميا، دخل داره بغير إذنه، ولم يعلم أنه ملك الموت، وقد أباح الشرع فقء عين النظر في دار المسلم بغير إدن، وقد حاءت الملائكة إلى إبراهيم وإلى لوط في صورة آدميس، فلم يعرفهم ابتداء، ولو عرفهم إبراهيم لما قدم لهم المأكول، ولو عرفهم لوط لما خاف عليهم من قومه.

قال: وعلى تقدير أن يكون عرفه، فمن أين لهذا المبتدع مشروعية القصاص بين الملائكة والبشر؟ ثم من أين له أن ملك الموت طلب القصاص من موسى، فلم يقتص له.

وقال النووي: لا يمتنع أن يأذن اللَّه لموسى في هذه اللطمة، امتحانا للملطوم.

وقال غيره: إنما لطمه لأنه جاء لقيض روحه، من قبل أن يخدره، لما ثبث أنه لم يقبض نبى حتى يخبر، فلهذا لما خيره في المرة التّانية أذعن.

وقال ابن قتيبة: إنما فقاً موسى العين التي هي تخييل وتمثّيل، وليست عينا حقيقية، ومعنى « رد الله عينه » أعاده إلى خلقته الحقيقية.

وقيل على ظاهره، ورد اللَّه إلى ملك الموت عينه البشرية، ليرجع إلى موسى على كمال الصورة، فيكون ذلك أقوى في اعتباره. قال الحافظ ابن حجر: وهذا هو المعتمد.

وجوزابن عقيل أن يكون موسى أذن له أن يفعل ذلك بملك الموت، وأمر ملك الموت بالصبر على ذلك، كما أمر موسى بالصبر على ما يصنع الخضر.

۱۳ ـ واستدل بقوله « فلك بكل شعرة سنة » على أن الذي بقى من الدنيا كثير جدا، لأن عدد الشعر الذي تواريه اليد كثير.

١٤ واستدل به على جواز الزيادة في العمر، وقد قال به قوم في قوله تعالى ﴿وَمَا يُعَمَّرُ مِن مُعَمَّرٍ وَلا يُنْقَصُ مِن عُمُرهِ إِلا فِي كِتَابِ﴾ [فاطر: ١١] وأنه زيادة ونقص في الحقيقة.

ومنع قوم ذلك، وأجابوا عن قصة موسى بأن أجله قد كان قرب حضوره، ولم يبق منه إلا مقدار ما دار بينه وبين ملك الموت من المراجعتين، فأمر بقبض روحه أولا، مع سبق علم الله أن ذلك لا يقع إلا بعد المراجعة، وإن لم يطلع ملك الموت على ذلك أولا.

٥١ - وفيه فضل الدفن في الأماكن المقدسة، والفاضلة، والمواطن المباركة، والقرب من مدافن
 الصالحين. قاله النووي.

١٦- ومن الرواية الخامسة النهى عن التفضيل بين الأنبياء.

١٧ - فضيلة موسى عليه السلام.

١٨ – أهل الدّمة لهم ما لنا، وعليهم ما علينا.

١٩- فضيلة يونس عليه السلام. وكذا من الرواية السابعة والتَّامنة.

٢٠- ومن الرواية التاسعة فضيلة يوسف عليه السلام.

٢١ - وأن الناس معادن. خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا.

- ٢٢- وأن التقوى رأس العضائل.
- ٢٢ ومن الرواية العاشرة فضيلة زكريا عليه السلام.
- ٢٤- ومن الرواية الحادية عشرة وما بعدها، من قصة موسى والخضر عليهما السلام.

ما بؤكد قوله تعالى ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرِّ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٦].

٢٥- ومن إنكار تعلم موسى بنى إسرائيل من الخضر ذهب أهل الكتاب وبايعهم من نبعهم من المحدثين والمؤرخين وزعموا أن موسى هنا هو موسى بن ميشا بن يوسف بن يعقوب، وهو موسى الأول، وتعللوا بأن موسى النبى لا يتعلم من غيره. وأجيب بأن التعلم كان من نبى، ولا غضاضة فى تعلم نبى من نبى، قالوا: ولو سلمنا بنبوة الخضر لا نسلم أن موسى بن عمران، وهو الأفضل يتعلم ممن ليس مثله فى الفضل، فإن الخضر عليه السلام على القول بنبوته، بل القول برسائته، لم يبلغ درجة موسى عليه السلام.

واستبعدوا أن يكون موسى هو موسى بنى إسرائيل، على أساس أن بعد الخروج من مصر حصل هو وقومه فى التيه، وتوفي فيه، ولم يخرج قومه منه إلا بعد وفاته والقصة تقتضى خروجه عليه السلام من التيه، لأنها لم تكن وهو فى مصر بالإجماع، وتقتضى أيضا الغيبة أياما، ولو وقعت لعلمها كثير من بنى إسرائيل، الذين كانوا معه، ولو علمت لنقلت، لتضمنها أمرا غريبا، تتوافر الدواعى على نقله، فحيث لم يكن لم تكن، وأجيب بأن عدم سماح نفوسهم بالقول بتعليم نبيهم عليه السلام من مثله فى الفضل، أمر لا يساعده العقل، وليس هو إلا كالحمية الجاهلية، إذ لا يبعد عقلا تعلم الأفضل الأعلم، شيئا ليس عنده، ممن هو دونه فى الفضل والعلم، وقد يوجد فى المفضول ما لا يوجد فى المفضول.

ثم إن عدم خروج موسى من التيه غير مسلم، وكذلك اقتضاء الغيبة أياما، لجواز أن يكون على وجه خارق للعادة، وقد يقال: يجوز أن يكون عليه السلام خرج وغاب أياما، لكن لم يعلموا أن عليه السلام ذهب لهذا الأمر، وظنوا أنه ذهب يناجى ويتعبد، ولم يوقفهم على حقيقة غيبته بعد أن رجع، لعلمه بقصور فهمهم، فخاف من حط قدره عندهم، ويجوز أن يكون غاب عنهم، وعلموا غيبته، لكن لم يتناقلوها جبلا بعد جيل، لتوهم أن فيها شيئا مما يحط قدره عندهم.

قال العلماء: ولا يخفى أن باب الاحتمال واسع، وبالجملة لا نبالى بإنكارهم بعد جواز الوقوع عقلا، وإخبار الله تعالى به. والله أعلم.

٢٦- وهي الحديث مصداق لقوله تعالى ﴿ وَقَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴾ [يوسف: ٧٦].

٢٧ - ومن بناء الخضر عليه السلام للجدار، وحفظ الكنز لليتيم أن صلاح الآباء ينفح الأبناء بعد موتهما.

والله أعلم

كتاب

فضائل الصحابة

٦٣٣- باب من فضائل عمر ﴿ مُنْ

٦٣٤ – باب من فضائل عثمان ﷺ،

٦٣٥ - باب فضائل على ﷺ.

٦٣٦ – بــاب مــن فضــائل ســعد بــن أبــى وقــاص ﷺ.

۱۳۷ - باب من فضائل طلحة والزبير رضى الله عنهما.

۱۳۸ - باب من فضائل أبى عبيدة بن الجراح الم

٦٣٩ - باب من فضائل الحسن والحسين رضى اللَّه عنهما.

٦٤٠ باب من فضائل زيد بن حارثة، وابنه أسامة، رضى الله عنهما.

٦٤١ - باب من فضائل عبد اللَّه بن جعفر را

٦٤٢ - باب من فضائل خديجة رضى اللَّه عنها

٦٤٣ - باب من فضائل عائشة رضى اللَّه عنْها

٦٤٤ - تابع باب فضائل عائشة رضى الله عنها

٦٤٥ - باب من فضائل فاطمة رضى الله عنها

٦٤٦ - باب من فضائل أم سلمة رضى اللّه عنما

٦٤٧ - باب من فضائل زينب، أم المؤمنين، رضى الله عنها.

٦٤٨ - بـاب مـن فضـائل أم أيمـن رضى اللّـه عنها

٦٤٩-- باب من فضائل أم سليم، ويلال، رضى اللَّه عنهما.

٦٥٠ باب من فضائل عبد الله بن مسعود،
 وأمه، رضى الله عنهما.

١٥١- باب من فضائل أبى بن كعب وجماعة
 من الأنصار رضى اللَّه عنهم.

٦٥٢ ـ يات من فضائل سعد بن معاذ رزيُّه .

۱۵۳ - باب من فضائل أبى دجانة: سماك بن خرشة رهاية .

٦٥٤ - باب من فضائل عبد اللَّه بن عمرو بن حرام والد جابر رضى اللَّه عنهما.

٦٥٥ - باب من فضائل جليبيب ﷺ،

٦٥٦- باب من فضائل أبي در ﷺ،

٦٥٧- باب من فضائل جرير بن عبد الله رهه.

٦٥٨ - باب من فضائل عبد اللَّه بن عباس رضى اللَّه عنهما.

٦٥٩- باب من فضائل عبد الله بن عمر رضى اللَّه عنهما.

-٦٦- باب من فضائل أنس بن مالك رفيء.

٦٦١ - باب من فضائل عبد اللَّه بن سلام رضيُّه،

٦٦٢ - ياب من فضائل حسان بن ثابت رها،

- ٦٦٣ يات من فضائل أبي هريرة رَهُهُ.
- ٦٦٤ باب من فضائل حاطب بن أسى بلتعة رزالية .
- ٦٦٥ باب من فصائل أصحاب الشجرة، أهل
 ببعة الرصوان رضى اللَّه عنهم.
- ٦٦٦ باب من فضائل أبى موسى وأبى عامر
 الأشعريين رضى اللَّه عنهما.
- ۱٦٧ باب من فضائل أبى سفيان بن صخر
 ابن حرب ﷺ.
- ٦٦٨ باب من فضائل جعفربن أبى طالب
 وأسماء بنت عميس رضى الله عنهما.
- ٦٦٩ باب من فضائل سلمان ويلال وصهيب رضى الله عنهم.
- ٦٧٠ باب من فضائل الأنصار رضى الله عنهم.
- ٦٧١ باب من فضائل غفار وأسلم وجهيئة وأشجع ومزينة وتميم ودوس وطيئ.
 - ۲۷۲ باب خیار الناس،

- ٦٧٣ يات من فضائل نساء قريش.
- ٦٧٤ باب مؤاحاة النبى ﷺ بين أصحابه
 رضى الله عنهم.
- ٦٧٥ باب بيان أن بقاء النبى ﷺ أمان
 لأصحابه، وبقاء أصحابه أمان للأمة.
- ٦٧٦- باب فضل الصحابة، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم.
- ۱۷۷ باب معنى قوله صلى الله عليه وسلم «على رأس مائة سنة لا يبقى نفس منفوسة ممن هو موجود الآن ».
 - ٦٧٨ باب تحريم سب الصحابة.
 - ٦٧٩ باب من فضائل أويس القرني راهيد.
 - ١٨٠ باب وصية النبي رضي بأهل مصر
 - ٦٨١ باب فضل أهل عمان .
 - ٦٨٢ يات ذكر كذاب ثقيف.
 - ٦٨٣- باب فضل فارس.
- ١٨٤ باب بيان قوله صلى اللَّه عليه وسلم: «الناس كإبل مائة ».

(٦٣٢) باب من فضائل أبى بكرالصديق شه

٣٧١ - ﴿ عَن أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ ﴿ إِنَّ أَبَا بَكْرِ الصَّدِّيقَ ﴿ حَدَّقَهُ قَالَ: نَظَرْ إِلَى أَقَدَامِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى رُءُوسِنَا وَنَحْنُ فِي الْغَارِ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ نَظَرَ إِلَى قَدَمَيْهِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى رُءُوسِنَا وَنَحْنُ فِي الْغَارِ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ نَظَرَ إِلَى قَدَمَيْهِ أَبُعُمَا اللَّهُ ثَالِتُهُمَا».

٣٧٧ - ﴿ عَسْنَ أَبِسِي سَسِعِيدٍ ﴿ أَنَّ رَسُسُولَ اللَّهِ ﷺ جَلَسِسَ عَلَى الْمِنْسَرِ فَقَسَالَ: «عَبُدٌ خَيَرَهُ اللَّهُ بَيْسَنَ أَنْ يُؤْتِيَهُ زَهْرَةَ الدُّنْيَا وَيَيْسَ مَا عِنْدَهُ. فَاخْتَارَ مَا عِسْدَهُ » فَبَكَى أَبُسُو بَكُسٍ. وَبَكَسَى. فَقَالَ: فَدَيْنَاكَ بِآبَائِنَا وَأُمَّهَاتِنَا. قَالَ: فَكَانٌ رَسُسُولُ اللَّهِ ﷺ هُسُو الْمُخَسِرُ. وكَانَ أَبُسُ بَكُرِ أَعْلَمَنَا بِسِهِ. وقَالَ رَسُسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَمَسَنَّ النَّسَاسِ عَلَى قِسِي مَالِسِهِ وَكَانَ أَبُسُ بَكُرٍ وَلَوْ كُنْسَتُ مُتَّخِدًا خَلِسَالًا لاتَّخَسَدْتُ أَبَسَا بَكُسِ خَلِسلًا. وَلَكِسَنُ أَخُسُونًا الإسْلام. لا تُبْقَيَسَ في في الْمَسْجِدِ خَوْخَمة إلا خَوْخَة أَبِي بَكُرِ »

٣٧٣ - وفِي رواية عَن أَبِي مَعِيدِ الْخُدْرِيِّ ﷺ قَالَ: خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّـاسَ يَوْمُـا. بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكِ.

٧٧٤ - ﴿ عَسَ عَبْدَ اللَّهِ إِسَنِ مَسْعُودٍ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهَ كُسْتُ مُتَّاعِدًا وَلَكِنَّهُ أَجِي وَصَسَاحِي. وَقَسِدِ اتَّخَسَدُ اللَّهُ كُسْتُ مُتَّاجِدًا وَلَكِنَّهُ أَجِي وَصَسَاحِي. وَقَسِدِ اتَّخَسَدُ اللَّهُ عَزْ وَجَسَلُ صَسَاحِيَكُمْ خَلِسِلا».

٥٣٧٥ - أَعَن عَبْدِ اللَّهِ ﴿ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِن أُمَّتِي أَحَدُا خَلِيلا لاتَّخَذْتُ أَبَا بَكُر».

٣٧٦- ﴿ عَن عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ كُنْتُ مُتْحِذًا خَلِيسلا لاتَّخَذْتُ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ: «لَوْ كُنْتُ مُتْحِذًا خَلِيسلا لاتَّخَذْتُ اللَّهِ اللهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْتُ مُتَعِدًا عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلَّا عَلَيْهُ عَلَا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى عَلَيْهُ عَلَى عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَا عَل

 ⁽١) حَدَّتِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْب وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَعَبْدُ اللّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِحِيُّ قَالَ عَبْدُ اللّهِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَنْسُ بْنُ مَالِكِ
 ابْنُ هِلال حَدَّثَا هَمَّامٌ حَدَّثَا ثَابتٌ حَدَّثَنا أَنْسُ بْنُ مَالِكِ

 ⁽٢) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَفْفِر بْنِ يَحْتَى بْنِ حَالِدِ حَدَّثَنَا مَفَنْ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَن أَبِي النَّضُو عَن عُنِيْدِ بْنِ حُنَيْنِ عَن أَبِي سَعِيدٍ
 - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا فَلَيْحُ بْنُ سَلَيْمَانَ عَن سَالِم أَبِي النَّصْرِ عَن عُبِيْادِ مْن حَيْنٍ وَيُسْرَ نُن سَعِيدٍ عَن أَلِم أَبِي النَّصْرِ عَن عُبِيادٍ مْن حَيْنٍ وَيُسْرَ نُن سَعِيدٍ عَن أَلِي اللهِ الْحَدْرِيُ
 أن صَعِد الْحَدْرِيّ

 ⁽٣) خَدَّنَا مُخَمَّدُ بْنُ بَشَار الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَر حَدَّثَنا شُعْبَةُ عَن إِسْمَعِيلَ بْنِ رَجَاءِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الله بْنَ أَبِي الْهَدِيْسِلِ اللهِ لِنَ بَشَعُود لِنُحَدَّثُ عَر النَّهِ لَنُ مَسْعُود لِنُحَدَّثُ عَر النَّهِ لَنَ مَسْعُود لَنُحَدَّثُ عَر النَّهِ لَنْ مَسْعُود لَنُحَدَّثُ عَر النَّهِ لَنَ مَسْعُود لَنُحَدَّثُ عَر النَّهِ لَنَا الله لِنَ مَسْعُود لَنُحَدَّثُ عَر النَّهِ لَنَ الله لِنَ مَسْعُود لَنُحَدَّثُ عَر النَّهِ لَيْ الْمُدَلِّلُهُ لَنْ أَبِي الْهَدِيْسِلِ

يُحَدِّثُ عَنِ أَبِي الْأَخْوَّصِ قَالَ عَيْدَ اللّهِ بْنُ مَسْعُودِ يُتَحَدِّثُ عَنِ النَّبِيَّ ﴿
الْهُ عَدَّلُ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّي وَابْنُ بَشَارٍ وَاللَّفْظُ لانْنِ الْمُثَنَّى قَالا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْصَرٍ حَدَّثَنَا شَعْبَةُ عِن أَبِي إِسْحِقَ عَن أَبِي (٤) حَدَّثَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْصَرٍ حَدَّثَنَا شَعْبَةُ عِن أَبِي إِسْحِقَ عَن أَبِي اللّهِ اللّهَ اللّهِ اللّهَ اللّهِ الللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهِ الللّهُ اللّهِ الللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهِ اللّهِ الللّهِ الللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهِ الللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ اللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللللّهِ الللللّهِ الللّهِ اللللّهِ الل

ره) حَدَّثَ مُحَمَّدُ مَنْ الْمُثَّى وَابْنُ يَشَّارِ قَالاَ حَدَّثَنَا عَيْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثِي سُفْيَانُ عَن أَبِي إِسْحَقَ عَن أَبِي الأَخْوَص عَن عَبْـد اللّهِ ح وحدَّثَا عَبْدُ مَنْ خُمَيْدٍ أَحْبَرَنَا جَعْفَرٌ بْنُ عَوْنٍ أَخْيَرَنَا أَبُو عُمَيْسٍ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلْيَكَةً عَن عَبْدِ اللّهِ

٣٧٧ - ﴿ عَسَ عَبُسِدِ اللَّهِ ﷺ قَسَلِ النَّبِيِّ ﷺ قَسَالَ: «لَـوْ كُنْسَتُ مُتَّخِفًا مِـن أَهْــلِ الأَرْضِ خَلِيلا لاتَّخَذْتُ ابْنَ أَبِي قُحَافَةَ خَلِيلا. وَلَكِنْ صَاحِبُكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ».

٣٧٨ ح- ٧ عَن عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلا إِنَّي أَبْسِراً إِلَى كُـلُّ حِـلُ مِسن حِلّهِ. وَلَوْ كُنْسَتْ مُتَّخِذًا حَلِيلا لاتَّحَذْتُ أَبَا بَكْرٍ حَلِيلا. إِنَّ صَاحِبَكُمْ حَلِيلُ اللَّهِ».

٣٧٧٥ - ﴿ عَن عَمْرِو بْسِ الْعَاصِ ﴿ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَـهُ عَلَـى جَيْـشِ ذَاتِ السَّلاسِـلِ. فَأَتُيْتُهُ فَقُلْتُ: أَيُّ النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيْك؟ قَالَ: «عَائِشَةُ» قُلْتُ: مِنَ الرِّحَالِ؟ قَـالَ: «أَبُوهَـا» قُلْـتُ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: «عُمَرُ» فَعَدُّ رِجَالا.

٥٣٨٠ - ﴿ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١) وَسُئِلَتْ: مَنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُسْتَخْلِفًا لَـوِ السَّخُلَفَةُ؟ قَالَتْ: عُمَرُ، ثُمَّ قِبِلَ لَهَا: مَنْ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ؟ قَالَتْ: عُمَرُ، ثُمَّ قِبِلَ لَهَا: مَنْ بَعْدَ عُمَرَ؟ قَالَتْ: عُمَرُ، ثُمَّ قِبِلَ لَهَا: مَنْ بَعْدَ عُمَرَ؟ قَالَتْ: أَبُو عُبَيْدَةً بْنُ الْجَرَّاحِ. ثُمَّ انْتَهَتْ إِلَى هَذَا.

٠٣٨١ - ﴿ كُونَ مُحَمَّدِ بُنِ جُبَيْرِ بُنِ مُطْعِمٍ، عَسن أَيِسهِ ﴿ اللهِ ال

٣٨٢ - - ولهى رواية عَن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ ﷺ أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَكَلَّمَتْهُ فِي شَيْءٍ، فَأَمْرَهَا بِـأَمْرٍ. بِمِثْلِ حَدِيثٍ عَبَّادٍ بْنِ مُوسَى.

٣٨٣ - ١٦ عَن عَائِشَـةَ رَضِـيَ اللَّـهُ عَنْهَـا(١١) قَـالَتْ: قَـالَ لِـي رَسُـولُ اللَّـهِ ﷺ فِـي مَرَضِـهِ:

⁽٣) حَدُّلْنَا هُمُمَانُ بْنَ أَبِي شَبِّهُ وَزُهْيْوُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَقُ أَغُيرَنَا و قَالَ الآخرَانِ حَدَّثُنَا جَرِيرٌ عَن مُغِيرَةَ عَسَ وَاصِيلِ بْنِ حَيَّانَ عَنِ عَبْدِ اللّهِ بْنِ أَبِي الْهُذَيْلِ عَن أَبِي الْأَخْوَصِ عَن عَبْدِ اللّهِ

⁽٧) حَدَّلْنَا أَبُو بَكُرْ بُنُ أَبِي شَيِّنَةَ خَدَّنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكِيَّعٌ حَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بَنُ ۚ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ حِ وَخَدَّثَنَا البَنْ أَبِي عُسَرَ حَدَّلْنَا سُفَيَانَا كُلِّهُمْ عَنِ الأَعْمَشِ حِ وحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللّهِ بَنِ نُمَيْرٍ وَأَبُو مَنْهِيدٍ الأَصْبُ وَاللّهُ عَلَى اللّهِ عَنْ أَبِي الْأَحْرَصِ عَن عَبْدِ اللّهِ حَدَّثَنَا الأَعْمَشُ عَن عَبْدِ اللّهِ بْنَ مُرَّةً عَن أَبِي الأَحْرَصِ عَن عَبْدِ اللّهِ

⁽٨) حَدَّثَنَا يَحْتَى بْنُ يَحْتَى أَخْبَرِنَا خَالِدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَن حَالِدٍ عَن أَبِي عُثْمَانَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ

⁽٩) وحَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِي الْحُلُوانِيُّ حَدَّتَنَا حَقْفَرُ بْنُ عَوْلَا عَنْ أَنِي عُمَيْسٍ ح وَحَدَّثَنَا عَبْلَا بْنَ خُمِيْدٍ وَاللَّفْظُ لَــهُ أَخْرَسَا خَفْصُوُ ابْنُ عَوْدَ أَخْبَرَنَا أَبُو عُمَيْسِ عَنِ انْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ سَمِعْتُ عُائِشَةَ

⁽١٠) حَدَّنَيُ عَبَّدُ بُنُ مُوسَى حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بَنُ سَعْدِ أَخْبَرَنِي أَبِي عَن مُحَمَّدِ بْن جُبَيْرِ بْن مُطْعِم عَن أَبِيهِ وحَدَثَبِيهِ حَجَّاحُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَن أَبِيهِ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنَ جَيْرٍ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّ أَبَاهُ خَيْرُ لْنَ مُطْعِم أَخْبَرَهُ أَنْ الْمَرَّأَةُ

⁽١١) خَلَّتُ عَبَيْدُ اللَّهِ مِنْ مَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَرِيدُ سُ هَارُونَ أَخْبِرَمَا إِبْرَاهِيمُ بَنُ سَعَدٍ حَدَّثَنَا صَالِحُ سُ كَيْسانَ عَن الزُّهْرِيُّ عَن عُرْزَةَ عَن عَائِشَةَ

«ادْعِي لِي أَبَا بَكْرٍ أَبَاكِ، وَأَخَاكِ، حَسَّى أَكْتُبَ كِتَابًا. فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَتَمََّى مُتَمَنَّ وَيَقُولُ فَائِلٌ: أَنَا أَوْلَى. وَيَـأَنِى اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلاَ أَبَا بَكْرٍ».

٣٨٤ - ٢٦ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى الْبَوْمَ صَائِمًا؟ قَالَ أَبُو بَكُرِ: أَنَا. قَالَ: «فَمَنْ تَبِعَ مِنْكُمُ الْيَوْمَ حَنَازَةً؟ » قَالَ أَبُو بَكْرِ: أَنَا. قَالَ: «فَمَنْ عَادَ مِنْكُمُ الْيُورُمَ مَرِيطًا؟ » فَمَنْ الْهُومُ مَرِيطًا؟ » قَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَنَا. قَالَ: «فَمَنْ عَادَ مِنْكُمُ الْيَوْمَ مَرِيطًا؟ » قَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَنَا. فَقَالَ: «رَسُولُ اللَّهِ عَلَى مَا اجْتَمَعْنَ فِي الْمَرِئِ إِلا دَحَلَ الْجَنَّةَ ».

٥٣٨٥ - الله عن أبي هُرَيْرة هُ الله النقسرة فقالت: إنسي لسم أخلس له الله على: «بَيْنَمَا رَجُلْ يَسُوقُ بَقَرة لَهُ، قَدْ حَمَلَ عَلَيْهَا، الْتَفَتَتُ إِلَيْهِ الْبَقَسِرَةُ فَقَالَتُ: إِنّسي لَسم أَخْلَسَ لِهِهَذَا. وَلَكِنّسي إِنْمَا خُلِقْتُ لَهُ، قَدْ حَمَلَ عَلَيْهَا، الْتَفَتَتُ إِلَيْهِ الْبَقَسِرَةُ فَقَالَتُ: إِنّسي لَسم أَخْلَسَ لِهِهَذَا. وَلَكِنّسي إِنْمَا خُلِقْتُ لِلْمُ وَقَالَ النَّالُ وَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ لِلْحَرْثِ فَقَالَ النَّالِ وَعَمَرُ هُ قَالَ اللهِ عَلَيْهِ وَأَلِم بَكُو وَعُمَرُ هُ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ: «بَيْنَا رَاعٍ فِي غَنمِهِ، عَذَا عَلَيْهِ أُومِنُ بِهِ وَأَلِم بَكُو وَعُمَرُ هُ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللّهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

٣٨٦ - - وفِي رواية عَن ابْنِ شِهَابٍ أَ، بِهَدَا الإِسْنَادِ قِصَّةَ الشَّاةِ وَالذَّنُسِبِ. وَلَسَمُ يَذْكُرُ قِصَّةَ الْبَقَرَةِ.

٥٣٨٧ - وفِي رواية عَن أبِي هُرَيْسِرَةً ﴿ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْ بِمَعْنَى حَدِيثِهِ يُونُسسَ عَسنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ بِمَعْنَى حَدِيثِهِ مَا يُونُسسَ عَسنِ النَّهْرِيِّ. وَفِي حَدِيثِهِمَا: «فَإِنِّي أُومِنُ بِهِ أَنَا وَأَبُـو النَّهُ وَعَالاً فِي حَدِيثِهِمَا: «فَإِنِّي أُومِنُ بِهِ أَنَا وَأَبُـو بَكُر وَعُمَرُ » وَمَا هُمَا ثَمَّ.

⁽١٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكَّيُّ حَدَّثَنَا مَرُوَاتُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْفَزَادِيُّ عَن يَوِيدَ وَهُوَ ابْنُ كَيْسَانَ عن أَبِي حَسَادِمِ الأَشْجَعِيُّ عَسَ أَبِي هُرَيْرَةَ

⁽١٣) خَدَّثِي أَبُو الطَّهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سَرَّحِ وَحَرَّمَلَةُ بْنُ يَعْتَى قَالا أَخْرَنَا ابْنُ وَهْمِ أَخْبَرَبِي يُوسُنُ عَ ابْنِ شِهَامِ حَدَّثَمِي اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَمْرَ اللهُ عَلَيْهُ أَنَّهُ عَا سَمِعَا أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ مَعْدُ بْنُ الْمُسَبَّبِ وَأَبُو مَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَلُ أَنَّهُمَا سَمِعَا أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ

 ⁽⁻⁾ وحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبِ بْنِ اللَّيْثِ حَدَّثَنِي أَبِي عَن حَدَّي حَدَّثِني عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ عَن ابْن شِهابِ

^() وحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا سُفَيَّانُ بْنُ عُيَّنَةً حَ وَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعِ حَدَّثَنَا أَنُو دَاوُدَ الْخَفْرِيُّ عَن سُفيَانَ كِلاهُمَا عَلَ أَبِي وَحَدَّثَنَا مُعَنِّينَ كِلاهُمَا عَلَ أَبِي وَخَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعِ حَدَّثَنَا أَنُو دَاوُدَ الْخَفْرِيُّ عَن سُفيَانَ كِلاهُمَا عَلَى أَبِي مُكَمِّدُ عَن أَبِي هُويَرُهُ

⁻ وحَدَّثَنَاه مُنَحَمَّدُ بُنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ حَدَّثَنا شُعْبَةُ حِ وحَدَّثَنا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْادٍ حدَّثَنا سُفيان بْسُنُ عُبُيْـةَ عَن مِسْعَرٍ كِلاهُمَا عَن مَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَن أَبِي مَلَمَةَ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النِّيِّ ﷺ.

المعنى العام

إنما يعرف الفضل للناس ذووه، وذكر الفضائل، والثناء على من يستحق الثناء حو لأهل الخير، وعلى من انتفع منهم، ﴿هلُ جَزَّاءُ الإِحْسَانَ إِلا الإِحْسَانَ﴾؟ [الرحمن: ٦٠] « من أسدى إلبكم معروف فكافئوه، فإن لم تقدروا فادعوا له »

إِن تَسَجِيلُ الْفَضَائِلِ، وَالتَنْوِيةَ بِهَا نَوْعَ مِن أَنُواعِ شَكَرِهَا، وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرُكُمْ وَاللَّهِ تَعَالَى يَقُولُ ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرُكُمْ وَاسْتُكُرُوا لِي وَلا تَكْفُرُونَ﴾ [البقرة ١٥٢] ويقول ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لاَرْيِدَنَّكُمْ﴾ [إبراهيم ٧].

وتسجيل الفضائل والتنويه بها رد لبعض جميل صاحبها، وحت وترغيب للاقتداء به، ومعرفة قدره، ومن هنا عقد علماء الحديث كتابا لفضائل الصحابة، ومن هنا أثنى على أصحابه، وذكر مأثر لكثير منهم، ورفع من قدر أعمالهم وجهادهم.

فأثنى بالدرجة الأولى على أبي بكر الصديق في، أول من أسلم من الرجال، وكان إيمانه تصديقاً لا نظير له، حتى لقب بالصديق، وأنفق على الدعوة كل ماله، أسلم وهو يملك أربعين ألف درهم أنفقها كلها في سبيل الإسلام، اشترى العبيد الذين أسلموا، وأوذوا لإسلامهم، وأعتقهم، وأنفق على هجرة الرسول في، وزوج رسول الله الله الله الله الله عنها، فكانت بلسماً لجراحه، وأنساً وسعادة لحياته في بيته، وشاركه في جميع غزواته، وجاهد في الله حق جهاده، وكان كوزيره الأول في إدارة شئون أمته، وكان الأخ الأول في أخوة الإسلام، وكان ثاني اثنين إذ هما في الغار، وكان رفيق رحلة الهجرة، بل كان خير من يرافق في السفر، وي أنه كان في هذه الرحلة يتقدم رسول الله في تارة، ويتأخر عنه أخرى، فلما سئل قال: أخشى الرصد من أمامنا، فأتقدم لحماية الرسول والصد عنه، وأخشى الملاحقة والمتابعة من خلفنا، فأتأخر الدفاع عنه.

لقد كان أحب الرجال إليه ﷺ، وأول من يثق فيه من أصحابه، والمرشح الأول من جهته للخلافة، ولقد هم صلى الله عليه وسلم أن يعينه خليفة من بعده، لكنه - وبالوحى- علم أنه سيكون كذلك عن طريق الأمة، فقال: لقد هممت أن أكتب كتابا أوصى فيه بخلافة أبى بكر، ولكنى قلت: يأبى الله إلا خلافة أبى بكر، كتبت أو لم أكتب، ويدفع المؤمنون الطامعين في الخلافة.

نعم. أعطى رسول اللَّه ﷺ إشارات واضحة لاستخلاف أبى بكر، فأمر بسد فتحات البيوت المحيطة بالمسجد، والتى يدخل منها الناس في المسجد إلا فتحته صلى اللَّه عليه وسلم وفتحة بيت أبى بكر.

ويعد صلى الله علبه وسلم امرأة أن تأتيه بعد عام، فتقول المرأة: فإن لم أحدث بعد عام؟ فبقول لها. فائت أبا بكر، ويعينه صلى الله علبه وسلم رئيسا وإماما للمسلمين فى حجتهم سنة سمع من الهجرة، قبل أن يحح بهم صلى الله عليه وسلم، وأخيرا وفى مرضه صلى الله عليه وسلم حين عجز عن إمامة النس فى المسجد قال: مروا أبا بكر فليصل بالناس. فصلى أبو بكر بالناس ثلاثة أيام أو نحوها بدلا عن رسول الله على ديننا، أفلا نحوها بدلا عن رسول الله عنه وأرضاه، وجزاه عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء.

المباحث العريية

(من فضائل أبى بكر) واسمه عبد اللَّه بن عتمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد ابن تبم ابن مره بن كعب بن لؤى القرشى التيمى، أبو بكر الصديق بن أبى قحامة، ولد بعد العبل بسنتين وسنة أشهر

صحب النبى على قبل البعثة، وسبق إلى الإيمان به، واستمر معه طول الإقامة بمكة، ورافقه فى الهجرة وفى الغار، وفى المشاهد كلها إلى أن مات، وكانت الراية معه يوم غزوة ندوك، وحج بالناس سنة نسع، وأسلم على يديه كثير من الصحابة، وأعتق سبعة، كلهم كان يعذب فى الله، كان يشتغل بالتجارة، كان يملك أربعين ألفا، أنفقها فى سبيل الله، كانت خلافته سنتين وثلاثة أشهر واثنين وعشرين يوما، توفي لتمان بقين من جمادى الأخرة، سنة ثلاث عشرة من الهجرة، وهو اب ثلاث وستين سنة، وما ترك دينارا ولا درهما.

والفضائل جمع فضيلة، وهي الخصلة الجميلة، التي يحصل لصاحبها بسببها شرف وعلو منزية، إما عند الحق، وإما عند الخلق.

(نظرت إلى أقدام المشركين على رءوسنا ونحن فى الغار) غارثور، ولما كان الغار تجويفا فى داخل جبل، أشعر هذا التعبير بأنه كان منخفضا، إلا أنه كان صُبِقا.

(ما ظنك باثنين الله ثالثهما) المراد ناصرهما ومعينهما، وإلا فالله ثالث كل اثنين بعلمه.

(جلس على المنبر فقال عبد خيره الله بين أن يؤتيه زهرة الدنيا، ويين ما عنده، فاختار ما عنده) كانت هذه الخطبة في مرضه الذي مات فيه صلى الله عليه وسلم، وفي رواية لمسلم «قبل أن يموت بخمس ليال » وفي رواية للبخاري «إن الله خير عبدا بين الدنيا، وبين ما عنده، فاختار ما عند الله » وفي رواية له عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: خرج رسول الله ولله في مرضه الذي مات فيه، عاصبا رأسه بخرقة، فقعد على المنبر، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: ... » وزهرة الدنيا نعيمها وأعراضها، شبهت بزهرة الروض.

(فبكى أبو بكر، ويكى) معناه: بكى كثيرا، وكان أبو بكر قد فهم أن النبى و هو المقصود بالعبد المخير، بقرينة مرضه فبكى حزنا على فراقه، وانقطاع الوحى، وغيره من الخير، وإنما قال صلى الله عليه وسلم « عبد » وأبهمه، لينظر فهم أهل المعرفة ونباهة أصحاب الحذق، كذا قال النووى، والظاهر أن الإبهام لعدم إثارة العامة، وعدم إدخال الهم والحزن عليهم مبكراً، ليدقوا بين الشك فى البلاء وعدمه فترة، فيهون عليهم عند وقوعه.

وفى رواية للبخارى، بقول أبو سعيد الخدرى « فعجبنا لبكائه، أن يخبر رسول اللّه على عن عند حير؟ فكان رسول اللّه على هو المخبر، وكان أبو بكر أعلمنا » وفى رواية « فقلت فى نفسى » وفى رواية « فقال النّاس. انظروا إلى هذا الشيخ، بخبر رسول اللّه على عبد، وهو يقول: فديناك » ؟ زاد فى رواية للنخارى « فقال رسول الله على يا أبا بكر. لا تبك »

وقال القرطىي: هو من الامتنان، والمراد أن أبا بكرله من الحقوق، ما لو كان لغيره نطيرها لامتن بها، ويؤيده رواية «ليس أحد أمن على» أى يمكن أن يمن على لما له عندى من يد وفى رواية «إن من أَمَنّ الناس على أبا بكر» وعند الترمذي «ما لأحد عندنا يد، إلا كافأناه عليها، ما خلا أب بكر، فإن له عندنا يدًا، يكافئه الله بها يوم القيامة » زاد فى رواية للطبراني «منة أعنق بلالا، ومنة هاحر بنبيه » وفى رواية له أيضا «واساني بنفسه وماله، وأنكحني ابنته »

(ولو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر "وفى الرواية الخامسة "لوكنت متخذا خليلا لتخذت ابن أبى أمتى أحدا خليلا لاتخذت أبا بكر" وفى الرواية الخامسة "لوكنت متخذا خليلا لاتخذت ابن أبى قحافة قدايلا " وفى الرواية السادسة " لوكنت متخذا من أهل الأرض خليلا لاتخذت ابن أبى قحافة خليلا" قال أهل اللغة: الخلة أرفع رتبة من المودة والمحبة والصداقة، ولذلك نفى الخليل، وأثبت المحب، فهو صلى الله عليه وسلم يحب أبا بكر وعائشة وفاطمة والحسنين وغيرهم وقال الزمحشرى: الخليل هو الذي يوافقك في خلالك، ويسايرك في طريقك، أو الذي يسد خللك، وتسد خلله، أو يداخلك خلال منزلك، وقيل: أصل الخلة انقطاع الخليل إلى خليله، وقيل الخليل من يتخلله سرك، وقيل: من لا يسع قلبه غيرك، وقيل: أصل الخلة الاستصفاء، وقيل: المختص بالمودة، قال الحافظ ابن حجر: وهذا الخله بالنسبة إلى الإنسان، أما خلة الله للعبد فبمعنى نصره له، ومعاونته، وفي الرواية الثالثة " وقد اتخذا الله عزوجل صاحبكم خليلا" وفي الرواية السادسة " ولكن صاحبكم خليل الله " ولا ينافي هذا الصحابي يحسن في حقه الانقطاع إلى النبي الله عليه وسلم " فذلك جائزلهم، لأن الصحابي يحسن في حقه الانقطاع إلى النبي الله يأس ولي المالية السابعة " ألا إني أبرأ إلى كل خل من خله " قال النويي: هما بكسر الخاء، فأما الأول فكسره متفق عليه، والخل بمعنى الخليل، وأما قوله « من خله » فبكسر الخاء عند جميع الرواة في جميع النسخ، والخل الصداقة، وصوب القاضي فتحها، والمعنى على كل: أبرأ من خلة كل خليل أي أن يكون خليلي.

(ولكن أحوة الإسلام) في الرواية الثالثة « ولكنه أخى وصاحبي » وعند البخاري « ولكن أخوة الإسلام ومودته » وعند الطبراني « ولكن أخوة الإيمان والإسلام أفضل » ولا يعكر عليه اشتراك جميع الصحابة في هذه الفضيلة، لأن زيادة أبي بكر في ذلك لا تخفي.

(لا تبقين في المسجد حُوخة إلا حُوخة أبي بكر) المراد بالمسجد مسجده صلى الله عليه وسلم بالمدينة، والخوخة باب صغير، قد يكون بمصراع، وقد لا يكون، وإنما أصلها فتح مى حائط، كالطاقة تفتح لأجل الضوء، ولا يشترط علوها، وحيث تكون سفلى يمكن الانتقال منها لتقريب الوصول من البيت إلى مكان مطلوب وهو المقصود هذا، ولهذا أطلق عليها - في رواية للبخارى «باب»، وقيل: لا يطلق عليها «باب» إلا إذا كانت تغلق، وكان أصحاب البيوت المحبطة بالمسجد النبوي، قد فتحوا في بيونهم خوخات في المسجد، وكان لأبي بكربيت ملاصق، غير بيته

الدى كان فى السنح من عوالى المدينة، وصواحيها، وقد جاء فى بعض الروايات « وأمر بسد الأنواب إلا بات على » وسنتعرض لها فى فقه الحديث، ورواية مسلم « لا تبقين » بضم التاء مع نون التوكيد، منى للمجهول، و « حوخة » بالرفع نائب فاعل، أى لا تبقى خوخة، أى لا نبقوا خوحة

وفى رواية للبخارى « لا يبقيان » نفتح الياء الأولى، مبنى للمعلومات أى لا تبقى خوضة، كأنه قال: لا تبقوها حتى لا نبقى، فأضيف النهى إلى الخوضة، والماراد نهيهم عن إبقائها، من إضافة الشيء إلى لازمه.

وفى رواية البخارى « لا يبقين باب إلا سد، إلا باب أبى بكر» وقد ادعى بعضهم أن الباب فى الحديث كناية عن الخلافة، والأمر بالسد كناية عن طنبها، كأنه قال: لا يطلبن أحد الخلافة إلا أبا بكر، فإنه لا حرج عليه فى طلبها. وإلى هذا جنح ابن حبان.

(عن عمروبن العاص أن رسول الله المدينة على جيش ذات السلاسل) ذكر المن سعد أن جمعا من قضاعة تجمعوا، وأراد أن يدنوا من أطراف المدينة، فدعا النبي المعاهرة بن العاص فعقد له لواء أبيض، ويعنه في ثلاثمائة من سراة المهاجرين والأنصار، ثم أمده بأبي عبيدة بن الجراح في مائتين، وأمره أن يلحق بعمرو، وأن لا يختلفا، فأراد أبو عبيدة أن يؤم، فمنعه عمرو، وقال: إنما قدمت على مددا، وأنا الأمير، فأطاع له أبو عبيدة، فصلى بهم عمرو، وروى الحاكم أن عمرو بن العاص أمرهم في تلك الغزوة أن لا يوقدوا نارا، وذلك في ليلة باردة، فأنكر عمر ذلك، فقال له أبو بكر: دعه، فإن رسول الله المعالم بعنه علينا إلا لعلمه بالحرب، فسكت عنه وروى ابن حبان نحو هذا، وفي رواية « فقال عمرو: لا يوقد أحد منكم نارا إلا قذفته فيها، فلقوا العدو، فهزموهم، فأرادوا أن يتبعوهم، فمنعهم، فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي أن فسأله، فقال: كرهت أن آذن لهم أن يوقدوا نارا، فيرى عدوهم قلتهم، وكرهت أن يتبعوهم، عيكون لهم مدد هناك. فحمد رسول الله الأمرة، عقب إسلام عمرو بن العاص فعند أبي عوانة وابن حبان والحاكم «قال عمرو بن العاص: بعث إلى النبي السلام عمرو بن العاص فعند أبي وسلاحي، فقال: يا عمرو، إني أريد أن أبعثك على جيش، فيغنمك الله ويسلمك. قلت: إني آخذ ثيابي وسلاحي، فقال: يا عمرو، إني أريد أن أبعثك على جيش، فيغنمك الله ويسلمك. قلت: إنى أم أسلم رغبة في المال. قال: «نعم المال الصالح للرجل الصالح».

(فأتيته فقلت: أى الناس أحب إليك؟ قال عائشة. قلت: من الرجال؟ قال: أبوها. قلت: ثم من؟ قال: عمر، فعد رجالا) كان هذا الإتيان بعد عودته من الغزوة، وبعد سؤاله صلى الله عليه وسلم عما حدث فيها، وتبين رواية البيهةى دوافعه إلى هذا السؤال، ولفظها «قال عمرو: فحدثت نفسى أنه لم يبعثنى على قوم، فيهم أبو بكر وعمر، إلا لمنزلة لى عنده » وقوله « فعد رجالاً » أى دكر أسماء بعد أبى بكر وعمر، ولم يذكره فى أحب الناس إليه، والظاهر أن ممن عدهم أبا عبيدة، المذكور فى الرواية التاسعة، والدى جعلته عائشة ثالث وآخر من ذكر، زاد فى رواية على بن عاصم «قال: قلت فى نفسى: لا أعود لمثلها، أسأل عن هذا » وفى المغازى « فسكت، مخافة أن يجعلنى فى آخرهم » وقيل: إن عليا همه كان ممن أبهمه عمرو بن العاص، ونقول الرافضة إن إبهامه عليا كان لما بينه وببنه، رضى الله عنهم.

- (أرأيت) أي أحبربي.
- (إن جئت فلم أجدك؟) قال جبير الراوى: كأنها تعنى الموت، وفى رواية «تعرض بالموت ومرادها إن جئت فوحدتك قد مت، ماذا أعمل؟ والظاهر أن هذه القصة كانت فى أثناء مرضه صلى الله عليه وسلم، وكان طلب عودتها له بعد زمن.
- (ادعى لى أبا بكر أباك وأضاك حتى أكتب كتابا) فى رواية للبخارى «لقد هممت أو أردت أن أرسل إلى أبى بكر وابنه » وفى رواية « أو أتبه » قيل: بحنمل أنه صلى الله عليه وسلم كان يستميل بذلك قلب عائشة، وكأنه يقول لها: كما أن الخلافة ستفوض إلى أبيك، فإن ذلك يقع بحضور أخيك.

قال النووى: قال القاضى: صوب بعضهم رواية « آتيه » وليس كما صوب، بل الصواب « وابنه » وهو أخو عائشة، وتوضحه رواية لمسلم « أخاك » ولأن إتبان النبي وللله كان متعذرا أو متعسرا، وقد عجز عن حضور الجماعة، واستخلف الصديق، ليصلى بالناس، واستأذن أزواجه أن يمرض في بيت عائشة.

ومعنى « حتى أكتب كتابا » أي أعهد فيه بالخلافة من بعدي.

- (فإنى أخاف أن يتمنّى متمن) الخلافة، وهو لا يستحقها، وفى رواية للبخارى « أن يقول القائلون، أو يتمنى المتمنون » بضم النون، جمع متمنى بكسرها. أى كراهة أن يقول القائلون: الخلافة لفلان، من غير استحقاق، أو يتمناها المتمنون ويطالبون بها من غير استحقاق.
- (ويقول قائل: أنا أولى) قال النوى: في بعض النسخ المعتمدة « أنا، ولا » بتخفيف النون واللام، أي يقول: أنا أحق بالخلافة، وليس كما يقول فأنا مبتدأ، خبره محذوف، و « لا » متضمنة معنى جملة حالية وفي بعض النسخ « أنا أولى » أي أحق بالخلافة، قال القاضى: هنه الرواية أجودها، ورواه بعضهم « أنا ولى » بتخفيف النون وكسر اللام، أي أن أحق، والخلافة لى فأنا مبتدأ خبره محذوف، و «لى » خبرلمبتدأ محذوف، و الجملة الثانية معطوفة على الأولى وعن بعضهم « أنا ولاه » بتشديد اللام، أي أن الذي ولاه النبي ريد النون المفتوحة، أي كيف ولاه.
- (ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر) في رواية البخاري «ثم قلت: يأبى الله ويدفع المؤمنون، أو يدفع المؤمنون، أو يدفع المؤمنون » أي يأبى الله إلا خلافة أبى بكر، ويدفع المؤمنون خلافة غيره، أو يدفع الله خلافة غبر أبى بكر ويأبى المؤمنون إلا خلافته، أي سيكون ذلك بدون عهد، فلا داعى للعهد، علم ذلك من الوحى.
- (ما اجتمعن في امرئ إلا دخل الجنة) أي بدون عذاب، أو مع السابقين، وعند الدخاري « فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة. ومن كان من أهل الحهاد دعى من باب الجهاد. ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الصيام، ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الصيام، باب الريان. فقال أبو بكن ما على هذا الذي يدعى من تلك الأبواب من ضرورة، وقال. هل يدعى منها كلها أحد يا رسول الله؟ قال: نعم، وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر».

(بينما رجل يسوق بقرة له، قد حمل عليها، التقتت إليه البقرة، فقالت: إنى لم أخلق لهذا، ولكنى إنما خلقت للحرث) فى رواية للدخارى «بينما رجل راكب على بقرة، النفتت إليه، فقالت: لم أخلق لهذا، حلقت للحراثة » فتبين أن معنى قوله « قد حمل عليها » أى حمل عليها نفسه، أو نفسه ومتاعه، وقوله فى روايتنا « إنما خلقت للحرث » فيه قصر ادعائى، أو إضافى، قصر قلب، فقد اتفقوا على جواز أكلها، وفى رواية للبخارى « بينما رجل يسوق بقرة، إد ركدها فضربها... إلح ».

(فقال الناس: سبحان الله ؟؟؟ تعجباً وفزعا، أبقرة تكلم ؟) أى نتكلم، محذفت إحدى الناءين تخفيفاً، والمراد من الناس الصحابة المستمعون لهذا الحديث من النبى را النبي والاستفهام تعجبي، والقصة مذكورة عن بني إسرائيل.

(فإنى أومن به أنا وأبوبكروعمر) وهذا محمول على أنه صلى الله عليه وسلم كان قد أخبرهما بذلك، فصدقاه، أو أطلق ذلك لما علم عنهما من أنهما يصدقان بذلك، إذا علما بقوله، أو سمعاه منه، ولا يترددان فيه، ففي ملحق الرواية «وما هما ثم» بفتح الثاء، أي وما هما هناك في هذه الجلسة، وهو من كلام الراوي، وفي رواية للبخاري «قال أبو سلمة: وما هما يؤمئذ في القوم».

(عدا عليه الذئب، فأخذ منها شاة، فطلبه الراعي حتى استنقذها منه، فالتفت إليه الذئب، فقال له من لها يوم السبع؟ يوم ليس لها راع غيرى؟ فقال الناس سبحان الله!!) الظاهر أنهما حديثان، حديث البقرة، وحديث الذئب، ذكرهما أبوبكر في جلسة، وأخذهما عن الرسول على في جلسة وفي ملحق الرواية اقتصار على أحدهما، وذكرهما البخاري مجتمعتين في رواية له، وفيها «فقال له الذئب: هذا، استنقذتها مني » أي هذا اليوم استطعت أن تغلبني وتنقذها مني » فمن لها يوم السبع »؟ الاستفهام إنكاري بمعني النفي، أي فلا أحدلها ينقذها مني يوم السبع، بضم الباء وسكونها، ولكن الرواية بالضم، والمراد من السبع الحيوان المعروف، أي لا أحد منكم يستطيع أن ينقذها يوم يأخذها السبع، أي أنك تهرب، وأكون أنا قرياً منه، أرعى ما يفضل لي منها، ولا راعي لها حينثذ غيري، وقيل: إنما يكون ذلك عند الاشتغال بالفتن، فتصير الغنم هملا، فتنهبها السباع » فيصير الذئب كالراعي لها، لانفراده بها، وقوله « يوم ليس لها راع غيري » مبالغة في تمكنه منها، زاد البخاري في رواية « فقال الناس: سبحان الله!! ذئب يتكلم؟ ».

فقه الحديث

الصحابي، من هو؟ وما حقوقه؟

قال الحافظ ابن حجر: اسم صحبة النبي ﷺ مستحق لمن صحبه، أقل ما يطلق عليه اسم صحبة لعة، وإن كان العرف يخص ذلك ببعض الملازمة.

ويطلق أيضاً على من رآه رؤية، ولو على بعد وهذا الراجح. إلا أنه هل يشترط في الرائي أن يكون بحيث يميز ما رآه؟ أو يكتفي بمجرد حصول الرؤية؟ محل نظر، قال: وعمل من صنف في الصحابة يدل على النانى، فإنهم دكروا محمد بن أبى بكر الصديق، وإنما ولد قبل وفاة النبى والمديقة أسهر وأيام، ومع دلك فأحاديث هذا الضرب مراسيل، والخلاف الجارى بين الجمهور ويبن أبى إسحق الأسفرايدى ومن وافقه على رد المراسيل مطلقا، حتى مراسيل الصحابة، لا يجرى في أحاديب هؤلاء، لأن أحاديتهم ليست من قبيل مراسيل كبار التابعين ولا من قبيل مراسيل الصحابة الدين سمعوا من النبى ومن مما يلغر به، فيقال: صحابي حديته مرسل، لا يقبله من يقبل مراسيل الصحابة ومنهم من بالع، فكان لا يعد في الصحابة إلا الصحبة العرفية، فقد جاء عن عاصم الأحول، قال « رأى عبد الله بن سرجس رسول الله والله و

ومنهم من اشترط أن يكون حين اجتماعه به بالغا، وهو مربود أيضا، لأنه يخرج مثل الحسن بن على ونحوه من أحداث الصحابة. والبخارى يقول: من صحب النبى وقيد من المسلمين فهو من أصحابه. وقيد « من المسلمين » قيد يخرج به من صحبه أورآه من الكفار، فأما من أسلم منهم بعد موته، فإن كان قوله « من المسلمين » حالا، خرج من هذه صفته، وهو المعتمد.

قال: ويرد على التعريف، من صحبه أو رآه مؤمنا به، ثم ارتد بعد ذلك، ولم يعد إلى الإسلام، فإنه ليس صحابيا اتفاقًا، فينبغى أن يزاد فيه « ومات على ذلك » فلو ارتد ثم عاد إلى الإسلام لكن لم يره ثانيا بعد عودنه، فالصحيح أنه معدود في الصحابة، لإطباق المحدثين على عد الأشعث بن قيس ونحوه، ممن وقع له ذلك، وإخراجهم أحاديثهم في المسانيد.

قال الحافظ: وهل يختص جميع ذلك ببني آدم؟ أو يعم غيرهم من العقلاء؟.

أما الجن فالراجح دخولهم، لأن النبى الله بعث إليهم قطعاً، وهم مكلفون، فيهم العصاة والطائعون، فمن عرف اسمه منهم لا ينبغى التردد في ذكره في الصحابة، وإن كان أبن الأثير عاب ذلك على أبى موسى، فلم يستند في ذلك إلى حجة.

وأما الملائكة فيتوقف عدهم فيهم على ثبوت بعثته إليهم، فإن فيه خلافاً بين الأصوليين، حتى نقل بعضهم الإجماع على ثبوته، وعكس بعضهم.

وهذا كله فيمن رآه، وهو في الحياة الدنيوية. أما من رآه بعد موته وقبل دفنه، فالراجح أنه ليس بصحابي، وإلا لعد من اتفق أن يرى جسده المكرم وهو في قبره المعظم، ولو في هذه الأعصار، وكذلك من كشف له عنه من الأولياء فرآه كذلك عن طريق الكرامة، إد حجة من أثبت الصحبة لمن رآه قبل دفنه أنه مستمر الحياة، وهذه الحياة ليست دنيوية وإنما هي أخروية، لا تتعلق بها أحكام الدنيا، فإن الشهداء أحياء، ومع ذلك فإن الأحكام المتعلقة بهم بعد القتل جارية على أحكام غيرهم من الموتى.

ثم قال وكدلك المراد بهده الرؤية من اتفقت له ممن تقدم شرحه وهو بقظان، أما من رأه فى المنام. وإن كان قد رأه حقاً، فذلك مما يرجع إلى الأمور المعتوية، لا الأحكام الدنبوية، فندلك لا بعد صحابياً، ولا يجب عليه أن يعمل بما أمره به في نلك الحالة.

هدا آخر ما ذكره الحافظ ابن حجر في فتح الباري، وقد أحال بسط المسألة إلى ما جمعه من علوم الحديث.

وخلاصة هذه الأقوال

أن من أسلم من بنى آدم وأقام مع النبى ﷺ بالغا عاقلا، سنة فصاعداً، أو غزا معه غروة فأكثر، واستمر على إسلامه حتى مات فهو صحابي باتفاق. فإذا فقد وصفاً من هده الأوصاف ففي استحقاق وصف الصحبة خلاف بين المحدثين، من ذلك:

- ١- من اتصف بهذه الصفات من غير بني آدم كالجن. ثم الملائكة.
- ٢- من رآه حياً لحظة، بالغا عاقلا مسلما واستمر على إسلامه حتى مات.
- ٣- من رآه حيا لحظة ولو طفلا مسلما واستمر على إسلامه حتى مات.
- ٤- من رأى جسده الشريف بعد موته، مسلماً واستمر على إسلامه حتى مات.
 - ٥- من كشف له عنه من الأولياء، فرآه بعد موته على سبيل الكرامة.
 - ٦- من رآه مسلماً، ثم ارتد، ثم أسلم، ولم يره بعد عودته إلى الإسلام.
 - ٧- من رآه مميزا غير بالغ مسلما واستمر على إسلامه حتى مات.
 - ۸- من رآه طفلا مسلما واستمر على إسلامه حتى مات.
 - ٩- من عاش معه طويلا كافراً، تُم أسلم بعد وفاته.

وهناك أقوال أحَرى لا تستحق الذكر في هذا المقام.

والتحقيق أن وصف الصحبة ليس وصفا يمنح، وإنما هو شرف يستحق، له مؤهلات، وله حقوق، فمن حقوقه:

- (أ) صيانة صاحبه من السب والتجريح فوق صيانة المسلم، لحرمة فيه، فوق حرمة الإسلام، ففى إذائه إيذاء لرسول الله رفقي ولا يقول « لا تؤذوني في أصحابي » ولا شك أن الإنسان يتأنى بإيذاء صاحبه وحبيبه أكثر مما يتأنى بإيذاء غيره.
- (ب) تقديره بتقدير ما قدم في خدمة الإسلام من جهاد ونشر للدعوة، وإنفاق في وقت الحاجة والضيق، فقد بذل نفسه وماله في سبيل الإسلام، وفي ذلك يقول صلى الله عليه وسلم « لا تستوا أصحابي، فوالذي نفسي بيده! لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا، ما بلخ مد أحدهم ولا تصيفه » قال بلك لبعض أصحابه، وكأنه عنى البعض الذي قدم

- (جـ) اعتماد رواياتهم عن النبى ﷺ فهم الدين سمعوا ورأوا بدون واسبطة، وهم الذين حوطبوا بالشريعة، وهم حملتها إلينا، وهم الذين عنوا بها وحفظوها، وآراؤهم وفتاواهم وتفسيراتهم أقوى وأهم وأحق قدولا من آراء غيرهم.
- (د) وجوب الإمساك عن تنقيصهم، عند ذكر ما ينقصهم من الأعمال، فلعل ما قدموا من الخبر يعوق بكتبر ما يؤخذ عليهم من قصور، وفي ذلك يقول صلى الله عليه وسلم عن حاطب بن أبي بلتعة وقد انهم بتسريب أخبار المسلمين إلى كفار قريش «لعل الله اطلع إلى أهل بدر، فقال: اعملوا ما شئتم، فقد غفرت لكم».

فردًا ما أريد بوصف الصحبة هذه المعانى، وهذه الحقوق، لم يستحقه إلا النوع الأول المتفق عليه، وهو من أسلم من بنى آدم وأقام مع النبى الله بالغا عاقلا، سنة فصاعداً، أو غزا معه غزوة فأكثر، واستمر على إسلامه، حتى مات. دون الأنواع التسعة الأخرى.

أما إذا أريد بوصف الصحبة مجرد الوصف، فلا مانع من إطلاقه على كل الأنواع، حتى على من سيدخل النار، ممن شهد النبى و مسلماً، ففى الحديث الصحيح أن ناساً من أصحابه صلى الله عليه وسلم يذادون عن حوضه يوم القيامة، فيقول: أصحابى. أصحابى؟ أين تذهبون بهم؟ فيقال: إلى النار، إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدك، فأقول: سحقاً.

وقد اهتم الإمام النووى بالحق الرابع (د). وهو وجوب الإمساك عن تنقيصهم، فقال: وأما الحروب التي جرت فكانت لكل طائفة شبهة، اعتقدت تصويب أنفسها بسببها، وكلهم عدول - رضى الله عنهم - ومتأولون في حروبهم وغيرها، ولم يخرج شيء من ذلك أحداً منهم عن العدالة، لأنهم مجتهدون، اختلفوا في محل الاجتهاد، كما يختلف المجتهدون بعدهم في مسائل من الدماء وغيرها، ولا يلزم من ذلك نقص أحد منهم.

قال: واعلم أن سبب تلك الصروب أن القضايا كانت مشتبهة، فلشدة اشتباهها اختلف اجتهادهم، وصاروا ثلاثة أقسام:

قسم ظهرله بالاجتهاد أن الحق في هذا الطرف، وأن مخالفه باغ، فوجب عليهم نصرته، وقتال الباغي عليه - فيما اعتقدوه - ففعلوا ذلك، ولم يكن يحل لمن هذه صفته التأخر عن مساعدة إمام العدل في قتال البغاة في اعتقاده.

وقسم عكس هؤلاء، ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في الطرف الآخر، فوجب عليهم مساعدته، وقتال الداغي عليه.

وقسم ثالث اشتبهت عليهم القضية، وتحيروا فيها، ولم يظهر لهم ترجيح أحد الطرفين، فاعتزلوا العريقين، وكان هذا الاعتزال هو الواجب في حقهم، لأنه لا يحل الإقدام على قتال مسلم، حتى يظهر أنه مستحق لدلك، ولو طهر لهؤلاء رجحان أحد الطرفين، وأن الحق معه، لما جاز لهم التأخر عن نصرته في قتال البغاة عليه، فكلهم معذورون. رضى الله عنهم، ولهذا انعق أهل الحق ومن يعتد به في الإجماع على قدول شهاداتهم، ورواياتهم، وكمال عدالتهم. رضى الله عنهم أجمعين. اهـ

ونحن نقدر مشاعر الإمام النووى فى تبرئة ساحتهم جميعاً رضى الله عنهم، لكنا لا نوافق على تعميم هذه الدراءة، فهم بشر، وليسوا معصومين، وكان فى جيوش النبى ومن أصحابه من بقائل للمغنم، ومن يقاتل حمية، ومن بقاتل للغضب، ومن يقاتل ليرى مكانه، ولا شك أن هذه الدوافع كانت موحودة فى جيش عائشة وعلى رضى الله عنهما فى موقعة الجمل التى قتل فيها نحو عشرة آلاف من خيرة الصحابة والتابعين، ثم موقعة صفين، وقبلهما الفتنة الكبرى ومعتل عتمان في ومع أنبا لا ندرئ ساحة الجميع - لأن تبرئتهم نهرينا من السوفسطائية شعبة العندية، التى سرى أن الحو يختلف باختلاف ما عند كل واحد - إلا أننا نمسك عن لوم وتعنيف وذم أحد منهم، فلهم من العضل ما يحمنا على التوقف عن الإساءة إليهم، وإن اعتقدنا أن الصواب كان فى هذا الجانب، دور هذا الجانب، دور هذا الجانب، دور هذا الجانب، دور هذا الجانب، دفي الله عنهم أجمعين.

التفاضل بين الصحابة

والكلام فيه في مقامين:

مقام التفاضل بين الخلفاء الأربعة، ومقام التفاضل بين أرواجه صلى الله عليه وسلم وينته.

وقال ابن معين: من قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلى، وعرف لعلى سابقتيه و فضله فهو صاحب سنة، وأنكر ابن معين رأى قوم – وهم العثمانية، الذين يغالون فى حب عثمان، ويستنقصون عليا، وقال فيهم قولا غليظا.

قال الحافظ ابن حجر: ولا شك فى أن من اقتصر على ثلاثة، ولم يعرف لعلى بن طالب فضله فهو مذموم، وادعى ابن عبد البر أنهم أجمعوا على أن عليا أفضل الخلق بعد الثلاثة، قال: ودل هذا الإجماع على أن حديث ابن عمر [التوقف عند الثلاثة] غلط، وإن كان السند صحيحا، وتعقب بأنه لا يلزم من سكوتهم إذ ذاك عن تفضيله، عدم تفضيله على الدوام، وتعقب أيضا بأن الإجماع المذكور الدى ادعاه، إنما حدث بعد الزمن الدى قيده ابن عمر، فيخرج حديثه عن أن يكون غلطا. قال الحافط ابن حجن وأصن أن ابن عبد الدر إنما أنكر الزيادة التى وقعت فى رواية ابن عمر، وهى قوله «ثم نترك أصحاب رسول الله على من سواه.

ودهب قوم إلى أن أفضل الصحابة من استشهد في حياة النبي الله على وذكر منهم حعفر بن أبى طالب، ومنهم من ذكر العباس، قال الحافظ: وهو قول مرغوب عنه، ليس قائله من أهل السنة، ولا من أهل الإيمان.

وذهب قوم، وهم الخطابية إلى أن أفضل الصحابة مطلقا عمر، متمسكا بالحديث الآتى فى ترجمته، في المنام الذي في حق أبي بكر « وفي نزعه صعف » وهو تمسك واد.

وقال بعض أهل السنة من أهل الكوفة بتقديم « على » على « عثمان ».

وقال أبو منصور البغدادى: أصحابنا مجمعون على أن أفضل الصحابة الخلفاء الأربعة على الترتيب، ثم تمام العشرة، ثم أهل بدر، ثم أهل أحد، ثم أهل بيعة الرضوان، وممن له مزية أهل العقبتين من الأنصار، وكذلك السابقون الأولون، وهم من صلى إلى القبلتين.

قال النووى: واختلف العلماء في أن التفضيل المذكور قطعى؟ أم لا، وهل هوفى الظاهر والباصن؟ أم في الظاهر خاصة، وممن قال بالقطع أبو الحسن الأشعرى، قال: وهم في الفضل على ترتيبهم في الإمامة، وممن قال: إنه اجتهادي ظنى أبو بكر الباقلاني.

ثم قال الذووى: وأما عثمان والمنه فخلافته صحيحة بالإجماع، وقتل مظلوما، وقتلته فسقة، لأن موجبات القتل مضبوطة، ولم يجر منه رضي الله عنه ما يقتضيه، ولم يشارك فى قتله أحد من الصحابة، وإنما قتله همج ورعاع من غوغاء القبائل، وسفلة الأطراف والأراذل، تحزيوا، وقصدوه من مصر، فعجزت الصحابة الحاضرون عن دفعهم، فحصروه، حتى قتلوه رضي الله عنه. قال: وأما على وقته، لا خلافة لغيره.

وأما معاوية رضي العدول الفضلاء، والصحابة النجباء رضي اللَّه عنهم.

أما عن المقام الثاني، وهو التفاضل بين أمهات المؤمنين وينات النبي ﷺ فيقول النووى: اختلف العلماء في عائشة وخليجة، أيتهما أفضل؟ وفي عائشة وفاطمة رضى الله عنهما. اهـ وسيأتي مزيد لهذه المسألة في باب فضائل خديجة وياب فضائل عائشة، وباب فضائل فاطمة رضى الله عنهن حمعاء.

من فضائل أبى بكر رها

أما عن فضائل أبى بكر البخارى ويادة عما ذكر في بابنا حديث ابن عمر الذى ذكرناه وحديث عمار في بابنا حديث ابن عمر الذى ذكرناه وحديث عمار في قال ورأيت رسول الله في وما معه إلا خمسة أعبد وامرأتان وأبو بكر، أما الأعبد فهم بلال، وزيد بن حارثة، وعامر بن فهبرة مولى أبى بكر، فإنه أسلم قديما مع أبى بكر، وكان ممن يعدب في الله، فاشتراه أبو بكر وأعتقه، وأبو فكيهة، مولى صفوان بن أمية بن خلف، أسلم حين أسلم دلال، فعذبه أمية، فاشتراه أبو بكر، فأعتقه، وأما الخامس فقيل: بشقران، وقبل عمار بن ياسر، وأما المرأتان فخديجة وأم أيمن.

 ومغامرة «فسلم، وقال: يا رسول الله، إنى كان ببنى ويين ابن الخطاب شيء، فأسرعت إليه » في رواية «فأغضب أبو بكرعمر، فانصرف عنه مغصبا، فاتبعه أبو بكر»

«ثم ندمت، فسألته أن يغفرلى، فأبى على، فأقبلت إليك. فقال: يغفرالله لك يا أما بكر. ثلاثا، ثم إن عمر ندم، فأتى منزل أبى بكر، فسأل. أثم أبو بكر؟ فقالوا: لا، فأتى إلى النبى في فجعل وحه النبى تيمعره أى تذهب نضارته من الغضب، وفى رواية « فجلس عمر، فأعرض عنه - أى النبى و حمول تحول، فجلس إلى الجانب الآخر، فأعرض عنه، ثم قام، فجلس بين بدبه، فأعرص عنه، فقال: يا رسول الله، ما أرى إعراضك إلا لشيء بلغك عنى، فما خير حياتى وأنت معرص عنى؟ فقال: أنت الذي اعتذر إليك أبو بكر فلم تقبل منه يسألك أحوك أن تستغفر له فلا تفعل؟ « « وأشعق أبو بكر، فجثا على ركبتين، فقال: يا رسول الله! والله أنا كنت أظلم - مرتبن » «قال عمر: والذي بعثك بالحق، ما من مرة يسألني إلا وأنا أستغفر له، وما خلق الله من أحد أحب إلى منه بعدك، فقال أبو بكر: وأننا والذي بعثك بالحق كذلك » « فقال صلى الله عليه وسلم يخاطب عمر: فهل أنتم تاركوا لى صاحبى » ؟ مرتبن « فما أوذى بعدهما ».

كما ذكر حديث أبى هريرة في قال: سمعت رسول الله و يقول: «بينا أنا نائم رأيتنى على قليب، عليها دلو، فنزعت منها ما شاء الله، ثم أخذها ابن أبى قحافة، فنزع بها ذنوبا أو ذنوبين، وفى نزعه ضعف، والله يغفر له ضعف، ثم استحالت غربا، فأخذها ابن الخطاب، فلم أر عبقريا من الناس ينزع نزع عمر، حتى ضرب الناس بعطن » أى حتى رويت الإبل فأناخت.

ثم ذكر حديث وفاة النبي ﷺ، ثم حديث خطبته في سقيفة بني ساعدة عند البيعة له بالخلافة ثم حديث تبشير أبي بكر بالجنة، ثم حديث « أثبت أحد، فإنما عليك نبي وصديق وشهيدان ».

ويؤخذ من الأحاديث

- ١- من الرواية الأولى عظيم توكل النبي ﷺ، حتى في هذا المقام.
 - ٢- وفيها مدى خوف أبي بكر ﷺ على رسول الله ﷺ.
- ٣- من قوله « ماظنك با ثنين، الله ثالثهما » منقبة ظاهرة لأبي بكر الله ثالثهما « منقبة ظاهرة لأبي بكر الله ثالثهما »
- ٤- ومن الرواية الثانية من قول أبي بكر: فديناك بآبائنا وأمهاتنا جواز التفدية.
 - ٥- والترغيب في اختيار الأخرة على الدنيا.
 - ٦- والإشارة بالعلم الخاص، دون التصريح، لإثارة أفهام السامعين.
 - ٧- وتفاوت العلماء في العهم.
 - ٨- وشكر المحسن والتنويه بفضله، والثناء عليه.
- ٩- من أحاديث الأمر بسد الخوخات واستتَناء خوخة أبي بكر خصوصية عظيمة لأبي بكر ﴿ مَنْ
- ١٠ قال ابن بطال: فيه أن المرشح للإمامة يخص بكرامة تدل عليه، كما وقع في حق الصديق في هذه القصة.
 - ١١- وقال الحافظ ابن حجر: ويؤخذ منه أن للخليل صفة خاصة، تقتضى عدم المشاركة فبها.

١٢ - وأن المساجد تصان عن التطرق إليها لغير ضرورة.

١٣- جاءت بعض الأحاديث بالأمر بسد الأبواب إلا باب على رضي، فعند أحمد والنسائي بإسناد قوى. عن سعد بن أبي وقاص، قال. أمرنا رسول اللَّه ﷺ بسد الأبواب الشارعة في المسجد، وترك بات على » وعند الطبراني في الأوسط برجال ثقات زيادة « فقالوا - يا رسول اللَّه! سددت أبوابنا؟ فقال. ما أنا سندتها، ولكن اللَّه سندها» وعن ريد بن أرقم قال: «كان لنفر من الصحابة أبواب سرعة في المسجد، فقال رسول اللَّه عَلَيْ. سدوا هذه الأبواب، إلا باب على، فتكلم ناس في دلك، فقال رسول اللَّه ﷺ: إنى واللَّه! ما سددت شيئًا ولا فتحته، ولكن أمرت بشيء، مانبعته » أخرجهما أحمد والنسائي والحاكم، ورجاله ثقات، وعن ابن عباس قال. « أمر رسول الله ﷺ بأبواب المسجد، فسدت، إلا باب على » وفي رواية « وأمريسد الأبواب غيرياب على، فكان يدخل المسجد وهو جنب، ليس له طريق غيره» أخرجها أحمد والنسائي، ورجالهما ثقات، وعن جابر بن سمرة قال «أمرنا رسول الله ﷺ بسد الأبواب كلها، غير باب على، فريما مرفيه وهو جنب» أخرجه الطبراني، وعن ابن عمر قال: « كنا نقول في زمن رسول الله ﷺ: رسول الله ﷺ خير الناس، ثم أبو بكر، ثم عمر، ولقد أعطى على بن أبي طالب ثلاث خصال، لأن يكون لي واحدة منهن أحب إلى من حمر النعم: زوجه رسول اللَّه ﷺ ابنته، وولدت له، وسد الأبواب إلا بابه في المسجد، وأعطاه الراية يوم خيبر» أخرجه أحمد، وإسناده حسن، وعند النسائي نحوه، وقال فيه: « وأما على فلا تسأل عنه أحداً، وانظر إلى منزلته من رسول الله صلى قد سد أبوابنا في المسجد، وأقربابه » ورجاله رجال الصحيح، إلا العلاء، وقد وثقه يحيى بن معين وغيره.

قال الحافظ ابن حجر: وهذه الأحاديث يقوى بعضها بعضا، وكل طريق منها صالح للاحتجاج به، فضلا عن مجموعها. قال: وقد أورد ابن الجوزى هذا الحديث فى الموضوعات، أخرجه من حديث سعد بن أبى وقاص وزيد بن أرقم وابن عمر، مقتصرا على بعض طرقه عنهم، وأعله ببعض من تكلم فيه من رواته، قال الحافظ: وليس دلك بقادح لما ذكرت من كثرة الطرق، وأعله أيضا بأنه مخالف للأحاديث الصحيحة الثابتة فى باب أبى بكر، وزعم أنه من وضع الرافضة، قابلوا به الحديث الصحيح فى أبى بكر، اهم

قال الحافظ: وأخطأ فى ذلك خطأ شنيعا، فإنه سلك فى ذلك رد الأحاديث الصحيحة بتوهمه المعارضة، مع أن الجمع بين القصتين ممكن، وقد أشار إلى ذلك البزار فى مسنده، فقال: ورد من روايات أهل الكوفة بأسانيد حسان فى قصة على، وورد من روايات أهل المدينة فى قصة أبى بكر، فإن ثنت روايات أهل الكوفة فالجمع بينهما بما دل عليه حديث أبى سعيد الخدرى، الذى أخرجه الترمذى «أن النبى وأنه قال: «لا يحل لأحد أن يطرق هذا المسجد جندا غيرى وغيرك والمعنى أن باب على كان إلى جهة المسجد، ولم يكن لبيته باب غيره، فلدلك لم يؤمر بسده، والمعنى أن باب على كان إلى جهة المسجد، ولم يكن لبيته باب غيره، فلدلك لم يؤمر بسده، ومحصل الجمع أن الأمر بسد الأبواب وقع مرتين، ففى الأولى استثنى باب على، لما ذكره، وفى التانية استثنى باب أبي بكر، ولكن لا يتم دلك إلا بأن يحمل ما فى قصة «على » على الداب الحقيقي، وما فى قصة أبى بكرعلى الباب المجازى، والمراد به الخوخة، كما صرح به فى بعض صرقه، وكأنهم لما أمروا بسد الأبواب سدوها وأحدثوا خوخا، يستقربون بها الدخول إلى المسجد،

فأمروا بعد نلك بسدها. فهذه طريقة لا بأس بها في الجمع بين الحديثين، وبها جمع بين الحديثين المدكورين أبو جعفر الطحاوى في مشكل الاثان وأبو بكر الكلاباذي في معاني الأخبار، وصرح بأن بيت أبي بكر كان له باب من خارج المسجد، وخوخة إلى داخل المسحد، وبيت على لم يكن له باب إلا من داخل المسجد. والله أعلم هذا ما ذكره الحافظ ابن حجر في هذه المسألة. وأمبل إلى ما ذهب إليه ابن الجوزي، ففي أحاديث باب «على» وأله الوضع، والجمع الذي جمعوا به بين الحديثين بعيد جدا، من وجوه الأول أنه بعرق بين الباب والخوخة وهما واحد من حيث الغرض، الذي هو قرب الوصول من البيت إلى المسجد، فكيف ينهي عن أحدهما مرة؟ وعن الثاني أخرى؟ الثاني لوصح أن الأبواب سدت، ويقى باب على، واستحدثت حوخات بدل الأبواب، وسدت الخوخات إلا خوخة أبي بكر، ما مصير باب «على» المستثنى؟ لم يقل أحد إنه ظل مفتوحا بعد سد الخوخات، وإن كان قد سد مع الخوخات سلم لأبي بكر الاختصاص ببقاء خوخته، دون الأبواب والخوخات، الثالث لو كان هذا الجمع واقعا لنقل إلينا في رواية من الروايات لتبقي فضيلة أبي بكر وتثبت معها – في الخصلة نفسها فضيلة لعلي، الرابع أن الجمع في الوقائع والأحداث لا يكون بالاحتمال بل بإثبات الواقعة. والله أعلم.

31 - ومن الرواية التاسعة، من قول السائل: «من كان مستخلفا لواستخلفه » أن النبى الله له يعين الخليفة بعده، إذ لو كان هناك نص لما اختلفوا في اجتماع السقيفة، ولا تفاوضوا فيه، قال الحافظ ابن حجر: وهذا قول جمهور أهل السنة، واستند من قال: إنه نص على خلافة أبى بكر بأصول كلية، وقرائن حالية، تقتضى أنه أحق بالإمامة وأولى بالخلافة. اهد. من ذلك إمامته للصلاة في مرض الرسول من ووايتنا العاشرة والحادية عشرة.

١٥- ومن الرواية الجادية عشرة إشارة إلى أن نزاعا سيقع، ووقع.

١٦ - وفيه إخبار بما سيقع في المستقبل بعد وفاته، وأن المسلمين يأبون عقد الخلافة لغيره

١٧- وفيه استمالة قلب الزوجة، والإفضاء إليها بما يستره عن غيرها.

١٨ - وفي الرواية الثانية عشرة، من فضائل أبي بكر، وأعماله الصالحات.

١٩ - وفضيلة أعمال الخير المذكورة.

٢٠- ومن الرواية الثالثة عشرة حُرق العادات، وكرامات الأولياء، قال النووى: وهو مذهب أهل الحق.

٢١- وجواز التعجب من خوارق العادات.

٢٢- وتفاوت الناس في المعارف.

٢٣ - وفضيلة ظاهرة لأبي بكر وعمر رضى الله عنهما.

(فائدة) قال الزبير بن بكان مات أبو بكر الله عمرض السل، وقال الواقدى: إنه اعتسل فى يوم بارد، فحم، خمسة عشر يوما، وقيل بل بالسم فى طعام دسته له اليهود، ومات لتَمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة من الهجرة، ولم يختلفوا أنه استكمل سن النبى الله عنه. ثلاث وستين، رضى الله عنه.

والله أعلم

(٦٣٣) باب من فضائل عمر را

٨٣٨٥ - أَ عَن ابْن عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (أَنَّ وَضِعَ عُمَرُ بْنُ الْحَطَّابِ عَلَى سَرِيرِهِ. فَتَكَنَّفُهُ النَّاسُ يَدْعُونَ وَيُصَلُّونَ وَيُصَلُّونَ عَلَيْهِ قَيْل أَنْ يُرْفَعَ، وَأَنَا فِيهِمْ. قَالَ فَلَمْ يَرُعْنِي إِلاَ فَتَكَلَّفُهُ النَّاسُ يَدْعُونَ وَيُصَلُّونَ وَيُصَلُّونَ عَلَيْهِ فَإِذَا هُوَ عَلِيٍّ. فَحَرَحَمَ عَلَى عُمَسرَ وَقَالَ: مَا بِرَجُل فَد أَخَذَ بِمَنْكِنِي مِن وَرَائِي، فَالْتَفَتُ إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ عَلِيٍّ. فَحَرَحَمَ عَلَى عُمْسرَ وَقَالَ: مَا خَلَفْتُ أَخَذًا أَخَب إِلَى أَنْ أَلْقَى اللَّهَ بِمِثْلِ عَمَلِهِ مِنْكَ. وَآيْمُ اللَّهِ! إِنْ كُنْتُ الْخُلنُ أَنْ يَجْعَلَىك خَلْفَتُ أَصَامِينِك. وَذَاكَ أَنِّي كُنْتُ أَكَدُّرُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ عَلَى يَقُولُ: «جِنْتُ أَنَا وَأَبُو بَكُو وَعُمَرُ وَخَرَجْتُ أَنَا وَأَبُو بَكُو وَعُمَرُ وَعُمَرُ وَخَرَجْتُ أَنَا وَأَبُو بَكُو وَعُمَرُ فَا لَلْهُ مَعَهُمَا.

٩٣٨٩ - ٣٠ عن أبى مَسَعِيدِ الْنُحُدْرِيِّ ﴿ ثَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﴿ بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ، رَأَيْتُ النَّاسَ يُعْرَضُونَ وَعَلَيْهِمْ قُمُصٌ. مِنْهَا مَا يَبْلُغُ النَّدِيَّ، وَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ دُونَ ذَلِكَ. وَمَرَّ عُمَسرُ بُسنُ الْخَطَّابِ وَعَلَيْهِ فَعِيدِصٌ يَجُرُّهُ ﴾ قَالُوا: مَاذَا أَوْلُتَ ذَلِكَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «الدَّينَ».

٥٣٩٠ ﴿ عَن حَمْزَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمْرَ بْنِ الْحَطَّابِ عَن أَبِيهِ ﷺ (١٠)، عَن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَالَ: «بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ، إِذْ رَأَيْتُ قَدَحًا أَلِيتُ بِهِ، فِيهِ لَبَنّ. فَشَرِبْتُ مِنْهُ حَتَّى إِنِّي لأَرَى الرِّيَّ يَجْرِي فِي أَظْفَارِي. ثُمَّ أَعْطَيْتُ فَطَيْلِي عُمَرَ بْنَ الْحَطَّابِ» قَالُوا: فَمَا أَوَّلْتَ ذَلِيكَ؟ يَا رَسُولَ يَجْرِي فِي أَظْفَارِي. ثُمَّ أَعْطَيْتُ فَطَيْلِي عُمَرَ بْنَ الْحَطَّابِ» قَالُوا: فَمَا أَوَّلْتَ ذَلِيكَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «الْعِلْمَ».

٣٩١ه - 17 عَن أَبِي هُرَيْرَةَ هُ (١٧ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «يَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي عَلَى قَلِيبٍ، عَلَيْهَا دَلْوٌ، فَنَزَعْتُ مِنْهَا مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ أَخَذَهَا ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ فَنَزَعْتُ مِنْهَا مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ أَخَذَهَا ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ فَنَزَعْ بِهَا ذُنُوبًا أَوْ

⁽١٤) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرِو الأَشْعَنِيُّ وَأَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْفلاءِ وَاللَّفْظُ لأَبِي كُرَيْبٍ قَالَ أَبُو الرَّبِيعِ حَدَّثَفَ وقَالَ الآحَرَانَ أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَن عُمَّرَ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ أَبِي حُسَيْنِ عَنِ ابْنِ أَبِي - وحَدَّلُنَا السَّحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيمتَى بْنُ يُونُسَ عَن عُمَرَ بْن سَعِيدٍ فِي هَذَا الإسْنَادِ بِمِثْلِهِ

⁽٩٥) حَدَّثَنَا مُنْصُورُ بْنُ أَبِيَ مُوَاجِم حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَفْد عَن صَالِح بْنِ كَيْسَانٌ ح وحَدَّثَنَا زُهْسَيْرُ مُن حَرْب وَالْحَسَنُ مُن عليً الْحَلُوابيُّ وَعَلْدُ مْنُ خُمَيْدٍ وَاللَّفْطُ لَهُمْ قَالُوا حَدَّثَنَا يَفْقُوب بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَن صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهابِ حدَّثِي أَبِو أَمامة ابْنُ سَهْلُ أَنْهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدِ الْحُدْرِيُّ يَقُولُ

⁽١٦) حَدَّلَيَي حَرَّمَلَةُ لَنُ يَحْيَى أَحْبَرَنَا الِّنُ وَهْبِ أَخْبَرَنِي يُونُسُ أَنَّ الْبَنَ شِهَابٍ أَخْبَرَهُ عَى حَمْرَةَ لِّي عَلْدِ اللَّهِ لَنِ عُمَرَ لَسِ الْحطَّابِ عَن أَبِهِ

وحَدَّثَنَاه فَنَيْنَةُ نَنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثُ عَى عُقَيْل ح و حَدَّثَنَا الْحُلْوَانِيُّ وَعَيْدُ نُنُ حُمِيدٍ كِلاهُمَا عَن يَعْقُوب نَى إلراهيمَ نَى سَعْدٍ حَدَّثَ أَي عَى صَالِح بِإِسْادِ يُونِّسُ نَعْقُ خَدِيثِهِ
 سَعْدٍ حَدَّثُ أَي عَى صَالِح بِإِسْادِ يُونِّسُ نَعْقُ خَدِيثِهِ

⁽١٧) خَدُّلُنَا حَرْمُلَةُ بُنُ يَعَنِيَّى أَخْبَرَنَا النُّ وَهِّسِ أَخْبَرَنِي يُونُسُّ عَنِ الْنِ شِهَابِ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّسِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِع أَبًا هُرِيْرَةَ يَقُول

ذُنُوبَيْنِ. وَفِي نزْجِهِ، وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ، ضَعْفَ". ثُمَّ اسْتَحَالَتْ غَرْبًا فَأَخَذَهَا ابْسُ الْخَطَّابِ. فَلَمْ أَرَ عَبْقُرِيًّا مِنَ النَّاسِ يَنْزِعُ نَزْعَ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ، حَتَّى ضَرَبَ النَّاسُ بِعَطَنِ».

٣٩٢ - وفِي رواية عَن أَبِي هُرَيْرَةَ هُ () قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «رَأَيْسَتُ ابْسَ أَبِي قُحَافَةَ يَنْزِعُ» بنَحْو حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ.

٣٩٣٥ - 14 عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنْسِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ، أُرِيسَ أَنْسِ أَنْسِ عُلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَوْضِي أَسْقِي النَّاسَ. فَجَاءَنِي أَبُو بَكُرٍ فَأَخَذَ الدَّلْوَ مِن يَدِي لِيُرَوَّحَنِي. فَنَزَعَ دَلْوَيْنِ، وَفِي عَلَى حَوْضِي أَسْقِي النَّاسَ. فَجَاءَ ابْنُ الْخَطَّابِ فَأَخَذَ مِنْهُ. فَلَمْ أَرَ نَزْعَ رَجُلٍ قَطَّ أَفْوَى مِنْسَهُ. فَلَمْ أَرَ نَزْعَ رَجُلٍ قَطَّ أَفُوى مِنْسَهُ. حَتَّى تَوَلَّى النَّاسُ، وَالْحَوْضُ مَلآنُ يَتَفَجَّرُ».

٣٩٤ - ٣٩٠ عَن عَبْدِ اللَّهِ بُنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (١٩١)، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أُرِيتُ كَأَنِّي أَنْزِعُ بِدَنُو بَكُرةٍ عَلَى قَلِيبٍ. فَجَاءَ أَبُو بَكُرٍ فَنَزَعَ ذَنُوبًا أَوْ ذَنُوبَيْنِ. فَنَزَعَ نَزْعَا صَعِيفًا. وَاللَّهُ، نَبَارَكَ وَتَعَالَى، يَغْفِرُ لَهُ. ثُمَّ جَاءَ عُمَرُ فَاسْتَقَى. فَاسْتَحَالَتْ غَرْبُا، فَلَمْ أَرَ عَبْقَرِيَّا مِنَ النَّاسِ يَفْرِي فَرْبُا، فَلَمْ أَرَ عَبْقَرِيَّا الْعَطَنَ».

٥٣٩٥ ﴿ عَن جَابِرٍ ﴿ إِنَّهُ مَنِ النَّبِيُ ﴾ قَالَ: «دَخَلْتُ الْجَنَّـةَ فَرَأَيْتُ فِيهَا دَارًا أَوْ قَصْرًا. فَقُلْتُ: لِمَنْ هَذَا؟ فَقَالُوا: لِعُمَرَ بُنِ الْخَطَّابِ. فَأَرَدْتُ أَنْ أَدْخُلَ. فَلَكَرْتُ غَيْرَتَكَ » فَبَكَسى عُمَـرُ وَقَالَ: أَيْ رَسُولَ اللَّهِ! أَوَ عَلَيْكَ يُفَارُ؟.

٣٩٦- ٢٠ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ؛ أَنْسَهُ قَسَالَ: «بَيْنَا أَنَّا لَسَائِمٌ إِذْ رَأَيْتَنِي

(١٨) حَدَّلَنِي أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنَ وَهْبِ حَدَّثَنَا عَمِّي عَبْدُ اللَّهِ أَنْ وَهْبِ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ ٱلْحَارِثِ أَنَّ أَبَا يُولُسَ مَوْلَى أَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّلَهُ عَرَ أَبِي هُرَيْرَةً

(٩٩) خَدَّثَنَا أَبُو بَكُرٍ بْنَ أَبِي نَشَيْتَةً وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرِ وَاللَّفْظُ لأَبِي يَكُرٍ قَالا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بِشْرٍ حَدَّلَنَا عُبَيْـــُدُ اللَّهِ بْنِ عُمْرَ عُمَرَ خِدَّلَنِي أَبُو بَكُرٍ بْنُ سَالِمٍ عَن ِسَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَن عَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمْرَ

- خَدُّنَنَا أَخْمَدُ بْنُ غَيْدِ اللَّهِ ثَنِ يُونُسَ خَدَّتَنَا رُهَيْرٌ حَدَّتَنِي مُوسَى بُنُ عَقْبَةً عَن سَالِمٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَن أَبِيهِ عَن رُوْيًا رَسُولِ اللَّهِ وَ اللهِ عَن اللهِ عَن أَبِي بَكُرٍ وَعُمَرَ بْنِ الْحَطَّابِ رَضِي اللَّهِم عَنْهِممًا بِمَعْقِ حَدِيثِهِمْ.

(٧٠) حَدَّلُنَا مُخْمَدُ أَبُنُ عَلَدُ اللهِ بْنِ نَمَيْرَ حَدَّثُنَا سُقِيَانَ عَن عَمْرُو وَابْنِ ٱلْمُكْدِرِ سَمِعًا جَابِرًا يُخْبِرُ عَنِ النّبِي ﷺ ح و حَدْثَنَا رُهَـيْنُ اللّهُ حَرْب وَاللّفْظ لَهُ حَدْثَنَا سُقِيَانًا بَنُ عَيْبَةَ عَنِ ابْنِ الْمُكْدِرِ وَعَمْرُو عَن حَابِر
 وخدَّنَاه وسُحق بْنُ إِنراهِيمَ أَخْرَنَا سُقِيَانُ عَن عَمْرُو وَابْنِ الْمُنكَدِرِ عَن جَابِر ح و حَدَّثَنَا أَبُو بَكُـر سُنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّلَنَا سُقِيَانُ عَن عَمْرُو اللّهَ عَمْرُو اللّهَ اللّهَ عَنْ عَمْرُو اللّهَ عَنْ عَمْرُو اللّهَ اللّهَ عَنْ ابْنِ الْمُنكَدِرِ صَمِعَ جَابِرًا ح و حَدَّثَنَاه عَمْرُو اللّهَ فِدُ حَدَّثَنَا سُقِيَانَ عَنِ ابْنِ الْمُنكَدِرِ صَمِعْتُ حَابِرًا عَى اللّهِ يَ اللّهِ بِمِثْل حَدِيثِ اللّهِ مَنْ وَزُهْمَر.

(٢١) خَلَلْنِي خُرِامَلَةٌ أَبْنُ يَحِيُّى أَخْبَرَنَا النُّ وَهْبِ أَخْبَرَنِي يُونُسُ أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ أَخْبَرَهُ عَى منهِدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَن أَبِي هُرَيْرَةً
 وحَدَّثَيْهِ عَمْرٌو اللَّاقِدُ وَحَسَنَّ الْحُلُوانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثُنَا أَبِي عَن صَالِحٍ عَن النَّ

شهَابٍ بهَدا الإستَادِ مِثْلُهُ.

 ⁽⁻⁾ وحَدَّثِني عَبْدُ الْمَلِكِ إِنْ شَعَيْبِ إِن اللَّبْثِ حَدَّثِي أَبِي عَن جَدَّي حَدَّثِني عُقَيلُ إِنْ خَالِدٍ ح و حَدَّثَنَا عَمْـرُو النَّـاقِدُ وَالْحُلُوانِيُّ وَعَبْدُ أِنْ خَمَيْدٍ عَن يَعْقُوبَ إِنْ أَبَا لَمُرَيْرَةَ
 - حَدَّثَ الْحُلُوانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ خَمَيْدٍ قَالا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أِبِي عَن صَالِح قِالَ قَالَ الأَعْرَجُ وَغَيْرُهُ

فِي الْجَنَّةِ. فَإِذَا امْرَأَةٌ تَوَضَّأُ إِلَى جَانِبِ قَصْرٍ. فَقُلْتُ: لِمَنْ هَذَا؟ فَقَالُوا: لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ. فَذَكُرْتُ عَيْرَةَ عُمَرَ، فَوَلَيْتُ مُلْبِرًا» قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَبَكَى عُمَرُ، وَنَحْنُ جَمِيعًا فِي ذَلِكَ الْمَجْلِسِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْ . ثُمَّ قَالَ عُمَرُ. بِأَبِي أَنْتَ: يَا رَسُولِ اللَّهِ! أَعَلَيْكَ أَغَارُ؟.

٥٣٩٧ - ﴿ ﴿ عَن مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ ﴿ (٣٧) أَنَّ أَبَاهُ سَعْدًا قَالَ: «اسْتَأْذَن عُمَرُ اللّهِ عَلَى رَسُولِ اللّهِ عَلَى وَعِنْدَهُ نِسَاءً مِس قُرَيْتُ مِ يُكَلّمْنَهُ وَيَسْتَكُوْرُنَهُ. عَالِمَةً أَصُواتُهُنَ. فَلَمَّا اسْتَأْذَن عُمَرُ قُمْنَ يَبْعَدِرْنَ الْحِجَابَ. فَأَذِنْ لَهُ رَسُولُ اللّهِ عَلى وَرَسُولُ اللّهِ عَلَى يَعْنَحَكُ. فَقَالَ عُمَرُ: أَصْحُكَ اللّهِ عَلَى يَعْنَحَكُ. فَقَالَ مَسُولُ اللّهِ عَلَى : «عَجِبْتُ مِن هَوُلاءِ اللاّلِي عُمَرُ: أَصْحُكَ اللّهُ سِنْكَ، يَا رَسُولَ اللّهِ! فَقَالَ رَسُولُ اللّهِ عَلَى: «عَجِبْتُ مِن هَوُلاءِ اللاّلِي عُمَرُ: أَعْمَعُنَ صَوْتَكَ النَّهَ وَلَا يَعْمَرُ: فَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللّهِ عَلَى عَمْرُ: فَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللّهِ عَلَى عَمْرُ: فَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَمْرُ اللّهِ عَلَى عَمْرُ: فَأَنْتَ يَا رَسُولُ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَمْرُ: أَيْ عَدُواتِ أَنْفُسِهِنَا أَنْهَبْنِي وَلا تَهَبْنَ رَسُولَ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَمْرُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللهِ عَلْمَ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ اللهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ عَمْرُ اللّهُ اللهُ اللهُ

٣٩٨ – وفى دواية عَن أَبِي هُرَيْسِرَةَ ﷺ أَنَّ عُمَسِرَ بُسنَ الْخَطَّابِ جَسَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وَعِنْسِدَهُ نِسْسُوا قَصْدُ رَفَعْسَ أَصُواتَهُسنَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَلَمَّا اسْتَأْذَنَ عُمَسرُ الْتَسَدَرْنَ الْعَسَدَرُنَّ الْعَسَدُونَ الْعَسَدُ الْعَسَدُ الْعَسَدُ الْعَسَدُ الْعِجَابَ. فَذَكَرَ نَحْوَ حَدِيسَ الزُّهْرِيِّ.

٩٩٥ - ٢٠٠١ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٢٠٠)، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهُ كَانْ يَقُولُ: «قَدْ كَانْ يَكُونُ فِي أَمَّتِي مِنْهُمْ أَحَدٌ، فَإِنْ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ مِنْهُمْ» قَالَ ابْنُ وَهْبِ: تَفْسِيرُ مُحَدَّثُونَ مُلْهَمُونَ.

٥ - ١٥ - ٢٤ عن الدن عُمَر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا (٢٤) قَالَ: قَالَ عُمَرُ: وَافَقْتُ رَبِّي فِي قَـــلاثٍ: فِي مَقَامِ إِنْرَاهِيــم، وَفِي الْحِجَابِ، وَفِي أُسَارَى بَـدْرِ.

⁽٣٣) حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَاحِم حَدَّثَنَا إِيْرَاهِيمُ يَعْنِي ابْنَ مَعْدِ ح و حَدَّثَنَا حَسَنَّ الْخُلُوانِيُّ وَعَبْدُ بْسُ حُمَيْدِ فَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنِي وَقَالَ حَبُدُ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْخويد بْسُ عَلْمِ وَقَالَ حَدَّنَا أَبِي عَن صَالِحٍ عَنِ الْسِ شِهَابِ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْخويد بْسُ عَلْمِ الرَّحْمَرِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ يَغْفُونِ وَهُو ابْنُ إِبْ وَقَاصٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَنَاهُ مَعْدًا الرَّحْمَرِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ مُحَدَّدٌ بْنَ مَعْدِ بْنِ وَقَاصٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَنَاهُ مَعْدًا

⁽⁻⁾ حَدَّثَنَا هَارُونَ بُنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا بِهِ عَبْدُ الْعَزِيرِ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنِي سُهَيْلٌ عَن أَبِيهِ عَن أَبِي هُوَيْرَةَ (٢٣) حَدَّثَنِي أَنُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ صَرَّحٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبِ عَن إِبْرَاهِيمَ بْنِ صَعْدِ عَن أَبِيهِ صَعْدِ بْس إِبْراهِيمَ عَس

[.] - حَدَّثَ قُنِيَّةٌ مْنُ مَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْتٌ حِ وَحَدَّثَنَا عَمْرٌو الْمَاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالا حَدَّثَنَا ابْنُ غُيَيْـَةَ كِلاهُمَـا عَنِ الْسِ عجْـلانَ عَن مَعْدِ مْن إِمْرَاهِيمَ بَهَذَا الإِسْـادِ مِثْلَةُ.

⁽٢٤) حدَّثْنا عُقْبَةً أَنْنُ مُكُومَ الْعَمِّيُّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَامِرٍ قَالَ حُويْرِيَةُ بْنُ أَسْمَاءَ أَخْبَرَنَا عَن تَافِعٍ عَنِ الْبِنِ عُمَرَ

سَلُولَ، جَاءَ ابْنَهُ عَبِّدُ اللَّهِ ابْنُ عَبِدِ اللَّهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ عَلَىٰ فَسَأَلَهُ أَنْ يُعْطِبَهُ قَمِيصَهُ أَنْ يُكَفِّنَ سَلُولَ، جَاءَ ابْنَهُ عَبِّدُ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ عَلَىٰ فَسَأَلَهُ أَنْ يُعْطِبَهُ قَمِيصَهُ أَنْ يُكَفِّنَ فِيهِ أَبَاهُ. فَأَعْطَاهُ. ثُمَّ سَأَلَهُ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ وَقَالَ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ نَهَاكَ اللَّهُ أَنْ يُعَلِّي عَلَيْهِ وَقَدْ نَهَاكَ اللَّهِ أَنْ يُعَلِّي عَلَيْهِ وَقَدْ نَهَاكَ اللَّهُ أَنْ تُصَلِّي عَلَيْهِ وَقَدْ نَهَاكَ اللَّهُ أَنْ تُصَلِّي عَلَيْهِ وَقَدْ نَهَاكَ اللَّهُ أَنْ تُصَلِّي عَلَيْهِ وَقَدْ رَهُ لِا تَسْتَغْفِرْ لَهُ مَ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُ مُ وَلَا اللَّهِ عَلَىٰ وَسُولُ اللَّهِ عَلَىٰ وَسُولُ اللَّهِ عَلَىٰ وَسُولُ اللَّهِ عَلَىٰ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى مَرَّةً ﴾ [التوبة / ٨٠] وَسَأَرِيدُ عَلَى سَبْعِينَ هَالَ: إِنَّهُ مُنَافِقٌ. فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى مَرَّةً ﴾ [التوبة / ٨٠] وَسَأَرِيدُ عَلَى سَبْعِينَ هَالَ: إِنَّهُ مُنَافِقٌ. فَصَلَى عَلَيْهِ رَسُولُ اللّهِ عَلَى اللهُ عَنَّ وَجَلَّ ﴿ وَلا تُصَلَّى عَلَي عَلَي عَلَي اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَنَّ وَجَلً ﴿ وَلا تُصَلِّى عَلَى قَبْرِهِ ﴾ [التوبة : ٤٤]. وأَنْزَلُ اللّهُ عَنَّ وَجَلَ هُولًا تُصَلَّى عَلَى قَبْرِهِ ﴿ إِللهُ اللهِ اللهُ عَنَ عَبْلُهُ مَا عَلَى عَلَى عَلَي عَلَي عَلَي اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ عَنْ عَلَى قَبْرِهِ ﴾ [التوبة عَن عُبْلِهُ عَلَى قَبْرِهِ ﴿ وَلا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ﴾ [التوبة : وَلا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ وَلا اللهُ اللهُ عَنْ عَبْلِهُ اللهُ اللهُ عَنْ عُبْلِهُ اللهُ الل

المعثى العام

عمر بن الخطاب، أمير المؤمنين، مناقبه كثيرة، وفضائله جمة، فهو مؤسس دولة الإسلام كدولة ذات أجهزة إدارية وفنية.

وتعداد المناقب لا يستلزم الحصر، ولا يستلزم أن المذكور أفضلها، فقد تثيرك الفضيلة الكبرى اعتمادًا على شهرتها، ولقد كان له فضل حسم موضوع الخلافة لأبى بكر رضى الله عنهما، يوم أن مد يده إليه في سقيفة بنى ساعدة، وقال له: امدد يدك نبايعك بالخلافة، فتتابع الصحابة يبايعون، وكان من أزهد زهاد الدنيا في خلافته، وأعدل الخلفاء والحكام على الإطلاق.

إن ذكر بعض فضائله في كتب الحديث كشاهد على غيرها، وكمصباح ينير جوانب الحياة، ومن يشهد له رسول الله والله والله المسلمين، وعن طول صحبة، لقد كان عمر من السابقين إلى الإسلام، كان إسلامه مكملا الأربعين من المسلمين، ولم يكن إسلامه إسلام فرد، بل كان إسلام أمة، كان الإسلام يتمناه على لسان رسول الله والله والله عمر يدعو ربه اللهم أعز الإسلام بعمر، وأعز الله به الإسلام حقا، لقد كان المسلمون قبل إسلام عمر يعبدون الله خفية، ويسلم المسلم منهم سرًا عن صناديد قريش فلما أسلم قال لرسول الله والله المناه المناه أنحن على الحق أم على الدون وهم على الدون أم على الدون والدى بعثك بالدون. لا يبقى مجلس جلست فيه بالكفر إلا جلست فيه معلنا الإيمان، وخرج بالصحابة المسلمين صفين من دار أخته إلى المسجد الحرام، والكفار ينظرون، لا يجرءون على الاعتراض، ومن هنا لقب الفاروق، لأنه بإسلامه فرق بين الإسرار بالدعوة والإيمان، ويبن الجهر بهما.

⁽٢٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرٍ بِنْ أَبِي شَيْهَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَن نَافِع عَن ابْن عُمَرَ - وحَدَّثَاه مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَّى وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَانُ عَن عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الإِمْنَادِ

ولقد مدحه رسول الله عَلَيْ كثيرًا، وأثنى عليه كثيرًا، وكان من استمرار صحبته له يقول: دهنت إلى كذا أنا وأبو بكر وعمر، ودخلنا كذا أنا وأبو بكر وعمر، ورجعنا من كذا أنا وأبو بكر وعمر، وامنت بكذا أنا وأبو بكر وعمر، حتى استقر في نفوس الصحابة اتصالا فريدًا بين الثلاثة، بوحى بصحبتهم بعد الموت، وقد كان، حيث دفنوا في مقابر ثلاث في حجرة واحدة.

كما أشار صلى الله عليه وسلم إلى علم عمر وإيمان عمر، وغيرة عمر بما رآه فى منامه صلى الله عليه وسلم. وموافقات عمر لأحكام شرعية قبل تشريعها كنيرة منها قول عمر لرسول الله ين لو اتخذنا مقام إبراهيم مصلى، فنزل قوله تعالى ﴿وَاتَجْنُوا مِن مَقَام إِبْرَاهِيم مُصَلِّى﴾ [البقرة: ١٢٥] وقال للرسول إن المؤمنين، وحاول منع الرسول ين من الصلاة على عبد الله بن أبى المنافق، لكن الرسول وسلى عليه فنزل قوله تعالى ﴿وَلا تُصَلِّ عَلَى أَحَدِ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ [التوية: ٨٤].

وهكذا كان عمر ﷺ ينطق بالحق، وهكذا جعل الله الحق على لسان عمر وقلبه ﴿ وَارضاه ورضى عن الصحابة أجمعين

المباحث العريية

(وضع عمر بن الخطاب على سريرة) أى على نعشه، لما مات، وعمر بن الخطاب بن نفيل - بضم النون، مصغرا ابن عبد العزى بن رياح - بكسر الراء وبالياء، ابن عبد الله بن قرط بن رياح - بكسر الراء وبالياء، ابن عبد الله بن قرط بن رياح - بغتح الراء، ابن عدى بن كعب بن لؤى بن غالب، يجتمع مع النبى شي في كعب، وعدد ما بينهما من الآباء إلى كعب متفاوت بواحد، بخلاف أبى بكر، فبين النبي شي وكعب سبعة آباء، وبين عمر وبين كعب تمانية، وأم عمر حنتمة بنت هاشم بن المغيرة، ابنة عم أبى جهل والحارث ابنى هشام بن المغيرة، كنيته أبو حفص، كناه بها رسول الله يش، وكانت حفصة أكبر أولاده، ولقبه الفاروق، قيل: لقبه بذلك رسول الله يش، وقيل: أهل الكتاب، وقيل: جبريل.

(فَتَكَنَّفُهُ النَّاسُ) أي أحاطوا به، وأصله جعلوه في كنفهم، وكنف الإنسان جانبه، وكنف الرجل حضناه، وكنفا الطائر جناحاه، والمراد من الناس بعض الصحابة وكبارهم.

(يدعون، ويثنون، ويصلون عليه) أي يدعون له بخير، ويثنون عليه ثناء جميلا، ويصلون عليه، أي يدعون له بلفظ الصلاة، والصلاة من الله الرحمة.

- (قبل أن يرفع) في نعشه إلى قبره.
- (وأنا فيهم) من كلام ابن عباس، أي وأنا محيط به معهم.
- (فلم يرعنى إلا يرجل قد أخذ بمنكبى من ورائى) أى لم يفزعنى إلا رجل، فالباء زائدة، وفى رواية النخارى «فلم يرعنى إلا رجل آخذ منكبى» أى واضع يده على كتفى، والمراد أنه رآه بغتة، وهو منشغل بالمنطر، ففزع.

قال النووى: « يرعنى » بفتح الياء وضم الراء، ومعناه لم يفجأنى إلا ذلك، قال « برجل » هكذا هو فى حميع النسح، بالباء، أي لم يفجأني الأمر في الحال إلا برجل اهـ

وجملة «قد أخذ بمنكبي » صفة « رجل ».

- (فالتفت إليه، فإذا هوعلى، فترحم على عمر) أى دعاله بالرحمة، وهى رواية للدخارى « فقال: يرحمك الله ».
- (وقال: ما خلفت أحداً أحب إلى أن ألقى الله بمثل عمله منك) «ما خلفت » بفتح الخاء وتشديد اللام المعتوحة، والتاء للخطاب، والمعنى لا أحد أحب أن ألقى الله بمثل عمله إلا أنت، أي أتمنى أن ألقى الله بمثل عملك. `
- (وأيم اللَّه) « أيم » اسم، خبر لمبتدأ محذوف، أي يمين اللَّه قسمي، وجوز بعضهم جره بحرف القسم.
- (إن كنت لأظن أن يجعلك الله مع صاحبيك) رسول الله وأبى بكر، وفي آخر رواية «فإن كنت لأرجو أو لأظن أن يجعلك الله معهما » وإعادة الجملة السابقة للتأكيد، و «إن » مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن محذوف، أي إن الحال والشأن أنني كنت أظن وأعتقد أن الله سيجعلك في صحبة صاحبيك في الجنة وفي الفضل، بل وفي مكان الدفن، فقد استأذن –قبل أن يموت عائشة في أن يدفن في بيتها مع صاحبيه، فأذنت له.

ثم علل هذا الظن أنه فهمه من كثَّرة الملازمة في أحاديث رسول اللَّه ﷺ بينه وبين أبي بكر وعمر

- (بينا أنا نائم رأيت الناس يعرضون وعليهم قمص) بضم القاف والميم، جمع قميص، والرؤيا رؤيا منام، «ويعرضون» بضم الباء من العرض يوم القيامة، ومقابلة الجمع بالجمع تقتضى القسمة آحادًا، أي على كل واحد قميص.
- (منها ما يبلغ الندى، ومنها ما يبلغ دون ذلك) «الثدى» بضم الناء وكسر الدال وتشديد الباء، ومن المعروف أن القميص يلبس على الصدر إلى الركبة غالبا، فكونه إلى التدى كناية عن القصر والصغر، وكونه دون ذلك أي أعلى من الثدى أو تحت الثدى كناية عن القصر أيضا.
- (ومرعمر بن الخطاب وعليه قميص يجره) أى يلبسه، فيسبغ جسمه كله، حتى يجره على الأرض لطوله.
- (قالوا: ماذا أولت ذلك يا رسول الله؟) جاء في بعض الروايات أن السائل عن ذلك أبو بكر.
- (قال: الدين، وجره يدل على بقاء) قال أهل تعدير المنام. القميص في المنام معناه الدين، وجره يدل على بقاء أثاره الجميلة، وسنته الحسنة في المسلمين بعد وفايه، ليقتدي به.
- (بينا أنا نائم إذ رأيت قددا، أتيت به، فيه لبن، فشريت منه) أى من الفدح، أو من اللبن.

- (حتى إنى لأرى الرى يجرى فى أظفارى) «إنى» يحوز فتح الهمزة وكسرها، ورؤية الرى على سببل الاستعارة، كأنه لما حعل الرى حسما أضاف إليه ما هو من خواص الجسم، وهو كونه مرئيًّا، وكان الأصل أن يقول: حتى رأيت الرى، بالفعل الماضى، لكنه عبر بالمضارع استحضارًا للصورة، والرؤية بصرية، والرى بكسر الراء، ويجوز فتحها.
- (ثم أعطيت فضلى عمرين الخطاب) في رواية البخاري «ثم ناولت عمر» وفي رواية «ثم ناولت فضلي » والفضلة ما فضل.
- (قالوا: فما أولت ذلك يا رسول الله؟ قال: العلم) «العلم» بالنصب، أى أولته العلم، ويالرفع، أى العلم، وفى رواية «فقالوا: هذا العلم الذى آتاكه الله، حتى إذا امتلأت فضلت منه فضلة، فأخذها عمر، قال: أصبتم» فإن صحت هذه الرواية احتمل أن يكون بعضهم أول، ويعضهم سأل، ووجه التعبير بذلك من جهة اشتراك اللبن والعلم فى كثرة النفع، وكونها سببا للصلاح، فاللبن للغذاء البدنى، والعلم للغذاء المعنوى.
- (بينما أنا نائم رأيتنى على قليب) «القليب» البنرغيرالمطوية، أى غيرالمبينة، وغيرالسقوفة.
- (عليها دلو) «الدلو» يذكر ويؤنث، وفي الرواية الخامسة «أريت أني أنزع على حوضى، أسقى الناس » وفي الرواية السادسة «أريت كأني أنزع بدلو بكرة على قليب » «بكرة » بفتح الباء وسكون الكاف على المشهور، وحكى بعضهم تثليث أوله، والمراد الخشبة المستديرة التي يعلق فيها الدلو، فتلف به، قيل: ويجوز إسكان الكاف على أن المراد بها الأنثى الشابة من الإبل، نسبت الدلو إليها، لأنها التي يستقى بها.
- (فنزعت منها ما شاء اللَّه) استقيت بالدلو، وأخرجت من البئر ماء، ما شاء اللَّه في كثرته.
- (ثم أخذها ابن أبى قحافة، فنزع بها ذنويا أو ذنويين) «الذنوب» بفتح الذال الدلو المملوءة.
- (وفى نزعه والله يغفر له ضعف) بسكون العين، مع فتح الضاد وضمها، لغنان مشهورتان.
- وفى الرواية الخامسة « فجاءنى أبو بكر، فأخذ الدلو من يدى، ليروحنى » بضم الياء وفتح الراء وتشديد الواو المكسورة، أى ليريحنى من النصب والتعب « فنزع دلوين، وفى نزعه ضعف » وفى الرواية السادسة « فجاء أبو بكر فنزع ذنوبا أو ذنوبين فنزع نزعا ضعيفا ».
- (ثم استحالت غريا) «الغرب» بفتح الغين وسكون الراء، الدلو الكديرة العظيمة، أى ثم محولات الدلو الصغيرة إلى كبيرة.
- (فأخذها ابن الخطاب، فلم أرعبقريا من الناس، ينزع نزع عمر بن الخطاب) «العدقرى » بكسر الراء وتشديد الياء، قيل: السيد، وقبل: الذي ليس فوقه شيء، وقبل: النافد الماضي الدي لا شيء يعوقه، قال أبو عمر: عبقري القوم سبدهم وقيمهم وكبيرهم، والمعنى: فلم أر عطيم من

عطماء الرجال يسقى بدلو، ويخرج ماء من النئر، متل عمر، وفي الرواية السادسة ورواية النخارى «فلم أر عنقريا من الناس يفرى فريه » «يفرى » بفتح الياء وكسر الراء بينهما فاء ساكنة، و«فريه » قال النووى وي بوجهين، أحدهما بإسكان الراء وتخفيف الياء، والتانية كسر الراء وتشديد الياء، وهما لغتان صحبحتان، وأنكر الخليل التشديد، وقال: هو غلط، واتفقوا على أن معناه: لم أر سيدا يعمل عمله، ويقطع قطعه، وأصل الفرى بالإسكان القطع، يقال. فريت الشيء أفريه فريا، قطعته للإصلاح، فهو مفرى وفرى، وأفريته إذا شققته على جهة الإفساد. اهـ

وفي الرواية الخامسة « فلم أر نزع رجل قط أقوى منه ».

(حتى ضرب الناس بعطن) بفتح العين والطاء، وهو الموضع الذى تساق إليه الإبل بعد السقى، لتسريح، والمعنى: حتى سقى الناس إبلهم، وذهبوا بها إلى مباركها، وزووها، وفى الرواية الخامسة «حتى تولى الناس» أى حتى انصرفوا بإبلهم «والحوض ملآن، يتفجر» وكانوا يخرجون الماء من البثر، ويصبونه فى حوض على حافته، لتشرب الإبل من الحوض، والمراد من تفجر الحوض سيلان الماء من حافته بعد امتلائه.

يقال: ضرب الرجل في الأرض إذا ذهب وأبعد، وضرب الشيء عليه ألزمه إياه، وضرب الشيء بالشيء بالشيء خلطه به، وفي الرواية السادسة «حتى روى الناس، وضريوا العطن » قال النووى، قال القاضى: ظاهره أنه عائد إلى خلافة عمر خاصة، وقيل: يعود إلى خلافة أبى بكر وعمر جميعا، لأن بنظرهما وتدبيرهما وقيامهما بمصالح المسلمين تم هذا الأمن، وضرب الناس بعطن، لأن أبا بكر قمع أهل الردة، وجمع شمل المسلمين وألفهم، وابتدأ الفتوح، ومهد الأمور، وتمت ثمرات ذلك، وتكاملت في زمن عمر بن الخطاب، رضى الله عنهما.

(دخلت الجنة، فرأيت فيها دارا أوقصرا، فقلت: لمن هذا؟) القصروفى الرواية الثامنة «بينا أنا نائم، إذ رأتيني في الجنة، فإذا امرأة توضأ إلى جانب قص فقلت: لمن هذا »؟ وفي رواية للبخاري « ورأيت قصرا، بفنائه جارية، فقلت: لمن هذا؟ » وفي رواية «لمن هذا القصر» ؟ وفي رواية للبخاري « فإذا أنا بالرميضاء، امرأة أبي طلحة » وهي أم سليم، والرميضاء صفة لها، لرمض كان بعينها، وقبل: هو اسم أختها، أم حرام، وقبل: اسم أخت أم سليم من الرضاعة، وجوز ابن التين أن يكون المراد امرأة أخرى لأبي طلحة، وفي رواية للبخاري « وسمعت خشفة » بفتح الخاء والشين والفاء، أي حركة، أو صوتا خفيفا « فقلت: من هذا ؟ فقال: هذا بلال » قال الحافظ ابن حجر: والظاهر أن المخاطب بقوله «لمن هذا ؟ » جبريل أوغيره من الملائكة.

وقوله «تتوضأ» يحتمل أن يكون على ظاهره، ولا ينكر كونها تتوضأ حقيقة، لأن الرؤيا وقعت مى زمن التكليف، والجنة وإن كان لا تكليف فيها، فذاك فى زمن الاستقرار، بل ظاهر قوله «تتوضأ إلى جانب قصر» أنها تتوضأ خارجة منه، أو هو على غير الحقيقة، ورؤيا المنام لا تحمل دائما على الحقيقة، بل تحتمل التأويل، فيكون معنى قوله «تتوضأ» أنها تحافظ فى الدنيا على العبادة، أو المراد بقوله «تتوضأ» أى تستعمل الماء، لأجل الوضاءة، على مدلوله اللغوى، قال الحافظ ابن حجر. وزعم ابن قتبنة والخطابي أن قوله «تتوضأ» تصحيف وتغيير من الناسخ، وإنما الصواب «امرأة شوها»»

ولم بستند في هذه الدعوى إلا إلى استبعاد أن يقع في الجنة وضوء، لأنه لا عمل فيها، وعدم الاصلاع على المراد من الخبر لا يقتضى تغليط الحفاظ، ثم فسر الخطابي « شوهاء » بمعنى حسناء، والكنمة نستعمل في النفيضين.

(فقالوا: لعمر بن الخطاب، فأردت أن أدخل، فذكرت غيرتك) والخطاب لعمر، فقد كان حاصرًا قص الرؤيا، وفى الرواية الثامنة «فذكرت غيرة عمر، فوليت مديرا » وفى رواية للنخارى «فأردت أن أدخله، فلم يمنعنى إلا علمى بغيرتك »

(فبكى عمن وقال: أى رسول الله، أو عليك أغار؟) « أى » حرف نداء، و «أو » بفتح الواو حرف عطف، والهمزة للاستفهام الإنكارى، والعطف على محذوف، أى أأشك فيك وأغار منك؟ لا يحصل شيء من دلك، أى لا أشك فيك ولا أغار منك، فأنت عندى ثقة مأمون. وأصل التعبير: أعليها أغار منك، فحصل قلب، وفي رواية الثامنة «قال أبو هريرة: فبكى عمر، ونحن جميعا في ذلك المجلس، مع رسول الله ﷺ، ثم قال عمر: بأبي أنت يا رسول الله! أعليك أغار»؟ قال ابن بطال: وبكاء عمر يحتمل أن يكون سرورا، ويحتمل أن يكون تشوقا، أو خشوعا، وزاد في رواية «قال عمر: وهل رفعني الله إلا بك؟ وهل هداني الله إلا بك »؟

(استأذن عمر على رسول الله على وعنده نساء من قريش، يكلمنه، ويستكثرنه، عالية أصواتهن) قال الحافظ ابن حجر: هن من أزواجه، ويحتمل أن يكون معهن من غيرهن، لكن قرينة قوله «يستكثرنه» أي يطلبن منه أكثر مما يعطيهن، يؤيد أنهن من أزواجه صلى الله عليه وسلم، وزعم الداودي أن المراد أنهن يكثرن الكلام عنده، وهو مردود بما وقع التصريح به «أنهن يطلبن النفقة» كذا قل الحافظ ابن حجر، قلت: ومراد الداودي يكثرن الكلام في طلب زيادة النفقة، فقوله ليس مردودا، بدليل قوله «عالية أصواتهن» زاد البخاري «على صوته» و «عالية » يجوز فيه الرفع على الصفة، والنصب على الحال، «وأصواتهن» بالرفع قاعل «عالية ».

(فلما استأذن عمر قمن يبتدرن الحجاب) يقال: ابتدر فلانا بكذا عاجله به، وابتدر القوم الشيء تسارعوا إليه، والظاهر أن المراد من القيام البدء والإنشاء، لكن قوله «عجبت من هؤلاء اللائى كن عندى » يشعر أنهن قمن من مجلسهن، لحجب شخوصهن، لكن خطاب عمر لهن بعد، يوحى بأنهن رجعن إلى جلستهن.

(أُصْحِكُ اللَّه سنتُك) قال الحافظ ابن حجر: لم يرد به الدعاء بكثرة الضحك، بل لازمه، وهو السرور، أو نفى ضد لازمه، وهو الحزن.

(قال عمر: فأنت يا رسول الله، أحق أن يهين) أى أنت أحق منى بالهيئة والاحترام والتوقير.

(ثم قال عمر: أى عدوات أنفسهن) « أى « بسكون الياء، حرف نداء، ووصفهن بهذا الوصف لأن الذي يفعل الخطأ عدو نفسه، فهو يوقعها في الصرر.

(أتهبنني ولا تهبن رسول الله هيه؟) الاستفهام إنكاري توبيخي، أي ما كان ينبغي لكن أن تفعلن ذلك، والإنكار ليس لابتدارهن الحجاب، وإنما لرفع الصوت والمطالبة والإلحاح.

(أنت أغلظ وأقط من رسول ﷺ) قال النووى: الفظ والغليظ بمعنى، وهو عبارة عن شدة الخلق، وخشونة الجانب. قال العلماء: وليست لفظة « أفعل» هذا للمفاضلة، بل هى بمعنى « فظ » و «غلبط» أى فليست الصيغة هنا على أصلها، الذى هو مشاركة اثنين فى صفة وزيادة أحدهما عن الآخر فى هده الصفة، لأن الرسول ﷺ ليس فيه أصل هذه الصفة، لقوله بعالى ﴿وَلُوْكُنْتَ فَظّا غَلِيظَ الْفَلْبِ لانْفَضُّوا مِن حَوْلِك ﴾ [آل عمران: ١٥٩] فهذه الصيغة هنا من قبيل قوله تعالى ﴿أصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذِ خَيْرٌ مُسْتَقَرًا وَأَحْسَنُ مَقِيلا ﴾ [الفرقان: ٢٤] - قال القاضى: وقد يصح حملها على المفاضلة، وأن القدر الذى منها فى الرسول ﷺ هو ما كان من إغلاظه على الكافرين والمنافقين، كما قال تعالى ﴿يَالنَّهُا النَّبِيُ جَاهِدِ الْكُفَّارُ وَالْمُنَافِقِينَ وَاعْلُطْ عَلَيْهِمْ ﴾ [التوية: ٢٧] وكان يغضب ويغلظ عند انتهاك حرمات الله.اهـ

وقوله تعالى ﴿ وَلَـوْ كُنْتَ فَظَّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لِانْفَضُّوا مِن حَوْلِكَ ﴾ نفى تلك الصفة كصفة لازمة، فلا ينافى مجرد وجودها فى بعض الأحوال، فكان صلى الله عليه وسلم يغضب للحق أحيانا، ولا يواجه بالعتاب أو المؤخذة أحيانا، أما عمر فكان يواجه بالمؤاخذة، ويبالغ فى الزجر، حتى كان يضرب بالعصا.

(والذي نفسى بيده. ما لقيك الشيطان قط، سالكا فجاً، إلا سلك فجاً غير فجك) الفج الطريق الواسعة قال النووى: هذا محمول على ظاهره، وأن الشيطان يهرب إذا رآه، وقال عياض: يحتمل أن يكون ذاك على سبيل ضرب المثّل، وأن عمر فارق سبيل الشيطان، وسلك طريق السداد، فخالف كل ما يحبه الشيطان. قال النووى: والصحيح الأول.

(قد كان يكون في الأمم قبلكم محدثون) قال العلماء: اختلف في المراد من «محدثون» بفتح الدال المشددة، اسم مفعول، أي يحدثهم الله، أو الملائكة، فقيل: ملهمون، قاله الأكثرون، قالوا: المحدث هو الرجل الصادق الظن، وهو من ألقى في روعه شيء من قبل الملأ الأعلى، فيكون كالذي حدثه غيره به، وقيل: من يجرى الصواب على لسانه من غير قصد، وقيل: مكلمون - بفتح اللام المشددة، تتكلم الملائكة على لسانهم، وهو قريب من المعنى الأول، فهم مكلمون، لا يرون مكلما في الحقيقة، فيرجع إلى الإلهام، وفسره ابن التين بالتفرس، وفي مسند الحميدي: المحدث الملهم بالصواب الذي يلقى على فيه، وقيل: المصيب بغير نبوة، وقيل: مفهمون، بفتح الهاء المشددة، فعند أحمد والترمذي «إن الله جعل الحق على لسان عمر وقليه».

(فإن يكن في أمتى منهم أحد، فإن عمرين الخطاب منهم) في رواية للبخاري «لقد كان عيمن كان قبلكم من بنى إسرائيل رحال بكلمون - بعنج الياء، أي يتكلمون - من غير أن يكونوا أندياء، فإن يكن في أمتى منهم أحد فعمر».

وكان الظاهر أن يقول: إن عمر منهم، بدون شك أو ترديد أو تعليق، لأن أمنه صلى الله عليه وسلم أفضل الأمم، وإذا تبت أن دلك وجد في غيرهم، فإمكان وجوده فيهم أولى، وإدما أورده بهذا المورد

للتأكيد، كما يقول الرجل: إن يكن لى صديق فإنه فلان، يريد اختصاصه بكمال الصداقة، لا نفى الأصدقاء. قال الحافظ ابن حجر: وهذا وإن جاز أن يقع، لكنه نادر ممن يكون أمره منهم مديناً على انباع الكتاب والسنة، قال: وتمحضت الحكمة فى وجودهم وكثرتهم بعد العصر الأول، فى زيادة شرف هذه الأمة بوجود أمثالهم فيه، وقد تكون الحكمة فى تكثيرهم مضاهاة بنى إسرائيل فى كنرة الأنبياء فيهم، هلما فات هذه الأمة كترة الأنبياء فيها، لكون نبيها خاتم الأنبياء، عوضوا بكترة الملهمين. اهو وهكدا ينحو الحافظ نحو الأولياء والكرامات والإلهامات، ولسنا معه فى هذا النحو، بل نحن مع الطيبي إد يقول المراد بالمحدث الملهم، البالغ فى ذلك مبلغ النبي فى الصدق، والمعنى لقد كان فيمن قبلكم من الأمم أنبياء ملهمون، فإن يكن فى أمتى أحد هذا شأنه فهو عمر، فكأنه حكم بانقطاع قرينه فى ذلك، ويؤيده حديث «لو كان بعدى نبى لكان عمر» فلو فيه بمنزلة «إن» أي على سبيل الفرض و التقدير، وقد أخرجه أحمد والترمذي وحسنه وابن حبان والحاكم والطبراني فى الأوسط.

والسبب في تخصيص عمر بذلك كثرة ما وقع له زمن النبي ﷺ من الموافقات التي نزل القرآن مطابقاً لها، ووقع له بعد النبي ﷺ عدة إصابات.

(وافقت ربي في ثلاث) وقائع، قال الحافظ ابن حجر: والمعنى: وافقنى ربى، فأنزل القرآن على وفق ما رأيت، لكن لرعاية الأدب أسند الموافقة إلى نفسه، أو أشار بذلك إلى حدوث رأيه، وقدم الحكم، قال: وليس في تخصيصه العدد بالثلاث ما ينفى الزيادة عليها، لأنه حصلت له الموافقة في أشياء غير هذه، من مشهورها قصة أسارى بدر، وقصة الصلاة على المنافقين، قال: وأكثر ما وقفنا عليه منها بالتعيين خمس عشرة.اه

(في مقام إبراهيم) بدل من «ثلاث» أي في طلب الصلاة في مقام إبراهيم، ومقام إبراهيم معروف الآن في المسجد الحرام، مواجه لباب الكعبة، على مسافة سبعة وعشرين ذراعا وقد أحيط بمقصورة من الزجاج، وعن أصله قبل: إنه الحجر الذي قام عليه إبراهيم حين ارتفع به بناء الكعبة، فأثرت فيه أصابع إبراهيم وعلمت وغاصت، ولكن الناس تماسحوا فيه حتى انمحى الأثر أو كاد، قبل: وكان المقام في زمن النبي ألله ملتصقا بالكعبة، ثم أخره عمر إلى مكانه الآن، لما رأى أن بقاءه يضيق على الطائفين، أو على المصلى، فوضعه في مكان يرتفع به الحرج، قالوا: وتهيأ له ذلك، لأنه الذي كان قد أشار باتخانه مصلى، وأول من عمل عليه المقصورة. و«المقام» مفعل من القيام، يراد به المكان، أي مكان قيامه، وذهب النخعى ومجاهد إلى أن المراد من «مقام إبراهيم» في الآية الحرم كله، وذهب ابن عباس وعطاء إلى أن المراد به مواقف الحج كلها، وذهب الشعبي إلى أن المراد به عرفة ومزدلفة والجمار، ومعنى اتخاذها مصلى على هذه الآراء أن يدعى فيها، ويتقرب إلى الله تعالى عندها. والصواب الذي عليه الجمهور هو القول الأول.

وموافقة عمر الله عمر الله و المنه أخرج صورتها أبو نعيم من حديث ابن عمر أن النبي الله أخذ بيد عمر، فقال يا عمر، هذا مقام إبراهيم، فقال عمر: أفلا تتخذه مصلى؟ فقال: لم أومر بذلك، فلم تغدد الشمس حتى نزلت هذه الآية ﴿ وَاتَّخِذُوا مِن مَقَامٍ إِبْرَاهِيمَ مُصَلِّى ﴾ والأمر فيها للاستحباب، وقيل: الأمر بصلاة ركعتى الطواف عنده، لما أخرجه مسلم عن جابر أن رسول الله على لما فرغ من

طواعه عمد إلى مقام إبراهيم، فصلى خلفه ركعتين، وقرأ الآية ﴿ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِثُوا مِن مَقَامٍ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنْ طَهِّرًا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالْعَرَا لِلْعَالِمِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَاللَّهَ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا أَلْهُ وَلَا أَلْهُ وَلَا أَوْلَا أَنْ طَلَقَ اللَّهُ وَلَا لَا لَهُ وَاللَّهُ وَلَا أَنْ طَلَقُوالَ.

(وفي الحجاب) أي حجاب أمهات المؤمنين، وقد أخرج البخاري عن أنس وله قال: "قال عمر من الخطاب وله السبول الله، يدخل عليك البروالفاجن فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب والمناحجات المؤمنين بالحجاب والمؤمنين المؤمنين بالحجاب والمؤمنين أم المؤمنين أم المؤمنين الله تعالى أية الحجاب والمؤمنين أم المؤمنين أم أم المؤمنين المؤمنينين المؤمنين المؤمنينين المؤمنين المؤمنين المؤمنين المؤمنين المؤمنين المؤمنين المؤمنين المؤمنين المؤمنين الم

وأخرج البخاري في الأدب والنسائي من حديث عائشة رضى الله عنها أنها كانت تأكل معه عليه الصلاة والسلام، وكان يأكل معهما بعض أصحابه، فأصابت يد رجل يدها، فكره النبي على وقال عمر: وكان الذي أصابت إصبعه إصبعها: أوه. لو أطاع فيكن ما رأتكن عين، ونزل الحجاب، قال العلماء ولا يبعد أن يكون مجموع ما ذكر سببا للنزول، وعمر في على عميعها سبب للنزول.

(وفي أساري بدر) أسر المسلمون من كفار قريش يوم بدر سبعين رجلا، وقد روى الترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم بإسناد صحيح عن على الله قال: «جاء جبريل إلى النبى الله يوم بدر فقال: خير أصحابك في الأسرى، إن شاءوا القتل، وإن شاءوا الفداء، على أن يقتل منهم عاما مقبلا مثلهم. قالوا: الفداء، وبقتل منا » وأخرج مسلم هذه القصة مطولة من حديث عمر، ذكر فيها أنه الله قال: ما ترون في هؤلاء الأسرى؟ فقال أبو بكر: أرى أن تأخذ منهم فدية تكون قوة لنا، وعسى الله أن يهديهم، فقال عمر: أرى أن تمكنا منهم، فنضرب أعناقهم، فإن هؤلاء أئمة الكفر، فهوى رسول الله الله عرض الدنيا وله تعالى في ما كان لِنبي أنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُتُحِنَ فِي الأَرْضِ تُريكُونَ مَا عَرَضَ الله سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَرَضَ اللّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَرَضَ اللّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَمْنَ اللّهُ عَرْدُ اللّهُ عَرْدُ رَا القَرْنُ برأى عمر.

ومن موافقات عمر الله على أمهات المؤمنين، حين تحزين على رسول الله فحذرهن العواقب، وقال لهن: «عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيراً منكن » فنزلت الآية على وفق ما قال. ومن موافقاته أيضا تحريم الخمن

ومن أبرز موافقاته ﷺ محاولة منع النبي ﷺ من الصلاة على المنافقين، وستأتى القصة في روايتنا الثانية عشرة.

(لما توفى عبد الله بن أبى ابن سلول) «أبى» بضم الهمزة وفتح الباء وتشديد الياء، قال النووى: هكذا صوابه، ويكتب «ابن سلول» بالألف، ويعرب بإعراب «عبد الله» فإنه وصف ثان له، لأنه عبد الله بن أبى وهو عبد الله ابن سلول أيضا، فأبنى أبوه، «وسلول» أمه، فنسب إلى أبويه جميعا، ووصف بهما، وكانت وفاته – كما ذكر الواقدى – بعد منصرفهم من تبوك، في ذي القعدة سنة تسع، وكان قد تخلف هو ومن تبعه عن غروة نبوك، وفيهم نزل قوله تعالى ﴿ لَوْ حَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلا خَبَالا ﴾ [التوبة: ٤٧].

(جماء ابنه عبد الله إلى رسول الله ي) كان عبد الله بن عبد الله بن أبى من فضلاء الصحابة، وشهد بدراً، وما بعدها، واستشهد يوم اليمامة، في خلافة أبي بكر الصديق، ومن مناقبه أنه بلغه بعض مقالات أبيه، فجاء إلى النبي ش يستأذنه في قتله، فقال له: «بل أحسن صحبته»، ولما بلغه قول أبيه «لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل » يعنى ابن أبي بالأعز نفسه، وبالأذل رسول الله ش وقف عبد الله هذا على باب المدينة بسيفه، يمنع أباه من دخولها، حتى يقول: إنه الأذل ورسول الله ش هو الأعن فقالها.

(فقام رسول الله المسلم عليه، فقام عمن فأخذ بثوب رسول الله الله المسلم الله المسلم الله المسلم الله المسلم عليه الله المسلم الله الله المسلم الله الله الله المسلم الله الله المسلم المسلم الله المسلم المسلم الله المسلم المسل

والإشكال هنا قول عمر «وقد نهاك اللَّه أن تصلى عليه » ولم تكن أية ﴿ وَلا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمُ مَاتَ أَبُنًا ﴾ لم نكن نزلت، فمن أين لعمر هذا القول؟ وعلام استند؟ لقد أقدم بعض المحدثين فرد هده الرواية، وقال إنها وهم من بعض الرواة، لكن القرطبي قال: لعل ذلك وقع في خاطر عمر، فيكون من قبيل الإلهام، ويحتمل أن يكون فهم ذلك من قوله تعالى ﴿ مَا كَانَ لِلنّبِي وَالّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ ﴾ [التوية: ١١٣] ويؤيده رواية أخرى للدخارى، وفيها « تصلى عليه وقد نهاك الله أن تستغفر لهم » وعند ابن مردويه « فقال عمر: أتصلى عليه وقد نهاك الله أن تصلى عليه؟ قال: أين؟ قال. قال ﴿ وَاسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْلا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ مِنْ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴾ فكأن عمر وَيُه مهم من الأية المدكورة أن « أو » ليست للتخيير، بل للتسوية، أي إن الاستغفار لهم، وعدم الاستغفار لهم سواء، وفهم عمر أيضا من قوله ﴿ سَبْعِينَ مَرَّةً ﴾ أنها للمبالغة، وأن العدد المذكور لا مفهوم له، بل المراد نفى المغفرة لهم، ولو كثر الاستغفار، فيحصل من ذلك أن الاستغفار لهم عبث نهى عنه، وفهم أيضا أن المقصود الأعظم من الصلاة على الميت الاستغفار له، والشفاعه له، فالذهى عن الاستغفار له يستلزم النهى عن الصلاة.

(فصلى عليه رسول الله ﷺ، وأنزل الله عزوجل ﴿ وَلا تُصَلِّ عَلَى أَحَدِ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلا تُصَلِّ عَلَى قَبْرِهِ ﴾ فقرك الصلاة عليهم) وعند الواقدى « ما رأيت رسول الله ﷺ أطال على جنازة قط ما أطالَ على جنازة عبد الله بن أبى من الوقوف » وفى رواية أن عمر ﷺ ترك رأيه، وصلى مع رسول الله ﷺ.

فقه الحديث

وفلة عمر

قصة وفاة عمر ﷺ أخرجها البخاري تحت باب: قصة البيعة والاتفاق على عثمان ﷺ، قال البخاري: وفيه مقتل عمر بن الخطاب فيه، أخرجها عن عمرو بن ميمون قال: «إني لقائم ما بيني وبينه – يقصد عمر – إلا عبد الله بن عباس، غداة أصيب» – كان ذلك بعد عودته من الحج، سنة ثلاث وعشرين – « وكان إذا مربين الصفين قال: استووا، حتى إذا لم يرفيهم خللا تقدم فكبر، وريما قرأ سورة يوسف أو نحو ذلك في الركعة الأولى، حتى يجتمع الناس، فما هو إلا أن كبر فسمعته يقول: قتلني - أو أكلني - الكلب، حين طعنه، فطار العلج - بكسر العين وسكون اللام، الحمار « بسكين ذات طرفين، لا يمر على أحد، يمينا ولا شمالا، إلا طعنه، حتى طعن ثلاثة عشر رجلا، مات منهم سبعة، فلما رأى ذلك رجل من المسلمين طرح عليه برنسا، فلما ظن العلج أنه مأخوذ نحر نفسه » وعند ابن سعد بإسناد صحيح إلى الزهري قال: كان عمر لا يأذن لسبى قد احتلم، في دخول المدينة، حتى كتب المغيرة بن شعبة - وهو على الكوفة - يذكر غلاما عنده صانعا، ويستأذنه أن يدخله المدينة، ويقول: إن عنده أعمالا تنفع الناس، إنه حداد نقاش نجار، فأذن له، فضرب عليه المغيرة كل شهر مائة، فشكى إلى عمر شدة الخراج، فقال له. ما حراجك بكثير، في جنب ما تعمل، فانصرف ساخطا، فلدت عمر ليالي، فمر به العبد، فقال: ألم أحدث أنك تقول: لو أشاء لصنعت رحى تطحن بالريح؟ فالتفت إليه عابساً، فقال: لأصنعن لك رحى، يتحدث الناس بها، فأقبل عمر على من معه، فقال. توعدني العند، فلبث ليالي، ثم اشتمل على خنجر ذي رأسين، نصابه وسطه، فكمن في رّاوية من رَوايا المسجد في الغلس» في الفجر وقبله « حتى خرج عمر بوقظ الناس: الصلاة. الصلاة. وكان عمر يفعل دلك، فلما

دنا منه عمر وثب إليه، فطعنه ثلاث طعنات [رواية البخاري « أن الطعن كان بعد أن كبر » أصح من رواية ابن سعد التي فبها « أن القتل كان وهو يسوى الصفوف »] إحداهن تحن السرة، وهي التي قتلته، وهي رواية « كان أبو لؤلؤة عبدا للمغبرة، وكان يستغله أريعة دراهم – أي كل يوم – فنقي عمر، فقال إن المعبرة أتقل على، فقال: اتق الله، وأحسن إليه، ومن نية عمر أن يلقى المغبرة، فبكلمه، فبخفف عنه، فقال العبد. وسع الناس عدله غيري؟ وأضمر على قتله، فاصطنع له خنجرا، له رأسان، وسمه، فتحري صلاة الغداة، حتى قام عمر، فقال: أقيموا صفوهكم، فلما كبر طعنه، فسقط » وعند مسلم « أن عمر خطب، فقال: رأيت ديكا نقرني ثلاث نقرات، ولا أراه إلا حضور أجلى » زاد في رواية « فما مر إلا تلك الجمعة، حتى طعن » وفي رواية « طعن أبو لؤلؤة نفرا، فأخد أبا لؤلؤة رهط من قريش، منهم عبد الله بن عوف فطرح عليه خميصة كانت عليه » وعند ابن سعد « أن عبد الله بن عوف أحتـز رأس أبي لؤلؤة، بعد أن نحر نفسه ».

ونعود إلى عمر فى حديث البخارى «وتناول عمر يد عبد الرحمن بن عوف، فقدمه، قال عمرو بن ميمونة فمن كان يلى عمر، فقد رأى الذى أرى، وأما من فى نواحى المسحد فإنهم لا يدرون، غير أنهم فقدوا صوت عمر، وهم يقولون: سبحان الله. فصلى بهم عبد الرحمن بن عوف صلاة خفيفة » فى رواية «بأقصر سورتين فى القرآن: إنا أعطيناك الكوثر، وإذا جاء نصر الله والفتح » وزاد فى رواية «ثم غلب عمر النزف، حتى غشى عليه، فاحتملته فى رهط، حتى أدخلته بيته، فلم يزل فى غشيته حتى أسفر» أى بدأ ضوء الصبح، فنظر فى وجوهنا، فقال: أصلى الناس؟ فقلت: نعم. قال: لا إسلام لمن ترك الصلاة، ثم توضأ وصلى » وفى رواية ابن سعد « فتوضأ وصلى الصبح، فقرأ فى الأولى: والعصر، وفى الثانية قل يا أيها الكافرون، قال: وتساند إلىًّ، وجرحه يثغب دما، إنى لأضح إصبعى الوسطى، فما تسد الفتق ».

فى رواية البخارى: لما انتهى عبد الرحمن بن عوف من الصلاة، وقبل أن يغمى على عمر «قال يا ابن عباس. انظر من قتلنى؟ فجال ساعة - أى وقتا قصيرا - ثم جاء، فقال: غلام المفيرة. قال: الصنع؟ - أى الصنايعى؟ - قال: نعم قال: قاتله الله، لقد أمرت به معروفا، الحمد لله الذى لم يجعل ميتتى بيد رجل يدعى الإسلام » وفى رواية « الحمد لله الذى لم يجعل قاتلى يحاجنى عند الله بسجدة سجدها له قط » وفى رواية « لا تعجلوا على الذى قتلنى. فقيل: سجدها له قط نه وفى رواية « لا تعجلوا على الذى قتلنى. فقيل: إنه قتل نفسه، فاسترجع عمر، فقيل له: إنه أبولؤلؤة، فقال: الله أكبر، ثم قال لابن عباس: «قد كنت أنت وأبوك نحبان أن تكثر العلوج بالمدينة ». وفى رواية « فقال عمر: هذا من عمل أصحابك، كنت أريد أن لايدخلها على من السبى، فغلبتمونى » وفى رواية « قال عمر: من أصابنى؟ قالوا: أبولؤلؤة، واسمه فبرور، قال. قد نهيتكم أن تجلبوا عليها من علوجهم أحدا، فعصيتمونى » قيل: وكان العباس قد واسمه فبرور، قال. قد نهيتكم أن تجلبوا عليها من علوجهم أحدا، فعصيتمونى » قيل: وكان العباس قد لهم، فقال عبد الله بن عباس: إن شئت فعلت؟ أى قتلت علوجنا – قال: كذبت. بعد ما تكلموا بلهم، فقال عبد الله بن عباس. إن شئت فعلت؟ أى قتلت علوجنا – قال: كذبت. بعد ما تكلموا وأن يكون قد طلم في حكمه جماعة دون قصد فخططوا لهذا العمل، فقال لابن عباس – وكان يحده وريدنيه – يا عبد الله بن عباس. اخرج، فناد في الناس. أعن ملاً منكم كان هذا؟ فقالوا: معاد الله ما ويدنيه – يا عبد الله بن عباس. اخرج، فناد في الناس. أعن ملاً منكم كان هذا؟ فقالوا: معاد الله ما

علمنا، ولا اطلعنا، وفى رواية «فقال عمر لابن عباس. أحب أن تعلم عن ملا من الناس كان هذا؟ فخرج، لا يمر بملاً من الناس، إلا وهم يبكون، فكأنما فقدوا بكار أولادهم، فأخبر عمر بدلك، قال: فرأيت البشر فى وجه.

(وقفة عند هذا الحديث)

من الصعب أن نقتع أنفسنا بأن دافع قتل عمر هو عدم إنصافه لهذا العبد من وجهة نظره، إذ كان الأولى بأن يقتل سبده، الظالم له، حسب فهمه، وكانت هناك وسائل أخرى يسلكها العدد لرفع هدا الظلم غير القتل، وأقلها رفض هذا التكسب، والاكتهاء بالخدمة والعبودية، كشأن الالاف، ولكنف نعتقد أن هناك ثأرا سابقا، من غزو المسلمين لبلاده، وقتلهم أباه أو عمه أو أخاه، أو أحب الناس إليه، وهو وأمثاله لم يسلموا، ولم يدخل الإيمان في قلوبهم، حتى يغسل أضغانهم، فكان الحذر منهم واجبا، كما أشار عمر، ولكن لا يغنى حذر من قدر، ففي رواية ابن سعد « فلما طعن قال: وكان أمر الله قدرا مقدورا ». ونعود إلى رواية البخاري، وعمر الجريح في بيته « وكأن الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ » مقدورا ». ونعود إلى رواية البخاري، وعمر الجريح في بيته « وكأن الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ » يتوافدون عليه، ويحيطون به، ويدعون له، ويثنون عليه، وجاءوا له بالطبيب، فأتي بنبيذ، فشريه، فخرج من جرحه، فعلموا أنه ميت، « وقال الطبيب: اعهد يا أمير من جوفه، ثم أتي له بلبن، فشربه، فخرج من جرحه، فعلموا أنه ميت، « وقال الطبيب: اعهد يا أمير المؤمنين. فقال عمر: صدقني، ولو قال غير ذلك لكذبته »

وكثر الثناء والدعاء والمواساة، فمن قائل: لا بأس، ومن قائل: نخاف عليك وعلى الإسلام، ومن قائل يقول له: أبشر - يا أمير المؤمنين - ببشرى الله لك، من صحبة رسول الله ﷺ، وقَدَم فى الإسلام ما قد علمت، ثم وليت فعدلت، ثم شهادة. قال عمر: وددت أن ذلك كفاف، لا على، ولا لى، وعلى بن أبى طالب ﷺ، يقول: يرحمك الله يا عمر، ما تركت أحدا أحب إلى أن ألقى الله بمثله منك، أى ليتنى ألقى الله بمثل ما ستلقاه به، لقد كان رسول الله ﷺ يجمع بينك وبينه وبين أبى بكر فى غالب المناسبات، فيقول: خرجت أنا وأبو بكر وعمر، وفعلت كذا أنا وأبو بكر وعمر، وجثت أنا وأبو بكر وعمر، وها هى عائشة قد أذنت لك بأن تدفن مع صاحبيك، وستكون معهما فى الجنة إن شاء الله. فهنيئا لك. وهنيئا لك.

قال عمر: «يا عبد الله بن عمر، انظر ما على من الدين، فحسبوه، فوجدوه ستة وثمانين ألفا، أو نحوه قال: إن وفى له مال آل عمر، فأده من أموالهم، وإلا فسل فى بنى عدى بن كعب، فإن لم تغر أموالهم فسل فى قريش، ولا تعدهم إلى غيرهم، فأد عنى هذا المال» وفى رواية «قال: يا عبد الله، أقسمت عليك بحق عمر، إذا مت، فدفنتنى أن لا تغسل رأسك، حتى تبيع من رياع آل عمر بثمانين ألفا، فتضعها فى بيت مال المسلمين، فسأله عبد الرحمن بن عوف، أى عن أسباب هذا الدين - فقال: أنعقتها فى حجح حججتها، وفى نوائب كانت تنوينى » قال ابن التبن: قد علم عمر أنه لا يلزمه غرامة ذلك، إلا أنه أراد أن لا يتعجل من عمله شيئا فى الدنيا.

ثم قال عمر « يا عدد الله ، انطلق إلى عائشة أم المؤمنين ، فقل لها: يقرأ عليك عمر السلام - ولا تقل: أمير المؤمنين ، فإنى لست اليوم للمؤمنين أميراً - وقل: يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبيه ، فسلم واستأذن ثم دخل عليها ، فوجدها قاعدة تبكى ، فقال: يقرأ عليك عمر بن الخطاب

السلام، ويستأذن أن يدهن مع صاحبيه. فقالت كنت أريده لنفسى، ولأوثرنه به اليوم على دفسى، فلما أقدل قبل: هذا عبد الله بن عمر قد حاء. قال: ارفعونى. فأسنده رجل إليه، فقال. ما لديك؟ قال: الدى تحب يا أمير المؤمنين. أذنت. قال: الحمد لله. ما كان من شيء أهم إلى من ذلك « وخشى عمر أن تكون أذنت في حياته، حياء منه، وأن نرجع عن دلك بعد مونه، فأراد أن لا يكرهها على دلك، فقال « فإدا أنا قضيت فاحملونى، ثم سلم، فقل: يستأذن عمر ابن الخطاب فإن أذنت لى فأدخلوبى، وإن ردتنى فردونى إلى مقابر المسلمين ».

قال عبد الله بن عمر: وجاءت أم المؤمنين حفصة، والنساء تسير معها، قال: علما رأيناها قمنا، فدخلت عليه، فبكت عنده ساعة، ثم دخلت داخلا، ودخل الرجال، فقالوا: أوص يا أمير المؤمنين، استخلف. قال: ما أجد أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر الذين توفى رسول الله وهو عنهم راض، فسمى عليا وعتمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن، وقال: يشهدكم عبد الله بن عمر – وليس له من الأمر شيء، فإن أصابت الإمرة سعدا فهو ذاك، وإلا فليستعن به أيكم ما أمر، فإنى لم أعزله عن عجزولا خيانة.

وقال: «أوصى الخليفة من بعدى بالمهاجرين الأولين، أن يعرف لهم حقهم، ويحفظ لهم حرمتهم، وأوصيه بالأنصار خيرا، الذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم، أن يقبل من محسنهم، وأن يُعفى عن مسيئهم، وأوصيه بأهل الأمصار خيرا، فإنهم ردء الإسلام، وجباة المال، وغيظ العدو، وأن لا يؤخذ منهم إلا فضلهم عن رضاهم، وأوصيه بالأعراب خيرًا، فإنهم أصل العرب، ومادة الإسلام، أن يؤخذ من حواشى أموالهم، ويرد على فقرائهم، وأوصيه بذمة الله وذمة رسول الله على أن يوفى لهم بعهدهم، وأن يقاتل من ورائهم، ولا يكلفوا إلا طاقتهم».

قال عبد الله بن عمر: « فلما قبض خرجنا به، فانطلقنا نمشى، فسلم عبد الله بن عمر، قال: يستأذن عمرابن الخطاب قالت: أدخلوه، فأدخل، فوضع هناك مع صاحبيه ».

قال الحافظ بن حجر: اختلف فى صفة القبور المكرمة التلاثة، فالأكثر على أن قبر أبى بكر وراء قبر الرسول راء قبر عمر وراء قبر أبى بكر، وقيل: إن قبره راء قبر عمر عند أبى بكر حذاء منكبيه، وقبر عمر حذاء أبى بكر، وقيل قبر أبى بكر عند رأس النبى راء وقبر عمر عند رجليه، وقبل: قبر أبى بكر عند رجلى النبى رجلى النبى رجلى النبى ربي النبى المنابى المنابى المنابى المنابى المنابى المنابى المنابى النبى المنابى المن

إسلام عمريه

أخرج النخارى عن عند الله بن مسعود رضية قال: « مازلنا أعزة منذ أسلم عمر » وذلك لما كان فيه من الحلد والقوة في أمر الله ، وروى ابن أبي شيبة والطبراني، عن عبد الله بن مسعود رضي قال: كان إسلام عمر عرا ، وهجرته نصرا ، وإمارته رحمة ، والله ما استطعنا أن نصلي حول البيت طاهرين ، حتى أسلم عمر.

وفى ملابسات إسلامه ﴿ أحرح الدارقطنى، عن أنس ﴿ قال: خرج عمر متقلدا السبف، فلقبه رحل من بنى زهرة – فذكر قصة دخول عمر على أخته، وإنكاره إسلامها، وإسلام روجها سعبد بن زيد،

زاد ابن شيبة في تاريخه «فقلت يارسول الله! ففيم الاختفاء؟ فخرجنا في صفين، أنا في أحدهما، وحمزة في الأخر، فنظرت قريش إلينا، فأصابتهم كابة، لم يصبهم مثلها » وأخرجه الدزار مطولا، وأخرج أبو خيتمة من حديث عمر نفسه ولله قال: «لقد رأيتني وما أسلم مع رسول الله ولله تسعة وثلاثون رجلا، فكملتهم أربعين، فأظهر الله دينه، وأعز الإسلام » وروى الدزار نحوه من حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - وقال فيه «فنزل جبريل، فقال. ﴿ يَاأَيُّهَا النّبِيُّ حَسْبُكَ اللّهُ وَمَنِ اتّبَعَكُ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأنفال: 18].

وأخرج الترمذي حديث ابن عمر، أن النبي وروى ابن «اللَّهم أعز الإسلام بأحب الرجلين إليك، بأبي جهل أو عمر، قال: فكان أحبهما إليه عمر» وروى ابن سعد من حديث صهيب قال: «لما أسلم عمر قال المشركون: انتصف القوم منا » وروى البزار والطبراني نحوه.

من فضائل عمر الله

وزاد البخاري عن أجاديث بابنا

- (۲) وحديث عبد اللّه بن عباس رضى اللّه عنهما، يواسى به عمر الله عند موته، ويخفف من جزعه، فيقول: «يا أمير المؤمنين. ولئن كان ذاك» أى الموت «لقد صحبت رسول اللّه وهو عنك صحبته، ثم فارقته وهو عنك راض، ثم صحبت أبا بكن فأحسنت صحبته، ثم فارقته وهو عنك راض، ثم صحبت صحابتهما، فأحسنت صحبتهم ولئن فارقتهم لتفارقنهم وهم عنك راضون، قال: أما ما ذكرت من صحبة رسول الله ورضاه، فإنما ذاك مَنُّ من الله تعالى، مَنَّ به على، وأما ما ذكرت من صحبة أبى بكر ورضاه، فإنما ذاك مَنُّ من الله تعالى، جل ذكره، مَنَّ به على، وأما ما ترى من جزعى، فهو من أجلك وأجل أصحابك أى فيمن أستخلف عليهم، والله لو أن لى طلاع الأرض ذهبا، لافتديت به من عذاب الله عزوجل، قبل أن أراه».
- (٤) وحديث أنس بن مالك رضية قال « صعد النبي الله أحُدا، ومعه أبو بكر وعمر وعنمان، فرجف بهم، فضريه برجله، وقال: اتّبت أُحُد، فما عليك إلا نبي، وصديق، وشهيدان «.
- (٥) وحديث زيد بن أسلم عن أبيه أسلم، مولى عمر قال: سألنى ابن عمر عن بعض شأنه أى عن

بعض أحدار أبيه عمر- قال: فأخبرته، فقال - أي ابن عمر - ما رأيت أحدا قط - بعد رسول الله على الله عمر عن قبض - كان أجد وأجود - حتى اندهى - من عمر بن الخطاب».

ويؤخذ من أحاديث الباب، بعد ما تقدم

- ١- من الرواية الأولى تقدير على الله العمر، ورضاؤه عنه، ودعاؤه له، خلافا لما يزعمه الرافضة من الطعن هيه.
 - ٢- ومن الرواية الثانية فصيلة لعمر، وشدة أمره في الدين.
- ٣- من طول قميصه أخذ بعضهم أن عمر أفضل من أبي بكر رضى الله عنهما، وتعقب باحتمال تخصيص أبي بكر من عموم قوله « رأيت الناس يعرضون » فلعل الذين عرضوا إذ ذاك لم يكن فيهم أبوبكن وكون عمر عليه قميص يجره لا يستلزم أن لا يكون على أبي بكر قميص أطول منه وأسبغ، والاقتصار في ذاك الوقت كان لإرادة بيان فضلية عمر، على أن الخصوصية لا تقتضى الأفضلية.
 - ٤- ومن الرواية الثالثة أن رؤيا اللبن في المنام خير، ويتول شريه بالعلم.
- ٥- ومن الرواية الرابعة صدق منامه صلى الله عليه وسلم. قال النووى: قال العلماء: هذا المنام متال واضح لما جرى لأبى بكر وعمر رضى الله عنهما فى خلافتهما، وحسن سيرتها، وظهور آثارهما، وانتفاع الناس بهما، وكل ذلك مأخوذ من النبى على ومن بركته وآثار صحبته، فكان النبى هو وانتفاع الناس بهما، وكل ذلك مأخوذ من النبى السلام، ومهد أموره، وأوضح أصوله و فروعه، ودخل صاحب الأمر، فقام به أكمل قيام، وقرر قواعد الإسلام، ومهد أموره، وأوضح أصوله و فروعه، ودخل الناس فى دين الله أفواجا، وأنزل الله تعالى والمؤرد، وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم «ذنوبا أو رسول الله والله والله عليه وسلم «ذنوبان على الموالد بنوبين » وهذا شك من الراوى، والمراد ننوبيان، كما صرح به فى الرواية الأخرى، وحصل فى خلافته قتال أهل الربة، وقطع دابرهم، واتساع الإسلام، ثم توفى فخلفه عمر أله، فاتسع الإسلام فى زمنه، وتقرر لهم من أحكامه ما لم يقع مثله، فعبر بالقليب عن أمر المسلمين، لما فيها من الماء الذى به حياتهم وصلاحهم، وشبه أميرهم بالمستقى لهم، وسقيه هو قيامه بمصالحهم، وتدبير أمورهم، قال النووى: وأما قوله صلى الله عليه وسلم فى أبى بكر «وفى نزعه ضعف » فليس فيه أمورهم، قال النووى: وأما قوله صلى الله عليه وسلم فى أبى بكر «وفى نزعه ضعف » فليس فيه انتفاع الناس فى ولاية عمر لطولها، ولاتساع الإسلام ويلاده، والأموال وغيرها، من الغنائم والفتوحات وتمصير الأمصار، وتدوين الدواوين.

قال: وأما قوله صلى الله عليه وسلم «والله يغفرله» فليس فيه تنقيص له، ولا إشارة إلى ذنب، وإنما هي كلمة المسلمون يدعمون بها كلامهم، ونعمت الدعامة.

- ٦- قال العلماء: وفي كل هذا إعلام بخلافة أبي بكر وعمر، وصحة ولايتهما، ويبان صفتهما.
- ٧- وفي قوله « فأخذ الدلو من يدى ليروحنى » فيه إشارة إلى نيابة أبى بكر عنه، وخلافته بعده، وراحته صلى الله عليه وسلم « مستريح و مستراح منه » و « الدنيا سجن المؤمن » و« لا كرب على أبيك بعد اليوم ».

- ٨- ومن الرواية السابعة، واعتماد غيرة عمر الحكم لكل رحل بما يعلم من خلقه.
- ٩- ومن علو أصوات الزوجات في الرواية التاسعة أن مثل هذا يغتفربين الأزواح، ولا يدحل في قوله تعالى ﴿لا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقُولُ كَجَهْر بَعْضِكُمْ لِبَعْض ﴾ [الححرات: ٢] وقال القاضى عياض يحتمل أن هذا قبل النهى عن رفع الصوت فوق صوته صلى الله عليه وسلم، ويحتمل أن علو أصوانهن إنما كان باجتماعها، لا أن كلام كل واحدة بانفرادها أعلى من صوته صلى الله عليه وسلم.
- ١٠ وفي هذا الحديث فضل لين الجانب والحلم والرفق، ما لم يقوت مقصودا شرعيا، قال تعالى ﴿ وَلَحْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِئِينَ ﴾ [الحجر: ٨٨] وقال ﴿ وَلَحْكُنْتَ فَظًّا عَلِيظَ الْقَلْبِ لانْفَضُوا مِن حَوْلِكَ ﴾ [آل عمران: ١٥٩] وقال ﴿ بِالْمُؤْمِئِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ [التوية: ١٢٨].
- ١١- وفيه تغلب عمر ﷺ على شيطانه، قال النووى: هذا الحديث محمول على ظاهره، وأن الشيطان متى رأى عمر سالكا فجا، هرب هيبة من عمر، وفارق ذلك الفج، وذهب فى فج آخر، لشدة خوفه من بأس عمر، أن يفعل فيه شيئا، قال القاضى: ويحتمل أنه ضرب مثلا لبعد الشيطان وإغوائه منه، والصحيح الأول، اها ولا يلزم من ذلك ثبوت العصمة له، إذ الأمر محمول على الغالب.
 - ١٢ وفي الرواية العاشرة إثبات كرامات الأولياء، قاله النووي.
 - ١٣- وفي الرواية الحادية عشرة بعض موافقات عمر ﷺ.
 - ١٤- ومن الرواية الثانية عشرة كمال شفقته صلى الله عليه وسلم على من تعلق بطرف من الدين.
- ١٥- تطييب قلب المسلم، فقد فعل صلى الله عليه وسلم ما فعل مع ابن أبى تطييبا لخاصرابنه عبد الله، فإنه كان صحابيا جليلا، وقد سأل ذلك، فأجابه إليه، وقيل: مكافأة لعبد الله المنافق الميت، لأنه كان ألبس العباس حين أسريوم بدر قميصًا.
- ١٦ وفيه عظيم مكارم أخلاق النبي ﷺ، فقد علم ما كان من هذا المنافق من الإيذاء، وقابله بالحسني.
 فألبسه قميصه كفنا، وصلى عليه، واستغفر له. قال تعالى ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُق عَظِيمِ﴾ [القلم: ٥].
- ١٧ وفي الحديث والآية تحريم الصلاة على المنافقين والدعاء لهم بالمغفرة، والقيام على قبرهم بالدعاء.
- ۱۸ وقد مال بعض أهل الحديث إلى تصحيح إسلام عبد الله بن أبى، لكون النبى وشر صلى عليه وذهل عن الوارد من الآيات والأحاديث المصرحة في حقه بما ينافي ذلك، فأقدم على الدعوى المذكورة، وهو محجوج بإجماع من قبله على نقيض ما قال، وإطباقهم على ترك ذكره في كتب الصحانة مع شهرته، وذكر من هو دونه في الشرف والشهرة بأصعاف مضاعفة.
- ١٩- استدل بعضهم بالحديث على التأليف بالوسائل الممكنة، فقد أخرج الطبرى «وما يغنى عنه قميص عن الله؟ وإنى لأرجو أن يسلم بدلك ألف من قومه».
- ٢٠ وقيه جواز الشهادة على المرء بما كان عليه حيا وميتا، لقوله عمر: إن عبد الله منافق، ولم ينكر النبي ﷺ قوله.

- ٢١ وأن المنهى عنه من سب الأموات ما قصد به الشدّم، لا التعريف.
 - ٢٢ وأن المنافق تجرى عليه أحكام الإسلام الظاهرة.
- ٢٣- وأن الإعلام بوفاة الميت مجردا لا يدخل في النعي المنهي عنه.
- ٢٤ وفيه جواز سؤال الموسر من المال من ترجى بركته شيئًا من ماله، لضرورة ديثه.
 - ٢٥- وفيه رعاية الحي المطيع بالإحسان إلى الميت العاصي.
 - ٢٦- وفيه التكفين بالمخيط.
 - ٧٧ وجواز تأخير البيان عن وقت النزول، إلى وقت الحاجة.
 - ٢٨ وفيه العمل بالظاهر إذا كان النص محتملا.
 - ٢٩ وفيه جواز تنبيه المفضول للفاضل على ما يظن أنه سها عنه.
 - ٣٠- وتنبيه الفاضل المفضول على ما يشكل عليه.

والله أعلم

(٦٣٤) باب من فضائل عثمان 🚓

٩٤٠٣ - ٢٦ عن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَهْا الْنَّهُ عَالَىٰ رَسُولُ اللَّهِ عَلَىٰ مُضْطَجِعُا فِي بَيْتِي، كَاشِفًا عَن فَخِذَيْهِ. أَوْ سَاقَيْهِ. فَاسْتَأْذَنَ أَبُو بَكُر. فَأَذِنْ لَهُ. وَهُو عَلَى تِلْكَ الْحَالِ. فَتَحَدَّثَ. ثُمَ اسْتَأْذَن عُمَرُ. فَأَذِنْ لَهُ. وَهُو كَذَلِكَ. فَتَحَدَّثَ. ثُمَ اسْتَأَذَن عُمَرُ فَأَذِنْ لَهُ. وَهُو كَذَلِكَ. فَتَحَدَّثَ. ثُمَ اسْتَأَذَن عُمَرُ فَأَذِنْ لَهُ. وَهُو كَذَلِكَ. فَتَحَدَّثَ. ثُمَ اسْتَأَذَن عُمَرُ فَا أَدُولُ لَهُ وَلَمْ اللَّهِ عَلَيْ وَسَوى ثِيَابَهُ -قَالَ مُحَمَّدٌ: وَلا أَقُولُ ذَلِكَ فِي بَوْمِ وَاحِهِ - فَذَخَلَ قَدَدُلُ قَدَدُ لَى اللَّهِ عَلَيْ فَي اللَّهُ وَلَىٰ عَالِثَ عَائِشَةُ: دَخَلَ أَبُو بَكُرٍ فَلَمْ تَهْسَلُ لَهُ وَلَمْ ثَبَالِهِ. فَحَدَل أَبُو بَكُرٍ فَلَمْ تَهْسَلُ لَهُ وَلَمْ ثَبَالِهِ. ثُمَ دَخَل عُمْرُ فَلَمْ تَهْسَلُ لَهُ وَلَمْ تُبَالِهِ. ثُمَ دَخَل عُمْرُ فَلَمْ تَهْسَلُ لَهُ وَلَمْ تُبَالِهِ. ثُمَ دَخَل عُمْرُ فَلَمْ تَهْسَلُ لَهُ وَلَمْ تُبَالِهِ. ثُمَ دَخَل عُمْرُ فَلَمْ تَهْسَلُ لَهُ وَلَمْ تُبَالِهِ فَي عِنْهُ الْمَلائِكَةُ».

١٠٠٥ - ٢٠٥٠ - ٢٠٠١ عَنِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٢٧)، زَوْجَ النِّسِيِّ عَلَى وَعُنْمَانَ هُمُ أَنْ أَبَا بَكُسِ اسْتَأْذَنَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ عَلَى وَهُوَ مُضْطَجِعٌ عَلَى فِرَاشِهِ، لابِسٌ مِرْطَ عَائِشَةَ، فَاذِنَ لأَبِسِ بَكُسٍ وَهُوَ كَذَلِكَ، فَقَضَى إِلَيْهِ حَاجَتَهُ ثُمُّ انْصَرَفَ. ثُمَّ اسْتَأْذَنَ عُمَّرُ، فَأَذِنَ لَهُ وَهُوَ عَلَى بِلْكَ الْحَالِ، وَهُوَ كَذَلِكَ، فَقَضَى إِلَيْهِ حَاجَتَهُ ثُمَّ انْصَرَفَ. ثُمَّ اسْتَأْذَنْتُ عَلَيْهِ فَجَلَسَ وَقَالَ لِعَالِشَةَ: «الجُمَعِي فَقَضَى إِلَيْهِ حَاجَتَهُ ثُمَّ انْصَرَفَ. قَمَّ اسْتَأْذَنْتُ عَلَيْهِ فَجَلَسَ وَقَالَ لِعَالِشَةَ: «الجُمَعِي عَلَيْهِ فَجَلَسَ وَقَالَ لِعَالِشَةَ: «الجُمَعِي عَلَيْكِ لِيَابَكِ» فَقَصَيْتُ إِلَيْهِ حَاجَتِي ثُمُ انْصَرَفْتَ. فَقَالَتَ عَائِشَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَكَ عَلَيْكِ لِيَابَكِ» فَقَصَيْتُ إِلَى عَرْضِي اللَّهِ عَنْهِمَا كُمَا فَزِعْتَ لِعُمْمَانَ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى يَلْكَ الْحَالِ، أَنْ لا يَبْلُعَ إِلَى فِي حَاجِتِهِ». فَقَمَانَ رَجُل حَبِيَّ. وَإِنِّي حَشِيتُ إِنْ أَوْنُتُ لَهُ عَلَى بَلْكَ الْحَالِ، أَنْ لا يَبْلُعَ إِلَى فِي حَاجِتِهِ».

٥٠٥ - وفي رواية عن أبى موسى، أنَّ عُثْمَانَ وَعَائِشَةَ حَدَّثَاهُ، أَنَّ أَيَسَا بَكْرٍ الصَّدِّيسِقَ اسْتَأْذَنَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ عُقَيْلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ.

٥٤٠٦ - ٣٨ عَن أَبِي مُومَى الأَشْعَرِيُّ اللهُ اللهُ عَلَى: بَيْنَمَا رَسُولُ اللّهِ عَلَى الطّهِ مِن حَالِطٍ مِن حَالِطٍ مِن الْمَاءِ وَالطّبِنِ، إِذَا اسْتَفْتَحَ رَجُلٌ. فَقَالَ: «الْمَلِينَةِ، وَهُوَ مُتُكِئٌ بِمُودٍ مَعَهُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطّبِنِ، إِذَا اسْتَفْتَحَ رَجُلٌ. فَقَالَ: «الْمَنْحَ. وَبَشُرْتُهُ بِالْجَنَّةِ، قَالَ: ثُمَّ اسْتَفْتَحَ رَجُلٌ «الْمَنْحَ. وَبَشُرْتُهُ بِالْجَنَّةِ. قَالَ: ثُمَّ اسْتَفْتَحَ رَجُلٌ

(٧٧) خَدَّلَنَا غَبْدُ ٱلْمَلِكِ ثَنُ طُغَيِّبٍ بِنِ اللَّبِثِ بْنِ سَعْلَدِ حَدَّثَتِي أَبِي عَن جَدَّتَنِي غَقِيلُ بْنُ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ هِهَابٍ عَن يَحْيَى بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ أَنْ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَاثِشَةَ رَوْجَ النِّبِيِّ ﷺ وَعُثْمَانَ حَدَّثَاهُ

⁽٣١) حَدْثَا يَحْنَى بْنُ يَحْنَى وَيَحْنَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُطَّيَةُ وَابْنُ حُجْرِ قَالَ يَحْنِى بْنُ يَحْنِى أَخْبِرَنَا و قَالَ الآخَرُونَ حَدَّثَا إِسْمَعِيلُ يَعْسُونَ ابْنَ جَعْفَرِ عَى مُحَمَّدِ لِنِ أَبِي حَرْمَلَةَ عِن عَطَاءِ وَسُلَيْمَانَ ابْنَيْ يَسَارٍ وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ أَنَّ هَائِشَةَ

⁻ وَحَدُّنَاهُ عَمْرُو النَّاقِدُ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِي الْحُلُوانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ خُمِّيْدٍ كُلُّهُمْ عَن يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدِ حَدَّثَ أَبِي عَن صَالِح بْنِ كَيْسَانْ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْرَبِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ أَنَّ مَاكِنَاهُ أَنْ أَبَا يَكُمْ

⁽٧٨) حَدَّثَنَا مُتَّحَمَّدُ بْنُ الْمُثَّى الْعَنزِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٌّ عَن عُثْمَانَ بْنِ عِيَاتِ عَن أَبِي عُثْمَانَ اللَّهْدِيَ عَن أَبِي مُوسَى الأَشْعَرِيِّ (٢٨) حَدَّثَنَا مُتَّحَمَّدُ بْنُ الْمُثَّى الْعَنزِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٌّ عَن عُثِمَانَ بْنِ عِيَاتِ عَن أَبِي مُوسَى الأَشْعَرِيِّ (٢٨)

آخَرُ. فَقَالَ: «افْتَحْ. وَبَشِّرَهُ بِالْجَنَّةِ» قَالَ: فَذَهَبْتُ فَإِذَا هُوَ عُمَرُ. فَفَتَحْتُ لَهُ وَبَشَّرْتُهُ بِالْجَنَّةِ. أَمُ اللَّهُ مَّالَ: «افْتَحْدُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلُوَى تَكُونُ» لِمُ اللَّهُ فَقَالَ: «افْتَحْدُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلُوَى تَكُونُ» قَالَ: فَقَتَحْتُ وَبَشَّرْتُهُ بِالْجَنَّةِ. قَالَ: وَقُلْتُ اللَّهِي قَالَ. فَقَتَحْتُ وَبَشَّرْتُهُ بِالْجَنَّةِ. قَالَ: وَقُلْتُ اللَّهِي قَالَ. فَقَالَ اللَّهُمَّ صَبْرًا. أَو اللَّهُ الْمُسْتَعَانُ.

٧ • ٤ ه - - وفِــي روايــة عَــن أَبِــي مُوسَــى الأَشْــعَرِيِّ ﷺ أَنَّ رَسُــولَ اللَّــهِ ﷺ ذَخَــلَ حَائِطُــا وَأَمَرُنِي أَنْ أَحْفَــظَ الْبَـابَ. بِمَعْنَى حَدِيثِ عُثْمَانُ لِن غِيَاثٍ.

٨ . ٤ ٥ - ٢٩ عَن أبِي مُوسَى الأَشْعَرِيُّ ١٤٥ ﴿ (٢٩)، أَنَّهُ تَوَضَّاً فِسِي بَيْدِهِ ثُسَمَّ خَرَجَ. فَقَسَالَ: لأَلْزَمَسنُّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَلاَ كُونَنَّ مَعَهُ يَوْمِي هَـذَا. قَالَ: فَجَاءَ الْمَسْجِدَ. فَسَـالَ عَـن النّبِي ﷺ فَقَـالُوا: خَرَجَ. وَجَّهَ هَاهُنَا. قَالَ: فَخَرَجْتُ عَلَى أَثَرِهِ أَسْأَلُ عَنْهُ. حَتَّى ذَحَلَ بِثْرَ أَرِيسٍ. قَالَ: فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَيَابِ. وَبَابُهَا مِن جَرِيدٍ. حَتَّى قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَاجَتَهُ وَتَوَضَّأَ. فَقُمْتُ إلَيْهِ. فَإِذَا هُو قَدْ جَلَسَ عَلَى بِئُرِ أَرِيسِ، وَتَوَسَّطَ قُفُهَا، وَكَثَسَفَ عَن سَاقَيْهِ، وَذَلاهُمَا فِي الْبِئْرِ. قَالَ: فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ. ثُمَّ انْصَرَفْتُ فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَابِ. فَقُلْتُ: لِأَكُونَنَّ بَوَّابَ رَسُولِ اللَّهِ عَلِيٌّ الْيَوْمَ. فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ فَدَفَعَ الْبَابَ. فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: أَبُو بَكْرٍ. فَقُلْتُ: عَلَى رِسْلِكَ. قَسَالَ: أُسمَّ ذَهَبْتُ فَقُلْتُ: يَا رَمُنُولَ اللَّهِ! هَذَا أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأَذِنُ. فَقَالَ: «انْسَذَنْ لَـهُ وَبَشُرهُ بِالْجَسِّةِ» قَسَالَ: فَأَقْبُلْتُ حَدَّى قُلْتُ لَأَبِي بَكْرٍ. ادْخُلْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُبَشِّرُكَ بِالْجَنَّةِ. قَـالَ: فَدَحَـلَ أَبُـو بَكُـرٍ، فَجَلَسَ عَن يَمِين رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَعَهُ فِي الْقُفِّ، وَدَلَّى رَجْلَيْهِ فِي الْبِشْرِ، كَمَا صَنَعَ النَّبِسيُّ ﷺ، وَكَثَمْ فَ عَن سَاقَيْهِ. ثُمَّ رَجَعْتُ فَجَلَسْتُ. وَقَدْ تَرَكْتُ أَخِي يَتَوَضَّا وَيَلْحَقُنِي. فَقُلْتُ: إِنْ يُسرِدِ اللَّهُ بِفُلانِ -يُرِيدُ أَخَاهُ- خَيْرًا يَأْتِ بِهِ. فَإِذَا إِنْسَانٌ يُحَرِّكُ الْبَابِ. فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: عُمَنُ ابْنُ الْحَطَّابِ. فَقُلْتُ: عَلَى رِمُسْلِكَ. ثُمَّ جِنْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَقُلْتُ: هَسْلَا عُمَرُ يَسْتَأْذِنْ. فَقَالَ: «اتْذَنْ لَهُ وَبَشَرْهُ بِالْجَنَّةِ» فَجِثْتُ عُمَرَ فَقُلْتُ: أَذِنْ وَيُبَشِّرُكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بالْجَنَّةِ. قَالَ: فَدَحَلَ، فَجَلَسَ مَعَ رَسُول اللَّهِ ﷺ فِي الْقُفُّ، عَن يَسَارِهِ، وَدَلِّس رِجْلَيْسهِ فِي الْبِشِ. ثُمَمَّ رَجَعْتُ فَجَلَسْتُ فَقُلْتُ: إِنْ يُرِدِ اللَّهُ بِفُلانِ خَيْرًا -يَعْنِي أَخَاهُ- يَأْتَ بِهِ. فَجَاءَ إِنْسَانً فَحَرَّكَ الْبَابَ. فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانْ. فَقُلْتُ: عَلَى رسْلِكَ. قَالَ: وَجِئْتُ النِّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ: «النَّذَنْ لَهُ وَبَصَّرْهُ بِالْجَنَّةِ مَعَ بَلْوَى تُصِيبُهُ» قَالَ: فَجَنْتُ فَقُلْتُ ادْخُلْ.

⁽⁻⁾ خَدَّلَنَا أَبُو الرَّبِعِ الْفَكِيُّ حَدَّقَنَا حَمَّادٌ عَى أَبُوبَ عَن أَبِي عُتْمَانَ النَّهْلِيِّ عَى أَبِي مُوسَى الأَشْعَرِيُّ (٢٩) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِسْكِينِ الْيَمَامِيُّ حَدَّثَنَا يَحْتَى بْنُ حَسَّانٌ حَدَّثَنَا مُلَيْمَانُ وَهُوَ ابْنُ مِلالٍ عَى شَوِيكِ بْنِ أَبِي نَمْرٍ عَن سَعِيدٍ بْنِ الْمُسْيَّبِ أَخْيَرَنِي أَبُو مُوسَى الأَشْعَرِيُّ

وَيُبَشِّرُكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْجَنَّةِ مَعَ يَلْوَى تُصِيبُكَ. قَالَ: فَدَخَلَ. فَوَجَدَ الْقُفَّ قَدْ مُلِئَ. فَجَلَسَ وِجَاهَهُمْ مِنَ الشِّقُ الآخَرِ. قَالَ شَرِيكُ: فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ: فَأَوَّلْتُهَا قُبُورَهُم. ث

٩- ١٩ - ٢٠ عن أبي مُوسَى الأَشْعَرِي ﴿ وَاللَّهُ قَالَ : خَرَجْتُ أُرِيدُ رَسُولَ اللَّهِ ﴿ وَكَشَفَ عَن سَساقَيْهِ، قَوَجَدْتُهُ قَالْ دَخَلَ مَالا، فَجَلَسَ فِي الْقُفَّ، وَكَشَفَ عَن سَساقَيْهِ، وَدَلاهُمَا فِي الْقُفَّ، وَكَشَفَ عَن سَساقَيْهِ، وَدَلاهُمَا فِي الْبَعْرِ. وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمَعْنَى حَدِيثِ يَحْيَى ابْنِ حَسَّانٌ. وَلَاهُمَا فِي الْبَعْرِ. وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمَعْنَى حَدِيثِ يَحْيَى ابْنِ حَسَّانٌ. وَلَاهُمَا فَهُورَهُمْ.
 فَأُولُتُهَا قُهُورَهُمْ.

• ١ • ٥ • - وفِي رواية عَن أَبِي مُوسَى الأَشْعَرِيُّ ﷺ قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمُا إِلَى حَايُطٍ بِالْمَدِينَةِ لِحَاجَتِهِ. فَخَرَجْتُ فِي إِثْرِهِ. وَاقْتَصَّ الْحَدِيثَ بِمَعْنَى حَدِيثِ سُلَيْمَانَ بُسنِ بِسلالٍ. وَذَكَرَ فِي الْحَدِيثِ مُعَنَى عَدِيثِ هَاهُنَا، وَانْفَرَدَ عُثْمَانُ. وَذَكَرَ فِي الْحَدِيثِ هَاهُنَا، وَانْفَرَدَ عُثْمَانُ.

المعنى العام

عثمان بن عفان الله عمرو القرشي، هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس ابن عبد شمس ابن عبد مناف، يجتمع مع النبي الله عبد مناف، قيل: إنه كان يكني أبا عبد الله، بابنه عبد الله، الذي رزق به من رقية بنت رسول الله الله الله عبد الله المذكور صغيرا، وله ست سنين، وحكى ابن سعد أن موته كان سنة أربع من الهجرة، وماتت أمه رقية قبل ذلك سنة اثنين.

وكان غنيا، لكنه أنفق كثيرا جدا من ماله في سبيل اللَّه، وكان ثالث الخلفاء الراشدين، وكان متلا في صلة الرحم، وإكرام الأهل، مما أخذ عليه في مدة حكمه، وكان لين الجانب، يثق في القريبين منه حتى سلم خاتم الدولة لقريبه، فكان يختم به على أشياء لا يقرها.

قال الحافظ ابن حجر فى الإصابة: وكان سبب قتله أن أمراء الأمصار كانوا من أقاريه، كان بالشام كلها معاوية، وبالبصرة سعيد بن العاص، ويمصر عبد الله بن سعد بن أبى سرح، ويخراسان عبد الله بن عامر، وكان من حج من هذه الأمصار يشكو من أميره، وكان عثمان لين العريكة، كثير الإحسان والحلم، وكان يستبدل ببعض أمرائه، فيرضى الشاكين، ثم يعيده، إلى أن رحل أهل مصر يشكون من ابن أبى سرح، فعزله، وكتب لهم كتابا بتولية محمد بن أبى بكر الصديق، فرضوا بذلك، فلما كانوا فى أثناء الطريق رأوا راكبا على راحلة، فاستخبروه، فأخبرهم أنه من عند عثمان، ومعه أمر باستقرار ابن أبى سرح، ومعاقبة جماعة من أعيانهم، فأخذوا الكتاب، ورجعوا، وواجهوه به، فحلف

(-) حَدُّثَ حَسَنُ بْنُ عَلِي الْحُلُوانِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِمْحَقَ قَالا حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَوْيَمَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ بْـنِ أَبِي كَثِيرٍ أَحْبَرَبِي شَرِيكُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي مَوْر عَن سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ

 ^(• •) وحَدَّثِيهِ أَسُو بَكُو يْسُ إِسْحَقَ حَدَّثَا صَعِيدُ بْنُ عُفَيْدٍ حَدَّثِنِي صَلَيْمَانُ بْنُ بِاللّ حَدَّثِنِي شريكُ يَنُ عَبْدِ اللّهِ مَن أَبِي تَعْرِ صَعِفْتُ مَعِيدَ بْنَ المُسَيَّعِ يَقُولُ حَدَّثِنِي أَبُو مُوسَى الأَشْعَرِيُ هَاهًا وَأَشَارَ لِنِي سُلَيْمانُ إِلَى مَخلس سَعِيدٍ نَعِيدٌ الْمَقْصُورَةِ قَالَ أَبُو مُوسَى
 مَاجِئةَ الْمَقْصُورَةِ قَالَ أَبُو مُوسَى

أنه ما كتب ولا أذن، فقالوا: سلمنا كاتبك، فخشى عليه منهم القتل، وكان كاتبه مروان بن الحكم، وهو ابن عمه، فغضبوا، فحصروه فى داره، واجتمع جماعة من الصحابة يحمونه منهم، فكان ينهاهم عن القتال، إلى أن تسوروا عليه من دار إلى دار، فدخلوا عليه، فقتلوه، فعظم دلك على أهل الخير من الصحابة وغيرهم، وانفتح باب الفتنة، وكان ما كان، والله المستعان.

المباحث العربية

- (كان رسول الله وهو مضطحع على فراشه، لابس مرط عائشة » والمرط بكسر الميم وسكون الراء كساء رسول الله وقيل: وهو مضطحع على فراشه، لابس مرط عائشة » والمرط بكسر الميم وسكون الراء كساء من صوف، وقيل: من صوف أو كتان أو غيره، وقيل: هو الإزار ففي هاتين الروايتين أن قصة كشف الساق ودخول أبي بكر وعمر وعثمان وقعت في بيت عائشة، أما الرواية الثالثة وما بعدها ففيها أن ذلك كان في حائط من حيطان المدينة، وعلى بيّر أريس، ومن هنا قبال الحافظ ابن حجر: أنكر الداودي أن يكون كشف الساق وتغطيته قد وقع في رواية البئر، وزعم أن ذكرها في رواية البئر من إدخال الرواة حديثا في حديث، وقرر أن كشف الركبة وتغطيتها عند دخول الثلاثة إنما وقع في بيت عائشة فحسب، قال الحافظ: ولا مانع أن يتفق للنبي ولا أن يغطى ذلك مرتين، حين دخل عثمان، وأن يقع ذلك في موطنين، ولا سيما مع اختلاف مخرج الحديثين، وإنما يقال ما قاله الداودي حيث تغفق المخارج، فيمكن أن يدخل حديث في حديث، لا مع افتراق المخارج، كما في هذا، فلا يلزم منه تغليط الرواية.
- (كاشفا عن فخذيه أو ساقيه) بالشك، وفي قصة البئر «عن ساقيه » بدون شك، وعند البخاري في قصة البئر « قد كشف عن ركبتيه، أو ركبته » والفخذ ما فوق الركبة، والساق ما تحتها.
- (فأذن له وهو على تلك الحال) أى أذن الرسول الساك الدخول عليه، وهو كاشف عن ساقيه.
- (فتحدث، ثم استأذن عمر، فأذن له، وهو كذلك، فتحدث) فى الرواية الثانية انصرف كل منهما قبل مجيء الآخر، ولفظها « فقضى إليه حاجته، ثم انصرف» وفى روايتنا يقول الراوى « ولا أقول: ذلك فى يوم واحد » وكأن دخول كل واحد كان فى يوم غيريوم دخول الآخر، ومعنى قولها « وهو على تلك الحال» أى على حالة مشبهة تلك الحال، وهذا بخلاف قصة البئر، فكانت جلسة واحدة، وهيئة واحدة، اجتمعوا عليها، مما يدل على تعدد الواقعة.
- (ثم استأذن عثمان، فجلس رسول الله و وسوى ثيابه) أى غطى ساقيه، زاد فى الرواية « وقال لعائشة: اجمعى عليك ثبابك » ويحتمل أن يكون هذا قبل الحجاب، فقد دخل عمر، ولم تؤمر عائشة نجمع ثيابها عليها.
 - (فلما خرج) أي عتمان.
- (قالت عائشة: دخل أبو بكر فلم تهتش له، ولم تباله) قال النووى: هكذا هو فى جميع نسخ بلادنا «تهتش» بالتاء بعد الهاء، وفى بعض النسح الطارئة بحذفها، وفتح الهاء وكدا دكره

القاضى، يقال هش يهش – بفتح الهاء، هشاشة، والهشاشة والنشاشة بمعنى طلاقة الوجه، وحسن اللقاء، أما الهش الذى هو خبط الورق من الشجر، فيقال منه: هش يهش بضم الهاء، قال تعالى ﴿وَأَهُسُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي﴾ [طه - ١٨] ومعنى «لم تباله» لم تكترت به، ولم تحتفل لدخوله، يقال: بالاه يباليه مبالاة، أى اهتم به، واللامبالاة عدم الاهتمام، وأمر ذو بال، أى ذو أهمية، والبال الحال والشأر والخاطر، قال تعالى ﴿مَيْهُدِيهِمْ وَيُصَلِحُ بَالَهُمْ ﴾ [محمد: ٥] وهى الرواية الثانية «مالى لم أرك فزعت لأبى بكر وعمر – رضى الله عنهما – كما فزعت لعثمان »؟ أى مالى لم أرك اهتممت بهما، واحتفلت بدخولهما، قال النووى: هكذا هو في جميع نسخ بلادنا «فزعت» بالزاى والعين، وكذا حكاه القاضى عن رواية الأكترين، قال: وضبطه بعضهم «فرغت» بالراء والغين، وهو قريب من معنى الأول.

(فقال: ألا أستحى من رجل تستحى منه الملائكة؟) « ألا » للعرض والتحضيض، أى أحث نفسى وأحضها على الحياء من رجل تستحى منه الملائكة، قال النووى: هكذا هو فى الرواية « أستحى » بياء واحدة فى كل واحدة منها، قال أهل اللغة: يقال: استحيا يستحيى بياءين، واستحى يستحى، بياء واحدة، لغتان، الأول أفصح وأشهر، وفى الرواية الثانية « إن عثمان رجل حيى » بكسر الياء الأولى وتشديد الثانية، أى كثير الحياء، « وإنى خشيت إن أذنت له على تلك الحال أن لا يبلغ إلى فى حاجة » أى خشيت أن يمنعه حياؤه – إذا رآنى مكشوف الساقين – من الدخول والوصول إلى، فلا يقضى منى حاجته التى جاء من أجلها.

(في حائط من حائط المديئة) «حائط» جنس، يصدق على كثيرين، فكأنه قال من حوائط المدينة، وهو كذلك في بعض النسخ، والحائط البستان وفي ملحق الرواية الرابعة «فوجدته قد ساك في الأصوال» أي قد دخل في البساتين «فتبعته فوجدته قد دخل مالا» أي بستانا.

(وهو متكئ) في كتب اللغة: المتكئ من استوى قاعدا على وطاء متمكنا.

(يركز بعوب معه، بين الماء والطين) «يركز» بفتح الياء وسكون الراء وضم الكاف، أى يضرب طرفه وأسفله فى الطين، ليثبته فيه، وقد بينت الرواية الرابعة بداية القصة، وأن أبا موسى توضأ فى بيته، ثم خرج، قاصدا أن يلزم رسول الله ورجه على اليوم، سأل عنه فى المسجد فقالوا: «خرج وجه ههنا» قال النووى: المشهور فى الرواية «وجه» بتشديد الجيم – أى وفتح الواو، أى وجه نفسه هذه الجهة، قال: وضبطه بعضهم بإسكانه، لوجود «خرج» أى خرج قاصدا هذا الوجه وهذه الجهة «قال: فضرجت على أثره» بفتح الهمزة والثاء، أى أتتبع آثار قدميه، أو أتبع طريقه «أسأل عنه، الجهة «قال: فضرجت على أثره» بفتح الهمزة والثاء، أى أتتبع آثار قدميه، أو أتبع طريقه «أسأل عنه، علمت أنه «دخل بئر أريس» والأريس بفتح الهمزة وكسر الراء مخففة، والإريس بكسر الهمزة وكسر الراء مشددة الحراث، أى بئر حراث، وهو فى الرواية مصروف، ولآبار المدينة أسماء، وبئر أريس معروف بالمدينة، قريب من قباء، وهو الذى سقط فيه خاتم النبي وربيا للمدينة أسماء، وكان بجوار كل بئر حوص يملأ، فيستقى أو يتوضأ منه، ويحاط الدئر وحوضه غالبا بحائط له عاب، وقد بكتفى بباب الدستان، «قال. فحلست عند الباب، وبابها من جريد، حتى فضى رسول الله وحدية، وتوضأ، فقمت إليه» أى توجهت نحوه «فإذا هو قد جاس على بئر أريس، وبوسط قعها» بضم القاف، وتوضأ، فقمت إليه» أى توجهت نحوه «فإذا هو قد جاس على بئر أريس، وبوسط قعها» بضم القاف، وتوضأ، فقمت إليه» أى توجهت نحوه «فإذا هو قد جاس على بئر أريس، وبوسط قعها» بضم القاف،

وتشديد العاء، أى حافتها، وأصل القف الغليظ المرتفع من الأرض «وكشف عن ساقبه، ودلاهما فى العئر، قال: فسلمت عليه، ثم انصرفت، فجلست عند الباب، فقلت: لأكونن بواب رسول الله والمياب وهى ملحق الرواية الثالثة « دخل حائطا، وأمرنى أن أحفظ الباب » والظاهر التعارض بين الرواية الرابعة، وهيها أن أبا موسى أراد أن يحفظ الباب من تلقاء نفسه، بل فى بعض الروايات، قال: «ولم يأمرنى» وبين ملحق الرواية التالثة، وفيه أنه صلى الله عليه وسلم أمره أن يحفظ الباب، قانطلق، فقضى حاجته، وتوضأ، ثم جاء، وهى رواية أبى عوانة قال «يا أبا موسى، أملك على الباب، فانطلق، فقضى حاجته، وتوضأ، ثم جاء، فقعد على قف البئر، وفى رواية الترمذى «يا أبا موسى، أملك على الناب، فلا يدخلن على أحد» ويرفع هذا التعارض باحتلاف الزمان، إذ يحتمل أنه أمر بحفظ الباب أثناء قضاء الحاجة، وتطوع بحفظ الباب بعد الوضوء، وبعد جلوسه صلى الله عليه وسلم على حافة البئر.

(إذ استفتح رجل، فقال: افتح ويشره بالجنة، قال: فإذا أبوبكر) في الرواية الرابعة «فجاء أبوبكر فدفع الباب، فقلت: من هذا؟ فقال أبوبكر فقلت: على رسلك» بكسر الراء وفتحها، لغتان، أي تمهل وتأن، يقال: ترسل في كلامه وقراءته ومشيه، والرسل بكسر الراء الرفق والتؤدة «قال: ثم ذهبت، فقلت: يا رسول الله! هذا أبو بكر يستأذن؟ فقال: ائذن له، ويشره بالجنة » وظاهر الرواية الثالثة أن الرسول والمستفتع؟ وظاهر الرواية الرابعة أمر بالفتح والتبشير بالجنة قبل أن يعلم من المستفتع؟ وظاهر الرواية الرابعة أنه أمر بالجنة بعد أن علمه، ولا تعارض، فمن المحتمل أنه أمر بذلك قبل العلم، وأمر به بعد العلم.

(ففتحت له، ويشرته بالجنة) في الرواية الرابعة « فأقبلت، حتى قلت لأبي بكر: ادخل، ورسول الله ﷺ بشرك بالجنة، فدخل أبو بكر، فجلس عن يمين رسول الله ﷺ، معه في القف، ودلى رجليه في البنر، كما صنع النبي ﷺ، وكشف عن ساقيه » زاد في رواية أن أبا بكر حين بشر بالجنة حمد الله.

(ثم استفتح رجل آخر) كان أبو موسى يترقب مجيء أخيه، فقد تركه فى البيت يتوضأ، ليلحق به فلما سمع التبشير بالجنة تمنى أن يكون المستفتح الثانى أخاه، فتقول الرواية الرابعة «ثم رجعت» أى إلى الباب «فجلست - وقد تركت أخى يتوضا، ويلحقنى، فقلت: إن يرد الله بفلان -ذكر اسم أخيه - خيراً، يأت به » الآن «فإذا إنسان يحرك الباب، فقلت من هذا؟ فقال عمر بين الخطاب، فقلت: على رسلك، ثم جئت إلى رسول الله ﷺ، فقلت عليه، وقلت: هذا عمر يستأذن؟ فقال: ائذن له، ويشره بالجنة، فجئت عمر، فقلت: أذن، ويبشرك رسول الله ﷺ بالجنة، قال: فدخل، فجلس مع رسول الله ﷺ في القيف، عن يساره، ودلى رجليه في البئر» دليل للغة الصحيحة أنه يجوز أن يقول: دليت الدلوفي البئركما يقال: أدليت، ومنهم من منع الأول. «قال: ثم رجعت، فجلست، فقلت، في نفسى: «إن يرد الله بفلان خيرا - يعنى أخاه - المنات به، فجلت، فقلت: على رسلك، قال: وحئت النبي ﷺ فأخبرته، فقال: ائذن له، ويشره بالجنة، مع بلوى تصيبه، رواية قال: فجئت، فقلت: ادخل ويبشرك رسول الله ﷺ بالجنة، مع بلوى تصيبك، في رواية قال: فجئت، فقلت: ادخل ويبشرك رسول الله ﷺ بالجنة، مع بلوى تصيبك، في رواية قال: فجئت، فقلت: ادخل ويبشرك رسول الله ﷺ بالجنة، مع بلوى تصيبك، في رواية قال: فجئت، فقلت: ادخل ويبشرك رسول الله ﷺ بالجنة، مع بلوى تصيبك، في رواية قال: فجئت، وقلت: ادخل ويبشرك رسول الله ﷺ بالجنة، مع بلوى تصيبك، في رواية قال: فقال: فجئت، ويتورك السول الله هي بالجنة، مع بلوى تصيبك، في رواية

«قال. فحمد اللَّه، ثم قال: اللَّه المستعان » وفي رواية عند أحمد «فجعل يقول: اللَّهم صبرا. حتى حلس ». «قال: فدخل، فوجد القف قد ملئ، فجلس وجاههم من الشق الآخر» «وجاههم» بكسر الواو، وضمها، أي قبالتهم، وفي مواجهتهم.

(قال سعيد بن المسبب) راوي الحديث عن أبي موسى:

(فأولتها قبورهم) في الملحق الثاني « فتأولت ذلك قنورهم، اجتمعوا ههذا، وانفرد عنمان » يعنى أن النلاثة دفنوا في مكان واحد، وعتمان دفن في مكان بائن عنهم، حيث دفن بالبقيع.

فقه الحديث

ذكر البخاري بالإضافة إلى حديث الباب، من فضائل عثمان راه:

١ - حديث توليه الخلافة، وقد ذكرنا صدره عند الكلام على فضل عمر رها، ونذكر بقيته:

قال عمروبن ميمون: «فلما فرغ من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط [أى الذين رشحهم عمر للخلافة، على وعثمان والزبير وطلحة وسعد وعبد الرحمن] فقال عبد الرحمن: اجعلوا أمركم إلى ثلاثة منكم» ليقل الاختلاف في الاختيار «فقال الزبير: قد جعلت أمرى إلى على، وقال طلحة: قد جعلت أمرى إلى عثمان، وقال سعد: قد جعلت أمرى إلى عثمان، وقال سعد: قد جعلت أمرى إلى عثمان، وقال سعد: قد جعلت أمرى إلى عبد الرحمن بن عوف، فقال عبد الرحمن: أيكما تبرأ من هذا الأمر، فنجعله إليه، والله عليه والإسلام »أى والله رقيب عليه، والإسلام رقيب عليه «لينظرن أفضلهم في نفسه؟ فأسكت الشيخان، فقال عبد الرحمن: أفتجعلونه إلى، والله على أن لا آلوعن أفضلكم؟ قالا: نعم، فأخذ بيد أحدهما [هو على] فقال: لك قرابة من رسول الله ﷺ، والقدم في الإسلام » – بكسر القاف وفتحها مع فتح الدال «ما قد علمت، فالله عليك لئن أمَّرتك لتعدلن، ولئن أمرت عثمان لتسمعن ولتطيعن. ثم خلا بالآخر، فقال مثل ذلك، فلما أخذ الميثاق قال: ارفع يدك يا عثمان، فبايع له على، وولج أهل الدار، فبايعوه »

٧- قال البخارى: وقال النبى ﷺ من يحفر بئر رومة فله الجنة، فحفرها عثمان » وقال « من جهن جيش العسرة فله الجنة، فجهزه عثمان » وروى البغوى فى الصحابة « لما قدم المهاجرون المدينة استنكروا الماء، وكانت لرجل من بنى غفار عين، يقال لها: رومة، وكان يبيع منها القرية بمد، فقال له النبى ﷺ: تبيعنيها بعين فى الجنة ؟ فقال: يا رسول الله! ليس لى ولا لعيالى غيرها، فبلغ ذلك عثمان شيء فاشتراها بخمسة وثلاثين ألف درهم، ثم أتى النبى ﷺ، فقال: أتجعل لى فيها ما جعلت له ؟ قال: نعم، قال: قد جعلتها للمسلمين » فلعل عثمان حفر بئرا على هذه العين، أو بناها ووسعها، فنسب إليه حفرها. وأما تجهيز جيش العسرة، فعند الترمذي أنه جهزهم بتلاثمائة بعير، وعند أحمد أنه جاء بالف دينار في ثويه، فصبها في حجر النبي ﷺ حين جهز جيش العسرة، فقال صلى الله عليه وسلم « ما عنمان ما عمل بعد اليوم » وعند أسد بن موسى في فضائل الصحابة « حمل عتمان على ألف بعير وسبعين فرسا في العسرة ».

٣- وحديت «اتبت أحد، فليس عليك إلا نبي وصديق وشهيدان » كما ذكره في فضائل أبي بكر.

3- وحديث عبيد الله بن عدى بن الخبار قال: إن المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الأسود بن عد يغوث، قالا: ما يمنعك أن تكلم عثمان، لأخيه » أى لأجل أخيه، أو عن أحيه «الوليد » بن عقدة بن أبى معيط، وكان أخا عثمان لأمه، وكان عثمان ولاه الكوفة، بعد أن عزل سعد بن أبى وقاص، الدى ولاه عثمان على الكوفة بوصية من عمر، ثم عزله بالوليد، سنة خمس وعشرين « فقد أكثر الناس هيه » أى هى شأن الوليد، ومنها أنه شرب الخمر، ولم يقم عليه عتمان الحد، فقد أخرج مسلم « أن عنمان أنى بالوليد، وقد صلى الصبح بالناس ركعتين وهو مخمور، وقال للناس عقب السلام إن شئتم أزيدكم، أى أزيد الصبح ركعات على أصلها، وشهد عليه رجلان، وأكثر الناس الكلام عن عزل سعد و تولية الوليد، وسعد أحد العشرة، ومن أهل الشورى، واجتمع له من الفضل والسنن والعلم والدين والسبق إلى الإسلام ما لم يتفق شيء منه للوليد بن عقبة.

ونعود لحديث عبيد الله بن عقبة، قال: « فقصدت لعثمان، حتى خرج إلى الصلاة، قلت: إن لى إليك حاجة، وهي نصيحة لك. قال: أعوذ بالله منك، قال: فانصرفت، فرجعت إليهما، إذ جاء رسول عثمان، فأتيته، فقال: ما نصيحتك؟ فقلت: إن الله سبحانه بعث محمدا الله بالحق، وأنزل عليه الكتاب، وكنت ممن استجاب لله ولرسوله الله بله فلاجرت الهجرتين » يقصد هجرة الحبشة الأولى، والهجرة إلى المدينة، وكان عثمان الله وإحدا من أحد عشر رجلا وأريع نسوة وكانت معه زوجته رقية بنت رسول الله بله وصحبت رسول الله بله وأيت هديه، وقد أكثر الناس في شأن الوليد؟ قال عثمان مخاطبا عبيد الله: أدركت رسول الله بله ولا غلت: لا، ولكن خلص إلى من علم ما بخلص إلى عثمان مخاطبا عبيد الله: أدركت رسول الله بله الله يكن مكتوما ولا خاصا، بل كان شائعا ذائع، واصلا للعذراء في سترها، فوصوله إليه مع حرصه عليه أولى – قال: أما بعد: فإن الله بعث محمدا الله ببالحق، فكنت ممن استجاب لله ولرسوله، وأمنت بما بعث به، وهاجرت الهجرتين – كما قلت بالحق، فكنت ممن استجاب لله ولرسوله، وأمنت بما بعث به، وهاجرت الهجرتين – كما قلت عمر مثله، ثم استخلفت، أفليس لى من الحق مثل الذي لهم؟ « في رواية «أفليس لى عليكم من الحق مثل الذي كان لهم على» ؟ من السمع والطاعة «قلت: بلي. قال: فما هذه الأحاديث التي منكم؟

أما ما ذكرت من شأن الوليد فسنأخذ فيه بالحق إن شاء الله. ثم دعا عليا، فأمره أن يجلده » وأخرج مسلم أن عثمان قال لعلى: قم فاجلده – بعد أن شهد عليه الشهود، ويعد أن قال لهم عثمان وما يدريكم أنه شرب الخمر؟ قالوا: هي التي كنا نشريها في الجاهلية، أي نعرفها جيدا، ونعرف ريحها وأعراضها على شاريها – فقال على: قم يا حسن فاجلده، فقال الحسن: وَلِّ حارها من تولى قارها، أي من انتفح بالولاية يحمل أثقالها ومساوئها ويقيم الحد على قريبه، فكأن علياً وجد على أبنه لرفضه، فقال: قم يا عبد الله بن جعفر فاجلده. فجلده وعزله عتمان عن الكوفة بعد أن تولاها خمس سنين وولى بعده سعيد بن العاص.

٥- وحديت عثمان بن موهب قال: «جاء رجل من أهل مصر - وكانوا أبرز الخارجين على عثمان - وحح البيث، فرأى قوما جلوسا، فقال: من هؤلاء القوم؟ فقالوا: هؤلاء قريش. قال. فمن الشيح فيهم؟ قالوا. عبد الله بن عمر. قال: يا بن عمر، إنى سائلك عن شيء، فحدثني عنه. هل تعلم أن عثمان

قريوم أحد؟ قال نعم فقال: تعلم أنه نغيب عن بدر؟ ولم يشهدها؟ قال: نعم قال الرحل هل نعلم أنه تغيب عن بيعة الرضوان؟ علم يشهدها؟ قال: نعم قال: الله أكبر قال ابن عمر: نعال أبين لك. أما قراره يوم أحد فأشهد أن الله عفا عنه، وغفر له، وأما تغيبه عن بدر، فإنه كانت تحته بنت رسول الله على وكانت مريضة، فقال له رسول الله على : إن لك أجر رجل ممن شهد بدراً وسهمه، وأما تغيبه عن بيعة الرضوان، فلو كان أحد أعز ببطن مكة من عنمان لبعثه مكانه، فبعث رسول الله على عنمان، وكانت بيعة الرضوان بعدما ذهب عثمان إلى مكة، فقال رسول الله على يده، فقال: هذه يد عثمان، فضرب بها على يده، فقال: هذه لعثمان.

تُم قال له ابن عمر: «اذهب بها الآن معك» أي توجه بما تمسكت به، فإنه لا ينفعك بعد ما بينت لك.

وعند النسائى: أرسل عثمان وهو محصور إلى على وطلحة والزبير وسعد بن أبى وقاص وغيرهم، فحضروا، فأشرف عليهم، زاد الترمذى «يقال: هل تعلمون أن حراء حين انتفض، قال رسول الله ﷺ: البت حراء، فليس عليك إلا نبى أو صديق أو شهيد؟ قالوا: نعم».

وفي رواية قال لهم: هل تعلمون أن رومة لم يكن يشرب منها إلا بثمن، فابتعتها، فجلعتها للفقير والغنى وابن السبيل؟ قالوا: نعم.

وفي رواية قال لهم: هل تعلمون أن المسجد ضاق بأهله، فقال رسول الله رضي عن يشترى بقعة آل فلان، فيزيدها في المسجد، بخير منها في الجنة؟ فاشتريتها من صلب مالى؟ فأنتم اليوم تمنعونى أن أصلى فيها؟

وفي رواية قال لهم: « وجيش العسرة، جهزتهم حتى لم يفقدوا عقالاً، ولا خطاماً ».

وفى رواية قال لهم: « أنشد الله رجلاً شهد رسول الله ﷺ يوم بيعة الرضوان يقول: هذه يد الله وهذه يد عثمان .. ».

وفي رواية قال لهم: هل تعلمون أن رسول اللَّه ﷺ روجني ابنتيه؟ واحدة بعد أخرى؟ رضى بي؟ ورضى عنى؟ قالوا: نعم.

وفى رواية «قال با طلحة، أنشدك اللَّه. أما سمعت رسول اللَّه ﷺ يقول: لبِأخذ كل رجِل منكم بيد جلبسه، فأخذ بيدي، فقال: هذا جلبسي في الدنيا والأخرة؟ قال: نعم ».

(فائدة) ولد عثمان بن عفان الله بعد الفيل بست سنين على الصحيح، كان يلقب ذا النورين، كان يقب ذا النورين، كان يقوم الله، ويصوم الدهر، ويصل الرحم، وفي الإصابة: بويع في ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين، وقتل في دى الحجة سنة خمس وثلاثين، وهو ابن اثنتين وثمانين سنة، على الصحيح المشهور، ودفن في حش كوكب وهو أرض كان عثمان اشتراها، فوسع بها البقيع. وأرضاه.

ويؤخذ من الحديث

١- من الرواية الأولى والتَّانية، من قوله « كاشفاً عن فخذيه » قال النووى: هذا الحديث مما يحتج به

- المالكية وغيرهم ممن يقول: ليست الفخذ عورة، ولا حجة فيه، لأنه مشكوك في المكشوف، هل هو الساقان أو الفخدان، فلا يلزم منه الجزم بجواز كشف الفخذ.
- ٢- وفي هذا الحديث، وفي استمرار كشف النبى الله ساقه مع حضور أبى بكر وعمر حواز تدلل العالم والفاضل بحضرة من يدل عليه من فضلاء أصحابه، واستحباب ترك ذلك إذا حضر غريب، أو صاحب يستحى منه.
 - ٣- وفيه فضيلة عثمان ﴿ مُعْنِهُ، وجلالته عند الملائكة.
 - ٤ وفضيلة الحياء، وأنه صفة جميلة من صفات الملائكة.
 - ٥- ومن تبشيرهم بالجنة في الرواية الثالثة فضيلة هؤلاء الثلاثة.
 - ٦- وأنهم من أهل الجنة.
 - ٧- وفيه فضيئة لأبي موسى ﴿ الله عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِع
 - ٨- وجواز الثناء على الإنسان في وجهه إذا أمنت عليه فتنة الإعجاب.
- ٩- وفيه معجزة ظاهرة للنبى ﷺ، لإخباره بقصة عثمان والبلوي، وأن الثلاثة يستمرون على الإيمان والهدى.
 - ١٠ ومن قوله عند توقع البلاء « والله المستعان » استحباب قول ذلك عند مثل تلك الحال.
- ۱۱ ومن قول سعيد بن المسيب « فأولتها قبورهم » وقوع التأويل في اليقظة ، أى تأويل الإشارات إلى أحداث ، وهو الدى يسمى الفراسة ، وقد أخذ سعيد بن المسيب من اجتماع الصاحبين مع النبى وهو الدى يسمى الفراد عثمان تجاههم ، اجتماعهم في الدفن ، وانفراد عثمان عنهم في البقيع ، وفى رواية « وقال سعيد : فأولت ذلك انتباذ قبره من قبورهم » وفى رواية زيادة « اجتمعوا هنا ، وانفرد عثمان » والظاهر أن هذا التأويل إنما وقع فى نفس سعيد بعد دفنهم جميعاً ، فهو ربط بين أخبار ماضية وأحداث حدثت تصدقها.
- ۱۷ وفي وقوف أبي موسى على باب البئر أن النبي ﷺ لم يكن له بواب، وليس معنى ذلك أنه لم يكن له بواب لحظة من حياته، بل المعنى أنه لم يكن له بواب مرتب خاص بذلك على الدوام.
- ١٣ ومن ثدلية الصاحبين لساقيهما في البئر مدى حرص أبى بكر وعمر على موافقة رسول الله ﷺ
 في حركاته وسكذاته.
- ١٤ وفي هذا الفعل أيضاً الصرص على راحة الرسول إلى اذ ريما لولم يفعلا دلك استحيا منهما فرفع ساقيه.

(٦٣٥) باب فضائل على ﷺ

١٩٥٥ - ٣٠ عَن سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقُاصٍ ﷺ قَالَ: خَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلِيٌّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ فِي غَزْوَةٍ تَبُوكَ. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تُحَلِّفُنِي فِي النَّسَاءِ وَالصَّبْيَانِ؟ فَقَالَ: «أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِن مُوسَى؟ غَيْرَ أَنَّهُ لا نَبِيَّ بَعْدِي».

٣٤٥ - ٣٠ عن عَاهِ يُن سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصِ ٣٠)، عَن أَبِي فَقَالَ: أَمْسَ مُعَاوِيَةُ بُسُ أَبِي سَعْدُا فَقَالَ: أَمَّا مَنَعُكَ أَنْ تَسُبُ أَبِا التُرَابِ؟ فَقَالَ: أَمَّا مَا ذَكَرْتُ فَلاَثًا قَالَهُنَّ لَهُ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْ، فَلَنْ أَسُبُّهُ. لاَن تَكُونَ لِي وَاجِلَةٌ مِنْهُنَّ أَحَبُ إِلَيَّ مِن حُمْوِ النَّعَمِ. سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَلَىٰ يَقُولُ لَهُ، حَلَّفَةُ فِي يَعْضِ مَعَاذِيهِ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٍّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! خَلَفْتَنِي مَعَ النَّسَاءِ وَالطَّبِيَّانِ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ، فَقَالَ لَهُ عَلِيهِ وَمَعْوَلِهِ وَأَمْ تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِني بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِن مُوسَى؟ إِلاَ وَالطَّبِيَّانِ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَمُعَنِي الرَّايَةَ رَجُلا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولُهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَيُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَلَيْهِ وَلَمُ وَلَي يَوْمَ خَيْبَرَ: «لَعْطِينَ الرَّايَةَ رَجُلا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولُهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَلَيْهِ وَلَمْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَيْ اللَّهُ وَالْمَا عَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَلَيْهِ وَلَعُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَالْمَا فَوَحَسَنًا وَخُسَينًا فَقَالَ: اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَخُسَنًا وَخُسَينًا فَقَالَ: اللَّهُ عَلَيْهِ عَلِيْهِ وَلَا عَمُولُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَلَاءً اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْمَاعِلَةُ وَحُسَنًا وَخُسَينًا فَقَالَ: اللَّهُ مَلَاهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَ

(٣١) وخَدَّثَنَّا أَبُو بَكُو بْنُ أَبِي شَيَّةَ حَلَّثَنَا غُنْدَرٌ عَن شَعْبَةَ حِ و حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُشَّى وَابْنُ بَشَارٍ قَالًا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْصُرٍ حَدَّثَنَا شَعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَى مُصْعَبِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ عَن سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ

- حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَادِ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةً فِي هَدَا الإسْادِ.

⁽٣٠) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَبُو جَعْفَر مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَاحِ وَغَيْدُ اللَّهِ الْقُوَارِيرِيُّ وَسُرَيْحُ بْنُ يُولُسَ كُلُّهُمْ عَن يُوسُفَ بْنِ الْمُسَيِّمِ عَن الْمُسَيِّمِ عَن الْمُسَيِّمِ عَن الْمُسَيِّمِ عَن الْمُسَيِّمِ عَن عَامِلُهُ اللَّهِ الْمُسَيِّمِ عَن عَامِلُهُ اللَّهِ الْمُسَيِّمِ عَن عَامِلَةً اللَّهِ الْمُسَيِّمِ عَن عَامِلَةً الْمُسَيِّمِ عَن عَامِلُهُ اللَّهِ الْمُسَيِّمِ عَن عَامِلُهُ اللَّهِ الْمُسَيِّمِ عَن عَامِلُهُ اللَّهِ الْمُسَيِّمِ عَن عَامِلُهُ اللَّهُ اللَّهِ الْمُسَيِّمِ عَن عَمْدِ اللَّهِ الْمُسَيِّمِ عَن الْمُسَيِّمِ عَن اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الْ

⁽٣٢) حَدَّثُنَا قُتَيْبَةً ثَنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَكَفَارَنَا فِي اللَّفُطْ قَالاً حَدَّثَنَا حَاتِمٌ وَهُوَ ابْنُ إِسْمَعِيلَ عَن بُكَيْرِ بْن مِسْمَارٍ عَن عَامِر ابْي سَغْدِ

٩٤١٤ - عَن مَعْدِ ﷺ مَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ لِعَلِيٌّ: «أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنَّى بمَنْزلَةِ هَارُونَ مِن مُوسَى».

٥٤١٥ - ٣٣ عَسن أبسي هُرَيْسرَةَ ﷺ أَنَّ رَسُسولَ اللَّسِهِ ﷺ قَسالَ يَسومُ خَيْسيَرَ: «الْمُعْطِيَسَ هَسَدِهِ الرَّايَةَ رَجُلاً يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ. يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْدِ» قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: مَا أَخْبَبْتُ الإمَارَةَ إلا يَوْمَئِنْهِ. قَالَ: فَتَسَاوَرْتُ لَهَا، رَجَاءَ أَنْ أَدْعَى لَهَا. قَالَ: فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلِيٌّ ابْنَ أَبِي طَالِبٍ. فَأَعْظَاهُ إِيَّاهَا. وَقَالَ امْشِ. وَلا تَلْتَفِتْ. حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ عَلَيْكَ» قَالَ: فَسَارَ عَلِيٌّ شَيْنًا لُمَّ وَقَفَ وَلَمْ يَلْتَفِتْ. فَصَرَخَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! عَلَى مَاذَا أَقَاتِلُ النَّاسَ؟ قَالَ: «قَاتِلْهُمْ خَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لا إِلَـٰهَ إِلا اللَّـٰهُ وَأَنَّ مُحَمَّــدًا رَسُــولُ اللَّــهِ. فَــإذَا فَعَلُــوا ذَلِــكَ فَقَــدْ مَنَعُــوا مِنْــكَ دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ. إلا بحَقَّهَا. وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ».

١٦ ٤ ٥- 💆 عَسن سَسهَل بُسن سَسعْدِ ﷺ أَنَّ رَسُسولَ اللَّهِ ﷺ قَسالَ يَسوْمَ خَيْسبَرَ: «الأعْطِيَانَ هَاذِهِ الرَّايَاةَ رَجُلا يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْدِ. يُحِبِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ. ويُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ» قَالَ: فَبَاتَ النَّاسُ يَدُوكُونَ لَيْلَتَهُمْ أَيُّهُمْ يُعْطَاهَا. قَالَ: فَلَمَّا أَصْبَحَ النَّاسُ طَالِبِ؟» فَقَالُوا: هُو يَا رَسُولَ اللَّهِ! يَشْعَكِي عَيْنَيْهِ. قَالَ: «فَأَرْسِلُوا إِلَيْهِ. فَأَتِي به فَبَصَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي عَيْنَهِ. وَذَعَا لَهُ فَبَرَأَ. حَتْبِي كَأَنْ لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعْ. فَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ. فَقَالَ عَلِيٌّ: يَسا رَسُولَ اللَّهِ! أُقَاتِلُهُمْ حَتَّى يَكُونُوا مِثْلَنَا. فَقَالَ: انْفُذْ عَلَى رسُلِكَ. خَشَى تَسْزِلَ بسَاحَتِهمْ. ثُمَّ ادْعُهُمُ إلَى الإسْلام. وَأَخْسِرُهُمْ بِمَسا يَجِبُ عَلَيْهِمُ مِس حَسِّقُ اللَّهِ فِيهِ. فَوَاللَّهِ! لأنَسْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلاً وَاحِدًا حَسَرٌ لَكَ مِس أَنْ يَكُسونَ لَكَ خُمْسِرُ النَّعْسِمِ».

٧١٧ - ٣٥ غن سَلَمَةَ بْنِ الْأَكُوعِ ﷺ فَالَ: كَانْ عَلِيٌّ قَدْ تَحَلَّفَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي

⁽⁻⁾ حَدَّثُهَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَبَيْهَ حَدُّثَنَا غُنْدَرٌ عَن شُعْبَةَ حِ و حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُضَّى وَابْنُ مَشَّارٍ قَالا حدَّثنا مُحمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنا شُعْبَةُ عَنِ صَعْدَ بْنِ إِنْرَاهِيمَ سَمِعْتُ إِنْرَاهِيمَ بْنَ صَعْدِ عَن صَعْدِ

⁽٣٣) حَدَّثَنَا قَنَيْنَةً بُنُ سَعِيدٍ حَدُّثَنَا يَعَقُوتُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيِّ عَن سُهَيْلِ عَن أَبِيهِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ (٣٤) حَدَّثَنَا قُبِيَّةً بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيرِ يَعْنِي ابْنَ حَارِمٍ عَن أَبِي حَازِمٍ عَن سَهْلٍ حَ و حَدَّثَنَا قُبْيَةُ نُسُ مسعِدٍ واللَّفظُ هـدا حَدَّثُنَا يَعْقُونُ يَعْنِي انْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَنِي خَارِم أَخْرُزِنِي مَهْلُ بْنُ مُعْدِ

⁽٣٥) حَدُثُنَا قُنَيْبَةُ مْنُ سُعِيدٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَغِنِي ابْنَ إِسْمَعِيلَ عَن يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُنيَدٍ عَن سَلَمَةَ بْنِ الأَكْوَعِ

خَيْبَرَ، وَكَانَ رَمِدًا. فَقَالَ: أَنَا أَتَحَلَّفُ عَن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ! فَخَرَجَ عَلِيٌّ فَلَحِقَ بِالنَّبِيُ ﷺ. فَلَمَّا كَانَ مَسَاءُ اللَّبُهَ قِ النَّبِي فَتَحَهَا اللَّهُ فِي صَبَاحِهَا، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لاغطِبَنَ الرَّايَة، أَوْ لَاللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، أَوْ قَالَ يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَيْهِ» لَيَا تُحُذَ بِالرَّايَة، غَذًا رَجُلٌ يُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، أَوْ قَالَ يُحِبُّ اللَّهِ ﷺ الرَّايَة. فَفَتَحُ اللَّهُ عَلَيْهِ. فَإِذَا نَحْنُ بِعَلِي وَمَا نَرْجُوهُ. فَقَالُوا: هَذَا عَلِيٍّ: فَأَعْطَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الرَّايَة. فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ.

رَبْدِ ابْنِ أَرْقَمَ. فَلَمَّا جَلَسْنَا إِلَيْهِ قَالَ لَهُ حُصَيْنٌ: لَقَدْ لَقِيتَ يَا رَبْدُ خَيْرًا كَثِيرًا. رَأَيْتَ رَسُولَ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَالْعَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَالْعَلَى اللهُ وَالْعَلَى اللهُ وَالْعَلَى اللهُ وَالْعَلَى اللهُ اله

9119 - عَسن أَيِسي حَيْسانُ أَبِ بِهَسَذَا الإِسْسَنَادِ، نَحْسوَ حَدِيسِتْ إِسْسَمَعِيلَ، وَزَادَ لِسِي حَدِيسِ أَيْسَ مَعِيلَ، وَزَادَ لِسِي حَدِيسِ جَرِيسٍ «كِسَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُسَدَى وَالنَّورُ. مَن اسْتَمْسَكَ بِهِ وَأَخَذَ بِهِ، كَانَ عَلَى الْهُسَدَى. وَمَن أَخْطَأَهُ، صَسَلٌ».

٣٦) حَدَّتَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبِ وَشُجَاعُ بْنُ مَحَّلَدٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُلَيَّةَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا إِسْمَعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّشِي أَبُو حَيَّانَ حَدُّنْسِي يَو بِدَ بْنُ حَيَّانَ

⁽⁻⁾ وَحَدُثَنَ مُحَمَّدُ مُنْ بَكَّارِ ابْنِ الرَّيَّانَ حَدَّثَنَا حَسَّانَ يَعْنِي ابْنَ إِبْرَاهِيمَ عَن صَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَن يَزِيدَ بْنِ حَيَّانَ عَن زيلدِ بْنِ أَرْقَمَ عَنِ الْبِيِّ ﷺ وَسَاقَ الْحَدِيثُ مِحْوِهِ بِمَعْنَى حَدِيثِ زُهَيْرٍ

⁻ حَدُّكَنَا أَبُو بَكْرٍ نْنُ أَبِي شَيَّةً حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ نْنُ فُضَيَّلِ حٌ و حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا حَرِيرٌ كِلاهُمَا عَن أَبِي حَيَّالًا

٠ ٤٢٠ - ٣٧ عن زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ ﴿ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْهِ فَقُلْنَا لَهُ: لَقَلْ رَأَيْتَ خَيْرًا. لَقَلْ صَاحَبْتَ رَسُولَ اللّهِ عَلَيْ، وَصَلَيْتَ خَلْفَهُ. وَسَاقَ الْحَدِيثَ، بِنَحْوِ حَدِيثِ أَبِي حَيَّانَ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «أَلا وَإِنِّي تَارِكَ فِيكُمْ ثَقَلَيْنِ: أَحَدُهُمَا كِتَابُ اللّهِ عَزَّ وَجَلَّ. هُوَ حَيْلُ اللهِ. مَنِ اتَبْعَهُ كَانَ عَلَى اللهِ عَنَّ وَجَلَّ. هُو حَيْلُ اللهِ مَنِ اتَبْعَهُ كَانَ عَلَى صَلالَةٍ » وَفِيهِ: فَقُلْنَا: مَنْ أَهْلُ يَبْتِهِ ؟ نِسَاوُهُ ؟ فَالَ: لا. وَايْسَمُ اللّهِ إِنَّ الْمَرْأَةَ تَكُونُ مَعَ الرَّجُلِ الْعَصْرَ مِنَ الدَّهْرِ. ثُمَّ يُطَلِّقُهَا فَتَرْحِعُ إِلَى أَبِيهَا وَقَوْمِهَا. أَهْلُ بَيْهِ أَصْلُلَةٍ ، وَعَصَبَتُهُ اللّذِينَ حُرِمُوا الصَّدَقَةَ بَعْدَةً.

قَالَ: اسْتُعْوِلُ النَّرَابِ. فَقَالَ سَهُلِ بُنِ سَعْدٍ (٣٨) قَالَ: اسْتُعْمِلَ عَلَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ مِن آلِ مَرْوَانَ. قَالَ: فَأَى سَهُلّ. فَقَالَ لَهُ: أَمَّا إِذْ أَيَسْتَ فَقُلْ: لَعَنَ اللَّهُ أَيَا النَّرَابِ. فَقَالَ سَهُلّ: مَا كَانْ يَعْلِيُّ اسْمٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِن أَبِي النَّرَابِ. وَإِنْ كَانْ لَيَفْرَحُ إِذَا اللَّهُ أَيَا النَّرَابِ. فَقَالَ سَهُلّ: مَا كَانْ يَعْلِيُّ اسْمٌ أَحَبً إِلَيْهِ مِن أَبِي النَّرَابِ. وَإِنْ كَانْ لَيَفْرَحُ إِذَا ذَعِي بِهَا. فَقَالَ لَهُ: أَخْبِرْنَا عَن قِصَيْهِ. لِمَ سُمِّي أَبَا ثُرَابِ؟ قَالَ: جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْ يَشِي وَبَيْنَهُ شَيْءً. فَالْمُ يَجِدُ عَلِيًّا فِي الْبَيْتِ. فَقَالَ: «أَيْنَ ابْنُ عَمْلُكِ؟» فَقَالَتْ: كَانَ يَيْسِي وَبَيْنَهُ شَيْءً. فَاطَمْ يَجِدُ عَلِيًّا فِي الْبَيْتِ. فَقَالَ: «أَيْنَ ابْنُ عَمْلُكِ؟» فَقَالَتْ: كَانْ يَشِي وَبَيْنَهُ شَيْءً. فَعَامَتَنِي فَحَرَجَ. فَلَمْ يَقِلْ عِنْدِي. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْ الإِنْسَانِ: «انْظُرْ أَيْنِ مُولُ؟» فَجَاءَ وُرَسُولُ اللَّهِ عَلَيْ وَهُو مُضْطَجِعٌ. فَدْ سَقَطَ فَقَالَ: يَا رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْ وَهُو مُضْطَجِعٌ. فَدْ سَقَطَ وَقَالَ: يَا رَسُولُ اللَّهِ عَلَى الْمُسْجِدِ رَاقِلٌ. فَجَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى وَهُو مُصْطَجِعٌ. فَدْ سَقَطَ وَمُولُ اللَّهِ عَلْهُ وَيَقُولُ: «قُدُ وَيَقُولُ: «قُدُ وَيَقُولُ: «قُدُ وَيَقُولُ: «قُدُ أَلَا التَّرَابِ!».

المعثى العام

على بن أبى طالب بن عبد المطلب، ابن عم رسول الله ويلا كان أصغر من رسول الله ويلانين سنة، وقد تربى مع رسول الله ويلانين سنة، وقد تربى مع رسول الله ويلان من صغره، إذ كان أبوه الحامى والمدافع عن رسول الله ويلان أوجه رسول الله ويلان الله ويلان أوجه رسول الله ويلان أبنته فاطمة بعد الهجرة، وكان من أشجع الصحابة، وله مواقف الجرأة والمنازلة، والمبارزة يوم بدر ولما حاصر المسلمون يهود خيبر أياما وكانوا قد تحصنوا في حصون منيعة أعدوها لهذا البوم، وجمعوا فيها قوت أشهر، وكانوا يخرجون من الحصون يناوشون جيش المسلمين، ثم يعودون، فيتحصنون، استمر حصار المسلمين لهم أياما، دون فتح، وأوحى إلى رسول الله ويلان في ليلة أن المسلمين سيفتحون خيبر بقيادة على في، فقال والله الذين أجهدهم طول الحصار، حتى أكلوا النصل والتوم الأخضر وذبحوا الحمير، قال لهم: سأعطى الراية غدا رحلا يحب الله ورسوله

⁽٣٧) حَدَّثُنَا مُحَمَّدُ لِمِنْ تَكَّارِ ثَنِ الرَّيَّانِ حَدَّثَنَا حَسَّانُ يَفْنِي الْمَنَ إِبْرَاهِيـمَ عَن مَسِيدٍ وَهُوَ الْسُ مَسْرُوفٍ عَن يريدَ لِمِن جَبَّانَّ عَن زَيْدِ لِسِ أَرْقَمَ (٣٨) حَدَّثَنَا قُنْيَنَةً بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الْنَ أَبِي حَازِمٍ عَن أَبِي خازِمٍ عَن سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ

ويحده الله ورسوله، وسيفتح الله خيبرعلى يديه، وتمنى كل واحد منهم أن ينال هذا الشرف العطيم، حتى قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه. ما تمنيت الإمارة في يوم من الأيام، إلا في تلك الساعة، وانتطر المسلمون الصباح يفارغ الصبر، وسارعوا إلى رسول الله وكل من زعمائهم وقادتهم يتطاول بعنقه نحو الرسول وربي يرجو هذا الشرف، وكأنه يقول: أنا هو؟ فقال رسول الله وربي أين على بن أبى طالب؟ لم يكن أحد منهم ينتظر دلك، فعلى مريض، يشكو عينيه، ولم يحضر حصار الأيام المنضية ولقد تركوه بالمدينة، لكنهم قاموا يبحثون عنه – وإنا بسلمة بن الأكوع براه من بعبد قادما من المدينة، لقد لام نفسه على أن يتخلف عن رسول الله وربي مهما كان عذره، فتحامل، وصبر وصابر، ولحق بالجيش، وصحبه سلمة إلى رسول الله وربي فيصق في كفه الشريف، ومسح بكفه على عينيه، فبرأ كأن لم يكن به وجع، وسلمه راية القيادة، فبارز قائد اليهود، فقضي عليه، وفتح الله به خبير،

ومرت الأيام، وتعددت الغزوات. عزوة مؤتة والحرقات والفتح وحنبن، وأوطاس، والطائف، وفي كل غزوة منها نجد عليا رضى الله عنه جنديا عاملا مجاهداً، إن وضع في المقدمة كان في المقدمة، وإن وضع في الساقة كان في الساقة، ليس حريصا على قيادة، وإن كان أهلالها، ولا آسفا عليها إن أبعد عنها، وهكذا كانت تربية الإسلام للقادة، بل في أصعب الغزوات وأشدها وأخطرها، غزوة تبوك، نجد الرسول ويتنالم البطل الشجاع من نجد الرسول ويتنظم لرسول الله ويعينه على المدينة، غائبا عن المصاربين، ويتنالم البطل الشجاع من هذا القرار، ويتنظم لرسول الله ويقول له: أتخلفني هذا مع النساء والصبيان؟ والرسول ويشه هو قائد حريص على أن يدرب القادة على قيادة الشعب، كما يدريها على قيادة الجيش والرسول ولي المسلمين في الحرب وفي السلم.

المباحث العربية

(أنت منى بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبى بعدى) فى الرواية الثانية «خلف رسول الله وسعل الله والصبيان؟ فقال: أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى؟ غير أنه لا نبى بعدى » وفى الرواية الثالثة «خلفه فى بعض مغازيه » أى تبوك «فقال له على: يارسول الله خلفتنى مع النساء والصبيان؟ فقال له رسول الله وسعل أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون مس موسى؟ إلا أن لا نبوة بعدى » وعند أحمد وابن سعد، أنه عليه الصلاة والسلام قال لعلى ولا الله المول الله أو تقيم، فأقام على، فسمع ناسا يقولون: إنما خلفه لشيء كرهه منه، فاتدعه فذكر له دلك، فقال له. أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى؟ فقال على: رضيت. رضيت. بلى يا رسول الله. قال و بإنه كذلك ».

وفي الكلام تشبيه من حيث المعنى. أي أنت في صلتك بي تشبه هارون في صلته بموسى، ووجه

الشبه ليس أخوة النسب قطعا، وليس الندوة المشتركة بين موسى وهارون، فهى منفية بلعط الحديث، عدل دلك على أنه الخليفة في غيابه، كما قال موسى لأحيه هارون اخلفني في قومي، فعلىكان المستحق للخلافة من بعده. هكذا يفهم بعض الشيعة، ويجيب أهل السنة بأن هارون المشبه به إنما كان خليفة في حياة موسى، حين دهب لميقات ريه، للمناجاة لا بعد موته، لأنه ماث قدل موسى بالاتفاق وقبل وفاة موسى بنحو أربعين سنة على المشهور، فالتشبيه إنما هو في قيام علي على المدينة في فترة غياب الرسول على عنها في هذه الغزوة فقط، فقد أقام صلى الله عليه وسلم غيره على المدينة في غير هذه الغزوة.

- (قال سعيد: فأحببت أن أشافه يها سعدا، فلقيت سعدا، فحدثته بما حدثنى عامر، فقال: أنا سمعته فقلت: آنت سمعته وضع إصبعيه على أذنيه، فقال: نعم، وإلا فاستكتا) أصل الإسناد: عن سعيد بن المسيب عن عامر بن سعد بن أبى وقاص عن أبيه قال...إلخ، فسعيد استوتق من سعد نفسه ما سمعه من ابنه، وقول سعد « وإلا فاستكتا » بتشديد الكاف، دعاء على أذنيه بالصمم إن لم تكونا سمعتا ما أخبر به أنه سمعه، يقال: استك أى انسد، واستكت مسامعه أى صمت.
- (أمر معاوية بن أبى سقيان سعدا) المأمور به محذوف، لصيانة اللسان عنه، والتقدير: أمره بسب على الله وكان سعد قد اعتزل الفتنة، [حرب على مع خصومه]، ولعله اشتهر عنه الدفاع عن على.
- (فقال: ما منعك أن تسب أبا التراب)؟ معطوف على محذوف، والتقدير: أمر معاوية سعدا أن يسب عليا، فامتنع، فقال له: ما منعك؟

ويحاول النووى تبرئة معاوية من هذا السوء، فيقول: قال العلماء: الأحاديث الواردة التى فى ظاهرها دخل على صحابى يجب تأويلها، قالوا: ولا يقع فى روايات الثقات إلا ما يمكن تأويله ، فقول معاوية هذا ليس فيه تصريح بأنه أمر سعدا بسبه، وإنما سأله عن السبب المانع له من السب، كأنه يقول هل امتنعت تورعا؟ أو خوفا؟ أو غير ذلك؟ فإن كان تورعا وإجلالا له عن السب، فأنت مصبب محسن، وإن كان غير ذلك فله جواب آخر، ولعل سعدا كان فى طائفة يسبون، فلم يسب معهم، وعجز عن الإنكار عليهم، فسأله هذا السؤال، قالوا: ويحتمل تأويلا آخر، أن معناه: ما منعك أن تخطئه فى رأيه واجتهادها، وأنه أخطأ.اهـ

وهذا تأويل واضح التعسف والبعد، والثابت أن معاوية كان يأمر بسب على، وهو غير معصوم، فهو يخطئ، ولكننا يجب أن نمسك عن انتقاص أى من أصحاب رسول الله على التاسعة. معاوية صريح في روايتنا التاسعة.

- (أما ما ذكرت ثلاثا قالهن له رسول الله ﷺ قلن أسيه) «ما ذكرت » بضم التاء للمتكلم، و «ما » طرفية دوامية، والمعنى لا أسيه مدة ذكرى لذلات، طالما أنا أذكر ثلاثا.
- (لأن تكون لي واحدة مثهن أحب إلى من حمر النعم) اللام في جواب قسم محذوف،

و« حمر النعم» الإيل الحمر، وهي أنفس أموال العرب، يضريون بها المثّل في نفاسة الشيء، وأنه ليس هناك أعظم منه، وتشبيه أمور الآخرة بأعراض الدنيا إنما هو للتقريب إلى الأفهام، وإلا قدرة من الأخرة الناقية خير من الأرض بأسرها وأمثالها معها.

(يقول له: خلفه في بعض مغاريه) الجملة ليست مقول القول، وإنما هي تعدير من الراوي عن مقول القول، ومقول القول الأصلي: أخلفك في المدينة في هذه الغزوة.

(خلفتنى مع النساء والصبيان)؟ الكلام على سبيل الاستفهام الإنكاري، أي لا ينبغي أن تخلفني،

(فتطاولت لها) وفي الرواية الرابعة « ما أحببت الإمارة إلا يومئذ، قال: فتساورت لها، رجاء أن أدعى إليها » ومعنى الروايتين واحد، أي رفعنا وجوهنا ورءوسنا، كناية عن التصدي لها.

وفى الرواية الخامسة « فبات الناس يدوكون ليلتهم، أيهم يعطاها »؟ قال النووى: هكذا هو فى معظم النسخ والروايات « يدوكون » بضم الدال وبالواق أى يخوضون ويتحدثون فى ذلك، وفى بعض النسخ « يذكرون » بإسكان الذال وبالراء. اها أى يذكر كل منهم هذا القول، فيتوقع كل منهم ما يتوقع.

(فقال: ادعوا لي عليا) معطوف على محذوف، أي فأصبح فقال إلخ.

(فأتى به أرمد، فبصق فى عينه، ودفع الراية إليه) فى الرواية الرابعة « فدعا رسول الله على ابن أبى طالب فأعطاه إياها » وفى الرواية الخامسة « فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله على ابن أبى طالب؟ فقالوا: هويا رسول الله – يشتكى عينيه، قال: فأرسلوا إليه » بفتح السين « فأتى به، فبصق رسول الله على فى عينيه، ودعا له، فبرأ، حتى كان لم يكن به وجع، فأعطاه الراية » وفى الرواية السادسة « كان على قد تخلف عن النبى في فى خيبر، وكان رمدا، فقال: أنا أتخلف عن رسول الله على فخرج على، فلحق بالنبى في فلما كان مساء الليلة التى فتحها الله فى صباحها قال رسول الله في أعطين الراية – أوليأخذن بالراية غدا رجل يحب الله ورسوله – أوقال: يحبه الله ورسوله، يفتح الله عليه، فإذا نحن بعلى، وما نرجوه، فقالوا: هذا على، فأعطاه رسول الله في الراية » ولا تعارض بين الروايات، والجمع سهل، ويعض الرواة ذكر ما لم يذكر الآخر.

(ففتح اللَّه عليه) وقد ذكرنا سير المعركة ونتيجتها عند الكلام عن غزوة خيبر.

(ولما نزلت هذه الآية ﴿ فَقُلْ تَعَالُوا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ...﴾) دعا رسول الله على عليا وفاطمة وحسنا وحسننا، فقال: «النَّهم هؤلاء أهلى» هذه هي الفضيلة الثالثة لعلى شه في نطر سعد ابن أبي وقاص، وهي أن عليا من أهل رسول اللَّه على اعتبره من أبنائه.

وسياتي الكلام على آل بيته صلى الله عليه وسلم.

(فأعطاه إياها، وقال: امش ولا تلتفت، حتى يفتح اللَّه عليك، قال، فسار على شيئا ثم وقف، ولم يلتفت، فصرخ: يار سول اللَّه! على ماذا أقاتل الناس)؟ قال النووى. هذا) الالتفات المنهى عنه يحتمل وجهين. أحدهما أنه على ظاهره، أي لا تلتفت بوجهك يمينا ولا شمالا،

ولا حلقا، بل اجعل وجهك إلى الأمام دائما، ويلزمه الإقدام وعدم التراجع والنبات، فالكلام على الحقيقة، التانى أن المراد الحن على الإقدام والمدادرة، وعدم التشاغل بغير ما توجه له، فالكلام على سببل الكناية، التى هى لفط أطلق وأريد لازم معناه، مع صحة إرادة المعنى الأصلى، وحمله بعصهم على الكناية المعيدة، على معنى: لا تنصرف عن القتال بعد لقاء عدوك براحة أو توقف أو هدنة، حتى يعتم الله علياً الراية مناوشات يرجع المسلمون بعدها إلى عسكرهم، ويرجع أهل خيبر إلى حصونهم.

وقد حمله على المعلى الحقيقة، ولم يتلفت بوجهه إلى الخلف نصو الرسول الله حين احتاج لسؤاله، بل سأل سؤاله بدون مواجهة.

- (قام رسول الله ﷺ بوما فينا خطيبا، بماء يدعى «خما» بين مكة والمدينة) «خما» بضم الخاء وتشديد الميم، وهو اسم لغيضة أى لمكان يكثر فيه الشجر، على ثلاثة أميال من المكان الذي يسمى الحسنة، وعنده غدير غير مشهور، يضاف إلى الغيضة، فيقال: غدير خم.
- (وأنا تارك فيكم تُقليسَ) بفتح النّاء والقاف، أي أمرين تُقبلين عظيمين، شأنهما كبير، والعمل بهما تُقبل.
- (كتاب الله... وأهل بيته) في الرواية السابعة « أليس نساؤه من أهل بيته؟ قال: نساؤه من أهل بيته؟ قال: نساؤه من أهل بيته، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده، قال: ومن هم؟ قال: هم آل على، وآل عقيل، وآل جعفر، وآل عباس » وفي الرواية الثامنة « فقلنا: من أهل بيته؟ نساؤه؟ قال: لا. وايم الله! إن المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر » أي الزمن القصير من الزمن الطويل، ثم يطلقها، فترجع إلى أبيها وقومها، أهل بيته أصله وعصبته، الذين حرموا الصدقة بعده ».

قال النووى: هاتان الروايتان ظاهرهما التناقض، والمعروف فى معظم الروايات فى غير مسلم أنه قال: «نساؤه لسن من أهل بيته، فتتأول الرواية الأولى على أن المراد أنهن من أهل بيته الذين يساكنونه ويعولهم، وأمر باحترامهم وإكرامهم، وسماهم ثقلا، ووعظ فى حقوقهم وذكر، فنساؤه داخلات فى هذا كله، ولا يدخلن فيمن حرم الصدقة، قال: وقد أشار إلى هذا فى الرواية الأولى بقوله «نساؤه من أهل بيته من حرم الصدقة » فاتفقت الروايتان. أهد وحاصل التوفيق والجمع، أن نساءه رضى الله عنهن من أهل بيته من جهة الاحترام والتقدير، وليس من أهل بيته من جهة تحريم الصدقة عليهم، ففى الإثبات تراد جهة، وفى النفى تراد أخرى. وسيأتى خلاف الفقهاء فى تحديد أهل بيته يَهُمْ.

- (فأمره أن يشتم عليا) أي يسب عليا رضى الله عنه باسمه.
- (فقال له: أما إذا أبيت فقل: لعن الله أبا التراب) أى حيث أبيث سبه باسمه، فسنه بكنيته « أبى التراب » ويلمحون بدلك إلى تنقيصه بهذه الكنية، فكان الرد عليهم:
- (ما كان لعلى اسم أحب إليه من أبى التراب، وإن كان ليفرح إذا دعى بها) وفى رواية «وما سماه أبا تراب إلا النبى رواية «وأطلق كلمة «اسم» وأراد بها الكنية «وإن» فى قوله «وإن كان ليفرح» مخففة من الثقيلة.

- (أين ابن عمك) هو ابن عم أبيها، ففي هذا الإطلاق تجوز للاستعطاف.
 - (كان بيني وبيئه شيء) أي من الخلاف والنقاش.
- (فعاضبني فحرج) كان حقها أن تقول: فغاضبته، فخرج، لأنه هو الغضبان، ولكنها المرأة.
- (فلم يقل عندى) «يقل» بفتح الباء وكسر القاف، من قال يقيل قيلولة، وهى النوم نصف النهار.
- (فقال رسول الله ﷺ لإنسان: انظر أين هو؟) قال الحافظ ابن حجر: يظهرلى أنه سهل، راوى الحديث، لأنه لم يذكر أنه كان مع النبي ﷺ أحد، وللبخارى في الأدب « فقال النبي ﷺ لف عمة: أين ابن عمك؟ قالت: في المسجد » فيحمل طلبه ﷺ من سهل أن ينظر أين هو؟ أي في أي مكان هو من المسجد ؟ .
- (هوفى المسجد راقد) عند الطبراني « فوجده مضطجعا في فيء الجدار» أي في ظل جدار المسجد داخله.
- (فجاءه رسول الله ﷺ، وهو مضطجع، قد سقط رداؤه عن شقه، فأصابه تراب، فجعل رسول الله ﷺ بمسح عنه، ويقول: قم أبا تراب) أى كان ينام على جنبه الذى سقط عنه الرداء، ولاصق الأرض،فلصق به التراب، وخلص التراب إلى ظهره، فلما قعد رؤى التراب على هذا الجنب، فأخذ رسول الله ﷺ بمسح عنه هذا التراب، ويقول له مداعبا مضاحكا: يا أبا التراب، يا أبا التراب، مرتين.

قال الحافظ ابن حجر: والظاهر أن ذلك هو أول قول هذه الكلمة، لكن ثبت في غزوة العسرة أن النبي والله بذلك هناك، قال: وهذا إن ثبت حمل على أنه خاطبه بذلك في حالة أخرى. والله أعلم

فقه الحديث

على بن أبي طالب القرشي الهاشمي أبو الحسن، ابن عم رسول الله ﷺ.

ولد قبل البعثة بعشر سنين على الراجح، وكان قد رباه النبي على من صغره.

أول الناس إسلاما في قول كثير من أهل العلم، وشهد مع الرسول ﷺ المشاهد كلها، إلا عَزوة تدوك، ولما آخي النبي ﷺ بين الصحابة، قال له: أنت أخي.

واشتهر بالفروسية والشجاعة، وكان أحد الستة الذين رشحهم عمر للخلافة، فعرضها عليه عدد الرحمن ابن عوف، وشرط عليه شروطا، امتنع من بعضها، فعدل عنه إلى عثمان، فقتلها، فولاه، وسلم على ويايع عتمان، فلما قتل عثمان بايعه الناس، ثم كان ما كان من وقعة الجمل وصعين، ثم استشهاده رصى الله عنه ليلة السابع والعشرين من شهر رمضان سنة أربعين بعد الهجرة، وكانت مدة خلافته خمس سنين، تنقص ثلاثة أشهر ونصف شهر، على الصحيح.

ومناقعه كثيرة. قال الإمام أحمد. لم ينقل لأحد من الصحانة ما نقل لعلى، وقال غيره كان سنت دلك بغض بنى أمية له، فكان كل من كان عنده علم من شيء من مناقبه من الصحاب بثنته، وكلما أراد الأمويون إخماده ازداد انتشارا، وقد ولدت له الرافضة مناقب موضوعة، هو غنى عنها.

ولقد صارالناس فى حق على رهم بعد الفتنة على ثلاثة: أهل السنة، والمبندعة من الخوارح، والمحاربين له من بنى أمية وأتباعهم، فاحتاج أهل السنة إلى بث فضائله، لكنهم أكتروا فى دلك، وقام الطرفان؛ التّانى الرافضة بصنع أحاديث كتيرة لا أصل لها، وذهب الخوارج – وكانوا من أنصاره – إلى بغضه، وزادوا حتى كفروه، لقبوله التحكيم، وضموه إلى عثمان فى التكفير، أما الأمويون فتنقصوه، وانخذوا لعنه على المنابر سنة.

وقال النووى: قال القاضى عياض: عن الرواية الأولى: هذا الحديث مما تعلقت به الروافض والإمامية وسائر فرق الشيعة فى أن الخلافة كانت حقا لعلى، وأنه وصى له بها، قال: ثم اختلف هؤلاء، فكفرت الروافض سائر الصحابة فى تقديمهم غيره، وزاد بعضهم فكفر عليا، لأنه لم يقم فى طلب حقه بزعمهم، وهؤلاء أسخف مذهبا وأفسد عقلا من أن يرد عليهم أحد، أو يناظرهم، قال: ولا شلك فى كفر من قال هذا، لأن من كفر الأمة كلها والصدر الأول، فقد أبطل نقل الشريعة، وهدم الإسلام، وأما من عدا هؤلاء الغلاة فإنهم لا يسلكون هذا المسلك، فأما الإمامية وبعض المعتزلة فيقولون: هم مخطئون فى تقديم غيره، لا كفار، وبعض المعتزلة لا يقول بالتخطئة، لجواز تقديم المغضول عندهم.

وهذا الحديث لا حجة فيه لأحد منهم، بل فيه إثبات فضيلة لعلى، ولا تعرض فيه لكونه أفضل من غيره أو مثله، وليس فيه دلالة لاستخلافه بعده، لأنه كان خاصا بغزوة تبوك، كما قدمنا في المباحث العربية.

ويؤخذ من أحاديث الباب فوق ما تقدم

- ١- من الرواية الأولى قال العلماء: في قوله ﷺ « لا نبى بعدى » دليل على أن عيسى ابن مريم عليه السلام إذا نزل في آخر الزمان حكماً من حكام هذه الأمة، يحكم بشريعة نبينا محمد ﷺ، ولا ينزل نبيا، كما سبق توضيحه في كتاب الإيمان.
- ٢- من مشافهة سعيد بن المسيب لسعد بن أبي وقاص عن الحديث مدى حرص التابعين على
 الاستيثاق من الحديث.
 - ٣- وحرصهم على علو الإسناد.
- ٤- ومــن رد ســعد بــن أبــى وقــاص ثقــة الصحابــة فــى أحــاديثهم، والتــاكد منهــا، وتــاكيدهم
 لســامعيهم صحتهــا.
- ٥- ومن الرواية التَّائثة، من رفض سعد سب على رضى اللَّه عنهما قوة سعد وصلابته في دين اللَّه،
 وجرأته في قوله الحق، غير خائف من أذى أو لومة لائم.
- ٧- ومن تطاول الصحابة للراية، وقول عمر « ما أحبيت الإمارة إلا يومئذ » فضيلة أخرى لعلى، وإنما
 كانت محبته لها لما دلت عليه الإمارة من محبته لله ورسوله وصدتهما له، والعتح على بديه.

- ٨- ومن فتح الله خيبر على يد على الله على المعام المعا
 - ٩- وهي بصق الرسول ﷺ في عبني على ﷺ، وشفائهما معجرة أخرى.
- ١٠ وفى الحديث الدعاء إلى الإسلام قبل القتال، قال النووى: وقد قال بإيجابه على الإطلاق صائفة،
 ومدهنا ومذهب آخرين أنهم إن كانوا ممن لم تبلعهم دعوة الإسلام وجب إنذارهم قبل القتال،
 وإلا قلا يجب، لكن يستحب.
- ١١- وعيه قبول الإسلام ممن نصبوا القتال، سواء كان في حال القتال أم في غيره، وحسابهم على الله، أي بكف عنهم في الظاهر، وأما ما بينهم وبين الله تعالى، فإن كان صادقا مؤمنا بقلبه بععه ذلك في الآخرة، ونجا من النار، كما نفعه في الدنيا، وإلا فلا ينفعه، بل يكون منافقا من أهل النار.
- ١٢ وفيه أنه يشترط في صحة الإسلام النطق بالشهادتين، فإن كان أخرس، أو في معناه كفته الإشارة إليهما.
 - ١٣- وفيه بيان فضيلة العلم، لقوله « لأن يهدى اللَّه بك رجلا... إلخ ».
 - ١٤ والدعاء إلى الهدى، وسن السنن الحسنة.
- ادوایة السابعة والثامنة الوصایة بأهل البیت، واختلف فی المراد بهم، والراجح أنهم من حرمت علیهم الصدقة، وهم بنو هاشم وبنو المطلب علی الأرجح، وعن أبی حنیفة ومالك: بنو هاشم فقط.
- وفى حديث أبى حميد « أزواجه وذريته » وقد أطلق على أزواجه وقد أل محمد، فى حديث عائشة « ما شبع آل محمد من خبز مأدوم ثلاثا » وحديث أبى هريرة «اللَّهم اجعل رزق آل محمد قوتا » وقيل: المراد بآله ذرية فاطمة خاصة، وقيل: هم جميع قريش، وقيل: جميع أمة الإجابة، وهو يتعارض مع نصوص الأجاديث.
 - ١٦- وفي الرواية التاسعة جواز القائلة في المسجد
 - ١٧ وإطلاق ابن العم على أقارب الأب، لأنه ابن عم أبيها، وقال عنه « ابن عمك؟ ».
 - ١٨- وفيه إرشادها إلى أن تخاطبه بذلك، لما فيه من الاستعطاف بذكر القرابة.
 - ١٩- وفيه ممازحة المغضب بما لا يغضب منه وبما يحصل به تأنيسه.
 - ٢٠ وفيه التكنية بغير الولد.
 - ٢١- وتكنية من له كنية.
 - ٢٢- والتلقيب بالكنية لمن لا يغضب.
 - ٢٣- ومداراة الصهر، وتسكين غضبه.
 - ٢٤ ودخول الوالد بيت ابنته، بغير إذن رُوجِها، حيث يعلم رصاه.

والله أعلم

(٦٣٦) باب من فضائل سعد بن أبي وقاص 🚓

٣٢١ه - ٣٩ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٣٩) قَالَتْ: أَرِقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَقَالَ: «لَيْتَ رَجُلاً صَالِحًا مِن أَصْحَابِي يَحْرُسُنِي اللَّيْلَةَ» قَالَتْ: وَسَمِعْنَا صَوْتَ السِّلاحِ. فَقَسَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ هَذَا؟» قَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِجْنَتُ أَحْرُسُكَ. قَالَتْ عَلِيطَةُ: فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى سَمِعْتُ غَطِيطَةُ.

٣٢ ٢٥ - ﴿ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ('') قَالَتْ: سَهِرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَقْدَمَهُ الْمَدِينَةَ لَيْلَةً. فَقَالَ: «لَيْتَ رَجُلا صَالِحًا مِن أَصْحَابِي يَحْرُسُنِي اللَّيْلَةَ» قَالَتْ: فَبَيْنَا نَحْنُ كَذَلِيكَ سَمِغْنَا فَقَالَ: «فَقَالَ: «فَقَالَ: فَبَيْنَا نَحْنُ كَذَلِيكَ سَمِغْنَا خَصْحُشَةَ سِلاحٍ. فَقَالَ: «مَنْ هَذَا؟» قَالَ: سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا جَمْتُ شَعْدًا؟» قَالَ: سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا اللَّهِ ﷺ فَجَوْلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَوْنَتُ أَحْرُسُهُ. فَدَعَا لَـهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجِوْنَتُ أَحْرُسُهُ. فَدَعَا لَـهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجَوْنَتُ أَحْرُسُهُ. فَدَعَا لَـهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. ثُمَّ نَامَ. وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ رُمْحٍ: فَقُلْنَا مَنْ هَذَا؟

٤ ٢ ٥ -- وفِي رواية عَن عَبْدِ اللّهِ بْنِ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ: قَالَتْ عَائِشَةُ: أَرِقَ رَسُولُ اللّهِ
 ﴿ وَفِي رواية عَن عَبْدِ اللّهِ بْنِ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ: قَالَتْ عَائِشَةُ: أَرِقَ رَسُولُ اللّهِ
 ﴿ وَاللّهُ عَالِمَا لَا بُنِ يَاللّهِ.

٥٢٥ - $\frac{2}{4}$ عَن عَلِي ﷺ أَبَوَيْدِ هَا جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَوَيْدِ لأَحَدِ، غَيْرِ سَعْدِ بْدنِ مَا لِكُو. فَإِنَّهُ جَعَلَ يَقُولُ لَهُ يَوْمَ أُحُدِ: «ارْم فِذَاكَ أَبِي وَأُمِّي».

٤٧٦ ٥ - $\frac{27}{3}$ عَسَن مَسَعْدِ يُسِنِ أَهِسِي وَقُسَاصٍ ﷺ قَسَالَ: لَقَسَدُ جَمَسِعَ لِسِي رَمُسُولُ اللَّسِهِ ﷺ أَبَوَيْهِ يَوْمَ أُحُسِدٍ.

َ ابْنِ أَبِي وَقُاصِ – حَدَّثُنَّ فَنَيْنَةً بْنُ سَبِيدٍ وَابْنُ رُمْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ ح وحَدَّثَ ابْنُ الْمُثَلَّى حَدَّثَا عَبْدُ الْوَهَابِ كِلاهُمَا عَن يَحْنَى بْنِ سَجِيدٍ بهذا الإسْنَادِ

 ⁽٣٩) خَائِثًا عَبْدُ اللّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَفْسَبِ حَدَّثَنَا مُسْلَمَانُ بْنُ بلال عَن يَحْتِي بْنِ سَعِيدٍ عَن عَبْدِ اللّهِ بْنِ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَة عَن عَائِشَة (٤٠) حَدْثُنَا فَتَيْتَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَن عَبْدِ اللّهِ بْنِ عَامِرِ بْنِ (٠٤) حَدْثُنَا فَتَيْتَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَن عَبْدِ اللّهِ بْنِ عَامِرِ بْنِ
 ٢٠ عَائِشَةً أَنْ عَائِشَةً

⁻ وحَدُّلْنَاه مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّى حَدُّقَنَا عَبْدُ الْوَهَابِ سَمِفَتُ يَحْتِى بْنَ سَمِيدٍ يَقُولُ: سَمِفَتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ يَقُولُ - حَدُّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّى وَابْنُ يَشَّارِ فَالا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا اللَّهَ فَي وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمْرَ حَدَّثَنَا صَفَيانُ عَن مِسْفَرٍ كُلْهُمْ ح وحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَقُ الْحَنْظَلِيُّ عَن مُحَمَّدِ بْنِ بشْرِ عَن مِسْفَرٍ ح وحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمْرَ حَدَّثَنَا صَفَيانُ عَن مِسْفَرٍ كُلْهُمْ عَن صَعْدِ بْنِ الْبِرَاهِيمَ عَن عَدْ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ عَن عَلَى عَن النَّبِيُّ ﷺ بِعِثْلِهِ

⁽¹³⁾ حدثنا منصُور بن أبي مزاحم. حدثنا إبراهيم (يعني ابنَ سعد) عن أبيه، عن عبد الله بن شداد. قال: سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُول (13) حَدَّلًا عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْسِنِ قَفْسِ حَدَّثَنَا سُلِيْمَاتُ يَعْنِي ابْنَ بِاللَّ عَن يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ عَن سعِيدٍ عَن سعْد اللهَ أَنْ أَنْ مَا يَعْنِي عَن سعِيدٍ عَن سعْد اللهَ أَنْ أَنْ مَا يَعْنِي عَن سعِيدٍ عَن سعْد اللهَ أَنْ أَنْ مَا يَعْنِي وَهُوَ ابْنُ مَسْلَمَةً بْسِنِ قَفْسِ حَدَّثَنَا سُلْيَمَاتُ يَعْنِي ابْنَ بِاللَّهِ عَن يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ مَسْلِمَةً بْسِنِ

٥٤٢٧ - " عَن عَامِرِ بْنِ سَعْدِ ('')، عَن أَبِيهِ ﴿ أَنَّ النَّبِيُّ عَلَى جَمَعَ لَهُ أَبُولِهِ يَوْمَ أَحْدِ. فَالَ: كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَدْ أَحْرَقَ الْمُسْلِمِينَ. فَقَالَ لَــهُ النّبيُّ ﷺ: «ارْم فِــدَاكَ أبيي وَأُمِّي» قَالَ: فَنَزَعْتُ لَهُ بِسَهْمٍ، لَيْسَ فِيهِ نَصْلٌ. فَأَصَيْتُ جَنْيَـهُ، فَسَقَطَ، فَانْكَشَفَتْ عَوْرَتُـهُ، فَضجك رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، حَتَّى نَظَرتُ إِلَى نَوَاحِدِهِ.

8 ٢٨ - ٣٠ عَن مُصْعَبِ بْن سَعْدِ^(٢)، عَن أَبِيهِ ﴿ أَنَّهُ نَزَلَتْ فِيهِ آيَاتٌ مِنَ الْقُرْآن قَالَ: حَلَفَتُ أُمُّ سَعْدِ أَنْ لا تُكَلَّمَهُ أَبَدًا حَتَّى يَكُفُرَ بدِينِهِ. وَلا تَسْأَكُلَ وَلا تَشرَب. قَالَتْ: زَعَمْسَ أَنَّ اللُّهَ وَصَّاكَ بِوَالِدَيْكَ. وَأَنَا أُمُّكَ. وَأَنَا آمُرُكَ بِهَذَا. قَالَ: مَكَثَتْ ثَلاثًا حَتَّى غُشِي عَلَيْهَا مِنَ الْجَهْدِ. فَقَامَ ابْنُ لَهَا يُقَالُ لَهُ عُمَارَةً. فَسَقَاهَا. فَجَعَلَتْ تَدْعُو عَلَى سَعْدٍ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزُّ وَجَلَّ فِي الْقُرْآنِ هَذِهِ الآيَةَ ﴿وَوَصَّبْنَا الإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾ ﴿وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي﴾ وَفِيهَا ﴿وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ﴾ قَالَ: وَأَصَابَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَنِيمَةً عَظِيمَةً. فَإِذَا فِيهَا سَيْفٌ فَأَخَذْتُهُ. فَأَتَيْتُ بِهِ الرُّسُولَ ﷺ. فَقُلْتُ: نَفَلْنِي هَـذَا السَّيْفَ. فَأَنَا مَـنْ قَـدْ عَلِمْـتَ حَالَــهُ. فَقَالَ: «رُدُّهُ مِن حَيْثُ أَخَذْتَهُ» فَانْطَلَقْتُ حَتَى إِذَا أَرَدْتُ أَنْ أَلْقِيَـهُ فِي الْقَبَـضِ المَنْنِي نَفْسِي، فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ. فَقُلْتُ: أَعْطِيهِ. قَالَ فَشَدَّ لِي صَوْتَهُ «رُدُّهُ مِن حَيْثُ أَخَذْتُهُ» قَالَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَنَّ وَجَلَّ ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ ﴾ قَالَ وَمَرِضْتُ فَأَرْسَلْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَتَسَانِي. فَقُلْتُ: دَعْبِي أَقْسِمْ مَالِي حَيْثُ شِئْتُ. قَالَ: فَأَبَى، قُلْتُ: فَالنَّمْفَ. قَالَ: فَأَبَى. قُلْتُ: فَالنَّكَ. فَالَ: فَسَكَتَ. فَكَانَ، بَعْدُ، التُّلُثُ جَائِزًا. قَالَ: وَأَتَيْتُ عَلَى نَفَر مِسنَ الأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرِينَ. فَقَسالُوا: تَعَالَ نُطْعِمْكَ وَنَسْقِكَ خَمْرًا. وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تُحَرَّمَ الْخَسْرُ. قَالَ: فَأَتَيْتُهُمْ فِي حَسْنٌ. وَالْخَسْنُ الْبُسْتَانُ. فَإِذَا رَأْسُ جَزُورٍ مَشْوِيٌّ عِنْدَهُمْ وَذِقٌّ مِن خَمْرٍ. قَالَ: فَــأَكَلْتُ وَشَـرِبْتُ مَعَهُـمُ. قَــالَ: فَذَكُرْتُ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجُرِينَ عِنْدَهُمْ. فَقُلْتُ: الْمُهَاجِرُونَ حَيْرٌ مِنَ الأَنْصَادِ. قَالَ: فَأَخَذَ رَجُلل أَحَدَ لَحْيَى الْرَّأْسِ فَضَرَبَدِي بِهِ فَجَرَحَ بِأَنْفِي. فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّـهِ ﷺ فَأَخْبَرُتُـهُ. فَأَنْزَلَ اللَّـهُ عَـزً وَجَلَّ فِيَّ - يَعْنِي نَفْسَهُ - شَأْنَ الْحَسْرِ: ﴿إِنَّمَا الْحَسْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلامُ رِجْسسٌ مِس عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾.

٧٩ ٥- 🛂 عَن مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ، عَن أَبِيهِ ﷺ ﴿ أَنَّهُ قَالَ: أُنْرِلَتْ فِيَّ أَرْبَعُ آيَاتٍ. وَسَاقَ

 ⁽٠٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَادٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَفْنِي ابْنَ إِسْمَعِيلَ عَن بُكَيْرِ بْن هِسْمَارِ عَن عَاهِرِ بْنِ سَقْدٍ عَن أَبِيهِ
 (٤٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرٍ بْنُ أَبِي شَيْنَةَ وَزُهْيُرُ بْنُ حَرْبٍ قَالا حَدَّثَ الْحَسَنُ بْنُ مُوسَلَّى حَدَّثَ زُهْ يُرْ حَدَّثَ مَسِمَاكُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثِي

مُعامِّبُ إِنَّ سَعْدُ عَنِ أَيهِ

⁽٤٤) حَدَّنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَارِ قَالا حَدَّثَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ حَدَّثَنَا شَعْبَةُ عَن مِمَاكِ بْنِ حَرْب

الْحَدِيثَ، بِمَعْنَى حَدِيثِ رُهَيْرٍ، عَن سِمَاكِ، وَزَادَ فِي حَدِيثِ شُعْنَة: قَالَ: فَكَانُوا إِذَا أَرَادُوا أَنْ يُطْعِمُوهَا شَجَرُوا فَاهَا بِعَصًا. ثُمَّ أُوْجَرُوهَا، وَفِي حَدِيثِهِ أَيْضًا: فَضَرَبَ بِهِ أَنْفَ سَعْدٍ فَفَرَرَهُ. وَكَانَ أَنْفُ سَعْدٍ مَفْزُورًا.

٤٣٠ - ٤٥ عن سَعْدِ ﷺ (ث): فِي نَزَلَت : ﴿ وَلا تَطُودِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُ مَ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِي ﴾
 قال: نَزَلَتْ فِي سِتَّةِ أَنَا وَابْنُ مَسْعُودٍ مِنْهُمْ. وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ قَالُوا لَهُ: تُدْنِي هَوُلاءِ؟!.

٣١٥ - $\frac{2}{4}$ عَن سَعْدِ ﷺ قَالَ: كُنّا مَعَ النّبِيّ ﷺ سِنّةَ نَفَرٍ. فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ لِلنّبِيّ ﷺ اطْرُدُ هَوُلاءِ لا يَجْتَرِئُونَ عَلَيْنَا. قَالَ: وَكُنْسَتُ أَنَّا وَابْسُ مَسْتُودٍ، وَرَجُللٌ مِن هُذَبْهِ إِن وَبِللٌ، وَرَجُلانَ لَسُتُ أُسَمّيهِمَا. فَوَقَعَ فِي نَفْسِ رَسُولِ اللّهِ ﷺ مَا شَاءَ اللّهُ أَنْ يَقَعَ. فَحَدَّثَ نَفْسَهُ. وَرَجُلانِ لَسُتُ أُسَمّيهِمَا. فَوَقَعَ فِي نَفْسِ رَسُولِ اللّهِ ﷺ مَا شَاءَ اللّهُ أَنْ يَقَعَ. فَحَدَّثَ نَفْسَهُ. فَأَنْزَلَ اللّهُ عَزُ وَجَلً ﴿ وَلا تَطُرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَذَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴾.

المعثى العام

سعد بن أبى وقاص من أوائل السابقين إلى الإسلام، ومن كبار المجاهدين من الصحابة، كان مشهورًا بالفروسية والشجاعة والذكاء، والفراسة، وبعد النظر، شارك الرسول في غزواته وضرب المثل الأعلى في حبه للرسول في، والحرص عليه وحمايته من كل سوء، وكان يحرسه مما يخاف عليه منه، يقف على بابه ساهراً مستعداً بسلاحه في السلم، ويفديه بصدره في الحرب، وعند الشدائد يعرف الحب والإخلاص، وفي الأزمات تتبين المعادن الأصيلة، لقد هزم المسلمون في أحد، وفاجأت الصدمة الشجعان فأذهلتهم، وممن غشى عليه سعد بن أبى وقاص، انتبه فوجد نفسه على الأرض، أفاق فوجد أمامه رسول الله وقد أحاط به المشركون وليس معه إلا أقل من عشرة من المسلمين، يحيطون به، ويقدمون نحورهم فداء لنحره، وسعد من كبار الرماة، تحسس جعبة سهامه فوجدها مليئة، وتحسس نبله فوجده جاهزا، فأخذ يرمى المشركين حتى نفدت سهام جعبته، وإذا برسول الله في ينثرنه جعبته، ويقول له: ارم يا سعد! فداك أبى وأمى. ويرمى سعد، فتنفد السهام، فيرى رسول الله في بعض الصحابة العائدين بعد فرار فيقول لهم: انثروا جعبكم أمام سعد، ويظل سعد يرمى في نحور المشركين حتى بعدوا عن رسول الله في وانصرفوا عن المسلمين.

⁽⁸⁾ حَدَّثُ رُهَيْرُ مُنَ حَرَّبٍ حَدَّثَنَا عَنْدُ الرَّحْمَنِ عَن سُفْيَانَ عَن الْمِقْدَامِ بْنِ شُرَيْحِ عَن أَيهِ عَن سَغَلِمِ (٤٦) حَدَّثَنَا أَبُو مَكُمْ مَنْ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللّهِ الأَسَدِيُّ عَن إِسْرَائِيلٌ عَنِ الْمِقْدَامِ بْنِ شُرَيْحٍ عَن أَبِهِ عَن سَغْدٍ

المباحث العربية

(أبق رسول الله و المدينة المدينة المدينة وكسر الراء وفتح القاف، أى سهر، ولم يأته نوم، فى الرواية الدانية «سهر رسول الله و المدينة المدينة المدينة المدينة وكان النبى المدينة وعند البخارى «كان النبى النبي سهر فلما قدم المدينة « وفى ليلة من الليالى بعد أن تزوج عائشة، وكان يخاف غدر اليهود «قال. ليت رجلا صالحا من أصحابى يحرسنى الليلة » ولم يبين زمان السهر، وظاهر أن السهركان قبل القدوم، والقول بعده، وظاهر روايتنا أن السهر والقول معا كانا بعد القدوم، وعند النسائى «كان رسول الله و الله عنه، ولم يبين ين رسول الله المدينة يسهر من الليل » وعند أحمد «أن رسول الله الله المدينة يسهر من الليل » وعند أحمد «أن رسول الله الله عنه، وهى إلى جنبه، قالت: فقلت: ما شأنك يا رسول الله ؟ الحديث، وعند الترمذي عن عائشة رضى الله عنها قالت: «كان النبى الله عنها قالت: «كان النبى الله عنها قالت: «كان النبى الله عنها قالت «كان النبى الله كان بدرس، حتى نزلت هذه الآية فوائلة يُعْصِمُكُ مِنَ النّاس » «كان النبى الله عنها قالت «كان النبى الله كان النبى كان النبى الله كان النبى كان كان النبى كان كان النبى كان كان كان كان

(قالت: وسمعنا صوب السلاح) في الرواية الثانية « فبينا نحن كذلك سمعنا خشخشة سلاح » أي صوب سلاح، صدم بعضه بعضا.

(فقال رسول الله ﷺ: من هذا؟ قال: سعد بن أبى وقاص: يا رسول الله ، جئت أحرسك) في الرواية الثانية « فقال: من هذا؟ قال: سعد بن أبى وقاص، فقال له رسول الله ﷺ: ما جاء بك؟ قال: وقع في نفسى خوف على رسول الله ﷺ، فجئت أحرسه، فدعا له رسول الله ﷺ».

(فدام رسول الله ﷺ حتى سمعت عطيطه) الغطيط صوت النائم المرتفع.

(ما جمع رسول الله بي أبويه لأحد، غير سعد بن مالك، فإنه جعل يقول له يوم أحد: ارم. فداك أبي وأمي) المعنى: ما جمع في التفدية بين أبويه، ولكنه كان كثيراً ما يقول: فداك أبي - فقط، وفي الرواية الرابعة يقول سعد: لقد جمع لي رسول الله بي أبويه يوم أحد» وفي نفي جمع أبويه عن غير سعد نظر، فقد ثبت - وسيأتي - أن النبي جمع أبويه للزبير بن العوام، يوم الخندق، ويجمع بينهما بأن علياً به لم يطلع على ذلك، أو مراده تقييد ذلك بيوم أحد، ويؤيد الجمع الأول رواية البخاري «عن على في قال: ما سمعت النبي بي جمع أبويه لأحد، إلا لسعد بن مالك، فإني سمعته يقول يوم أحد: يا سعد، ارم. فداك أبي وأمي ».

وتوضح الروايات سحب هذه التفدية، ففى البضارى عن سعد الله «نتل لسى رسول الله وتوضح الروايات سحب هذه التفدية، ففى البضارى عن سعد الكنانة جعبة السهام، وتكون غالبا من جلود، وعند الحاكم عن سعد الله قال: «جال الناس يوم أحد تلك الجولة» وتكون غالبا من جلود، وعند الحاكم عن سعد الله قال: «جال الناس يوم أحد تلك الجولة» أى انهزموا وفروا «فتنحيت، فقلت: أنود عن نفسى، فإما أن أنجو، وإما أن أستشهد، فإنا رجل محمر الوجه – وقد كاد المشركون أن يركبوه، فملأ يده من الحصى، فرماهم وإدا ببنى وبينه المقداد، فأردت أن أسأله عن الرجل، فقال لى با سعد، هذا رسول الله الله الله المقداد، فأردت أن أسأله عن الرجل، فقال لى با سعد، هذا رسول الله الله الله المقداد،

فقمت، وكأنه لم يصبنى شيء من الأذى، وأجلسنى أمامه، فجعلت أرمى ... » وقد روى مسلم عن طروف هذه التفدية، عن أنس الله قال «أفرد رسول الله الله يدوم أحد فى سبعة من الأنصار، ورجلين من قريش » وكأن المراد بالرجلين طلحة وسعد.

- (كان رجل من المشركين قد أحرق المسلمين) أى أثخن فيهم، و أكثر وبالغ فى جرحهم وقتلهم، وعمل هيهم نحو عمل النار.
- (قال: فنزعت له بسهم ليس قيه نصل) أي رميته بسهم ليس فيه زح، أي رماه بعود من الخشب ليس في طرفه الحديدة النفائة الجارحة.
- (فأصبت جنبه) قال النووى: بالجيم والنون، هكذا هو فى معظم النسخ، وفى بعضها « حبته » بحاء مفتوحة وياء مشددة مفتوحة، بعدها تاء، أى حبة قلبه.
 - (فسقط، فانكشفت عورته) أي وقع على جنبه، فرفع الإزار عن عورته.
 - (فضحك رسول اللَّه ﷺ) فرحا بإصابته وسقوطه، وليس لانكشاف عورته.
 - (حتى نظرت إلى نواجذه) بالذال، أي أنيابه، أو أضراسه.
 - (أنه نزلت فيه آيات من القرآن) أي كان سببا في نزولها.
- (حلفت أم سعد أن لا تكلمه أبدا، حتى يكفر بدينه، ولا تأكل و لا تشرب) أي حتى يكفر بالإسلام.

وأمه خمرة بنت سفيان بن أمية، بنت عم أبي سفيان بن حرب بن أمية، وهذه العلاقة وحدها كافية في تبرير موقفها، أو فهمه، رغم أن السيدة أم حبيبة من السابقات وهي ابنة أبي سفيان..

- (مكثت ثلاثا حتى غشى عليها من الجهد) أي ثلاث لبال لا تأكل ولا تشرب، حتى غشى عليها من التعب.
- (فقام أبن لها يقال له: عمارة، فسقاها) في الرواية السابعة «فكانوا إذا أرادوا أن يطعموها» أي أو يسقوها «شجروا فاها بعصا» أي فتحوا فاها، ووضعوا فيه عصا لثلا تطبق، ثم صبوا الطعام، فيصل جوفها رغم أنفها. قال النووي: هكذا صوابه «شجروا » بالشين والجيم والراء، وهكذا هو في جميع النسخ، قال القاضى: ويروى «شحوا فاها» بالحاء وحذف الراء، ومعناه قريب من الأول، أي أوسعوه وفتحوه، والشحو التوسعة، ودابة شحو، واسعة الخطو، ويقال: أوجره، ووجره، لغتان، الأولى أفصح، وأشهر، اهـ

وفي كتب اللغة: الوجور، بفتح الواو وضمها النواء يصب في الحلق، وأوجر الناس العليل، صبوا الوحور في حلقه.

(فجعلت تدعوعلى سعد، فأنزل الله عزوجل فى القرآن هذه الآية ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي﴾... وفيها ﴿وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾)

وأخرج أبو يعلى وابن مربويه والطبراني وابن عساكر، عن سعد بن أبي وقاص هم قال: «كنت برا بأمى، لما أسلمت قالت: يا سعد، وما هذا الذي أراك قد أحدثت؟ لتدعن دينك هذا، أو لا آكل ولا أشرب، حتى أموت، فتعير بي، فيقال يا قاتل أمه. قلت لا تفعلي يا أمه، فإني لا أدع ديني هذا لشيء، فمكنت يوما وليلة لا تأكل، فأصبحت قد جهدت، فمكنت يوما وليلة لا تأكل، فأصبحت قد أشتد حهدها، فلما رأيت ذلك قلت: يا أمه، تعلمين. والله! لو كانت لك مائة نفس، فخرجت نفسا نفسا، ما تركت ديني هذا لشيء، فإن شئت فكلي، وإن شئت لا تأكلي، فلما رأت ذلك أكلت، فنزلت هذه الآية ».

(وأصاب رسول الله ﷺ عنيمة عظيمة، فإذا فيها سيف، فأخذته، فأتيت به الرسول ﷺ، فقلت: نفلنى هذا السيف) أى أعطنيه نافلة، زائدة على حقى « فأنا من قد علمت حاله » جهادا وشجاعة وكفاءة « فقال: رده من حيث أخذته، قال: فانطلقت، حتى إذا أريت أن ألقيه فى القيض » بفتح القاف والباء، الموضع الذي يجمع الغنائم « لامتنى نفسى، فرجعت إليه، فقلت: أعطنيه. فقال: فشد لى صوته: رده من حيث أخذته، قال: فأنزل الله عزوجل ﴿يَسْأُلُونَكَ عَن الأَنْفَال....﴾ أى الأنفال لرسول الله ﷺ. يمنحها لمن يشاء، وقد جاء أن النبي ﷺ بعد نزول الآية أرسل إلى سعد، أن يأخذ السيف. فقد أخرج أحمد وأبو داود، والترمذي وصححه والنسائي وابن جريروابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه، والحاكم وصححه والبيهقي في السنن عن سعد رضى الله عنه المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه، والحاكم وصححه والبيهقي في السنن عن سعد رضى الله عنه قال: إن هال السيف لا لك، ولا لى. ضعه، فوضعته، ثم رجعت فقلت: عسى يعطى هذا السيف البوم من لا يبلى هذا السيف البوم من لا يبلى بلائي، وإذا رجل يدعوني من ورائي، فقلت: قد أنزل في شيء، قال عليه الصلاة والسلام: كنت سألتنى بلائي، وإذا رجل يدعوني من ورائي، فقلت: قد أنزل في شيء، قال عليه الصلاة والسلام: كنت سألتنى هذا السيف، وليس هو لى، وإني قد وهب لى، فهو لك، وأنزل الله هذه الآية ﴿يَسْأَلُونَكُ عَن الأَنْفَالِ﴾.

(ومرضت، فأرسلت إلى النبي ﷺ) كان هذا المرض بمكة في حجة الوداع، وعاش سعد بعدها أزيد من أربعين سنة.

(فكان بعد. الثلث جائزا) أى لم ينزل فى هذا قرآن، بل السنة قيدت القرآن، فى قوله ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيّةٍ يُومِنَى بِهَا أَوْ دَيْنِ﴾ [النساء: ١٣] فالوصية فى القرآن مطلقة، والسنة قيدتها بالثلث. والموضوع مبسوط فَى كتاب المُوصِية.

(فأتيتهم في حش. والحش البستان) بفتح الحاء وتشديد الشين.

(فإذا رأس جنور مشوى عندهم) « مشوى » بالرفع، صفة لرأس، والجنور ما يصلح لأن بذبح من الإبل، ذكرا أو أنثى، ولفظه أنثى، يقال للبعير: هذه جنور سمينة، والجمع جزائر وجن والجن بفتح الجيم وسكون الزاى النحر، يقال: جزر الجزور نحرها، فهو جازر وجزار، وجزير.

(ورق من خمر) أي عندهم، فازق معطوف على « رأس » أو مبتدأ، خبره محاذوف والجملة معطوفة على الجملة، والزق بكسر الزاي و عاء من جلد، يجز شعره ولا ينتف، يستخدم إناء للشراب وغيره، وجمعه أزقاق، وزقاق.

- (فذكرت الأنصار والمهاجرون عندهم) بضم الذال وكسر الكاف وقتح الراء بالبناء للمجهول، وفي بعض النسخ بفتح الذال والكاف وسكون الراء، وضمير المتكلم « فذكرت الأنصار والمهاجرين عندهم » وفي رواية « فتعاخرنا » فقلت المهاجرون خير من الأنصار
- (فقلت: المهاجرون خير من الأنصار) في بعض النسخ «المهاجرين خير من الأنصار» والصحيح الأول.
- (فأخذ رجل أحد لحيى الرأس، فضريتى به) أى فأحذ رجل من الأنصار بدافع عن الأنصار واللحاء بكسر اللام، ويقصر من كل شيء قشره، ولحاء التمرة ما كسا النواة، وليس ما هنا منه، بل تثنية لحى، بفتح اللام وسكون الحاء وتحريك الياء، وهو منبت اللحية من الإنسان وغيره، وهما لحيان، واللحيان بفتح اللام حائطا الفم، وهما العظمان اللذان فيهما الأسنان من داخل الفم، من كل جانب لحى، ويكون للإنسان والدابة، وهو المراد هنا.
- (فجرح بأنفي) «جرح» تتعدى بنفسها، فالمفعول محذوف، والباء بمعنى «فى » أى جرحنى فى أنفى، فى الرواية السابعة «فضرب به أنف سعد، ففزه، وكان أنف سعد مفزورًا » أى فشقه قال الراوى: وكان أنف سعد مفزورًا أى بقى أثر الضربة فى أنف سعد بقية حياته.
- (فأنزل الله تعالى فى يعنى نفسه شأن الخمر) ذكر العلماء هذا سببا لنزول الآية ﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ ﴾ وذكر بعضهم سببا أو أسبابا أخرى، وتعدد الأسباب لنازل واحد كثير
- (في نزلت ﴿ وَلا تَطُرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْفَدَاةِ وَالْعَشِي ﴾ [الأنعام: ٥٣] قال: نزلت في ستة. أنا وابن مسعود منهم، وكان المشركون قالوا له: تدنى هؤلاء)؟ وفي الرواية التاسعة عن سعد ﴿ قال « كنا مع النبي ﴿ سنة نفن فقال المشركون للنبي ﴾ اصرد هؤلاء، لا يجترئون علينا » أي لئلا يجترءوا علينا، ويطمعوا فينا، ويلغوا الفوارق بيننا وبينهم، إن نحن أسلمنا، فكانوا معنا، أي اطردهم لنسلم « قال: وكنت أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال، ورجلان لست أسميهما » وقد أخرج أحمد والطبراني وغيرهما عن ابن مسعود ﴿ قال « مرالملاً من قريش على النبي ﴿ وعنده صهيب وعمار وبلال وخباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين، فقالوا: يا محمد، رضيت بهؤلاء من قومك؟ أهؤلاء من الله عليهم من بيننا؟ أنحن نكون تبعا لهؤلاء؟ املردهم عنك، فلعلك إن طردتهم أن نتبعك، فأنزل الله تعالى فيهم القرآن ».
- (فوقع في نفس رسول الله على ما شاء الله أن يقع، فحدث نفسه، فأنزل الله عز وجل ﴿وَلا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ ﴾) وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ والبيهقي في الدلائل وغيرهم، عن خباب على قال «جاء الأقرع بن حابس التميمي وعبينة بن حصن الفراري، فوجدا النبي على قاعداً مع بلال وصهيب وعمار وخباب في أناس ضعفاء من المؤمنين، فلما رأوهم حوله حقروهم، فأتوه، فخلوا به، فقالوا: نحب أن تجعل لنا منك مجلسا، تعرف العرب له فضلنا، فإن وفود العرب تأتيك، فنستحى أن ترانا قعوداً مع هؤلاء الأعبد، فإنا نحن حئناك، فأقمهم عنا، فإدا نحن فرغنا فاقعد معهم إن شئت.

قال. نعم قالوا: فاكتب لنا عليك بذلك كتابا، فدعا بالصحيفة، ودعا عليا الكتب، ونحن قعود في ناحية، إد نزل جبريل بهذه الاية ﴿وَلا تَطْرُدِ الَّذِينَ...﴾ إلخ، ثم دعانا، فأتيناه، وهو يقول: «سلام عليكم. كتب ريكم على نفسه الرحمة » فكنا نقعد معه، فإدا أراد أن يقوم، قام وتركنا، فأنزل الله تعالى ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَيَّهُمْ﴾ [الكهف: ٢٨] إلح، فكان رسول الله ﷺ يقعد معنا بعد، هإدا بلغ السّاعة التي يقوم فيها، قمنا وتركناه حتى يقوم ».

وأحرح ابن المنذروغيره عن عكرمة قال: مشى عتبة وشيبة ابنا ربيعة وقرظة ابن عدد عمروبن نوهل والحارث بن عامر ومطعم بن عدى هى أشراف الكفار من عبد مناف، إلى أبى طالب، فقالوا لو أن ابن أخبك طرد عنا هؤلاء الأعبد والحلفاء، كان أعظم له فى صدورنا وأطوع له عندنا، وأدنى لا لا ابناء، وتصديقه، فذكر ذلك أبو طالب للنبى رسول الخطاب الخاب المنافي المنافي الله وتصديقه فذكر ذلك أبو طالب للنبى الله وقال عمر بن الخطاب الله تعالى وأنذر به الدين السول الله وتصديقه فذكر نلك أبو طالب النبى والمقول عن أمرهم؟ فأنزل الله تعالى وأنذر به الذين بن الله وتعالى وأنذر به الذين بن الله وتعالى والمؤلى أبى يَخَافُونَ إلى قوله وأنيس الله بأعلم بالشاكرين وكانوا بلالا وعمار بن ياسر، وسالما مولى أبى حذيفة، وصبيحا مولى أسيد، والحلفاء بن مسعود والمقداد بن عمرو، وواقد بن عبد الله الحنظلى، وعمرو بن عبد عمرو، ومرثد بن أبى مرثد وأشباههم ».

فقه الحديث

سعد بن مائك بن أهيب – ويقال له: وهيب -بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب القرشى، أبو إسحاق، ابن أبى وقاص، أحد العشرة، وآخرهم موتا، أحد فرسان الصحابة، وأول من رمى بسهم فى سبيل الله وأحد الستة أهل الشورى، وقال عمر فى وصيته الماضية: إن أصابته الإمرة فذاك، وإلا فليستعن به الوالى، وكان رأس من فتح العراق، وولى الكوفة لعمر سنة إحدى وعشرين، وهو الذى بناها، وعزله عمر عنها، وأعاده عثمان إليها، ثم عزله، ولما قتل عثمان اعتزل الفتنة، ولزم بيته، مات بقصره بالعقيق على بعد عشرة أميال من المدينة، وحمل إليها على الأعناق، ودفن بالبقيع، وصلى عليه مروان بن الحكم مات سنة خمس وخمسين على الأشهر، ولما حضره الموت دعا بجبة له، خلقة، من صوف، فقال: كفنونى فيها، فإنى لقيت المشركين فيها يوم بدر، وهي على، وإنما كنت أخبؤها لهذا، وهو الذى فتح مدائن كسرى، وأكثر مدن فارس، وله كان فتح القادسية وغيرها.

وكان سابع سبعة أسلموا، أسلم وهو ابن تسع عشرة سنة، وشهد بدراً والحديبية، وسائر المشاهد، دعا له رسول الله ﷺ: اللَّهم سدد سهمه، وأجب دعوته، فكان مجاب الدعوة، أخرج البخارى عن جابر ابن سمرة قال: «شكا أهل الكوفة سعداً إلى عمر ﷺ، شكوا حتى ذكروا أنه لا يحسن يصلى، فأرسل إليه، فقال: يا أبا إسحاق، إن هؤلاء يزعمون أنك لا تحسن تصلى، قال أبو إسحق. أما أنا والله! فإنى كنت أصلى بهم صلاة رسول الله ﷺ، قال: ذاك الظن بك يا أبا إسحق» وقال أحد الشاكين: «إن سعداً لا يسير بالسرية » أى لا يخرج للجهاد مع السرايا «ولا يقسم السوية، ولا يعدل فى القضية » فدعا عليه سعد ثلاث دعوات، قال «اللهم! إن كان عبدك هذا كاذبا، قام رياء وسمعة، فأطل عمره، وأطل فقره، وعرصه بالفتن » فطال عمره، حتى سقط حاجباه على عينيه من الكبر، وإنه ليتعرض للجوارى فى الطريق يغمزهن، وكان يقول: شيخ كبير مفتون. أصابته دعوة سعد.

ويؤخذ من أحاديث الباب

١- من الرواية الأولى والثانية جواز الاحتراس من العدو، والأخذ بالحزم، وترك الإهمال، فى موضع الحاجة إلى الاحتياط. قال النووى: قال العلماء: وكان هذا الحديث قبل نزول قوله تعالى ﴿وَاللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ﴾ [المائدة: ٢٧] لأنه صلى الله عليه وسلم ترك الاحتراس، حين نزلت الآية - أى ترك الحراسة وأمر أصحابه بالانصراف عن حراسته، وقد صرح فى الرواية التانبة بأن هذا الحديث الأولى كان فى أول قدومه المدينة، ومعلوم أن الآية نرلت بعد ذلك بأزمان. اهـ وقال الحافظ ابن حجر: وإنما عانى صلى الله عليه وسلم ذلك مع قوة توكله للاستئنان به فى ذلك، وأيضا فالتوكل لا ينافى تعاملى الأسباب، لأن التوكل عمل القلب، وتعاملى الأسباب عمل البدن، وقد قال إبراهيم عليه السلام ﴿وَلَكِنْ لِيَطْمَرُنَ قُلْبِي﴾ وقال عليه الصلاة والسلام «اعقلها وتوكل» وقد قال ابن بطال: نسخ ذلك، كما دل عليه حديث عائشة، وقال القرطبى: ليس فى الآية ﴿ وَاللّهُ تَصَر دينه وإظهاره، لم يمنع الأمر بالقتال وإعداد العدة، وعلى هذا فالمراد من العصمة العصمة من الفتنة والإضلال.

- ٧- وأن على الناس أن يحرسوا سلطانهم، خشية القتل.
 - ٣- والثناء على من تبرع بالخير، وتسميته صالحا.
- 3- وفيه جوان التفدية بالأبوين، قال النووى: وبه قال جماهير العلماء، وكرهه عمر بن الخطاب والحسن البصرى، رضى الله عنهما، وكرهه بعضهم بالمسلم من أبويه، والصحيح الجوان مطلقا، لأنه ليس فيه حقيقة فداء، وإنما هو كلام، وإلطاف، وإعلام بمحبته له، ومنزلته، وقد وردت الأحاديث الصحيحة بالتفدية مطلقا، وقد جمع رسول الله على أبويه للزبين ولغيره أيضا.
 - ه وفيه فضيلة الرمي، والحث عليه.
 - ٧- ومن قوله «ليت رجلا صالحا من أصحابي بحرسني » جواز التمني، وقول لو.

والله أعلم

(٦٣٧) باب من فضائل طلحة والزبير رضى اللَّه عنهما

٣٤٣ - ٢٠ عَن جَابِرِ بْنِ عَبِّدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٤٨ قَالَ: نَسَدَبَ رَسُبُولُ اللَّهِ ﷺ النَّباسَ يَوْمَ الْحَشْدَقِ. فَانْعَدَبَ الزُّبَيْرُ. ثُمَّ نَدَبَهُمْ. فَانْعَدَبَ الزُّبَيْرُ. ثُمَّ نَدَبَهُمْ. فَانْعَدَبَ الزُّبَيْرُ. فَقَالَ النِّبِيُّ يَوْمَ الْخَشْدَبَ الزُّبَيْرُ. ثُمَّ نَدَبَهُمْ. فَانْعَدَبَ الزُّبَيْرُ. فَقَالَ النِّبِيُّ إِلَيْمَالِيَّ الزُّبَيْرُ».

٤٣٤ ٥ - الله عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ الزُّبَيْرِ ﴿ اللهُ عَلَىٰ أَنَا وَعُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ، يَوْمَ الْحَسْدَةِ مَعَ النَّسُوةِ. فِي أَطُم حَسَّانَ. فَكَانَ يُطَأَطِئُ لِي مَسرَّةً فَأَنْظُرُ. وَأَطَاطِئُ لَهُ مَسرَّةً فَيَنْظُرُ. وَأَطَاطِئُ لَهُ مَسرَّةً فَيَنْظُرُ. فَكُنْتُ أَعْرِفُ أَبِسي إِذَا مَرَّ عَلَى فَرَسِهِ فِي السِّلاحِ، إلَى بَنِي قُريْظَةَ. قَالَ: وَأَخْبَرَنِي عَبْدُ اللهِ بْنُ عُرُوةَ، أَعْرِفُ أَبِسي إِذَا مَرَّ عَلَى فَرَسِهِ فِي السِّلاحِ، إلَى بَنِي قُريْظَةً. قَالَ: وَأَخْبَرَنِي عَبْدُ اللهِ بْنُ عُرُوةً، عَنْ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لأَبِي. فَقَالَ: وَرَأَيْتَنِي يَا بُنَيُّ؟ قُلْتُ: نَعْمُ. قَالَ: أَمَا وَاللهِ اللهِ عَلَى رَسُولُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى الرَّهِ فَقَالَ: «فَذَاكَ أَبِي وَأَمْي».

٥٤٣٥ - وفي رواية عَن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّبَيْرِ ﴿ قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْخَنْدَقِ كُنْتُ أَنَا وَعُمَرُ الْنَ أَبِي سَلَمَةَ فِي الْأَطُمِ اللَّذِي فِيهِ النَّسْوَةُ. يَعْنِي نِسْوَةَ النَّبِيِّ ﷺ. وَسَاقَ الْحَدِيثَ، بِمَعْنَى حَدِيثِ النِّنِ مُسْهِرٍ، فِي هَذَا الإِسْنَادِ. وَلَمْ يَذْكُرْ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُرْوَةَ فِي الْحَدِيثِ، وَلَكِنْ أَدْرَجَ الْقِعَةَ فِي حَدِيثِ هِنْسَامٍ، عَن أَيِهِ، عَنِ ابْنِ الزَّهَيْرِ.

٣٦٦ - ﴿ عَن أَبِسَ هُرَيْسَرَةَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانْ عَلَى حِسرَاءٍ، هُـوَ وَأَبُـو بَكُـرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٍّ وَطَلْحَةً وَالزُّبَيْرُ. فَتَحَرَّكَتِ الصَّحْرَةُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اهْــــَدَأُ. فَمَــا عَلَيْكَ إِلا نَبِيَّ أَوْ صِدِّيقٌ أَوْ شَــهِيدٌ».

⁽٤٧) حَدُّلْنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكُو الْمُقَدَّعِيُّ وَحَامِدُ بْنُ حُمَرَ الْبَكْسِرَاوِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالُوا حَدَّثَنَا الْمُعَنَّمِرُ وَهُوَ الْمَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتَ أَبِي عَنْ أَبِي عَنْمَانَ

⁽٤٨) حَدَّلَنَا عَمْرُو النَّاقِلُ حَدَّثَنَا مُمُهَيَّانَ بِنُ عُيَيْنَةَ عَن مُحَمَّدِ بِي الْمُكَدِو عَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ — حَدَّثَنَا أَبُو كُرِيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَمَامَةَ عَن هِشَامٍ بْنِ عُرْوَةَ حَ و حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيم حَميعًا عَن وكِيعٍ حَدَّلَسَا صُفْيَانُ كِلاهُمَا عَن مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَن جَابِر عَنِ النِّيِّ ﷺ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ عُنِيثَة

⁽٤٩) حَدَّثُنَا إِسْمَعِيلُ بْنُ الْحَلِيلِ وَمُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ كِلْأَهْمَا عَنِ ٱبْنِ مُسْهِرٍ قَالَ إِسْمَعِيلُ أَخْرَمَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عن هشام بْسن عُمرُوةَ عَن أَبِيهِ عَن عَنْدِ اللّهِ بْن الزُّبْيْرِ

⁻ وَخَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ خَدَّثَنَا ٱبُو أَسَامَةَ عَن هِشَامِ عَن أَبِهِ عَن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الرَّبَيْرِ (٥٠) و حَدَّلَنَا قُتَبْنَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدِ عَن سُهَيْلِ عَن أَبِيهِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ

٥٤٣٧ ه ﴿ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ اللهِ عَلَيْكَ إِلا نَبِي اللهِ عَلَيْكَ عَلَى جَيَـلِ حِرَاءٍ فَتَحَرَّكَ. فَقَـالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ كَانَ عَلَى جَيَـلِ حِرَاءٍ فَتَحَرَّكَ. فَقَـالَ رَسُولُ اللهِ عَلَى: «امْدُكُنْ حِرَاءُ فَمَا عَلَيْكَ إِلا نَبِي أَوْ صِلَيْتِ أَوْ شَـهِيدٌ وَعَلَيْهِ النَّبِي عَلَيْ وَأَبُـو رَسُولُ اللهِ عَلَى وَعَلَيْهِ النَّبِي وَقَاصٍ رَضِي اللهم عَنْهمْ.

٥٤٣٨ - ٥٤٣٨ وفِي رواية عَن هِشَامٌ (٥١)، عَن أَبِيهِ، قَالَ: قَالَتْ لِي عَائِشَةُ: أَبَوَاكَ وَاللَّهِ مِنَ ﴿ وَاللَّهِ مِنَ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ وَالرَّسُولِ مِن يَعْلِدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ﴾.

٣٩ ٤ ٥ - وفِي رواية عَن هِشَامٍ بِهَـٰذَا الإِسْنَادِ، وَزَادَ تَغْنِي: أَبَـا بَكْـرٍ وَالزُّبَـيْرَ.

، £ £ ٥ - ﴿ عَن عُرْوَةَ (٢٠) قَالَ: قَالَتْ لِسي عَائِشَةُ: كَانْ أَبَـوَاكَ مِـنَ ﴿ الَّذِيـنَ اسْتَجَابُوا لِلَّـهِ وَالرَّسُولِ مِـن بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ﴾.

المعنى العام

بطلان من أبطال الإسلام، عظيمان في السلم، أسد عند اللقاء طلحة بن عبيد اللّه، والزبير بن العوام، وهو من المهاجرين الأوليان، ومن العشارة المبشرين بالجنة، ومن السنة الذيان رشاعهم عماريان الخطاب للخلافة من بعده، له مواقف مشهودة في المعارك، وله قصب السبق إلى الجهاد في سبيل الله.

أما طلحة: فيكفيه فخراً ما كان منه يوم أحد، لقد أوجب واستحق الجنة، وقى رسول الله هي من المشركين الذين أحاطوا به بعد هزيمة أصحابه، وكان يقول له: لا تبرزيا رسول الله، فتصيبك سهامهم، صدرى دون صدرك، ونحرى دون نحرك، كان يصد السهام عن رسول الله هي بيده، حتى قطعت إصبعه، ولم يتوقف عن رمى الكافرين، حتى نفدت سهام جعبته، فنثر له رسول الله هي يقول الأصحابه: انثروا سهامكم لطلحة، حتى أجلى جعبته، ولما نفذت سهامهما كان رسول الله هي يقول الأصحابه: انثروا سهامكم لطلحة، حتى أجلى الكافرين عن الموقع، وعن رسول الله هي ولما أراد صلى الله عليه وسلم أن يصعد إلى صخرة يجلس عليها بعد أن كسرت رباعيته وسال الدم من جبهته، ولم يستطع صعودها من الإجهاد حمله طلحة على ظهره، فرفعه إلى الصخرة، فأجلسه عليها، وظل حامياً حارساً له مع بعض قادة المسلمين.

وأما الزبير بن العوام: فقد شارك طلحة في حراسة النبي الله وحمايته من الكافرين يوم أحد، كان معهما أبو بكر وعمر وعلى، نحو العشرة من الرجال أحباناً، وأحياناً لا ترى حوله إلا طلحة

 ⁽٠٠) حَدَّثَنَا عُنَيْدُ اللّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ يَوِيدَ بْنِ خَيْسٍ وَأَحْمَدُ بْنُ يُومُفَ الأَدْدِيُّ قَالا حَدَّثَنَا إِمْمَعِيلُ بْنُ أَبِي أُويْسٍ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ
 ابْنُ بلال عَن يَحْتِي بْنِ سَعِيدِ عَن سُهِيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَن أَبِيهِ عَن أَبِي هُوَيْرَةً

⁽٥١) حَدُّلُنَا أَبُو بَكُرٍ بْنُ أَبِي شَيْهَةً حَدَّثَنَا ابْنُ تُكَيْرَ وَعَبْدَةً قَالا حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَن أَبِيهِ - وحَدَّثَنَاه أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْهَةً حَدَّثَنَا أَبُو أَمَناهَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ

⁽٥٢) خَدَّنْنَا أَبُو كُرُيْبٍ مُنحَمَّدٌ بْنُ الْعَلاءِ حَدَّثَاً وَكِيعٌ حَدَّثَنَا إِسْمَعِيلُ عَنِ الْبَهِيِّ عَن عَرْوَةَ

والزبير، لانشغال الآخرين بالحركة ومتابعة الكافرين، وأحيانا ترى العدد الكبير الذي عاد حول قيادته بعد الفران

لكن الزبير بن العوام امتاز بميزة أخرى يوم الأحزاب، وكان يهود بنى قريظة قد نقضوا العهد، وتعاونوا مع الأحزاب، وطلب الرسول وشي من صحابته أن يتطوع أحدهم بالدخول فى بنى قريطة، بتحسس أخدارهم وتحركانهم، قال من يأتبنى بخبر القوم وله الجنة؟ فسكتوا خوفا من غدر اليهود، والوقت وقت حرب، فقال العارس الشجاع الزبير بن العوام أننا بنا رسول الله وأعاد الرسول والطلب: من يأتينى بخبر القوم وله الجنة؟ فسكتوا إلا الزبير، فقال: أننا ينا رسول الله وأعاد الرسول والله من يأتينى بخبر القوم وله الجنة؟ فسكتوا إلا الزبير، فقال: أننا ينا رسول الله والماء توكل على الله عليه وسلم: توكل على الله، فداك أبى وأمى، وأخذ الفارس الشجاع يتجول بين المسلمين وبين بنى قريظة، يتظاهر بالحراسة، وهو يتجسس للمسلمين، ويتحسس تحركات اليهود، ويأتي رسول الله والإبارهم، باخبارهم، باخبارهم، الله عليه وسلم «لكل نبى حوارى» أي ناصر ومخلص «وجوارى الزبير».

المباحث العربية

(لم يبق مع رسول الله ﷺ في بعض تلك الأيام، التي قاتل فيهن رسول الله ﷺ، غير طلحة وسعد) أى طلحة بن عبيد الله، وستأتى قصته، وسعد بن أبى وقاص، وقد سقت قصته فى الباب السابق، والمراد ببعض تلك الأيام هذا يوم أحد، وهو يوم من أيام القتال مع الكفان أى غزوة من الغزوات.

(عن حديثهما) هذا قول أبى عثمان، يعنى به أن طلحة وسعداً هما اللذان حدثاه بذلك، وهو تابعى، لم يشهد الواقعة، فمن أين له علم ذلك؟ يوضح ذلك ما عند أبى نعيم فى المستخرج، فى هذا الحديث «قال سليمان (الراوى عن أبى عثمان) فقلت لأبى عثمان: وما علمك بذلك؟ قال: عن حديثهما».

(ندب رسول الله ﷺ الناس يوم الخندق) أي دعاهم للجهاد، وحرضهم عليه.

(فانتدب الزبير) أي أجاب الزبير، فالزبير فاعل، يقال: ندبته فانتدب، أي دعوته فأجاب.

(ثم ندبهم فانتدب الزبين) أي طلب منهم، فأجاب الزبين، وتشرح رواية الدخاري الواقعة فتقول: عن جابر أي قال رسول الله الله المحراب عن جابر القوم؟ فقال الزبين أنا. ثم قال من يأتينا بخبر القوم؟ فقال الزبين أنا. ثم قال من يأتينا بخبر القوم؟ فقال الزبين أنا. ثم قال من يأتينا بخبر القوم؟ فقال الزبين أنا. ثم قال من يأتينا بخبر القوم؟ فقال الزبين أنا. ثم قال إن لكل نبى حواريا وإن حواريي الزبين وكان بنو قريظة قد نقضوا العهد، وأبدوا الأحزاب، فأراد صلى الله عليه وسلم أن يعلم أخبارهم وتحركاتهم، فطلب من الصحابة من يقوم بهذه المهمة، فخاف الصحابة من غدر اليهود، فسكتوا وأجاب الزبين، وقام بفرسه يجوب المنطقة، ويدرس التحركات فيها، وتحكى الرواية الثالثة هذه الطليعة.

(لكل نبى حوارى، وحوارى الزيدر) «لكل نبى حوارى» بفتح الحاء والواو، وكسر

- الراء، وضم الباء مشددة. و « حواري الزبير» قال القاضى: اختلف عنى صبطه، فضبطه جماعة مس المحققيان بفتاح الباء مشاددة، كمصرضى، وصبطه أكثرهم بكسارها، أي مشاددة، وعان الضحاك: الحواري هو الغسال، وعن قتادة: الذي يصلح للخلافة، وقبل: هو الوزيار، وقبل: هو الناص، وقبل: هو الخليل.
- (كنت أنا وعمر بن أبى سلمة يوم الخندق مع النسوة) في ملحق الرواية «يعنى نسوة النبي ﷺ ».
- (في أطم حسان) الأطم بضم الهمزة والطاء الحصن، وجمعه اطام، كعنق وأعناق. قال القاضى: ويقال في الجمع أيضاً إطما بكسر الهمزة « وكان عبد الله بن الزبير وعمر بن أبى سلمة صبين صغيرين حول الرابعة.
- (فكان يطئ لى مرة، فأنظر، وأطأطئ له مرة فينظر) أى فكان باب الحصن ضبقا، لئلا يرى من بداخله، وفتحته للطريق منخفضة وكان الصبيان على بابه، بحيث لا يرى أحدهما المار بالطريق إلا إذا طأطأ الآخر ظهره وخفض رأسه.
- (فكنت أعرف أبى إذا مرعلى فرسه فى السلاح إلى بنى قريظة) يعرفه بفرسه ولباسه وسلاحه، حيث يكون ملتما فى هذه الحالة. وفى رواية للبخارى «فنظرت فإذا أنا بالزبير على فرسه، يختلف إلى بنى قريظة، مرتين أو تلاثا».
- (قال: فذكرت ذلك لأبي، فقال: ورأيتني يا بني ؟) في رواية البخاري « فلم رجعت قلت: يا أبت. رأيتك تختلف. قال: أو هل رأيتني يا بني؟ ».
- (كان على حراء، هو أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة والزيير، فتحركت الصخرة) هذا التواجد غير تواجده عليه رعم أبى بكر وعمر وعثمان. قال النووى: وقع فى معظم النسخ بتقديم على، على عثمان، وفي بعضها تقديم عثمان على على، كما في الرواية الخامسة، وترتيبه باتفاق النسخ.
- (اهدأ، فما عليك إلا نبى أوصديق أوشهيد) «۱هدأ « بهمز آخره، أى اسكن وفى الرواية الخامسة «اسكن حراء» وفيها ذكر سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه، وهو لبس صديقا، ولا شهيدا، وأجاب القاضى بقوله: إنما سمى شهيدا لأنه مشهود له بالجنة.
- (أبواك والله من الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح) في منحق الرواية «تعنى أبا بكر والزيير» لأن أم عروة أسماء بنت أبى بكر، فأطلقت على الجد أبا، ويحتمل أنه من قبيل التغليب، كقولهم القمران للشمس والقمر، والآية (١٧٢) من سورة آل عمران وقبلها ﴿ وَلا تَحْسَبَنَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءً عِنْدَ رَيّهمْ يُرَرُقُونَ ﴿ فَرَي مَا ءَاتَاهُمُ وَتَنَاهُمُ مِن فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِاللّهِ وَهُ شَلْ وَأَنَّ اللّه لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الله وَقُضْلُ وَأَنَّ الله لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ اللّهُ مِن اللّه وَالرّسُولِ مِن بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ اللّهُ وَلَدِينَ أَحْسُنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ اللّهُ لا يَحْرَدُ لا يَعْرِينَ اسْتَجَابُوا لِلّهِ وَالرّسُولِ مِن بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ اللّهَ لا لِللّهِ وَهُضَلُ وَأَنَّ اللّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الله عمران: ١٦٩-١٧٢].

فقه الحديث

طلحة بن عبيد الله بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب القرشي التيمي، يكني أبا محمد، ويعرف بطلحة الخير، وطلحة الفياض، من المهاجرين الأولين، بعثه رسول الله وسعيد ابن زيد إلى طريق الشام يتجسسان الأخبار، قبيل بدراً ، وجاءا عقبها، فضرب له رسول الله ولا بسهمه، قال: وأجرى يا رسول الله وقال وأجرك، وشهد أحدا والمشاهد بعدها، وأبلى يوم أحد بلاء حسنا، وقى رسول الله والمؤ بنفسه، واتقى النبل عنه بيده، حتى قطعت إصبعه، وكان يقول له لا تظهر يا رسول الله تصبك سهامهم، صدرى دون صدرك، ونحرى دون نحرك، ولما نهض رسول الله والمشهود لهم بالجنة، وأحد السنة الذين جعل عمر الخلافة فيهم، قيل: إنه بايع عليا بعد المشهود لهم بالجنة، وأحد السنة الذين جعل عمر الخلافة فيهم، قيل: إنه بايع عليا بعد عثمان، ثم خرج عليه ليحاربه مع عائشة في موقعة الجمل، لكنه اعتزل المعركة هو والزبير عند الصفوف، فرماه مروان بن الحكم بسهم وكان في حزيه فقتله، وفيما زعموا أنه كان ممن حاصر عثمان.

وقتل طلحة رحمه الله وهو ابن ستين سنة، سنة ست وثلاثبن ويقال: إن طلحة تزوج أربع نسوة، عند النبى على أخت كل منهن، أم كلثوم بنت أبى بكر، أخت عائشة، وحمنة بنت جحش أخت زينب، والفارعة بنت أبى سفيان، أخت أم حبيبة، ورقبة بنت أبى أمية، أخت أم سلمة، وكان بكفاحه غنيا، قال عنه سفيان بن عبينة؛ كانت غلة طلحة بن عبيد الله ألف دينار كل يوم الله وأرضاه.

أما الزبير بن العوام بن خولد بن أسد بن عبد العزى بنى قصى بن كلاب القرشى أبو عبد الله، فهو حوارى رسول الله وابن عمته، أمه صفية بنت عبد المطلب، وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة، وأحد السنة أصحاب الشورى.

أسلم وله أثنتا عشرة سنة، وهاجر الهجرتين، وشهد المشاهد، وكان فى جيش عائشة يوم الجمل، فالتقى به على، فذكره، فانصرف، فلقيه ابن حرموز فقتله غدراً، سنة ست وتلاثين وله سبع وستون سنة، بمكان يقال له: وادى السباع.

وقد أوضح البخارى ثروة الزبير فى حديث طويل، تحت باب بركة الغازى فى ماله، حيا وميتا، مع النبى ﷺ حيا وميتا، قال عبد الله بن الزبير « فقتل الزبير ﷺ ولم يدع ديناراً ولا درهما إلا أرصين، منها الغابة، وإحدى عشرة داراً بالمدينة، ودارين بالبصرة، وداراً بالكوفة وداراً بمصر، وما ولى إمارة قط، ولا جباية خراج، ولا شيئا، إلا أن يكون فى غزوة مع النبى ﷺ، أو مع أبى بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم، قال عبد الله بن الزبير: فحسبت ما عليه من الدين، فوجدته ألفى ألف ومائتى ألف، وإنما كان دينه الذي عليه، أن الرجل كان يأتبه بالمال، فيستودعه إياه على أنه سلف مأذون له فى التصرف فيه، فلما فرغ ابن الزبير من قضاء دينه قسم باقى التركة على الورثة وأنفد وصيته، وكان للزبير أربع نسوة، فأصاب كل امرأة ألف ألف ومائتا ألف.

ولوضوح الرؤية، وأن هذه الثروة الهائلة كانت نتنجة سعى وكفاح لبناء الحياة الدنيا، متوازية مع السعى والكفاح الأخروى نسوق حديث البخارى عن زوجته أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنهما وكانت قد تزوجها بمكة، وهاجرت إلى المدينة، وهي حامل بابنها عبد الله، قالت: « نزوجنى الربير، وما له هي الأرض من مال ولا مملوك، ولا شيء، غير ناضح » أى جمل لسقى الماء، «وغير فرسه، فكنت أعلف فرسه، وأستقى الماء، وأخرز غريه » أى دلوه «وأعجن، وكنت أنقل النوى من أرض الزبير التي أقطعه رسول الله على على رأسى، وهي منى على ثلثى فرسخ، قال: حتى أرسل لى أدو بكر بعد دلك بخادم يكفيني سياسة الفرس، فكأنما أعتقني ».

(فائدة) جمع النووى فى تبويب شرحه لصحيح مسلم بين طلحة والزبير رضى الله عنهما تحت باب واحد، وتبعناه فى ذلك، ولعله لاحظ ما جاء من أن النبى والله الخي المحابه بمكة قبل الهجرة آخى بين طلحة والزبير، ولعله لاحظ اشتراكهما فى كثير من الفضائل، فكل منهما أحد العشرة، وأحد السابقين وأحد أصحاب الدور البارز فى الجهاد، وفى الدفاع عن رسول الله ولى دورهما مع عثمان ومع على، وفى طريقة وأسباب مقتلهما رضى الله عنهما. وكان من المقبول ضم طلحة إلى سعد بن أبى وقاص، لجمعهما فى الرواية الأولى، كما كان من المقبول تخصيص باب لكل منهما.

ويؤخذ من أحاديث الباب فوق ما تقدم

- ١- فضيلة طلحة لدوره في غزة أحد.
- ٧- فضيلة الزبير لدوره في غزوة الخندق.
- ٣- من الرواية الثالثة قال النووى: وفى هذا الحديث دليل لحصول ضبط الصبى وتمبيزه، وهو ابن أربع سنين، فإن ابن الزبير ولد عام الهجرة فى المدينة، وكان الخندق سنة أربع من الهجرة على الصحيح، فيكون له وقت ضبطه لهذه القضية دون أربع سنين، وفى هذا رد على ما قاله جمهور المحدثين أنه لا يصع سماع الصبى حتى يبلغ خمس سنين، والصواب صحته، متى حصل التمييز، وإن كان ابن أربع أو دونها. اهـ
- قال الحافظ ابن حجر: المقصود أن البلوغ ليس شرطا في التحمل، وقال يحيى بن معين: أقل سن التحمل خمس عشرة سنة، فبلغ ذلك أحمد، فقال: بل إذ عقل ما يسمع. وهذا هو المعتمد، فالتحمل لا يشترط فيه كمال الأهلية، وإنما يشترط عند الأداء، ويلحق بالصبي في ذلك العبد والفسق والكفان
 - ٤- وفي ضبط ابن الزبير وجودته لهذه القضية مفصلة، في هذا السن منقدة لابن الزبير.
 - ٥- وفي الروابة الرابعة إثبات التمييز في الجماد.
 - ٣- وجواز التزكية والتناء على الإنسان في وجهه، إنا لم يخف عليه فتنة، بإعجاب وبحوه.
 - ٧- وفي الرواية السادسة جواز التعبير عن الجد بالأب.

(٦٣٨) باب من فضائل أبي عبيدة بن الجراح 👛

٣٤٤٣ - ٥٤٤٣ عَن حُذَيْفَةَ هَ اللهِ عَلَى: جَاءَ أَهْ لُ نَجْرَانَ إِلَى رَسُولِ اللّهِ عَلَى فَقَالُوا: يَسَا رَسُولَ اللّهِ! ابْعَتْ إِلَيْنَا رَجُلا أُمِينًا. فَقَالَ: «لابْعَثَنَّ إِلَيْكُمْ رَجُلا أَمِينًا حَقَّ أَمِينٍ، حَقَّ أُمِينٍ» قَالَ فَاسْنَظْرُفَ لَهَا النّاسُ. قَالَ: فَبَعَثَ أَبَا عُبَيْدَةً بُنَ الْجَرَّاحِ.

المعنى العام

أبو عبيدة بن الجراح أحد السابقين الأوليان الذيان حظوا بحب الرسول ﷺ ولهم دور بارز في قيادات الحروب والفتوح.

له مساجئة في القضاء والقدر مع عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ذكرناها في باب الطاعون. رضي الله عنه وأرضاه.

المباحث العريبة

(إن لكل أمة أمينا، وإن أميننا – أيتها الأمة – أبوعبيدة بن الجراح) «أيتها الأمة» صورته صورة النداء، لكن المراد فيه الاختصاص، أى أمتنا مخصوصون من بين الأمم، وعلى هذا فهو بالنصب على الاختصاص، ويجوز الرفع، والأمين هو الثقة الرضى، وهذه الصفة، وإن كانت مشتركة بينه وبين غيره، لكن السباق يشعر بأن له مزيداً فى ذلك، وقد خص النبى والمحكمة على، ونحو ذلك، وقد خص النبى المحلمة ونحو ذلك، وقد من الكبار

حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بَنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْيَرَنَا أَيُو دَاوُدَ الْحَقَرِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ عَن أَبِي إسْحَقَ بِهَدَا الإسْنَادِ نَحْوَهُ.

⁽٣٥) حَدْثَنَا أَبُو بَكُو بِنَ أَبِي شَيْيَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَعِيلُ بْنُ عُلَيَّةَ عَى خَالِدٍ ح و حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرَّبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَعِيلُ سْنُ عُلَيَّةَ أُخْبِرَكَ حَالِدٌ عَن أَبِي قِلائَةَ قَالَ: قَالَ أَنسُ

⁽٤٥) حَدَّتُبِي عَمَّرٌو النَّاقِدُ حَدَّتُنَا عَمَّانُ حَدَّتَنَا حَمَّادٌ وَهُوَ ابْنُ سَلَمَةَ عَن ثَابِتٍ عَن أَنَسٍ (٥٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفُطُ لِابْنِ الْمُثَلَّى قَالًا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعَْفَ وِ حَدَّثَنَا شَعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَقَ يُحَدُّثُ عَن صِلَةَ بْن رُفَرَ عَى حُدَيْفَةً

أورد الترمذي، وأبن حبان «أرحم أمتى بأمتى أبو يكن وأشدهم في أمر اللَّه عمر، وأصدقهم حباء عثمان، وأقدوهم عباء عثمان، وأقرؤهم كتاب اللَّه أبى، وأفرضهم زيد، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ، ألا وإن لكل أمة أمينا....» الحديث.

- (أن أهل اليمن قدموا على رسول الله ﷺ) في الرواية التالثة «جاء أهل نجران إلى رسول الله ﷺ « قال الحافظ ابن حجر: أهل نجران هم أهل بلد قريب من اليمن، وهم العاقب واسمه عند المسيح والسيد، ومن معهما، ذكر ابن سعد أنهم وقدوا على النبي ﷺ في سنة تسع، وفي الرواية التانية « إن أهل اليمن، قدموا على النبي ﷺ، فقالوا » قال الحافظ: فإن كان الراوي تجوز عن أهل نجران، بقوله « أهل اليمن » لقرب نجران من اليمن، فذاك، وإلا فهما واقعتان، والأول أرجح. اهـ
- (لأبعثن إليكم رجلا أمينا، حق أمين، حق أمين) التكرير للتأكيد، و«حق أمين» من إضافة الصفة إلى الموصوف، أي أمين أمانة حقة، أي كاملة.
- (فبعث أبا عبيدة بن الجراح) في الرواية الثانية « فأخذ بيد أبي عبيدة، فقال: هذا أمين هذه الأمة ».

فقه الحديث

(أبوعبيدة) عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهب، ويقال: وهيب بن ضبة بن الحارث ابن فهر، القرشى، مشهور بكنيته، وبالنسبة إلى جده، وكان إسلامه هو وعثمان بن مظعون وعبيد بن الحارث بن عبد المطلب وعبد الرحمن بن عوف وأبو سلمة بن عبد الأسد فى ساعة واحدة، قبل دخول النبى وهو أحد العشرة السابقين إلى الإسلام، وهاجر الهجرتين، وشهد بدراً وما بعدها، ويقال: إنه هو الذي قتل أباه كافرا يوم بدر، فقد أخرج الطبرى «جعل والد أبى عبيدة يتصدى لأبى عبيدة يوم بدر، فيحيد عنه، فلما أكثر قصده فقتله » فتح كثيراً من بلاد الشام وتولى جنداً من أجنادها، ومات فى طاعون عمواس سنة ثمان عشرة، عن عمر بناهز ثمانيا وخمسين سنة.

والله أعلم

(٦٣٩) باب من فضائل الحسن والحسين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

3118 - ^{٥٦} عَـن أبِي هُرَيْـرَةَ هُ^(٥١)، عَـنِ النَّبِيِّ ، أَنَـهُ قَـالَ لِحَــَنِ: «اللَّهُـمَّ إِنَّـي أُجِـهُ. فَأَحِبُهُ وَأَحْبِبُ مَنْ يُحِبُّهُ».

٥٤٤٥ \ \ كَا عَن أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَيْهُ (٥٧) قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْ فِي طَائِفَةٍ مِنَ النَّهَارِ. لا يُكَلِّمُنِي وَلا أُكلَّمُهُ. حَتَّى جَاءَ سُوقَ بَنِي قَيْنُقَاعَ. ثُمَّ انْصَرَفَ. حَتَّى أَتَى خِبَاءَ فَاطِمَةً فَقَالَ: «أَلَمُ لُكُعُ؟ لَكُعُ؟ فَكَ يُعْنِي حَسَنًا فَظَنَنًا أَنَّهُ إِنَّمَا تَحْمِسُهُ أُمُّهُ لأَنْ تُفَسِّلَةٌ وَتُلْمِسَهُ سِحَابًا. فَلَمْ لَكُعُ؟ لَكُعُ؟ هَنْ يُعْنِي حَسَنًا فَظَنَنًا أَنَّهُ إِنَّمَا تَحْمِسُهُ أُمُّهُ لأَنْ تُفَسِّلَةٌ وَتُلْمِسَهُ سِحَابًا. فَلَمْ يَلْبُثُ أَنْ جَاءَ يَسْعَى. حَتَّى اعْتَنَقَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى «اللَّهُمُ إِلَى أُولِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى «اللَّهُمُ إِلَى أُولِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى «اللَّهُمُ إِلَى أُولِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُمُ إِلَى اللَّهُ مَا مَا حَبُدُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ مَا عَنَدَى اللَّهُ مَا عَلَى اللَّهُ مَا عَامِيهُ وَاحْبِهُ مَنْ يُحِبُّهُ.

٣٤ ٥ ٥ - ﴿ عَن الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ ﴿ (٥٥ قَالَ: رَأَيْتُ الْحَسَنَ بْنَ عَلِي عَلَى عَالِقِ النَّبِيِّ النَّبِيِّ النَّبِيِّ عَلَى عَالِقِ النَّبِيِّ النَّبِيِّ النَّبِيِّ عَلَى عَالِقِ النَّبِيِّ النَّبِي أُحِبُّهُ . وَهُو يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أُحِبُّهُ . فَأَحِيَّهُ».

٥٤٤٧ - ٥٩ عَنِ الْبَرَاءِ ﷺ وَالْبَرَاءِ ﷺ وَاضِعًا الْحَسَىنَ بُسنَ عَلِسيٍّ عَلَى عَلْ عَلَى عَ

٨٤٤٨ - ﴿ عَن إِيَاسٍ (١١)، عَن أَبِيهِ قَالَ: لَقَادْ قُدْتُ بِنِيعٌ اللَّهِ ﷺ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ، بَعْلَنَهُ الشَّهْبَاءَ. حَتَّى أَدْخَلْتُهُمْ حُجْرَةَ النَّبِيِّ ﷺ. هَاذَا قُدَّامَهُ. وَهَاذَا حَلْفَهُ.

٩٤٤٩ - ٢٠ عن عَائِشَة رَضِي اللّهُ عَنْهَا(٢١) قَالَتُ : حَرَجَ النّبِيُ ﷺ غَدَاةً وَعَلَيْهِ مِسرُطُ مُرَحَّلٌ، مِن شَعْرٍ أَصْوَدَ، فَجَاءَ الْحَسَنُ بُنُ عَلِي قَأَدْ حَلَهُ، ثُمَّ جَاءَ الْحُسَيْنُ فَدَ حَلَ مَعَهُ ثُمَّ جَاءَتُ فَاطِمَةُ فَأَدْ حَلَهُ، ثُمَّ قَالَ: «﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرَّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهَّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾».

⁽٦٥) حَدُثَنِي أَخْمَدُ بْنُ حَنْبَل حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْمَةَ حَدَّثَنِي غَيَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدَ عَن نَافِع بْن جَبَيْر عَن أَبِي هُرِيْرَةَ

⁽٧٥) حَدَّثُنَّا ابْنُ أَبِي غُمَرَ حَدَّثُنَا مُنْفَيَانُ عَن غَيِّدِ اللَّهِ بْنِ أَبِّي بَزِيدَ عَن نَافِعَ بْنِ جَبَيْرِ بْنِ مُطَّعِمِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ

⁽٥٨) حَدَّثِهَا عُبَيْدُ اللَّهِ سُ مُفَادَ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُفَيَةً عَن عَدِيٌّ وِهُوَ ابْنُ ثَابِتِ حَدَّثُنَا الْبَرَاءُ شُ عَازِبُو

⁽٥٩) حَدُّنَنَا مُحَمَّدُ بِنُ بَشَارٍ وَأَبُو بَكُو بُنُ مَافِعِ قَالَ ابْنُ نَافِعِ حَدُّثَنَا غُنْدٌ حَدَّثَنَا عُنْدَ حَدَّثَنَا عُنْدَ عَلِيمًا وَهُوَ ابْنُ قَاسِيرِ عَنِ الْبَرَاءِ

رُ ، ٣) حَدَّثَنِي عَنْدُ اللَّهِ بْنُ الْرُّوْمِيُّ الْيَشَّامِيُّ وَعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْفَظِيمِ الْمَثْبَرِيُّ قَالا حَدَّثَنَا النَّطِرُ بْنُ مُحَمَّىدٍ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ وَهُـوَ ابْنُ عَمَّارِ خَدَّثَنَا إِبَاسٌ عَن أَيْهِ

⁽٣١) حَذَّتُنَا أَبُو بَكُرْ بِّنُ أَبِي شَيْيَةَ وَمُحَمَّدُ بَنُ عَبْدِ اللّهِ بِن نُمَيْرِ وَاللّفْظُ لِأَبِي بَكُرٍ ۚ قَالَىا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بُنُ بِشْرٍ عَن زَكْرِيّناءَ عَس مُصَعْبِ ابْنِ شَيْئَةَ عَن صَفِيَّةً بِشْتِ شَيْبَةَ قَالَتْ ۚ قَالَتْ عَائِشَةً

المعنى العام

الحسن والجسين عاشا حياة الطفولة بين يدى ألطف الناس، وأرجم الناس بالناس، كان إذا سجد في صلاته صلى الله عليه وسلم وتب الحسن والحسين على ظهره، فإذا أراد الصحابة أن يمنعوهما أشار إليهم. أن دعوهما، فإذا قضى صلاته وضعهما في حجره، فقال: من أحيني فليحب هذين.

عاش الحسن بالمدينة، حتى دعاه معاوية بعد أن قتل على الحسن يكره القنال، فتنازل لمعاوية وبايعه، وأعطاه معاوية من المال أربعمائة ألف، وأجرى عليه كل عام ألف ألف درهم، وأعطاه عهدا، إن حدث لمعاوية حدث. والحسن حى، ليجعلن هذا الأمر إليه، فجمع الحسن رءوس أهل العراق فى قصر المدائن، فقال: إنكم قد بايعتمونى على أن تسالموا من سالمت، وتحاربوا من حاربت، وإنى قد بايعت معاوية، فاسمعوا له وأطبعوا، فكانوا يقولون: يا عار أمير المؤمنين، فيقول: العار خير من الناس وأقنع أخاه الحسين بنك، وعادا الى المدينة، وعاشا فيها، عاش الحسن بعد نلك نحو عشر سنين، ثم مات مسموما سنة خمسين على المشهون

أما الحسين فقد استمر في المدينة مع أخيه، حتى مات معاوية، فخرج إلى مكة، فأتته كتب أهل العراق أن بايعوه، فتوجه إليهم، وكان يزيد بن معاوية قد عين عبيد الله بن زياد على الكوفة والبصرة، فقتل بالشبهة، وذبح بالظنة وأرهب أهل العراق، والحسين لا يعلم ذلك، حتى كان بينه وبين القادسية ثلاثة أميال، وكان عبيد الله قد جهز الجيش لملاقاته، على رأسه عمر بن سعد بن أبي وقاص، فالتقيع عند كريلاء، فقتل الحسين وأصحابه وفيهم سبعة عشر شاباً من أهل بيته، وأتى برأس الحسين إلى عبيد الله، فأرسله ومن بقى من أهل بيته إلى يزيد بن معاوية، ومنهم على بن الحسين، فأدخلهم على عبياله، ثم جهزهم إلى المدينة.

المباحث العربية

- (أنه قال لحسن: اللَّهم إنى أحبه) اللام بمعنى «عن» أي قال عن حسن...
- (فأحبه وأحبب من يحبه) وفى الرواية الثالثة والرابعة «فأحبه » وليس فيهما « وأحبب من يحبه ».
- (في طائفة من النهار) طائفة الشيء جزؤه، والمراد في ساعة من نهار، وفي رواية «صائفة» بالصاد أي في حر النهار.
- (حتى جاء سوق بئى قيئقاع) السوق اسم لكل مكان يقع فيه التبايع بين من يتعاطى الديع والشراء، و«قبنقاع» بفتح القاف وسكون الباء وضم النون، وضبط بكسرها، وحكى فتحها، اسم لقبيلة من اليهود، نسب إليها السوق، فإدا أريد القبيلة. منع من الصرف للعلمية والتأنيث، وإذا أريد الحيلة من عرف، وهو أحد أسواق المدينة المشهورة، والظاهر أنه كان في طريقه إلى بيت فاطمة، فمر به لبأمر بالمعروف وينهى عن المنكر.

- (ثم انصرف حتى أتى خباء فاطمة) فى رواية البخارى «حتى أنى سوق بنى قينقاع، فجلس بفناء بيت فاطمة » قال الراوى سقط فى رواية البخارى بعض الحديث، لأن بنت فاطمة ليس فى سوق بنى قينقاع، فرواية مسلم تتبت ما سقط، والفناء بكسر الفاء بعدها نون ممدودة، الموضح المتسع أمام البيت، وفى مسلم « خباء فاطمة » بالخاء المكسورة بعدها باء، والمراد به بنها.
- (فقال: أثم لكع؟ أثم لكع؟ يعنى حسنا) الهمزة للاستفهام، و«ثم» بفتح الناء وتشديد الميم بمعنى «هنا» واللكع بضم اللام وفتح الكاف يراد به الصغير، يقال: لكع فلان بعتح اللام، والكاف، يلكع بفتح الكاف لكعا، بسكونها، أى أكل وشرب، ولكع الصبى إدا دهزفى الرضاع، ويقال: لكع بكسر الكاف، يلكع بفتحها، ولكع يلكع بضم الكاف فيهما، لكعا بفتحها، ولكاعة إذا لؤم وحمق، فهو ألكع، وهى لكعاء، ويقال في سب المرأة بالحمق لكع، بضم اللام وفتح الكاف، فقوله «لكع» في الحديث إن كان من فتح الكاف فهو الصغير، وإن كان من كسرها أو ضمها فالمراد منه المداعبة والتلميح بهذا الوصف، غير المراد حقيقته.
- (فطئنا أنه إنما تحبسه أمه، لأن تغسله وتلبسه سخابا) الفاء عاطفة على محذوف، أى فتأخر الجواب أو فتأخر مجبئه، فظننا أن أمه تؤخره، لتنظيفه، وإلباسه ما يجمله، وتغسله بضم التاء وفتح الغين، وكسر السين، من غسل المشدد « وتلبسه » بضم التاء من ألبس، والسخاب بكسر السين وبالخاء مفرد سخب بضمتين، قال النووى: والسخاب قلادة من القرنفل والمسك والعود ونحوها من أخلاط الطيب، يعمل على هيئة السبحة، ويجعل قلادة للصبيان والجوارى، وقيل: هو خيط فيه خرن سمى بذلك لصوت خرزه عند حركته، من السخب، بفتح السين والخاء، ويقال: صخب بالصاد، وهو اختلاط الأصوات.
 - (فلم يلبث أن جاء يسعى) أي فلم يمكث مجيئه، ولم يتأخر بل جاء يجرى نحو جده.
- (حتى اعتثق كل واحد مثهما صاحبه) تعلق الحسن برقبة جده، واحتضله جده، وفى رواية البخارى «فجاء يشتد، حتى عائقه وقبله» وفى رواية «فقال النبى الله بيده هكذا أى مدها، والمراد يديه فقال الحسن بيده هكذا، فالتزمه».
- (رأيت رسول الله ﷺ واضعا الحسن بن علي على عاتقه) العاتق ما بين المنكب والعنق.
- (لقد قدت بنبى اللَّه ﷺ والحسن والحسين بغلته الشهباء) يقال: قاد البغلة يقودها، إذا أمسك بلجامها وساربها، والشهباء ما حالط بياض شعرها سواد، وهذه البغلة هي التي أهداها له المقوقس، وكانت له صلى اللَّه عليه وسلم بغلة بيضاء، أهداها له صاحب أيلة.
- (خرج النبى ﷺ غداة، وعليه مرط مرحل، من شعر أسود) الغداة أول النهان والمرط بكسر الميم، وسكون الراء كساء، وجمعه مروط، والمرحل بضم الميم وفتح الراء وتشديد الحاء المفتوحة الموشى المنقوش عليه صور رحال الإبل، ووقع لبعض رواة كتاب مسلم « مرجل » بالجيم، أى المنقوش عليه صور المراجل، وهي القدور.

(فجاء الحسن بن على، فأسطه، تم جاء الحسين، فسخل معه، ثم جاءت فاطمة فأدخلها، ثم جاء على، فأسطه) وإنما دخل الحسين بنفسه، دون إدخال لصغره، وتغايرا من أخيه، وإدلالا، على جده، بخلاف غيره.

(ثم قال: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللّهُ لِيُدْهِبَ عَتْكُمُ الرّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهّرَكُمْ تَطْهيرًا ﴾)

«الرجس» في الأصل الشيء القدر، وأريد به هذا الدنب مجازا، وقبل الإتم، وقبل الفسق، وقبل: الشرك، وقبل: الشيطان، وقبل: الشك، وقبل: البخل والطمع، وقبل الأهواء والبدع، وقبل: ما يعم كل ذلك، والمعنى: إنما يريد الله سبحانه وتعالى أن يدهب عنكم الرجس، ويصونكم من المعاصى صونا بليغا، فيما أمرونهي، ونصب «أهل البيت» على النداء، و «أل» في «البيت» للعهد، أي بيت النبي بليغا، فيما أمرونهي، ونصب «أهل البيت» على النداء، و «أل» في «البيت» للعهد، أي بيت النبي بيوتهن باعتبار إضافتها إلى النبي من المراد من «أهل البيت» أزواجه المطهرات، وتوحيد البيت لأن بيوتهن باعتبار إضافتها إليها متعددات، كم في قوله تعالى ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَ ﴾ وأورد ضمير جمع المذكر «عنكم ويطهركم» رعاية للفظ الأهل، والعرب كثيرا ما يستعملون صبغ المذكر في مثل ذلك، فقد قال موسى لامرأته ﴿ امْكُثُوا إِنِّي ءَانَسْتُ نَارًا ﴾ كثيرا ما يستعملون صبغ المذكر أدخل في التعظيم، وسابق الآية ولاحقها يؤيد ذلك.

وقيل: المراد من البيت بيت النسب، وقيل: المراد بهم جميع بنى هاشم، ذكورهم وإناتهم، أي المؤمنون من بنى هاشم عند الجنفية، وبنو المطلب عند الشافعية، وفي المسألة كلام كثير.

فقه الحديث

ولد الحسن في نصف شهر رمضان سنة ثلاث من الهجرة على المشهور، ومات مسموما، ودفن بالبقيع سنة خمسين.

أما الحسين فولد في شعبان سنة أربع من الهجرة على الصحيح، وقتل بكريلاء يوم عاشوراء سنة إحدى وستين.

وقد أخرج البخارى بالإضافة إلى بعض أحاديث الباب – عن أبى بكرة النهى النبى عن أبى بكرة الله عن النبى عن النبى على المنبر – والحسن إلى جنبه – ينظر إلى الناس مرة، وإليه مرة، ويقول: «ابنى هذا سيد، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين».

وعن أنس بن مالك ﷺ أتى عبيد الله بن زياد برأس الحسين بن على، فجعل فى طست فجعل ينكت - فى رواية « بقضيب له فى أنفه » وفى رواية فى عينه وأنفه » - وقال فى حسنه شيئا فقال أنس: كان أشبههم برسول الله ﷺ وفى رواية للطبرانى « فقلت: ارفع قضيبك فقد رأيت فم رسول الله ﷺ فى موضعه ».

وعن عقبة بن الحارث قال: « رأيت أبا بكر رضي وحمل الحسن، وهو يقول: بأبي. شبيه بالنبي، ليس بعلى، وعلى يضحك ».

وعن أنس «لم يكن أحد أشبه بالنبي الشي من الحسن بن على «.

وعن عبد اللَّه بن عمر – وسأله سائل عن المحرم يقتل النباب – فقال: أهل العراق يسألون عن الدباب، وقد قتلوا ابن بنت رسول اللَّه ﷺ، وقال النبي ﷺ: «هما ريحانتاي من الدنيا».

وعند الترمذي من حديث أنس «أن النبي الله كان يدعو الحسن والحسين، فيشمهما ويضمهما إليه».

وعند الطبراني عن أبي أيوب « دخلت على رسول اللَّه ﷺ، والحسن والحسين بلعبان بين يديه، فقلت أتحبهما با رسول اللَّه؟ قال: وكيف لا؟ وهما ريحانتاي من الدنيا أشمهما ».

ويؤخذ من أحاديث الباب

- ١- من الرواية الثانية حوان إلياس الصبيان القلائد والسخب، ونحوها من الزينة. قاله النووي.
 - ٢-واستحباب تنظيفهم، لا سيما عند لقائهم أهل الفضل، واستحباب النظافة مطلقًا.
 - ٣- استحباب ملاطفة الصبي، ومداعبته، رحمة له ولطفا.
 - ٤- استحباب التواضع مع الأطفال وغيرهم.
- ٥- أن مماسة الأطفال، وأن رطوبات وجههم ونحوها طاهرة، حتى تتحقق نجاستها، قال النووى: ولم
 ينقل عن السلف التحفظ منها، ولا يخلون منها غالبا.
- ٦- ومن الرواية الخامسة جواز ركوب ثلاثة على دابة واحدة، إذا كانت مطبقة، قال النووي: وهذا
 مذهبنا ومذهب العلماء كافة، وحكى القاضى عن بعضهم منع ذلك مطلقا، وهو فاسد.

والله أعلم

(٦٤٠) باب من فضائل زيد بن حارثة، وابنه أسامة، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

، ه ٤٥ - ٢ عَن سَالِم بْنِ عَبْدِ اللَّهِ (٢٢)، عَن أَبِهِ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: مَا كُنَّا نَدْعُو زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ إِلا زَيْدَ بْنَ مُحَمَّدِ. حَتَّى نَزِلَ فِي الْقُوآنِ ﴿ادْعُوهُمْ لآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِبْدَ اللَّهِ قَالَ الشَّيْخُ أَبُو أَخْمَدَ، مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى: أَخْبَرَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ السَّرَّاجُ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُوسُفَ الدُّويْرِيُّ. قَالا: حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، بِهَذَا الْحَدِيثِ، حَدَّثِنِي أَحْمَدُ ابْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ، حَدَّثَنَا وُهَيْبٌ، حَدَّثَنَا وُهَيْبٌ، حَدَّثَنَا وُهَيْبٌ، حَدَّثَنَا وُهَيْبٌ، حَدَّثَنَا وُهِيْبٌ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةً، حَدَّثِنِي سَالِمٌ، عَن عَبْدِ اللَّهِ. بَمِثْلِهِ.

١٥٤٥ - ٣ عن ايْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (١٣) قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْفًا. وَأَمَّرَ عَلَيْهِمُ أَسَامَةَ بُنَ زَيْدٍ. فَطَعَنَ النَّاسُ فِي إِمْرَتِهِ. فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «إِنْ تَطْعَنُوا فِي إِمْرَتِهِ، فَقَامْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «إِنْ تَطْعَنُوا فِي إِمْرَتِهِ، فَقَامْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «إِنْ تَطْعَنُوا فِي إِمْرَةِ أَيِهِ مِن قَبْلُ. وَايْمُ اللَّهِ! إِنْ كَانَ لَحَلِيقًا لِلإِمْرَةِ. وَإِنْ كَانَ لَمِنْ أَحَبِ النَّاسِ إِلَيِّ. وَإِنْ هَذَهُ لَيْ النَّاسِ إِلَيِّ. وَإِنْ هَذَهُ اللَّهِ إِلَى النَّاسِ إِلَيِّ. وَإِنْ هَذَهُ اللَّهِ النَّاسِ إِلَيِّ. وَإِنْ هَذَهُ اللَّهِ النَّاسِ إِلَيِّ مَا اللَّهِ إِلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ مُن قَبْلُ.

٢٥٥٧ - ٢٠ قَلَ مَسَالِم (١٩٥)، عَن أَبِيهِ عَلَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَى أَنْ وَهُو عَلَى الْمِنْجَرِ: «إِنْ تَطْعَنُوا فِي إِمَارَةِهِ أَبِيهِ مِن قَبْلِهِ. وَايْمُ اللَّهِ! إِنْ كَانَ لَعْمَنُوا فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ مِن قَبْلِهِ. وَايْمُ اللَّهِ! إِنْ كَانَ لَحَبُ النَّاسِ إِلَيَّ. وَايْمُ اللَّهِ! إِنْ هَذَا لَهَا لَحَلِيقٌ - يُرِيدُ أَسَامَةَ ابْنَ زَيْدٍ - وَايْمُ اللَّهِ! إِنْ كَانَ لأَحَبُ النَّاسِ إِلَيَّ. وَايْمُ اللَّهِ! إِنْ هَذَا لَهَا لَحَلِيقٌ - يُرِيدُ أَسَامَةَ ابْنَ زَيْدٍ - وَايْمُ اللَّهِ! إِنْ كَانَ لأَحَبُهُمْ إِلَيِّ، مِن يَعْدِهِ. فَأُوصِيكُمْ بِهِ فَإِنَّهُ مِن صَالِحِيكُمْ».

المعنى العام

كان رسول اللَّه ﷺ يحب في اللَّه، ويبغض في اللَّه، وهكذا شريعة الإسلام تجعل صلة الدين أقوى من قرابة النسب، قانونها قوله تعالى ﴿لا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِيُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَابة النسب، قانونها قوله تعالى ﴿لا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِيُوادُّونَ مَنْ حَادًّ اللَّهَ وَرَاسُولَهُ وَلَوْكَانُوا ءَابَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ﴾ [المجادلة: ٢٢].

ومن هذا أحب رسول الله ﷺ زيد بن حارثة، أعتقه، ثم تبناه، ثم زوجه حاضنته أم أيمن، ثم زوجه ابنة عمته زينب بنت جحش، ثم أمره على جيوش، من جنودها أبو بكر وعمر، وما بعثه في بعث إلا أمره عليهم، فكان حقا عند حسن ظن رسول الله ﷺ به، وكان حقا جديرا بالإمارة، وكبف لا وهو تربية محمد بن عبد الله ؟.

(٢٤) حَدَّثَنَا أَبُّو كُرُيِّبٍ مُحَمَّدُ بَنُ الْغَلاءِ حَدَّثَنَا أَبُّو أَسَامَةَ عَن عُمَرَ يَفِي ابْنَ حَمْزَةَ عَن سَالِمِ عَن أَبِيهِ

⁽٣٣) حَدَّثَنَا قُنِيَّةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَخُوبُ بْنُ عَبِّدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيُّ عَن مُوسَى بْنِ عُقَيَّةَ عَى سَالِمٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ (٣٣) حَدُّثَنا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَيُّوْكَ وَقُنِيَّةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْرَنَا و قَالَ الآخَرُونَ حَدَّثَا إِسْمَعِلُ يَغْسُونَ ابْنَ جَعْفَرِ عَنِ عَلْدِ اللَّهِ بْنِ وِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمْرَ يَقُول

كان آخر عهده بإمرة الجهاده غزوة مؤتة من أرض الشام في جمادي سنة ثمان من الهجرة، وفيها أمره رسول الله على الجيش، وقال: إن قتل زيد فالإمارة لجعفر بن أبي طالب، وإن قتل جعفر نولي الإمارة عبد الله بن أبي رواحة، فقتل زيد هناك شهيدا.

وقد اشتهرزید بحب - أى حدیب - رسول الله و كما اشتهرابنه أسامة بالحب ابن الحب، أى الحدیب ابن الحب، الدرجة أن بنى مخروم لما أرادوا أن یوسطوا فى قضیة سرقة امرأتهم، لم يحدوا فى الصحابة من يجرؤ أن يكون وسيطا، له من الإدلال ما ليس لغيره، مثل أسامة، فقالوا ومن يجترئ عليه إلا أسامة، أبوه حب رسول الله و أمه حاضنة رسول الله و كان صلى الله علیه وسلم يقول: «هى أمى بعد أمى» وكان بجلسه على فخذه، حتى بعد أن كبر رضى الله عنه وعن أبيه وعن الصحابة أجمعين.

المباحث العربية

(بعث النبي ﷺ بعثا، وأمرعليهم أسامة بن زيد) هذا هو البعث الذي أمر النبي ﷺ بتجهيزه في مرض وفاته، وقال في وصيته «أنفذوا بعث أسامة » فأنفذه أبو بكر بعده.

(فطعن الناس في إمرته) على أنه صغير، إذ كان لا يتجاوز الثامنة عشرة.

(فقال: إن تطعنوا في إمرته فقد كنتم تطعنون في إمرة أبيه من قبل) قبل: طعن يطعن بفتح العين، إذا كان في العرض والنسب، ويضم العين فيهما إذا كان بالرمح واليد، وقيل: هما لغتان فيهما، ويشير بذلك إلى طعنهم في إمارة زيد بن حارثة، وقد جمع له الحافظ ابن حجر سبع غزوات كان أميرا فيها، وأولها في جمادي الآخرة سنة خمس، قبل نجد، في مائة راكب، والثانية في ربيع الآخر سنة ست، إلى بني سليم، والثالثة في جمادي الأولى منها، في مائة وسبعين فتلقى عيرا لقريش، وأسروا أبا العاص بن الربيع، والرابعة في جمادي الآخرة منها، إلى بني تعلبة، والخامسة إلى حسمي - بضم الحاء وسكون السين آخره ألف مقصور - في خمسمائة إلى أناس من بني خدام، بطريق الشام، كانوا قطعوا الطريق على دحية، وهو راجع من عند هرقل، والسادسة إلى وادى القري، والسابعة إلى ناس من بني فزارة.

(وايم اللّه! إن كان لخليقا للإمرة) أى ويمين اللّه قسمى، إن الصال والشأن كان ربد خليقا وجديرا بالإمرة. « إن » مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الصال، والشأن محذوف والجملة بعدها خبرها.

(وإن كان لمن أحب الناس إلى) أي وإن الحال والشأن كان زيد من أحب الناس إلى .

(وإن هذا لمن أحب الناس إلي) يشير إلى أسامة بن زيد، وفى الرواية الثالثة « وايم الله! إن هذا » أى أسامة «لها لخليق. وأيم الله! إن كان (أسامة) لأحبهم إلى من بعده » أى من بعد أبيه زيد فأوصبكم به » أى بأسامة « فإنه من صالحيكم ».

فقه الحديث

زيد بن حارثة بن شرحبيل بن عبد العزى بن زيد بن امرئ القيس، حب رسول اللَّه ﷺ، وأمه سعدى بنت تعلية بن عدد عامر، من بني معن بن طيء، زارت قومها، وزيد معها، فأغارت خيل لبني القيس بن حسن في الجاهلية، على أبيات من بني معن، فاحتملوا زيدا، وهو غلام، فأتوا به إلى سوق عكاط، فعرضوه للبيع، فاشتراه حكيم بن حزام، لعمته خديجة بأريعمائة درهم، فلما تزوجها رسول الله عُصِّ وهبته له. فحج ناس من قومه، فرأوا زيدا، فعرفهم وعرفوه، فأبلغوا أهله، فخرج أبوه حارثة، وأخوه كعب بفدائه، فقدما مكة، ودخلا على رسول الله ﷺ فقالا: يا بن عبد الملطب يا بن سيد قومه. أنتم أهل حرم اللَّه، تفكون العاني، وتطعمون الأسير، جئناك في ولدنا، عبدك، فامنن علينا، وأحسن في فدائه، قال: وما ذاك؟ قالوا: زبد بن حارثة، فقال: أو غير ذلك. ادعوه فخيروه، فإن اختاركم فهو لكم من غير فداء، وإن اختارني، فواللُّه! ما أنا بالذي أختـار على من اختـارني فداء، قـالوا: زدتنـا على النصف، فدعاه، فقال: هل تعرف هؤلاء: قال: نعم هذا أبي وهذا عمي، قال: فأنا من قد علمت، قد رأيت صحبتي لك، فأخترني، أو اخترهما، فقال زيد: ما أنا بالذي أختار عليك أحدا، أنت مني بمكان الأب والعم، فقالا: ويحك با رُيد؟؟؟ أتَحْتَار العبودية على الحرية؟ وعلى أبيك وعمك؟ وأهل بيتك؟ قال: نعم إنى قد رأيت من هذا الرجل شيئًا، ما أنا بالذي أختار عليه أحداً، فلما رأى رسول الله ﷺ ذلك ،قال: اشهدوا أن زيداً ابني، يرتَّني وأرتَّه (كان ذلك جائزًا قبل أن ينزل قوله تعالى ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَالِكُمْ قَوْلُكُمْ بِٱفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ۞ ادْعُوهُمْ لَآبَائِهمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا عَابَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّين وَمَوَالِيكُمْ ﴿ [الأحزاب: ٤-٥]) فلما رأى ذلك أبوه وعمه طابت أنفسهما، وانصرفا، فكان من ذلك الحين يدعى زيد بن محمد، وزوجه رسول الله ﷺ مولاته أم أيمن، حاضنته، فولدت له أسامة، ثم زوجه رسول الله ﷺ ابنة عمته زينب بنت جحش، فلم تحسن العشرة بينهما، فطلقها، وتزوجها بعده رسول اللَّه ﷺ، بأمر ربه، تأكيداً لإبطال التبني، وبعد أن طلق زينب زوجه رسول الله ﷺ أم كلثوم بنت عقبة، أم أمها البيضاء بنت عبد المطلب، فولدت له زيد بن زيد و رقية، ثم طلق أم كلتوم، وتزوج درة بنت أبي لهب بن عبد المطلب، ثم طلقها وتزوج هندا بنت العوام، أخت الزبير.

وشهد زيد بن حارثة بدرا وما بعدها، وقتل فى غزوة مؤتة، وهو أمير، واستخلفه رسول الله وقي فى بعض أسفاره على المدينة، وعن ابن عمر - رضى الله عنهما - أن عمر فرض لأسامة أكثر مما فرض لابن عمر، قال. فسألته فقال: إنه كان أحب إلى رسول الله وان أباه كان أحب إلى رسول الله وان أبيك.

وأما أسامة بن زيد فقد ولد في الإسلام بمكة، ومات النبي الله وله ثماني عشرة سنة واعترل أسامة الفتنة بعد قتل عثمان، إلى أن مات في أواخر خلافة معاوية وكان قد سكن المرة من أعمال دمشق، ثم رجع، فسكن وادى القرى، ثم نزل إلى المدينة، فمات بها، سنة أريع وخمسين على الصحيح.

ويؤخذ من الحديث

- ١- قال النووى: فيه جواز إمارة العتيق.
 - ٣- وجواز تقديمه على العرب.
 - ٣- وحواز تولية الصغار على الكدار
- ٤ وجوان تولية المفضول على الفاضل، للمصلحة.
- ه- فيه فضائل ظاهرة لزيد وأسامة رضى اللَّه عنهما.
 - ٦- وجواز الحلف من غير استحلاف.

والله أعلم

(٦٤١) باب من فضائل عبد الله بن جعفر الله بن جعفر الله بن جعفر

٣٥١٥- ٢٥ عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُلَيْكَةَ (١٥). قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ ﷺ لابْنِ الزُّبَسِرِ: أَتَذْكُسرُ إِذْ تَلَقَّيْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ. أَنَا وَأَنْتَ وَابْنُ عَبَّاسٍ؟ قَالَ: نَعَمْ. فَحَمَلَنَا، وَتَرَكَكَ. حَدَّثَنَسا إسْحَقُ بُسنُ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا أَبُو أَمَامَةً، عَن حَبِيبِ بْنِ الشَّهِبلِ. بِمِثْلِ حَلِيثِ ابْنِ عُلَيَّةَ وَإِنسَادِهِ.

٤ ٥ ٤ ٥ - ٢٦ عَن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ ١٦٥ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَدِمَ مِن سَفَرِ تُلُقَّى بِصِبْيَانِ أَهْلِ بَيْتِهِ. قَالَ: وَإِنَّهُ قَالِمَ مِن سَفَرٍ فَسُبِقَ بِي إِلَيْهِ. فَحَمَلَنِي بَيْنَ يَلَيْهِ. ثُمَّ جِيءَ بِأَحَادِ أَبْنَى فَاطِمَةَ فَأَرْدَفَــ مُ خَلْفَهُ. قَالَ: فَأَدْخِلْنَا الْمَدِينَةَ، ثَلاثَةً عَلَى دَابَّةٍ.

٥٤٥٥ - ٣٠ عَن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ ﴿ (١٧) قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ عَلِيٌّ إِذَا قَدِمَ مِن سَفَر تُلُقَّسِيَ إِسَا. قَالَ: فَتُلُقِّيَ بِي وَبِالْحَسَنِ أَوْ بِالْحُسَيْنِ. قَالَ: فَحَمَـلَ أَحَدَنَا بَيْنَ يَدَيْهِ، وَالآخَـرَ خَلْفَـهُ، حَتَّى دُخُلُكَ الْمَدِينَةَ.

٢٥٦ ٥- $\frac{74}{8}$ عَن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَ رِ ﷺ قَالَ: أَرْدَفَيسي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاتَ يَـوْم خَلْفَـهُ. فَأَمَرٌ إِلَيَّ حَدِيثًا لا أَحَدُّتُ بِهِ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ.

المعثى العام

إن الرحمة كلمة صغيرة، ولكن معناها وأثرها كبير في نفس من تلحقه هذه الرحمة، والرسول الكريم على كان من أبرن خلاله الرحمة، وقد وصفه الله تعالى ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزيزٌ عَلَيْهِ مًا عَنِتًمْ حَريصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٣٨] وقد يأنف بعض الكبراء من مداعبة الصبيان، والتلطف معهم، والتعاطف عليهم، ترفعا وتكبرا، ولكن رسول الله ﷺ كان يفعل كل ذلك، تواضعا وشفقة، يحمل الصبي، ويركبه خلفه، وأمامه بين يديه، على الراحلة، ويمسح على رأسه، حتى أحب الصبية لقاءه، وترقبوا قدومه، ليستقبلوه بكل الحب والبشر والسرور، وكان الصبي الذي يحظى بشيء من ذلك يزهو ويفخر، ويعد من مناقبه وفضائله أن حمله رسول اللَّه ﷺ، أو أردفه خلفه، أو حمله أمامه بين يديه، ونعمت المنقبة، ونعمت الفضيلة.

(٦٦) خَدَّثَنَا يَخْتَى بْنُ يَخْتَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةً وِاللَّفْظُ لِبَحْتَى قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا و قَالَ يَحْتَى أَخْرَنَا أَنُو مُعَاوِيــةَ عَن عَاصِم

الأَخْوَلُ عَن مُوْرِّقُ الْعِجْلِيِّ عَن غَيْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَر (٦٧) حَدْثَنَ ٱلُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْهَ حَدَّثَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بَنُ سُلَيْمَانَ عَن عَاصِمٍ حَدَّثَنِي مُورَّقٌ حَدَّثَنِي عَن عَبْدُ اللَّه بْنُ جَعْفر (٦٨) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ نَنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَعْقُوبَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ سَعْدِ مَوْلَى الْحَسَنِ ابْن عَلِي عَن عَبْدُ اللَّهِ نُنُ جَعْفُو

⁽٦٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بِنْ أَبِي شَيَّةَ حَدَّثَا إِسْمَعِيلُ بْنُ عُلِيَّةً عَن حَبِسِهِ بْنِ الشّهِيدِ عَن عَبْدِ اللّهِ بْنِ أَسِي مُلَيْكَةَ فَسَالَ عَنْدُاللَّهُ لِينَ مُلَيْكُةً

المباحث العربية

- (قال عبد اللَّه بن جعفر لابن الزبير) أي لعبد اللَّه بن الزبير، وكانا في سن متقاربة، وكان هذا القول في كبرهما، وكانت الحادثة المحكية في صباهما، وسنهما نحو سبع سنين.
- (أتذكر إِذ تلقينا رسول الله ﷺ) كان الصنية يتلقون رسول الله ﷺ، فرحا به، وتبركا، إذا قدم من سفر، وكان صلى الله عليه وسلم يتباسط منهم، ويمسح برءوسهم ويلاطفهم.
- (أنا وأنت وابن عياس) سبق أن ذكرنا بعض فضائل الزبير، وسيأني باب خص بابن عباس .
- (قال: نعم، فحملنا وتركك) ظاهر العبارة أن قوله « فحملنا وتركك » من كلام ابن الزيير، وهكذا توهم القاضى عباض، فخطأ الرواية، ووصفها بالخلط، لأن الدنى وقع أن الرسول على حمل فى هذه الحادثة ابن جعفر وابن عباس، وترك ابن الزيير، لأن الدابة حينئذ كان يشق عليها حمل الثلاثة والتحقيق أن الرواية لا وهم فيها ولا خلط، وكل ما فيها أن لفظ «قال: نعم» مقدمة من تأخير، وأن قوله « فحملنا وتركك » من تتمة كلام ابن جعفر قال النووى: معناه: قال ابن جعفر: فحملنا وتركك » اهـ

فقدر النووي: « قال ابن جعفر» بعد « نعم» ثم قال النووي: وتوضحه الروايات بعده. أهم

وليس فى الروايات بعده ما يوضح أن المتروك ابن الزيير، فالروايتان الثانية والثالثة. ليس في أيهما ذكر لابن الزبير ولا لابن عباس، بل هما فى حادثة أخرى، أفرادها ابن جعفر، وأحد ابنى فاصمة، وإنما الذى يوضح ذلك واقع القصة.

- (إذا قدم من سفرتلقى بصبيان أهل بيته) ويغيرهم من الصبيان، و «تلقى » بضم التاء، مبنى للمجهول، للإشارة إلى أن أهليهم هم الذين كانوا يدفعونهم لذلك، ولذلك بنى للمجهول أيضا قوله «فسبق بي إليه» ولم يقل: فسبقت إليه، وقوله «ثم جيء» ولم يقل: ثم جاء.
 - (فحملني بين يديه) أي حملني على الدابة التي يركبها، ووضعني أمامه عليها.
- (فأدخلنا المدينة ثلاثة على دابة) الرسول رضي وابن جعفر وأحد ابنى فاطمة، ولم يحددهما كما ورد بينهما في الرواية الثالثة، فقال « وبالحسن أو بالحسين ».

فقه الحديث

له، وكان يدعو «اللَّهم اخلف جعفرا في ولده » وأخداره في الكرم كثيرة ومشهورة، مات رسول اللَّه ﷺ وهــوابن عشــر سنيــن، وكــان أحــد أمــراء على في حرب صفين، ومات بالمدينة سنة تمانين على الصحيح.

ما يؤخذ من الحديث

استحباب تلقى الصديان للعلماء وأهل الفضل، عند عودتهم من سفر أوغيبة، وأن يتلطف بهم، وأن يركب الصبيان معه، ولا نقص في دلك، وأنه لابأس بركوب ثلاثة على دابة إذا كانت مطيقة، وفي ذلك فضل ومنقبة لعبد الله بن جعفر.

والله أعلم

(٦٤٢) باب من فضائل خديجة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

٧٥٥٥ - ٢٠٠٠ عَسن عَلِسي ﷺ نَسَائِهَا حَدِيحَةُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُسولُ: «خَسِيْرُ نِسَائِهَا مَرْيَسَمُ بِنُستُ عِمْسرَانَ. وَخَسِيْرُ نِسَائِهَا حَدِيحَةُ بِنُستُ خُويَّلِسدٍ» قَسالَ أَبُسو كُرَيْسبِ: وَأَشَسارَ وَكِيحَةُ بِنُستُ خُويَّلِسدٍ» قَسالَ أَبُسو كُرَيْسبِ: وَأَشَسارَ وَكِيحَةُ بِنُستُ خُويَّلِسدٍ» قَسالَ أَبُسو كُرَيْسبِ: وَأَشَسارَ

٥٤٥٨ - ﴿ ﴿ عَن أَبِي مُوسَى ﴿ ﴿ ﴿ ثَالَ اللَّهِ ﴾ ﴿ اللَّهِ ﴾ ﴿ كَمَالَ مِنَ الرِّجَالِ كَشِيرٌ.
 وَلَمْ يَكُمُلُ مِنَ النَّسَاءِ غَيْرُ مَرْيَهَ بِنْتِ عِمْرَانَ، وَآسِيَةَ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ. وَإِنَّ فَطْسَلَ عَائِشَةَ عَلَى النَّسَاءِ كَفَطْسُلِ الفَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطّعَام».

٩٩ - (٧) عن أبي هُرَيْرة ﴿ ١٠٤ قَالَ: أَنَى جِبْرِيلُ النَّبِي ۚ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَاذِهِ خَالِيجة قَادْ أَتَسْكَ. مَعَهَا إِنَاءٌ فِيهِ إِدَامٌ أَوْ طَعَامٌ أَوْ شَرَابٌ. فَإِذَا هِي أَتَسْكَ فَاقْرَأُ عَلَيْهَا السَّلامَ مِن رَبِّهَا عَزُ وَجَلٌ. وَمِنْي. وَبَشِّرْهَا بِيَبْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِن قَصَيبٍ. لا صَحَبَ فِيهِ وَلا نَصَب. قَالَ أَبُو رَبِّهَا عَزُ وَجَلٌ. وَمِنْي. وَبَشِّرْهَا بِيَبْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِن قَصَيبٍ. لا صَحَبَ فِيهِ وَلا نَصَب. قَالَ أَبُو بَكُمْ فِي رَوَايَتِهِ. عَن أَبِي هُرَيْرَة. وَلَه مَ يَقُلْ سَمِعْتُ. وَلَمْ يَقُلْ فِي الْحَدِيثِ. وَمِنْي.

٤٦٠ - ^{٧٢} عن إسْمَعِيلَ (٢٠ قَالَ: قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى: أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ بَيْ بَشْرَ وَاللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى: أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ بَيْ بَشْرَ وَاللَّهِ بَيْتِ وَلا خَدِيجَةَ بِيَسْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِن قَصَسِهِ. لا صَحَبَ فِيهِ وَلا نَصَبَ. حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ.

٧٦١ - ٥٤٦٠ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٣٣) قَالَتْ: بَشَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَدِيجَةَ بِنُــتَ خُويْلِــدٍ بَيْتٍ فِي الْجَنَّـةِ.

⁽٩٩) حَدُّلْنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّفَنا عَيْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرِ وَآبُو أَسَامَةَ حِ وحَدَّفَنَا أَبُو كُونِيْبِ حَدَّفَنَا أَبُو أَسَامَةَ وَالْسُنَّ نُمَيْرُ وَوَكِيعٌ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ حِ وحَدُّلْنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبِرَنَا عَبْلَةُ بْنُ سُلِيْمَانَ كُلُّهُمْ عَن هِشَامِ بْنِ عُـرُونَةَ وَاللَّفَظُ حَدِيثُ أَبِي أَسَامَةً ح وحَدَّلْنَا أَبُو كُونِيْبٍ حَدَّلْنَا أَبُو أَسَامَةً عَن هِشَامِ عَن أَبِيهِ قَالَ سَبِعْتُ عَبْدَ اللّهِ بْنَ جَعَفُر يَقُولُ سَبِعْتُ عَلِيًّا بِالْكُوفَةِ يَقُولُ وقد الله بْنَ جَعَفُر يَقُولُ سَبِعْتُ عَلِيًّا بِالْكُوفَةِ يَقُولُ

⁽٧٠) و حَمَّلُنا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبِ قَالا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ح و حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اَلَمْشَى وَابْنُ بَشَارِ قَالاً حَدُّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَعْفَرِ جَمِيعًا عَن شَعْنَةً حَ و حَدَّثَنَا عَبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذِ الْعَبْرِيُّ وَاللَّمْظُ لَهُ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شَعْبَةُ عَن عُمْرِهِ بْسِ مُوّةً عَن أَبِي مُوسَى

⁽٧١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرْ بْنُ أَبِي حَبْيَةَ وَأَبُو كُرِيْبِ وَابْنُ نُمَيْرِ قَالُوا حَدَّقَا ابْنُ فُضَيْلِ عَن عُمَارَةَ عَن أَبِي زُرْعَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرِةَ (٧٢) حَدُثْنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبِّدِ اللّهِ بْن نُمَيْر حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ بِحْرِ الْعَبْدِيُّ عَنْ إِسْمَعِيلَ

[﴿] وَحَدَّثُنَا أَنُو يَكُرٍ بِنُ أَبِي َ شَيِّمَةً حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ح و حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بِنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْرَنَا الْمُعْتَمِرُ بَـنَ سُلَيْمانَ وَجَرِيرٌ ح و حَدَّثَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّقًا مُنْفَانًا كُلُّهُمْ عَن إِسْمَعِيلَ بْنِ أَبِي حَالِدٍ عَنِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّقًا مَنْفَيَانُهُ كُلُّهُمْ عَن إِسْمَعِيلَ بْنِ أَبِي حَالِدٍ عَنِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ

⁽٧٣) خَدْثُنَّا عُثْمَانَ نْنُ أَبِي شَيَّةً خَذَّكُنَا عَبْدُةً عَنْ هِشَّأَمَ أَبْنِ عُرُوزَةً عَنْ أَبِيهِ غَن عَاتِشَةً ۖ

٢٦٧ه - ٧٤ عن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١٤٠٠ قَالَتَ: مَسَا غِرْتُ عَلَى امْسرَأَةٍ مَسَا عِرْتُ عَلَى عَدِيجَةَ. وَلَقَسَدُ هَلَكَستُ قَبْسلَ أَنْ يَستَزَوَّجَنِي بِشَسلاتِ سِسنِينَ. لِمَسا كُنْستُ أَسْسمَعُهُ يَذْكُرُهَا. وَلَقَسدُ أَصْرَهُ رَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يُبَشِّرَهَا بِيَسْتِ مِن قَصَسبِ فِسي الْجَنْسةِ. وَإِنْ كَسانَ لَيَدُبُحُ الشَّاةَ ثُسمٌ يُهْدِيهَا إِلَى خَلائِلِهَا.

٣٦٥ ٥ - $\frac{
ho}{
ho}$ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٥٠ قَالَتَ: مَسا غِرْتُ عَلَى بِسَاءِ النَّبِيُّ إِلا عَلَى خَدِيجَةَ. وَإِنِّي لَمْ أُدْرِكُهَا. قَالَتْ: وَكَانْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا ذَبَحَ الشَّاةَ، فَيَقُولُ أَرْسِلُوا بِهَا إِلَى خَدِيجَةَ. وَإِنِّي لَمْ أُدْرِكُهَا. قَالَتْ: وَكَانْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا ذَبَحَ الشَّاةَ، فَيَقُولُ أَرْسِلُوا بِهَا إِلَى أَصْدِقَاءِ حَدِيجَةَ» قَالَتْ: فَأَغْضَبْتُهُ يَوْمًا. فَقُلْتُ: حَدِيجَةَ؟ فَفَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّتِي قَدْ رُزَقْتُ حُبِيجَةً».

١٦٤ - وفي رواية عن هِشَامٍ بِهَذَا الإِسْنَادِ، نَحْوَ حَدِيهِ أَبِي أُسَامَةً. إِلَى قِصَّةِ الشَّاقِ.
 وَلَمْ يَذُكُر الزَّيَادَةَ بَعْدَهَا.

٥٤٦٥ - ٧٦ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٢١٠ قَالَتْ: مَا غِرْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ عَلَى امْرَأَةٍ مِن نِسَسائِهِ، مَا غِرْتُ عَلَى خَدِيجَةَ، لِكَثْرَةِ ذِكْرِهِ إِيَّاهَا. وَمَا رَأَيْنُهَا قَطُّ.

٥٤٦٦ - ٧٧ عَسن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٧٧) قَسالَتْ: لَسمْ يَستَزَوَّجِ النَّبِيُّ ﷺ عَلَسى خَديجَة حَتَّى مَاثَتْ.

٧٦ ٥ ٥ - $\frac{\sqrt{4}}{\sqrt{1}}$ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٨٨) قَالَتِ: اسْتَأَذَنَتْ هَالَـةُ بِنْتُ خُويْلِـــــــــــ أَخْـــتُ خَدِيجَـةَ فَارْتَــاحَ لِذَلِـكَ. فَقَــالَ: «اللَّهُــمَّا هَالَــةُ بِنْتُ خُويْلِـــــــــــــــــــــةُ فَارْتَــاحَ لِذَلِـكَ. فَقَــالَ: «اللَّهُــمَّا هَالَــةُ بِنْتُ خُويْلِـدٍ» فَعِرْتُ فَقَــالَ: وَمَا تَذْكُرُ مِن عَجُودٍ مِن عَجَائِزٍ قُرَيْسٍ، حَمْرًاءِ الشَّـدُقَيْنِ، هَلَكَــتُ فِي الدَّهْر، فَالْهَدُنَ اللَّهُ خَيْرًا مِنْهَا!.

المعنى العام

خديجة بنت خويلد - رضى اللَّه عنها - أول من تزوجها صلى اللَّه عنها، تزوجها سنة

⁽٧٤) خَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْفَلاءِ خَدَّتُنَا أَبُو أَسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَن أَبِيهِ عَن عَائِشَةَ

⁽٧٥) حَدَّثَنَا سَهُلُ بْنُ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاتٍ عَن هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنَ أَبِيهِ عَن عَائِشَةً حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُويْبٍ جَمِيهًا عَن أَبِي مُعَاوِيَةَ عَن هِشَام

⁽٧٦) حَدَّلَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَحْرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الرُّهْرِيُّ عَن عُرْوَةَ عَن عَائِشَةً

⁽٧٧) خَدُّنَنَا عَبْدُ بْنُ خُمَيْدُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرُّزُّاقَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنَّ الرُّهْرِيُّ عَنْ عَرْوَةَ عَنْ عَايْشَةَ

⁽٧٨) حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسَهِرٍ عَن هِشَامِ عَنَ أَبِيهِ عَن عَائِشَةً

حمس وعشرين من مولده، في قول الجمهور، وكانت قبله عند أبي هالة بن النساش بن زرارة التميمي، وله منها ولد اسمه «هند» ومات أبوهالة في الجاهلية، وكانت حديجة قبله عند عتبق بن عائد المخزومي.

وكان النبي ﷺ قبل أن يتزوج خديجة قد سافر في مالها مقارضا إلى الشام، وكانت تدعى في الجاهلية الطاهرة.

وصدقت النبى من أول وهلة، مما يدل على قوة يقينها، ووفور عفلها، وصحة عزمها، شاركته الحصار الاقتصادي، وكانت حصنا له صلى الله عليه وسلم، حتى قال: ما بالت منى قريش ما نالت منى بعد موت خديجة وأبى طالب.

وكان جميع أولاده صلى اللَّه عليه وسلم منها، إلا إبراهيم، والمتفق عليه من أولاده منها:

القسم، وبه كان يكنى، مات صغيراً قبل المبعث، أو بعده، ويناته الأربع: زينب تَم رقية، ثم أم كلثوم، ثم فاطمة، وعبد الله ولد بعد المبعث، فكان يقال له: الطاهر والطيب، ويقال: وهما أخوان له، ومات الذكور صغارا باتفاق.

وماتت خديجة بعد المبعث بعشر سنين على الصحيح، فأقامت معه خمسا وعشرين سنة، لم يتزوج في حياتها غيرها. رضى اللَّه عنها وأرضاها.

المباحث العريية

(خير نسائها مريم بنت عمران، وخير نسائها خديجة بنت خويلد. قال أبوكريب: وأشار وكيع إلى السماء والأرض) قال القرطبى: الضمير في «خير نسائها» عائد على غير مذكون لكنه يفسره المقام والمشاهدة، يعنى خير نساء الدنيا، وقال الطيبى: الضمير الأول يعود على الأمة التي كانت فيها مريم، والثاني على هذه الأمة – أي خير نساء عصر مريم مريم ،وخير أمة محمد ولا خديجة – قال: ولهذا كرر الكلام «خير نسائها» – تنبيها على أن حكم كل واحدة منها غير حكم الأخرى، اهد لكن لا يساعد هذا التفسير إشارة وكيع إلى السماء والأرض، مما يرجع أن المراد بالضميرين نساء الدنيا.

قال الحافظ ابن حجر: والذي يظهرلي أن قوله «خير نسائها» خبر مقدم، والضمير لمريم، فكأنه قال: مريم خير نسائها، أي خير نساء زمانها، وكذا في خديجة.

وقال النووى: الأظهر أن معناه أن كل واحدة منهما خير من نساء الأرض في عصرها، وأمسا التفضيل بينهما فمسكوت عنه.

وقال القاضى: يحتمل أن الكلام على تقدير « من » أى أنهما من خير نساء الأرض والصحيح الأول. (كمل من الرجال كتير) فكانوا أنبياء، ورسلاً، و « كمل » بفتح الكاف، والميم مفتوحة ومضمومة ومكسورة ثلاث لغات مشهورات، والكسر ضعيف. (ولم يكمل من النساء غير مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون) ﴿إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِن فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَتَجَّنِي مِنَ الْقَوْمِ الطَّالِمِينَ ﴾ [التَحريم: ١١] ودكر بعضهم أنها كانت عمة موسى عليه السلام، وأنها آمنت به، حين سمعت بتلقف العصا إعك السحرة، فعدبها فرعون.

وأخرح أبو يعلى والبيهقى بسند صحيح عن أبى هريرة «أن فرعون وتد لامرأنه أربعة أوناد، فى يديها ورجليها، فكانت إذا تفرقوا عنها أظلتها الملائكة عليهم السلام، وقالت: رب ابن لى عندك ببتا فى الجنة، فبكشف لها عن بيتها فى الجنة » وفى رواية عند عبد بن حميد «أنه وتد لها أربعة أوتاد، وأضجعها على ظهرها، وجعل على صدرها رحى، واستقبل بها عين الشمس » وعن الحسن « فنجاها الله تعالى أكرم نجاة، فرفعها إلى الجنة، فهى تأكل وتشرب، وتنعم فيها » قال المفسرون: وظاهر هذه الرواية أنها رفعت بجسدها، وهو لا يصع.

أما مريم ابنة عمران - ولها سورة باسمها في القرآن الكريم - فصدقت وآمنت بكلمات ربها وصحفه، ويجميع كتبه، من التوراة والإنجيل، والزيور والقرآن، وإن لم يكن قد نزل، ﴿وَكَانَتُ مِنَ الْقَانِتِينَ ﴾ ومن عداد المواظبين على الطاعة.

وأخرج الطبراني عن سعد بن جنادة الله على عليه السلام ». وأخرج الطبراني عن سعد بن جنادة الله عليه السلام ». بنت عمران، وامرأة فرعون، و أخت موسى عليه السلام ».

ولفظة الكمال تطلق على تمام الشيء وتناهيه في بابه، والمراد هنا التناهي في جميع الفضائل، وخصال البر والتقوي.

(وإن فضل عائشة على النساء، كفضل الثريد على سائر الطعام) يقال: ثرد الرجل الخبن بفتح الثاء والراء، يثربه بضم الراء، ثرداً، بسكونها، أي فته، ثم بله بمرق.

قال النووى: قال العلماء: معناه أن الثريد من كل طعام أفضل من المرق، فثريد اللحم أفضل من مرقة بلا ثريد، وتريد ما لا لحم فيه أفضل من مرقه – ومعنى هذا تقييد «سائر الطعام» وجعل «أل» فيه وفي «الثريد» للعهد، أي الثريد من أي نوع أفضل من سائر طعامه ومرقه من غير فتات الخبز معه – قال: والمراد بالفضيلة نفعه، والشبع منه، وسهولة مساغه، والالتذاذ به، وتيسر تناوله، وتمكن الإنسان من أخذ كفايته منه بسرعة، وغير ذلك. قال: فهو أفضل من المرق كله، ومن سائر الأطعمة، الإنسان من أخذ كفايته منه بسرعة، وغير ذلك. قال: فهو أفضل من الأطعمة، اهد وفي هذه العبارة ألأ خبرة نظر لأن من الأطعمة ما هو أفصل من الثريد في كل ما ذكره إلا أن يقال: إنه لم يكن ميسورا لهم، فالكلام جرى على حسب عادتهم وعرفهم.

وما دكر من صفات التريد المشده به يقابله من صفات عائشة رضى الله عنها ما أعطيت من حسن الخلق، وحلاوة المنطق، وفصاحة اللهجة، وجودة القريحة، ورزانة الرأى، ورصانة العقل، والتحدب للنعل، وحسبك أنه عقلت من النبى ما لم يعقل غيرها من النساء، وروت عنه ما لم يرو مثله كثير من الرجال.

- (عن أبى هريرة الله قال: أتى جبريل النبى الله النبوي: هذا الحديث من مراسيل الصحابة، لأن أبا هريرة لم يدرك أبام خديجة، فهو محمول على أنه سمعه من النبى الله أو من صحابى، ولم يدكر أبو هريرة أنه سمعه من النبي الله ومراسيل الصحابة حجة عند الجماهير.
- (هذه خديجة قد أتتك، معها إناء فيه إدام أو طعام أو شراب فإذا هي أتتك) قال النووى: معنى « أتتك » الأولى توجهت إليك، ومعنى « أتتك » الثانية وصلت إليك. اه. والمعنى هذه خديجة أراها ولا تراها، أعدت لك طعاما، وحملته متوجهة به تحوك، وعند الطبراني كان حيسا، بفتح الحاء وسكون الياء، وهو تمر وأقط وسمن، تخلط وتعجن وتسوى، كالنريد، فإذا وصلت عندك.
- (فاقرأ عليها السلام، من ريها عزوجل، ومنى) زاد فى رواية الطبرانى أنها لما بلغت قالت: «هو السلام، ومنه السلام، وعلى جبريل السلام» وعند النسائى «قال جبريل النبى على إن الله يقرئ خديجة السلام» يعني فأخبرها «فقالت: إن الله هو السلام، وعلى جبريل السلام، وعليك يا رسول الله السلام ورحمة الله ويركاته» زاد ابن السنى «وعلى من سمع السلام، إلا الشيطان» قال الحافظ ابن حجر: والظاهر أن جبريل كان حاضراً عند جوابها، فردت عليه وعلى النبى من عليه وعلى النبى وينين، مرة بالتخصيص، ومرة بالتعميم.

قيل: إنما بلغها جبريل عليه السلام من ربها بواسطة النبى الله النبى النبى النبى النبى الله وقع له لما سلم على عائشة، ولم يواجهها بالسلام، بل راسلها مع النبى الله الكن قد واجه مريم بالخطاب، قيل: لأنها لم يكن معها زوج، ويحترم معه مخاطبتها.

يقال: قرأ عليه السلام قراءة، أبلغه إياه، وكذا أقرأه السلام، أبلغه إياه، ولا يقال: يقرؤك السلام بفتح الياء.

(ويشرها بهيت في الجنة من قصب) قال جمهور العلماء: المراد به قصب النؤلو المجوف، والقصب من الجوهر، ما استطال منه في تجويف، ويقال لكيل مجوف قصب، وقال ابن التين: المراد به لؤلوة مجوفة واسعة، كالقصر المنيف، وعند الطبراني في الأوسط « يعنى قصب اللؤلوء» وعنده في الكبير « بيت من لؤلوة مجوفة » وعنده في الأوسط، من حديث فاطمة رضى الله عنها قالت: يا رسول الله، أين أمى خديجة؟ قال: في بيت من قصب. قلت: أمن هذا القصب؟ « تقصد النبات المعروف الحلو؟ تخيلته منسوجة حوائطه بعيدان القصب، بدلا من أعواد الحطب والجريد التي يقيمونها حوائط، ويغلفونها بالطين « قال: لا، من القصب المنظوم بالدر، واللؤلو والياقوت ».

والمراد بهذا البيت بيت وقصر زائد على ما أعده الله لها من ثوات عملها، أي بيت صفته كذا وكذا هدية حالصة، لا دخل لعملها في تحصيله، وعلى هذا فسر قوله .

(لا صحب فيه، ولا تصب) أى لا نصب ولا تعب منها فى تحصيله، والصحب بفتح الصاد والخاء الصباح والمنازعة برفع الصوت، وأغرب الداودى، فقال: الصحب العيب،والنصب العوح، وهو تفسير لا نساعد عليه اللغة، والنصب بفتحتين، ويضم النون وسكون الصاد، كالحزن والحزن، لغتان، والفتح أشهر وأفصح.

- (ما غرت على امرأة ما غرت على حديجة) «ما» مصدرية، أى ما غرت على رسول الله على أمرأة من نسائه غيربى عليه من خديجة، وفي الرواية السابعة «ما غرت على نساء النبي على حديجة». إلا على حديجة ».
- (ولقد هلكت قبل أن يتزوجنى بثلاث سنين) جملة معترضة بين الخبر، وبين بيان سببه، حيء بها للإشارة إلى أنها لو كانت اجتمعت معها، في عصمته صلى الله عليه وسلم في زمن واحد، لكانت غيرتها منها أشد، والمراد من الهلاك الموت، قال النووى: تعنى قبل أن بدخل بها، لا قبل العقد، وإنما ماتت قبل أن يعقد عليها بنحو سنة ونصف سنة، وفي الرواية السابعة « وإني لم أدركها » أي لم أدرك حياتها زوجة مشاركة لي رسول الله وإن أدركتها ووعيتها زوجة له، قبل أن يتزوجني، وفي الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا زوجة لرسول الله وهي الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا زوجة لرسول الله وهي الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا زوجة لرسول الله وهي الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا زوجة لرسول الله وهي الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا زوجة لرسول الله وهي الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا زوجة لرسول الله وهي الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا زوجة لرسول الله وهي الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا زوجة لرسول الله وهي الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا زوجة لرسول الله وهي الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا زوجة لرسول الله وهي الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا زوجة لرسول الله وهي الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا زوجة لرسول الله وهي الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا زوجة لرسول الله وهي الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا زوجة لرسول الله وهي الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا زوجة لرسول الله وهي الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا زوجة لرسول الله وهي الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا رؤية الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا رؤية الرواية الله وما رأيتها قط » أي وأنا رؤية الرواية الثامنة « وما رأيتها قط » أي وأنا رؤية الرواية الرواية الأيان و الرواية الرواية الله و الرواية الله و الرواية الرواية الله و الرواية الله و الرواية الرواية الله و الرواية الرواية الله و الرواية الله و الرواية الله و الرواية الرواية الله و الرواية الرواية الله و الرواية الله و الرواية الرواية الرواية الله و الرواية الله و الرواية الله و الله و الرواية الله و الرواية الرواية الله و الرواية الله و الرواية الرواية الله و الرواية الله و الرواية الله و الرواية الرواية ا
- (لما كنت أسمعه يذكرها) اللام للتعليل، و «ما » موصولة، أو مصدرية، والمراد لكثرة سماعى ذكرها على لسانه صلى الله عليه وسلم، أى ذكرها بالمدح والخير والثناء، وفى الرواية الثامنة «لكثرة ذكره إياها » ومن هذا الذكر تبشيرها. ببيت فى الجنة، وكونه إذا ذبح الشاة يقول: أرسلوا بها أى بجزئها إلى أصدقاء خديجة، ولإشعاره بأنه لم يتزوج عليها حتى ماتت، كما فى الرواية التاسعة، ولحبه وارتياحه وسروره بلقاء أهلها وصاحباتها بعدها كما فى الرواية العاشرة، وعند البخارى «ولكن كان النبى ولا يكثر ذكرها... فيقول: إنها كانت وكانت.. وكان لى منها ولد » أى فهى أم أولادى الذين أحبهم، إذ كان جميع أولاده من خديجة، إلا إبراهيم، «وكان إذا ذكر خديجة لم يسأم من ثناء عليها، واستغفار لها».
- (وإن كان ليذبح الشاة، ثم يهديها إلى خلائلها) «ثم يهديها» أى يهدى الكثير منها، والخلائل جمع خليلة، وهى الصديقة، و«إن» مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن والحال، محذوف، وفي رواية للبخارى «وريما ذبح الشاة، ثم يقطعها أعضاء، ثم يبعثها في صدائق خديجة » وفي الرواية السابعة «وكان رسول الله والله والله الشاة فيقول: أرسلوا بها إلى أصدقاء خديجة» «وللفاء عاطفة على محذوف، جوابه «إذا »أى إذا ذبح الشاة اهتم بأصدقائها، فيقول:، وهذا الأسلوب وإن كان يفيد العادة والشأن مراد به هذا الكثرة، ففي رواية للبخاري «ريما ذبح الشاة» بلفظ «ريما» وفي رواية أخرى للبخاري «وإن كان ليذبح الشاة، فيهدي في خلائلها منها ما يسعهن».
- (قالت: فأغضبته يوما، فقلت: خديجة؟) وفي رواية «خديجة؟ خديجة؟ «بالتكرير، أي في كل وقت تذكر بالثناء خديجة؟ وفي رواية للبخارى «كأنه لم يكن في الدنبا امرأة إلا خديجة؟ » وفي روايتنا العاشرة «ما ندكر من عجوز من عجائز قريش؟ حمراء الشدقين » بالجر، وقال أبو البقاء: جوز في «حمراء » الرفع على القطع، والنصب على الحال. وحكى في بعضهم رواية «حمراء» بالجيم والزاي، ولا معنى لها، بل هي تصحيف، قال القرطبي: قيل: معنى «حمراء الشدقين» ببضاء الشدقين، والعرب تطلق على الأبيض الأحمر، قال والذي عندي أن المراد بذلك نسبتها إلى كبر السن، لأن من دخل في سن الشبخوخة، مع قوة في بدنه، يغلب على لونه غالبا الحمرة المائلة إلى السمرة. كدا قال:

قال الحافظ ابن حجر: والذي يتبادر أن المراد بالشدقين ما في باطن الفم، فالكلام كناية عن سقوط أسنانها، حتى لا يبقى داخل فمها إلا اللحم الأحمر من اللثة، وغيرها، ويهذا جزم النووي وغيره.

- (هلكت في الدهر) أي مانت في الزمن الماضي، وعفا على آثارها الزمان.
- (استأذنت هالة بنت خوبلد، أخت خديجة، على رسول الله الله الكنفي كانت « هالة » زوج الربيع بن عبد العزى، والد العاصى بن الربيع، زوج زينب بنت النبى الله الله العلم على معاملتها ومعاملة ابنها لزينب، قبل أن يسلما، وبعد أن أسلما، وقد ذكروها في الصحابة، وهو طاهر هذا الحديث، وقد هاجرت إلى المدينة، لأن استنذانها للدخول كان بالمدينة، ويحتمل أن تكون قد دخلت على النبي الله بمكة، حيث كانت عائشة معه في بعض سفره.
- (فعرف استئذان خديجة، فارتاع لذلك، فقال: اللهم هالة بنت خويلد) أى هذا صوت هالة بنت خويلد، عرفه لشبهه بصوت خديجة أختها، فتذكر خديجة بذلك، و «ارتاع» من الروع، بفتح الراء، وهو الفزع، والمراد من الفزع لازمه، وهو التغير، والمقصود التغير فرحا وبهجة وشوقا، ووقع في بعض الروايات «ارتاح» بالحاء، أي اهتز لذلك سروراً، قال الحافظ ابن حجر: وقوله «اللهم هالة» فيه حذف تقديره: اجعلها هالة، فعلى هذا فهو منصوب أي كما نقول: يا رب تكون هالة قال: ويحتمل أن يكون خبر مبتدأ محذوف، أي هذه هالة.
- (فأبدلك الله خيرا منها) تعنى نفسها، فعند أحمد والطبراني في هذه القصة « قالت عائشة: فقلت: أبدلك الله بكبيرة السن حديثة السن » وفي رواية لأحمد والطبراني « فقال رواية الله خيرا منها. آمنت بي إذ كفر بي الناس، وصدقتني إذ كذبني الناس، وواستني بمالها إذ حرمني الناس، ورزقني الله ولدها إذ حرمني أولاد النساء » وفي روايتنا السابعة « إني رزقت حبها ».

فقه الحديث

يؤخذ من أحاديث الباب

١- عن الرواية الثانية قال القاضى: هذا الحديث يستدل به من يقول بنبوة النساء .ونبوة آسية ومريم، والجمهور على أنهما ليستا نبيتين، بل هما صديقتان، ووليتان من أولياء الله تعالى، ثم قال: فإن قلنا: هما نبيتان فلا شك أن غيرهما لا يلحق بهما، وإن قلنا: وليتان لم يمتنع أن يشاركهما من هذه الأمة غيرهما. اهم قال النووى: وهذا الذى نقله من القول بنبوتها غريب ضعيف، وقد نقل جماعة الإجماع على عدمها. اهم

وقد استدل بعضهم على نبوة مريم بقوله تعالى ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلائِكَةُ يَامَرْيَمُ إِنَّ اللَّهُ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاء الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٤٤] ورد نأنه ليس بصريح في ذلك.

كما استدل على نبوتها بذكرها مع الأنبياء فى سورة مريم، ورد بأن دلالة الاقترن ليست دلالة شرعية، قيل: ووصفها بصديقة يبعد كونها نبية، ورد بأن يوسف عليه السلام قد وصف بالصديق وهو نبى.

وقد نقل عن الأشعرى أن فى النساء عدة نبيات، حصرهن ابن حزم فى ست . حواء وسارة وهاجر، وأم موسى، وآسية ومريم وأسقط القرطبي سارة وهاجر ونقله فى التمهيد عن أكثر العقهاء، وقال القرطبي. الصحيح أن مريم نبية، قال عباض: والجمهور على خلافه، وعن الحسن ليس فى النساء نبية، ولا فى الجن.

وقد استدل على عدم نبوة النساء بروايتنا الأولى، ويحديث البخارى « خير نسائها مريم ابنة عمران، وحير نسائها من النساء بروايتنا الأولى، ويحديجة ليست نبية باتفاق، فمريم عمران، وحير نسائها خديجة » فقد استويا في الخيرية، وخديجة ليست نبية بالتسوية في كدلك، ورد بأنه لا يلزم من التسوية في الخيرية التسوية في جميع الصفات.

- ٧- واستدل بقوله في الرواية الثانية «وإن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام» على تفضيل عائشة على نساء النبي وقال ابن التين: في سكوت النبي على عائشة، حين قالت: قد أبدلك الله خيرا منها» دليل على أفضلية عائشة على خديجة، إلا أن يكون المراد بالخيرية هنا حسن الصورة، وصغر السن، ورد بما جاء في الروايات الأخري من أنه لم يسكت، وبأنها صرحت في بعض الروايات بأن الخيرية التي تعنيها خيرية الصورة وحداثة السن.
- ٣- ومن الرواية الأولى والثالثة والرابعة وما بعدهما فضل خديجة، ففى الأولى «خير نسائها مريم وخير نسائها خديجة » فخديجة خير من عائشة. قال ابن التين: ويحتمل أن لا تكون عائشة دخلت فى ذلك، لأنها كانت لها عند موت خديجة ثلاث سنين (كذا قال) فلعل المراد النساء البوالغ، قال الحافظ ابن حجر: وهو ضعيف، فإن المراد بلفظ النساء أعم من البوالغ، ومن لم تبلغ أعم ممن كانت موجودة وممن ستوجد، وعند البزار والطبرانى « فضلت خديجة على نساء أمتى، كما فضلت مريم على نساء العالمين » وهو حديث حسن الإسناد، وعند النسائى بإسناد صحيح، والحاكم « أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية » قال: وهذا نص صريح، لا يحتمل التأويل.
- ٤- ومن الرواية الثالثة، من قوله «اقرأ عليها السلام من ريها عزوجل ومنى » أفضلية خديجة على
 عائشة لأن عائشة سلم عليها جبريل من قبل نفسه، وخديجة أبلغها السلام من ريها.

ورعم ابن العربى: أنه لا خلاف فى أن خديجة أفضل من عائشة، قال الحافظ: ورد بأن الخلاف ثابت قديما، وإن كان الراجح أفضلية خديجة. قال السبكى الكبير: لعائشة من الفضائل ما لا يحصى، ولكن الذي نختاره وندين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة، ثم عائشة، اهم

قال السبكى: ونساء النبى ﷺ بعد خديجة وعائشة متساويات فى الفضل، وهن أفضل النساء، لقول الله تعالى ﴿ لَسْتُنَ كَأَحَدِ مِنَ النِّسَاء إِن اتَّقَيْتُنَ ﴾ [الأحراب. ٣١] وطاهر كلام السبكى تفضيلهن على فاطمة، لكن قوله الأول المُختار عنده تفضيل فاطمة، حتى على حديجة وعائشة وقد نقل عنه أنه سئل: هل قال أحد: إن أحدا من نساء النبى ﷺ غير حديجة وعائشة أفضل من فاطمة؟ فقال: قال به من لا يعتد بقوله، وهو من فصل نساء النبى ﷺ على جميع الصحابة، لأنهن فى درجته فى الجنة. قال: وهو قول ساقط مردود، اهو وقائله هو أبو محمد بن حزم، وفساده ظاهر.

- وعندى أن التفضيل بحث غير علمى، لا طائل تحته، وعلمه عند اللَّه، فمقادير الفضائل، وتقدير كل فضيلة مرجعه إلى اللَّه تعالى وحده، وواجبنا الاعتراف بالفضائل وتعظيم أصحابها، واللَّه أعلم.
- ه- ومن غيرة عائشة رضى الله عنها تسوت غيرة النساء، وأنها غير مستنكر وقوعها من فاضلات النساء، فضلا عمن دونهن.
 - ٦- وأن عائشة كانت تغار من نساء النبي ﷺ، لكن كانت تغار من خديجة أكثر.
- ٧- وأن الغيراء قد تعذر لما يصدر منها، قال الطبرى وغيره من العلماء: الغيرة مسامح للنساء ما يقع فيها، ولا عقوية عليهن في تلك الحالة، لما جبلن عليه منها. اهـ وهذا فيما صدر من توافه الأمور، أو كان لها عذر ظاهر، وقد اعتذروا عن عائشة في موقفها من ذكر خديجة بأنها قد اجتمع فيها حينئذ الغيرة، مع صغر السن، مع الإدلال، فلا يقال على الإطلاق بالصفح عن الغيراء فيما تأتى بسبب الغيرة وحدها، ثم إن عائشة لم تأت محرما، وإنما صدر منها في وقت الغيرة ما لا يصدر منها في حال عدم الغيرة.
- ٨- وفي هذه الأحاديث مزيد حب رسول الله ﷺ لخديجة رضى الله عنها، وفي قوله صلى الله عليه وسلم في الرواية السابعة « إني قد رزقت حبها » أن حب الرسول ﷺ فضيلة لمن يحبه.
- ٩- وفي موقف الرسول رضي من خديجة بعد موتها دليل لحسن العهد، وحفظ الود، ورعاية حرمة الصاحب والعشير، في حياته، وبعد وفاته، وإكرام أهل ذلك الصاحب.
- ١٠ وفي إخبار عائشة رضى الله عنها بغيرتها من خديجة، ويما قد ينقص عند البعض من رفعتها
 ومكانتها، زيادة إيمان، وفرط إنصاف.

والله أعلم

(٦٤٣) باب فضائل عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

٧٦٨ - ٧٩ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٢١)، أَنَّهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أُرِيسُكِ فِي الْمَلَكُ فِي سَرَقَةٍ مِنْ حَرِيرٍ. فَيَقُولُ: هَذِهِ امْرَأَتُكَ فَأَكْشِفُ عَسن وَجْهِكِ. فَإذَا أَنْتِ هِيَ. فَأَقُولُ: إِنْ يَكُ هَذَا مِن عِنْدِ اللَّهِ، يُمْضِهِ».

٩٩ ٥ ٥ ٥ - ﴿ عَن عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (^ ^) قَالَتُ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿إِنَّسَى الْمُعْلَمُ إِذَا كُنْتِ عَلَى عَضْبَى ﴾ قَالَتُ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿إِنَّسَى اللَّمْ الْمُا إِذَا كُنْتِ عَلَى مُؤَلِّتُ وَ مِن أَيْنَ تَعْرِفُ ذَلِكَ ؟ قَالَ ﴿أَمَّا إِذَا كُنْتِ عَلَى رَاضِيَةً، وَإِذَا كُنْتِ عَضْبَى قُلْتِ: لا. وَرَبِّ مُحَمَّدٍ ! وَإِذَا كُنْتِ غَضْبَى قُلْتِ: لا. وَرَبِّ مُحَمَّدٍ ! وَإِذَا كُنْتِ غَضْبَى قُلْتِ: لا. وَرَبِّ إِبْرَاهِيمَ » قَالَتْ: قُلْتُ أَجَلُ وَاللَّهِ ! يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا أَهْجُرُ إِلا اسْمَكَ.

• ٧ ٥ ه – – وفِي رواية عَن هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، بِهَـذَا الإِسْنَادِ، إِلَى قَوْلِهِ: «لا وَرَبُّ إِبْرَاهِيمَ» وَلَــمُ يَذْكُرُ مَا بَعْدَةُ.

١٧١٥ - (٢٠ عن غائِشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١٠٠)، أَنْهَا كَانَتْ تَلْقَبِ بِالْبَنَاتِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. قَالَتْ: فَكَانَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. قَالَتْ: فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. قَالَتْ: فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. قَالَتْ: فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَرَّبُهُنَّ إِلَيَّ.

٢٧٧ ٥- وفي رواية عَن هِشَامٍ بِهَـذَا الإِسْنَادِ. وَقَالَ فِي حَدِيسِهِ جَرِيسٍ: كُنْسَتُ أَنْفَسِهُ بِالْبَنَاتِ فِي بَيْتِهِ. وَهُنَّ اللَّعَبُ.

٣٧٣ - ٢٠ عن عَائِشَة رَضِي اللَّهُ عَنْهَا (٨٢)، أَنَّ النَّاسَ كَانُوا يَتَحَرَّوْنَ بِهَدَايَاهُمْ يَسوْمَ
 عَائِشَةَ، يَنْتَغُونَ بِذَلِكَ مَرْضَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

(٨٧) حَدُّنَا أَبُو كُرَيْبُ وحَدَّثَنَا عَيْدَةُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِهِ عَنْ عَائِشَةَ

⁽٧٩) حَدَّلَنَا حَلَفُ بْنُ هِنتَامٍ وَأَبُو الرَّبِعِ جَبِيعًا عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ وَاللَّفْظُ لأَبِي الرَّبِعِ حَدَثَنَا حَمَّادٌ حَدُّثَنَا هِنتَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ هَائِشَةً

خُدْثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ ح و حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ جَدِيعًا عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الإِسْنَادِ مَحْوَهُ. (٨٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيِّبَةً قَالَ وَجَدَّتُ فِي كِتَابِي عَنْ أَبِي أَسَامَةَ حَدَّثَنَا هِنسَامٌ ح و حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْسِهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَىاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَمَةً عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةً

[–] وحَدَّثَنَاه ابْنُ نُمَيْرِ حَدَّثَنَا عَبْدَةٌ عَنْ هِشَامٍ (٨١) حَدَّثَنَا يَخْيَى لُنُ يَخْتَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْفَرِيزِ بْنُ مُحَمَّدِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ – حَدَّثَنَاه أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَ و حَدَّثَنَا زُهْيُرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيزٌ حَ و حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَـيْرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بِشْرٍ كُلُّهُمْ عَنْ هِنَام كُلُّهُمْ عَنْ هِنَام

٤٧٤ ٥- ٥٤٧ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٨٣)، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: أَرْسَلَ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ ﷺ فَاطِمَةَ، بنْتَ رَسُول اللَّهِ ﷺ، إلَى رَسُول اللَّهِ ﷺ. فَاسْتَأْذَنَتْ عَلَيْهِ وَهُوَ مُصْطَحِعٌ مَعِي فِي مِرْطِي. فَأَذِنْ لَهَا. فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ أَرْوَاجَكَ أَرْسَلْنَنِي إِلَيْكَ يَسْأَلْنَكَ الْعَدْلُ فِي ابْنَةِ أَبِي قُحَافَةَ. وَأَنَا سَاكِنَةً. قَالَتْ: فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَيْ بُنَيَّةُ! أَلَسْتِ تُحِبِّسَ مَا أُحِبُّ؟ فَقَالَتْ: بَلَى. قَالَ: فَأَجِبًى هَاذِهِ» قَالَتْ: فَقَامَتْ فَاطِمَةُ حِينَ سَمِعَتْ ذَلِكَ مِن رَسُول اللهِ عَلِيْ. فَرَجَعَتُ إِلَى أَزْوَاجِ النِّبِي عَلَى اللَّهِ عَلَيْ بِالَّذِي قَالَتْ وَبِالَّذِي قَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّمْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَمُ عَلَى اللّهُ لَهَا: مَا نُرَاكِ أَغْنَيْتِ عَنَّا مِسن شَيَّء. فَارْجعِي إلَى رَسُول اللَّهِ ﷺ فَقُولِي لَـهُ: إِنَّ أَزْوَاجَـكَ يَنْشُدْنَكَ الْعَدْلَ فِي ابْنَةِ أَبِي قُحَافَةَ. فَقَالَتْ فَاطِمَةُ: وَاللَّهِ! لا أَكَلَّمُهُ فِيهَا أَبَدًا. قَالَتْ عَائِشَةُ: فَأَرْسَلَ أَزْوَاجُ النَّهِيِّ ﷺ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْش، زَوْجَ النَّهِيِّ ﷺ، وَهِميَ الَّتِمي كَانَتْ تُمسَامِينِي مِنْهُمنَّ فِي الْمَنْزِلَةِ عِنْدَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ. وَلَمْ أَرَ اهْرَأَةً قَطُّ خَيْرًا فِسي الدِّيسَ مِن زَيْنَسِ، وَأَتْقَسي لِلَّهِ، وَأَصْدَقَ حَدِيثًا، وَأَوْصَلَ لِلرَّحِم، وَأَعْظَمَ صَدَقَةً، وَأَشَدُّ الْبَدَالُ النَفْسِهَا فِي الْعَمَلِ السَّدِي تَصَـدُّقُ بِهِ، وَتَقَرَّبُ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، مَا عَذَا سَوْرَةٌ مِن حِدَّةٍ، كَانَتْ فِيهَا تُسْرعُ مِنْهَا الْفَيْعَةَ. قَالَتْ: فَاسْتَأْذَلَتْ عَلَى رَسُول اللَّهِ ﷺ. وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَسعَ عَائِشَةَ فِسي مِرْطِهَا، عَلَى الْحَالَةِ الَّيسي دَخَلَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا وَهُوَ بِهَا. فَأَذِنْ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ: يَـا رَسُـولَ اللَّـهِ! إِنَّ أَزْوَاجَـكَ أَرْسَلْنَنِي إِلَيْكَ، يَسْأَلْنَكَ الْعَدْلَ فِي ابْنَةِ أَبِي قُحَافَةَ. قَالَتْ: ثُمَّ وَقَعَتْ بِي. فَاسْتَطَالَتْ عَلَيَّ. وَأَلَا أَرْقُبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ. وَأَرْقُبُ طَرْفَهُ، هَلْ يَأْذَنُ لِي فِيهَا. قَالَتْ: فَلَمْ تَبْرَحْ زَيْنَبُ حَنَّى عَرَفَستُ أَذْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لا يَكُرَهُ أَنْ أَنْتَصِرَ. قَالَتْ: فَلَمَّا وَقَعْتُ بِهَا لَمْ أَنْشَبْهَا حَتَّسى أَنْحَيْتُ عَلَيْهَا. قَالَتْ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَتَبَسَّمَ: «إِنَّهَا ابْنَهُ أَبِي بَكْرِ».

٤٧٥ - وفِي رواية عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الإِسْنَادِ، مِثْلَهُ فِي الْمَسْنَى، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَلَمَّا وَقَعْتُ بِهَا لَـمْ أَنْشَبْهَا أَنْ أَفْحَنْتُهَا غَلَبَةً.

٣٤٥٠ ﴿ حَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (اللَّهُ عَنْهَا اللَّهُ عَنْهَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

⁽٨٣) حَدَّقِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيَّ الْحُلُوانِيُّ وَأَبُو نَكُر بْنُ النَّصْرِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَنْدٌ حَدَّقَتِي و قَالَ الآخْرَانِ حَدَّلْنَا يَعْقُونُ بْنُ الْبَصْرِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَيْدُ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هَشَامٍ أَنَّ عَائشةَ قَالَتُ وَحَدَّثِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هَشَامٍ أَنَّ عَائشةَ قَالَتُ وَحَدُّنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَيْدٍ اللَّهِ بْنِ أَمْدَارُكُ عَنْ الرَّهْرِيُ وَاللَّهُ بْنُ عُثْمَانٌ حَدَّثِيهِ عَنْ عَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارِكِ عَنْ يُونُسَ عَنِ الزَّهْرِيُ (٨٤) و حَدَّثَ أَنُو نَكْرِ بْنُ أَبِي هَيْهَةَ قَالَ وَجَدْتُ فِي كِتَابِي عَنْ أَبِي أَسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَيْدٍ عَنْ عَائِشَةً

٧٧٥ ٥ - ٥٤٧٧ عن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٥٥)، أَنَّهَا أَخْبَرَتُهُ، أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فَبْلِ أَنْ يَمُوتَ، وَهُو مُسْنِدٌ إِلَى صَدْرِهَا، وأَصْغَتْ إِلَيْهِ وَهُو يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي يَقُولُ فَبْلِ أَنْ يَمُونَ، وَهُو مُسْنِدٌ إِلَى صَدْرِهَا، وأَصْغَتْ إِلَيْهِ وَهُو يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي. وَٱلْحِقْنِي بِالرَّفِيقِ».

خَسَى اللهُ اللهُ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا (٢٠٠) قَالَتْ: كُنْتُ أَسْمَعُ أَنَّهُ لَـنْ يَمُوتَ نَسِيِّ حَسَى عَنْهَا اللهُ عَنْهَا اللهِ عَنْهَا اللهِ عَنْهَا اللهِ عَلَيْهِ فِي مَرَضِهِ اللّذِي مَاتَ فِيهِ، وَأَخَذَنْهُ بُحَةً يُخَيِّرَ بَيْنَ اللَّذَي مَاتَ فِيهِ، وَأَخَذَنْهُ بُحَةً يَعُولُ ﴿مَعَ اللّهِ عَلَيْهِمْ مِنَ النّبِيّنَ وَالصّدِيقِينَ وَالشّهَدَاءِ وَالصّالِحِينَ وَحَسُنَ وَلَيْفُ وَعَلَيْهِمْ مِنَ النّبِيّنِ وَالصّدِيقِينَ وَالشّهَدَاءِ وَالصّالِحِينَ وَحَسُنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا ﴾ قَالَتْ: فَظَنَنْتُهُ خُيرً جِنشِلْ.

٨٩ ٥- ٢٠٠٠ عن غائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٨٨) قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا خَرَجَ أَفْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ. فَطَارَتِ الْقُرْعَةُ عَلَى عَائِشَةَ وَحَفْصَةً. فَخَرَجَتَا مَعَهُ جَمِيعًا. وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ بِاللَّيْلِ سَارَ مَعَ عَائِشَةَ، يَتَحَدُّثُ مَعَهَا. فَقَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ: أَلا تَرْكَبِينَ اللَّيْلَةَ بَعِيرِي إِذَا كَانَ بِاللَّيْلِ سَارَ مَعَ عَائِشَةَ، يَتَحَدُّثُ مَعَهَا. فَقَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ: أَلا تَرْكَبِينَ اللَّيْلَةَ بَعِيرِي وَأَنْظُرِينَ وَأَنْظُرُينَ وَأَنْظُرُ مِنَ وَأَنْظُرُ مِنَ وَاللَّهُ اللَّهِ، فَرَكِبَتْ عَائِشَةُ عَلَى بَعِيرٍ حَفْصَةً، وَرَكِبَتْ حَفْصَةً وَالْمَاتُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَهُ اللَّهُ اللَّل

(٨٦) و حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَاْبْنُ بَشَارٍ وَالْمُلْقُطُ لَأَبْنِ الْمُثَنَّى قَالا حَدُثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدُّثَنَا شَعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِمْرَاهِيمَ عَنْ عُرْوَةَ عَلْ عَائِشَةَ عُرْوَةَ عَلْ عَائِشَةً

و حَدَّقَهَ أَبُو نَكُر بْنُ أَبِي شَيَّةً حَدَّقَا وَكِيعٌ ح و حَدَّقَا عُيَّـدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّقَا أَبِي قَالا حَدَّقَا شَعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بهذا الإسْنَادِ مِثْلَةً

(٨٧) حَدَّتَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شَعْبِ نِي اللَّيْثِ بْنِ سَعْدِ حَدَّتَنِي أَبِي عَنْ جَدَّي حَدَّثَنِي عُفَيْلُ بْنُ حَالِدِ قَالَ قَالَ ابْنُ شِهابِ أَخْبَرَنِي سَعِدِ بَرُ الْمُسَيَّدِ وَعُرْوَةً بْنُ الزِّبْيْرِ فِي رِجَالَ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمَ أَنْ عَائِشَةَ

(٨٨) حَدَّثُ إِسْحَقُ نُنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ خَمَيْدِ كَلِاهُمَا عَنْ أَبِي نُعَيْمٍ قَالَ عَبْدٌ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ ابْنُ أَيْمَلَ حَدَّثَى ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَن الْقَاسِمِ بْن مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ

⁽٨٥) حَدَّانَ قُنْيَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنْسِ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ هِشَامٍ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عَبَادِ بْنِ عَيْدِ اللّهِ بْنِ الزَّبْرِ عَنْ عَائِشَةَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْنَةَ وَأَبُو كُرْيَبٍ قَالا حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ ح و حَدَّثَنَا أَبُنِ تُمَثِّرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح و حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْسُنُ إِبْرَاهِيمَ الْمُعْدِينَ الْمُسْعَادِ مِثْلُهُ أَنْ سُلَيْمَانَ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ مِهَذَا الإسْعَادِ مِثْلُهُ

عَلَى يَعِيرِ عَائِشَةَ. فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى جَمَلِ عَائِشَةَ وَعَلَيْهِ حَفْصَةً. فَسَلَّمَ ثُمَّ سَارَ مَعَهَا. حَتَّى نَزَلُوا. فَافَتَقَدَتْهُ عَائِشَةُ فَعَارَتْ. فَلَمَّا نَزَلُوا جَعَلَتْ تَجْعَلُ رِجْلَهَا بَيْسَنَ الإِذْخِرِ وَتَقُبُولُ: يَا رَبِّ! سَلَّطُ عَلَى عَقْرِبًا أَوْ حَيَّةً تَلْدَغُنِي. رَسُولُكَ وَلا أَسْتَطِيعُ. أَنْ أَقُولَ لَهُ شَيْئًا.

٨٨١ ٥- $\frac{\Lambda^q}{11}$ عَن أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: سَسِمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فَضَالُ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضُلِ النُّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَام».

٩٨٧ - ﴿ ﴿ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١٠)، أَنَّ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَهَا: «إِنَّ جِبْرِيلَ يَفْرَأُ عَلَيْماكِ السَّلامَ». قَالَتْ: فَقُلْتُ وَعَلَيْهِ السَّلامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ.

٩١٥ - ٩١٠ عن عَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١١٠)، زَوْجِ النَّبِي ﷺ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:
 ﴿يَا عَائِشُ! هَذَا جِبْرِيلُ يَقْرَأُ عَلَيْكِ السَّلامَ» قَالَتْ: فَقُلْتُ وَعَلَيْهِ السَّلامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ. قَالَتْ: وَهُو يَرَى مَا لا أَرَى.

المعنى العام

الصديقة بنت الصديق، عائشة ابنة أبى بكر، وأمها أم رومان، كانت قبل أبى بكرتحت عبد الله ابن الحارث الأزدى، وكان قد قدم بها مكة، فحالف أبا بكر قبل الإسلام وتوفى عن أم رمان بمكة، بعد أن ولدت له الطفيل، فتزوجها أبو بكر، فولدت له عبد الرحمن وعائشة، أسلمت، وبايعت، وهاجرت، وتوفيت في حياة النبي النبي الله سنة ست من الهجرة على المشهور.

ولدت عائشة بعد المبعث بأربع سنين أو خمس، وخطبها النبى وهي بنت ست، وبعد أن جاءه جبريل عليه السلام بصورتها في توب من حرير، يحمله على كفه، ويقول له: هذه زوجتك في الدنيا والآخرة، فكان صلى الله عليه وسلم يكشف الثوب عن وجهها، فيرى عائشة بنت أبى بكر، فيعجب،

(٩٠) و حَدَّثَنَ أَبُو بَكُرْ مْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَيْدُ الرَّحِيمِ بْنُ سُلَيْمَانَ ويَعْلَى بْنُ عُيَيْدٍ عَنْ زَكَرِيَّاءَ غَمَنِ المُنْعَبِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةُ عَسُّ غائِشَةَ أَنْهَا حَدَّثَنَهُ

– وخدَّثَنَاه إِسْحَقُ بُنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا الْمُلاجِيُّ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّاءُ بُنُ أَبِي زَائِدَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَامِرًا يَقُولُ حَدُّلِي أَبُو سَلْمَةُ بُنُ عَبْسِدِ الرَّحْمَٰ إِنَّا عَائِشَةَ حَدَّثُتُهُ أَنَّ رَمُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهَا بَوْقُلُ حَدِيثِهِمَا

- وحَدَّثَنَاهُ اِسْحَقُ مِّنَ إِبْرَاهِيمَ أَخْبِرَنَا أَسْبَاطُ بِنُ مُحَمَّدٍ عَنَّ زَكَرِيَّاءَ بِهِذَا الإِسْادِ مِثْلَهُ (٩١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بِنُ عَبْدِ الرَّحْمَ ِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَنُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الرَّهْرِيِّ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَة بِنَ عَبْدِ الرَّحْمَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ

⁽٨٩) خَدُّثُنَا غَبْدُ اللَّهِ بَنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْسَبِ حَدَّثُنَا مُلَيْمَانَ يَعْنِي ابْنَ بلال عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكِ حَدُثُنَا يَحْتَى بْنُ يَعْنِي وَقَنْيَةُ وَابْنُ حُجْرِ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَعِلُ يَقْنُونُ ابْنَ جَعْفَر ح و حَدُثَنَا قَنْيَةُ خَدَّثَنَا عَبْدُ الْغَرْبِرِ يَعْنِي الْمَنْ مُحَمَّدٍ كِلاهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّه ﷺ وفِي حَدِيثِ إِسْمَعِيلَ إِنْهُ صَمِعَ أَنَسَ بَنَ مَالِكِ.

إنها طعلة يراها صباح مساء، وكان فى هده الفترة يذهب صلى الله عليه وسلم إلى بيت أبى بكر مرة أو مرتين فى اليوم، إنها فى هذه السن، وفى هذا الجسم النحيل لا تصلح للزواج. فكيف يفهم كلام جبريل؟ أهى بشرى سابقة لما سبقع بعد سنين؟ لكنها حق من عند الحق. فكان يقول. إن كان هذا قدر الله فسيقع.

ومى يوم من أيام الحزن على خديجة جاءته الخاطبة خولة بنت حكيم، امرأة عثمان بن مطعون، فقالت: يا رسول الله. ألا تتزوج؟ فتخرج من هذا الحزن؟ قال: من؟ قالت: إن شئت بكرا، وإن شئت ثيبا؟ قال. فمن البكر؟ قالت: بنت أحب خلق الله إليك، عائشة بنت أبى بكر، قال. ومن التيب؟ قالت: سودة بنت زمعة، آمنت بك واتبعتك، قال: فادهبى، فاخطبيهما لى.

خطبها صلى الله عليه وسلم على أساس الانتظار بدخولها حتى تنضج وتصلح،ثم هاجر، وهاجرت من بعده، وبعد سنة من الهجرة دخل بها، وهى بنت تسع سنين، وعاشت فى بيته تسع سنين، تعطيه من عذوية البنت، وحنان الأم وهى الصبية الصغيرة، وعواطف الزوجة الشابة الحبيبة، حتى كانت أحب الناس إليه.

روى ابن سعد أنها قالت: « فضلت بعش، أتاه الملك بصورتى فى كفه، لينظر إليها - تشير بذلك إلى روايتنا الأولى - ولم ينكح بكرا غيرى، ولا امرأة أبواها مهاجران غيري، وأنزل الله براءتى من السماء، وكان ينزل عليه الوحى وهو معى » تشير إلى روايتنا الثالثة عشرة، وما سيأتى فى المباحث العربية، فى رده صلى الله عليه وسلم على أم سلمة، كما جاء فى البخارى « وكنت أغتسل أنا وهو من إناء واحد، وكان يصلى وأنا معترضة بين يديه، وقبض بين سحرى ونحرى، فى بيتى وفى ليلتى » تشير إلى روايتنا السادسة والسابعة، « ودفن فى بيتى « راد فى رواية « ورأيت جبرائيل، وكنت أحب نسائه إليه، ومرضته، فقبض ولم يشهده غيرى والملائكة ».

عاشت رضى الله عنها بعد وفاة رسول الله والله الله الله عنها بعد وفاة رسول الله الله الله الله عنها بعد وفاة رسول الله الله الله عنها أبو هريرة، ونزل قبرها خمسة: عبد الله وعروة، ابنا أختها، ابنا الزبير، والقاسم بن محمد، وعبد الله بن محمد، ابنا محمد أخيها، وعبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكن

قال الزهري: لوجمع علم عائشة إلى علم جميع أزواج النبى ﷺ وعلم جميع النساء لكن علم عائشة أفضل.

رضى اللَّه عنها وأرضاها بقدر ما خدمت الشريعة، ويلغت حديث رسول اللَّه ﷺ.

المباحث العربية

(أريتك في المنام ثلاث ليال) أي ثلاث مرات في ثلاث ليال، أراه الله إياها أو أراه الله إياها أو أراه الملك إياها.

(جاءني بك الملك في سرقة من حرير) « سرقة » بفتح السين والراء وهي الشقق، أي

ملعوفة في أثواب وشرائح من حرير أبيض، وفي كتب اللغة: السرق بفتح السين والراء شقق الحرير، أو أجوبه، الواحدة سرقة. معرب.

- (فيقول: هذه أمرأتك) أي زوجتك في المستقبل.
- (فأكشف عن وجهك فإذا أنت هي) كأنها كانت ملفوفة بالحرير مغطاة الوجه، وقول « أنت هي » منتدأ وخبر، أو خبر مقدم ومبتدأ مؤخر، أي فإذا صورتك هي التي كانت في اللفافة، أو فإذا التي كانت في اللفافة تشبهك، وفي رواية « لقد نزل جبريل بصورتي في راحته، حين أمر رسول الله ويروزي الفرقة، والخرقة في راحته، الله ويحتمل أن يتروجني » ويجمع بينهما بأن المراد أن صورتها كانت في الخرقة، والخرقة في راحته، ويحتمل أن تكون نزل بالكيفيتين في مرتين.
- (فأقول: إن يك هذا من عند الله يمضه) أى فأقول بعد اليقظة تفسيرا للرؤيا، و «إن يك» بحذف نون «يكن» تخفيفا، ويأن التي للشك، وقد استشكل بأن الرسول و لا يشك في رؤياه، فهى وحى، وأجبب باحتمال أن تكون قبل النبوة وقبل تخليص أحلامه و من الأضغاث، والمعنى إن كانت رؤيا حق فسيمضيها الله.

وعلى فرض أنها بعد النبوة فالمراد: إن تكن الرؤيا على ظاهرها لا تحتاج إلى تعبير وتفسير، فسيمضيها الله تعالى وينجزها، فالشك في كونها على ظاهرها لا تحتاج إلى تعبير.

وقيل: إن قوله «هذه امرأتك» يحتمل أن المراد هذه امرأتك في الآخرة، أو هذه امرأتك في الدنيا، فالشك في كونها زوجة في الآخرة فقط، أو هي ستكون زوجة في الدنيا.

ويحتمل أنه لم يشك، ولكن الخبر على التحقيق، أي هو من عند اللّه وسيمضيه، وأتى بصورة الشك، كقوله ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى﴾ [سبأ: ٢٤] وهو نوع من البديع عند أهل البلاغة، ويسمونه تجاهل العارف، وسماه بعضهم مزج الشك باليقين.

- (إنى لأعلم إذا كثت عنى راضية) أكد الكلام بإن واللام، لتنزيل عائشة منزلة المنكر للحكم، وسبب هذا التنزيل إخفاؤها غضبها عنه صلى الله عليه وسلم، و« إذا » ظرف لمفعول « أعلم» المحذوف، والتقدير: إنى لأعلم شأنك وحالك وقت رضاك عنى، وقد استدل ابن مالك بمثل هذا الحديث على خروج » إذا » عن الظرفية، وإعرابها مفعول « أعلم » والجمهور على خلافه.
- (ومن أين تعرف ذلك؟) أصل « أين » للمكان، والمراد هنا السببية، فكأنها قالت: بأى شيء تعرف ذلك؟ والمشار إليه مفعول « أعلم ».
- (أما إذا كنت عنى راضية فإنك تقولين: لا. ورب محمد) « لا « حرف نفى، وقعت جوابا عن كلام سابق، وجواب القسم محذوف، والتقدير: ورب محمد لم أفعل.
- (قلت: أجل) بفتح الهمزة والجيم، حرف جواب، بمعنى « نعم » يكون تصديقا للمخبر، وإعلانا للمستخبر، ووعدا للطالب.
- (واللَّه يا رسول اللَّه ما أهجر إلا اسمك) عدرت بالقسم والقصر، لتأكيد مضمون

الحملة، وزيادة تقديره، في ذهن الرسول رضي الله وإنما كان غضلها من شلة غيرتها عليه، وقوة حلها له عليه الصلاة والسلام.

(أنها كانت تلعب بالبنات عند رسول الله ﴿) المراد بالبنات هنا لعب الأطفال التى هي شكل البنات والآدميين والحيوانات وغيرها، وقيل: المعنى أنها كانت تلعب مع البنات، أى مع الحوارى والقرينات القريبات منها في السن، فالداء بمعنى « مع » ويرده ما جاء في رواية بلفط « ولكن جوارى، يأتبن، فيلعبن بها معى » وما جاء في ملحق روايتنا بلفط « كنت ألعب بالبنات، وهن اللعب بضم اللام، جمع لعبة.

وعند أبى داود والنسائى عن عائشة، قالت: «قدم رسول الله رضي غزوة تبوك، أو خيبر. فكشف نحية السترعلى بنات لعائشة، لعب، فقال: ما هذا يا عائشة؟ قالت: بناتى. قالت: ورأى فيها فرسا مربوطا له جناحان، فقال: ما هذا؟ قلت:فرس. قال: فرس له جناحان؟ قلت: ألم تسمع أنه كان لسليمان خيل، لها أجنحة؟ فضحك ».

- (عند رسول الله) أي في بيته كزوجة له، وفي ملحق روايتنا «كنت ألعب بالبنات في بيته ».
 - (وكانت تأتيني صواحبي) جمع صاحبة، أي يأتين ليلعبن معي.
- (فكان رسول الله و يسريهن إلى) و يسريهن و بضم الباء، وفتح السين وكسر الراء المشددة بعدها بء، أي يرسلهن ويرجعهن إلى، ويطلب منهن أن يعدن إلى اللعب معى.

يفصدون بدلك اختيار وقت المسرة، ومكان المسرة ليزيد ذلك في سرور المهدى إليه، ومع أن رسول الله ي كان يشركهن في الهدايا إلا أن خروج الهدية من بيت عائشة، ومن يدها يوحى نفضل لها، وتميز في وضعها على قريناتها، مما كان يؤلمهن، لدرجة أن بعضهم كان يرفض الهدية ويردها، أنفة وإباء، وكان الأمرفي نظرهن يتنافى مع العدل بين الزوجات، ذاك شأن الدنب المقابل، أما حزب عائشة فلم يكن عندهن غضاضة، لدلك كان التجمع، والتطاهر، والتضرر، والشكوى من حزب أم سلمة.

وعند ابن سعد «كان الأنصار يكثرون إلطاف رسول الله ﷺ، سعد بن عبادة وسعد بن معادة وعمارة بن حزم وأبو أيوب، وذلك لقرب جوارهم من رسول الله ﷺ ».

والتحرى دقة القصد يقال: تحرى الشيء إذا قصده دون غيره.

- (فاستأذنت عليه، وهو مضطجع معى فى مرطى، فأذن لها) أى ولم يغير من وضعه مع عائشة، والتحافه و إياها فى لحاف واحد مضطجعا، والمرط كساء من خز أو صوف أو كتان، يؤتزر به وتتلفع به المرأة.
- (فقالت: يا رسول اللَّه، إن أزواجك أرسلنني إليك، يسألنك العدل في ابنة أبي قحافة، قحافة، وأنا ساكتة) أي وظلت ساكتة، لم تتكلم عن فاطمة بشيء، وعائشة ابنة ابن أبي قحافة، فأضافتها إلى جدها، وحذفت أباها. وعند ابن سعد أن النبي الله سألها «أرسلتك زينب؟ قالت: هي وغيرها، قال: أهي التي وليت ذلك؟ قالت: نعم».

وفى رواية للبخارى « إن نساءك ينشدنك العدل فى بنت أبى بكر « أى يطلبن منك العدل، وفى رواية « يناشدنك الله العدل: أى يسألنك بالله العدل ».

- (أي بنية) يعنى يا بنية، والتصغير للتمليع والتلطف.
- (ألست تحبين ما أحب؟) التعبير بما، دون « من » ليشمل العاقل وغير العاقل، والاستفهام تقريري، أي قرى بأنك تحبين ما أحب.
- (قال: بلى. قال: فأحبى هذه، فقامت فاطمة حين سمعت ذلك من رسول الله ﷺ، فرجعت إلى أرواج النبي ﷺ) أي إلى الفريق الذي أرسلها.
- (فأخبرتهن بالذي قالت: ويالذي قال لها رسول الله ، فقلن لها: ما نراك أغنيت عنا من شيء، فقلن لها: ما نراك أغنيت عنا من شيء، فارجعي إلى رسول الله ، فقولى له: إن أزواجك ينشدنك العدل في ابنة أبى قحافة، فقالت فاطمة: والله لا أكلمه فيها أبدا) وهي رواية النخاري « فأبت أن ترجع ».
- (فأرسل أزواج النبي ﷺ زيتب بنت جمش، زوج النبي ﷺ، وهي التي كانت تساميني منهن في المنزلة عند رسول الله ﷺ) أي تعادلني ونضاهبني في الحطوة والمنزلة

الرفيعة، مأخود من السمو، وهو الارتفاع، والمراد أنها كانت نعتز بقرابتها من رسول الله على، فهى النة عمته، وأن الله هو الذي زوجها رسول الله على صراحة وأمراً، بخلاف عائشة، فإن كون نزويجها من الله كان رؤيا و إشارة، وأنها كانت شابة وجميلة، وكان رسول الله على يحبها وإن كان بالدرجة التانية بعد عائشة، فالمراد أنها كانت تنافس عائشة على حيه وتقديره صلى الله عليه وسلم، وفي الكلام قصر، صريقه تعريف الطرفين «هي الني» أي دون غيرها من نسائه صلى الله عليه وسلم

(ولم أرامرأة قط خيرا في الدين من زينب، وأتقى للّه، وأصدق حديثا، وأوصل للرحم، وأعظم صدقة وأشد ابتذالا لنفسها في العمل الذي تصدق به، وتقرب به إلى اللّه تعالى) المفضل في كل تفضيل مقدر، أي أتقى لله من زينب، وأصدق حديثا من زينب الخ. وأصل «تصدق» و «تقرب» تتصدق وتتقرب.

وهذا المدح والثّناء من عائشة وفاء وشكر لجميل موقف زينب من عائشة في حديث الإفك، إذ قالت: واللّه ما علمت عنها إلا خيراً.

(ما عدا سورة من حدة، كانت فيها، تسرع منها الفيئة) قال النووى: هكذا هو فى معظم النسخ «سورة من حد» بفتح الحاء، بلا هاء، وفى بعضها «من حدة » بكسر الحاء ويالهاء، وقوله «سورة » هى بالسين المفتوحة تم واو ساكنة تم راء تم تاء، وهى الثوران وعجلة الغضب وأما الحدة فهى شدة الخلق وثورانه، قال: ومعنى الكلام أنها كاملة الأوصاف، إلا أن فيها شدة خلق، وسرعة غضب، والفيئة بفتح الفاء، والهمزة الرجوع، أى إذا وقع ذلك منها رجعت عنه سريعا، ولا تصر عليه، وقد صحف صاحب التحرير فى هذا الحديث تصحيفا قبيحا جداً، فقال: «ما عدا سودة » بالدال، وجعلها سودة بنت زمعة، وهذا من الغلط الفاحش. نبهت عليه لئلا يغتربه.

(فاستأذنت على رسول اللَّه ﷺ، ورسول اللَّه ﷺ مع عائشة فى مرطها، على الحالة التى دخلت فاطمة عليها، وهو بها) تشير بذلك إلى سرعة إرسالهن الرسل، وإلى صول مقام الرسول ﷺ معها فى مرطها مضاجعا.

(فأذن لها رسول الله ﷺ) في رواية « فذهبت زينب حتى استأذنت، فقال: اتُذنوا لها ».

(قالت: ثم وقعت بي، فاستطالت على) في رواية « فقالت: حسبك إذا برقت لك بنت ابن أبي قحافة ذراعبها» أي إذا كشفت لك ذراعيها، مال قلبك نحوها، وانصرف قلبك عنا، ومعنى « وقعت بي » أي عابتني، يقال: وقع بفلان، ووقع في فلان، إذا سبه وعابه، أو اغتابه ،، ومعنى « استطالت على » أي تطاولت على، وتكبرت على، وترفعت على، وأصله من مد العنق، ليراه غيره، وليبدو أطول، وفي رواية البخاري « فأغلظت ».

(وأنا أرقب رسول اللَّه ﷺ، وأرقب طرفه، هل يأذن لى فيها؟) «أرقب» أى ألاحط وأرصد وأنتظر، والطرف العين أى أرصد حركاته، وإشاراته وما تعبر عنه عنه، هل يأذن لى بالرد عليها؟ والوقوع فيها، كما وقعت في؟.

(فلم تبرح زينب حتى عرفت أن رسول اللَّه ﷺ لا يكره أن أنتصر) أى فلم

بغادر المكان، أولم تتوقف عن مهاجمتي والإساءة إلى، حتى فهمت أن رسول اللَّه ﷺ لا يكره أن أرد عليها.

قال النووي- وليس فيه دليل على أن النبي الله أذن لعائشة، ولا أشار بعينه ولا عيرها، بل لا يحل اعتقاد ذلك، فإنه صلى الله عليه وسلم تحرم عليه خائنة الأعين، وإنما فيه أنها انتصرت لنفسها، فلم ينهها. اهـ

لكن روى النسائى وابن ماجه مختصرا، عن عائشة قالت: « مخلت على زينب بنت جحش، فسبتنى، فرد عليها النبى على أبت، فقال سيبها، فسببتها، حتى جف ريقها هى فمها » قال الحافط ابن حجر: فيمكن أن يحمل على التعدد. اه قلت: وعلى أى حال فإنه يرد قول النووى رحمه الله، وانتصار المظلوم مشروع، والإذن له بالانتصار مشروع وليس ذلك من قبيل خائنة الأعين، بل من أمينة الأعين، وعادلة الأعين.

(قالت: فلما وقعت بها لم أنشبها، حتى أنحيت عليها) «لم أنشبها» أى لم أمهلها، وفى لسان العرب: يقال: لم ينشب أن فعل كذا، أى لم يلبث، وحقيقته: لم يتعلق بشيء غيره، ولا اشتغل بسواه، ومثل بحديث عائشة وزينب، ويقول عائشة فى رواية «لم أنشب أن أثخنت عليها» وفى ملحق راويتنا الخامسة «فلما وقعت بها لم أنشبها أن أتخنتها» أى بالغت فى جراحها وغلبتها.

قال النووي: «حين أنحيت عليها» في بعض النسخ «حتى أنحيت عليها، وهو صحيح، ورجح القاضي «حين» بالنون، ومعنى أنحيت عليها بالنون والحاء، أي حتى قصدتها واعتمدتها بالمعارضة.

- (فقال رسول الله ﷺ وتبسم: إنها ابنة أبى بكر) أي أنها شريفة، عاقلة، عارفة، كأبيها، وفي روية النسائي « فرأيت وجهه يتهلل ».
- (إن كان رسول الله ﷺ ليتفقد) يومى، ويسأل عنه استبطاء له، وتشوقا إليه، و « إن » مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن والحال محفوف، وجملة « كان » خبرها.
- (يقول: أين أنا اليوم؟ أين أنا عدا؟) أي يقول ذلك في مرضه لزوجاته، زاد في رواية البخاري « حرصا على بيت عائشة، فلما كان يومي سكن » وفي رواية للبخاري « كان يسأل في مرضه الذي مات فيه: أين أنا غدا. أين أنا غدا-يريد يوم عائشة فأذن له أزواجه، يكون حيث شاء، فكان في بيت عائشة، حتى مات عندها » وفي رواية له «لما ثقل على النبي على واشتد به وجعه، استأذن أزواجه أن يمرض في بيتي، فأذن له » وعند أحمد « أنه على قال لنسائه: إني لا أستطيع أن أدور بيوتكن، فإذا شئتن أذنتن لي » وعند ابن سعد بإسناد صحيح « أن فاطمة هي التي خاطبت أمهات المؤمنين بدلك، فقالت لهن: إنه يشق عليه الاختلاف ».
- (فلما كان يومى قبضه الله بين سحرى وبحرى) أى فلما كان يومها الأصيل، بحسب الدور والقسم، وإلا فقد صارت جميع الأبام في بيتها. والسحر بفتح السين وصمها، وإسكان الحاء، هي الرئة وما تعلق بها، قيل والمراد به الصدر، قال القاضى: وقيل: إنما هو «شجرى» بالشبن والجيم، وشمك هذا القائل أصابعه، وأوما إلى أنها صمته إلى نحرها، مشبكة يديها عليه. قال والصواب

المعروف الأول. اه. وفي رواية للبخاري عن عائشة رضى الله عنها: «أنها كانت تقول: مات ورأسه بين حاقنتي و ذاقنتي » والحاقنة ما سفل من الدقن، والذاقنة ما علا منه، أو الحاقنة نقرة الترفوة، وقيل: ما دون الترقوة من الصدر، وقيل: هي تحت السرة، والذاقنة طرف الحلقوم، قال الحافط ابن حجر: والحاصل أن ما بين الحاقنة والذاقنة هو ما بين السحر والنحر، والمراد أنه مات ورأسه ببن حنكها وصدرها صلى الله عليه وسلم، ورضى عنها، قال: وهذا لا يغاير حديثها الذي فيه «أن رأسه كان على فخدها » لأنه محمول على أنها رفعته من فخدها إلى صدرها.

قال الحافظ: وهذا الحديث يعارض ما أخرجه الحاكم وابن سعد، من طرق، «أن النبى على مات ورأسه في حجر على » وكل طريق منها لا يخلو من شيعي، فلا يلتفت إليهم، ثم ساق الأحاديث وبين ما فيها من ضعف أو توجيه.

(وهو مسئد إلى صدرها) في الأصول « مسند » بكسر النون، أي مسند رأسه إلى صدرها.

(ألحقنى بالرفيق الأعلى) فى الرواية التّامنة «وأخذته بحة، يقول: مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقا » وفى الرواية التاسعة « فكانت تلك آخر كلمة تكلم بها رسول الله على أوله : اللهم الرفيق الأعلى » قال النووى: الصحيح الذى عليه الجمهور أن المراد بالرفيق الأعلى الأنبياء الساكنون أعلى عليين، ولفظة « رفيق » تطلق على الواحد والجمع، قال تعالى ﴿وَصَسُنُ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ٢٩] وقيل: هو الله تعالى، يقال الله رفيق بعباده، من الرفق والرأفة، فهو فعيل بمعنى فاعل، وفي الحديث « إن الله رفيق يحب الرفق » وأنكر الأزهري هذا القول، مستشكلا برواية « مع الرفيق » ورواية « في الرفيق » قال الحافظ ابن حجر: ولا وجه لتغليطه من هذه الجهة، لأن تأويله على ما يليق بالله سائغ: اهوقيل: أراد مرتفق الجنة. اه

وعند النسائي وصححه ابن حبان « فقال: أسألك الله الرفيق الأعلى الأسعد، مع جبريل وميكائيل وإسرافيل » وظاهره المكان الذي تحصل فيه المرافقة مع المذكورين، وفي الرواية السابعة « قال: اللهم اغفرلي، وارحمني، وألحقني بالرفيق » وفي رواية « فجعل يقول: في الرفيق الأعلى حتى قبض » وقال الجوهري: الرفيق الأعلى الجنة.

قال السهيلى: والحكمة فى اختتام كلام المصطفى بهذه الكلمة كونها تتضمن التوحيد والذكر بالقلب، وفى الرواية التاسعة « فلما نزل برسول الله ﷺ، ورأسه على فخذى، غشى عليه ساعة، ثم أفاق، فأشخص بصره إلى السقف» أي رفعه إلى السماء، ولم يطرف « ثم قال: اللَّهم الرفيق الأعلى ».

(كان رسول الله ﷺ إذا حرج) أي من المدينة مسافرا.

(أقرع بين نسائه) أى ضرب الفرعة بينهن، بأن كتب اسم كل واحدة منهن على سهم، فخلطها، فأخرج من السهام سهما، وإذا أراد خروج اثنتين معه أخرج سهمين.

(فتنظرين وأنظر) أى فتنظرين لما يعاملك به على أنك أنا، وأنظر إلى ما يعاملنى به على أننى أنت، والظاهر أنها كانت تريد أن تطلع حفصة على الإدلال والرقة وعدارات الحب التى تعامل بها عائشة، مغايرة لحفصة، وكانت عائشة تريد أن تطلع هى على موضوع أحاديثه مع حفصة.

- (قالت: بلى) قبلت عائشة هذا الاقتراح مسرعة من غير روية، اندفاعا بحب الاستطلاع، فلما فكرت في الأمر، ونفذت الفكرة أحست بالامها وغيرتها.
- (فلما نزلوا جعلت تجعل رجلها بين الإذخر، وتقول: يا رب سلط على عقريا أو حية تلدغنى) « جعلت » أى صارت « نجعل رجلها » أى تضع رجلها، والإذخر نبات دقيق السعد يكثر فى الصحراء، تختفى فيه الهوام غالبا، ودعاؤها هذا ليس مقصوداً، فإجابته لن تدفع ما أصابها، وكأنها تقصد عقوبة نفسها على قبولها اقتراح حفصة، وإنما قالته من شدة الغيظ.
- (رسولك. ولا أستطيع أن أقول له شيئا) « رسولك » خبر مبتدأ محذوف، أى هذا رسولك، بجوار حفصة، قريب منى، لا أتحمل بعده عنى، لكن ماذا أفعل؟ لا أستطيع أن أكشف الحيلة، خوفا من غضبه صلى الله عليه وسلم.
- (يا عائش) منادى على الترخيم، وهو حذف آخر المنادى، وفيه لغتان. لغة من ينتظر فيبقى الحرف الذى قبل الآخر على حركته قبل الحذف، وعلامة إعرابه على الحرف المحذوف، ولغة من لا ينتظر فيحرك الحرف الذى قبل الآخر بحركات الإعراب.
 - (هذا جبريل) يشير إليه، وهو حاض
- (يقبرأُ عليك السلام، قالت: فقلت: وعليه السلام ورحمة اللّه. قالت: وهو يرى ما لا أرى) أى ورسول الله ﷺ يرى جبريل، ولا أراه، وفى رواية البخارى « ترى ما لا أرى، أريد رسول الله ﷺ».

فقه الحديث

يؤخذ من روايات الباب

- ١- من الرواية الأولى فضيلة لعائشة رضى اللَّه عنها.
- ٢- واستدل به البخارى على جواز النظر إلى المرأة قبل التزويج. قال ابن المنين: يحتمل أن يكون رأى منها ما يجوز للخاطب أن يراه، قال الحافظ ابن حجر: كأنه حمله على نلك أن رؤيا الأنبياء وحى، وأن عصمتهم في المنام كاليقظة.
- قال ابن المنير: واستدلال البخارى بهذا الحديث على ما استدل به فيه نظر، لأن عائشة كانت إذ داك في سنة الطغولية، فلا عورة فيها البتة، ولكن يستأنس به في الجملة على أن النظر إلى المرأة قبل العقد فيه مصلحة، ترجع إلى العقد.
- قال الجمهور: لا بأس أن ينظر الخاطب إلى المخطوبة، قالوا: ولا ينظر إلى غير وجهها وكفيها، وقال الأوراعي، يجتهد، وينظر إلى ما يريد منها، إلا العورة، وقال ابن حزم. ينظر إلى ما أقبل وما أدبر منها، وعن أحمد في رواية عنه: ينظر إلى ما يطهر غالبا، وفي رواية عنه: ينظر إليها متجردة، وقال الجمهور أيضًا: يجوز أن ينطر إليها، إذا أراد ذلك بعير إذنها، وعن مالك في رواية: يشترط

إذنها، ونقل الطحاوي عن قوم أنه لا يجون النظر إلى المخطوبة قدل العقد بحال، لأنها حينتُذ أجنبية، ورد عليهم بالأحاديث الصحيحة.

- ٣- واستدل البخاري بالرواية الثانية على غيرة النساء ووجدهن.
- ٤- ومن قوله « إنى لأعلم إنا كنت عنى راضية، وإذا كنت على غضبى...إلح » استقراء الرجل حال
 المرأة من فعلها وقولها، فيما يتعلق بالميل إليه، وعدمه.
- والحكم بما تقتضيه القرائن في ذلك، لأنه ﷺ جزم برضا عائشة وغضبها بمجرد ذكرها لاسمه وسكوتها، فبنى على تغير الحالتين من الذكر والسكوت تغير الحالتين من الرضا والغضب.
- ٦- وهى جواب عائشة ما يشهد لها بالأدب والذكاء والرقة وحسن العشرة، قال الطيبى: الحصر فى قولها «ما أهجر إلا اسمك» حصر لطيف جدا، لأنها أخبرت أنها إذا كانت فى حال الغضب الذى يسلب العاقل اختياره لا تتغير عن المحبة المستقرة، فهو كما قبل:

إنى لأمنحك الصدود وإننى نه قسما. إليك مع الصدود لأميل

وقال ابن المنير: مرادها أنها كانت تترك التسمية اللفظية، ولا يترك قلبها التعلق بذاته الكريمة، مودة ومحبة.

وقال الصافظ ابن حجر: وفى اختيار عائشة ذكر إبراهيم عليه الصلاة السلام، دون غيره من الأنبياء دلالة على فريد فطنتها، لأن النبى الله أولى الناس به، كما نص عليه القرآن، فلما لم يكن لها بد من هجر الاسم الشريف، أبدلته بمن هو منه بسبيل، حتى لا تخرج عن دائرة التعلق في الجملة.

- ٧- قال المهلب: يستدل بقول عائشة على أن الاسم غير المسمى، إذ لوكان الاسم عين المسمى لكانت بهجره تهجر ذاته، وليس كذلك. اهـ وقال النووى: هذا فى حق المخلوقين، وأما فى حق اللّه تعالى فالاسم هو المسمى، اهـ وفى هذا بحث طويل يطلب من محله.
- ٨- مغاضبة الزوجة لزوجها معفو عنها، وإن كانت ذات قدر كبير، قال القاضى: مغاضبة عائشة للنبى عنى مما سبق من الغيرة، التى عنى عنها للنساء فى كثير من الأحكام لعدم انفكاكهن منها، حتى قال مالك وغيره من علماء المدينة: يسقط عنها الحد، إذا قذفت زوجها بالفاحشة على جهة الغيرة. قال القاضى: ولولا ذلك لكان على عائشة فى ذلك من الحرج ما فيه، لأن الغضب على النبى على وهجره كبيرة عظيمة.
- ٩- ومن الرواية التالتة جواز اللعب بالبنات، قال القاضى: وهو مخصص من الصور المنهى عنها، لهذا الحديث، ولما فيه من تدريب النساء فى صغرهن لأمر أنفسهن وييونهن وأولادهن، قال: وقد أجاز العلماء بيعهى وشراءهن، روى عن مالك كراهة شرائهن، وهذا محمول على كراهة الاكتساب بها، وبنريه دوى المروءات عن تولى بيع نلك، لا كراهة اللعب، قال: ومذهب جمهور العلماء حواز اللعب بهن، وقالت طائفة: هو منسوخ بالنهى عن الصون

- ١٠- من قولها: «وكانت تأتيني صواحبي فكن ينقمعن من رسول الله ﷺ» حياء نساء الأنصار حتى ١٠ الصغيرات منهن، وهيبتهن رسول الله ﷺ.
 - ۱۱ ومن قولها « فكان رسول اللَّه ﷺ يسريهن إلى » لطف صلى اللَّه عليه وسلم وحسن خلقه ومعاشرته.
 - ١٢ واستدل به البخاري على استحباب الانبساط إلى الناس.
 - ١٣ ومن الرواية الخامسة من قولها « يسألنك العدل في ابنة أبي قحافة » إلخ قال النووي: كان صلى الله عليه وسلم يسوى ببنهن في الأفعال والمبيت ونحوه، أما محبة القلب فكان يحب عائشة أكتر منهن، وأجمع المسلمون على أن محبتهن لا تكليف فيها، ولا بلزمه التسوية فيها، لأنه لا قدرة لأحد عليها، إلا الله سبحانه وتعالى، وإنما يؤمر بالعدل في الأفعال.

قال: وقد اختلف أصحابنا وغيرهم من العلماء، في أنه صلى اللَّه عليه وسلم. هل كان بلزمه القسم بينهن في الدوام، والمساواة في ذلك؟

قال الحافظ ابن حجر: فى هذا الحديث أنه لا حرج على المرء فى إيثار بعض نسائه بالتحف، وإنما اللازم العدل فى المبيت والنفقة ونحو ذلك من الأمور اللازمة، كذا قرره ابن بطال عن المهلب وتعقبه ابن المنير بأن النبى والمنه الله والله وإنما فعله الذين أهدوا له، وهم باختبارهم لأنه ليس من كمال الأخلاق أن يتعرض الرجل إلى الناس بمثل ذلك، لما فيه من التعرض لطلب الهدية، وأيضا فالذى يهدى لأجل عائشة كأنه ملك الهدية بشرط، والتميك يتبع فيه تحجير المالك، مع أن الذى يظهر أنه صلى الله عليه وسلم كان يشركهن فى ذلك، وإنما وقعت المنافسة لكون العطية تصل إليهن من بيت عائشة.

- ١٤ وفيه قصد الناس بالهدايا أوقات المسرة ومواضعها، ليزيد ذلك في سرور المهدي إليه.
 - ١٥- وفيه تنافس الضرائر وتغيرهن على الرجل.
 - ١٦ وأن الرجل يسعه السكوت إذ تقاولن، ولا يميل مع بعض على بعض.
 - ١٧ وفيه جواز التشكي والتوسل في ذلك.
- ١٨ وما كان عليه أزواج النبي ﷺ من مهابته والحياء منه، حتى راسلنه بأعز الناس عنده، فاطمة رضى الله عنها.
 - ١٩ وفيه سرعة فهمهن ورجوعهن إلى الحق، والوقوف عنده.
 - ٢٠ وفيه إدلال زينب بنت جحش على النبي ﷺ، لكونها ابنة عمته.
- ٢١ وفيه عدر النبي ﷺ لزينب، فقد سكت عن طلبها العدل، مع أنه أعدل الناس، ولم يؤاخذها،
 ونناولت عائشة طويلا، وهو ساكت، وقالت عنها عائشة: « وهي التي كانت تسامبني منهن في
 المنزلة عند رسول الله ﷺ ».

- ٢٢ وفيه منقبة عظيمة لزينب بنت جدش.
- ٢٣- وفيه حرص عائشة على الحق والتصريح به، والثناء على صاحبته، وإن كانت ضرة.
- ٢٤ وفي قولها «وأنا أرقب رسول الله ﷺ، وأرقب طرفه... » جواز العمل بما يفهم من الفرائن.
 - ٢٥- وفيه انتصار الطالم.
 - ٢٦ وفيه منقبة وفضيلة لعائشة.
 - ٧٧ ومن الرواية السادسة أن القسم يسقط بإذن الأزواج، فكأنهن وهبن أيامهن.
- ٢٨- افتخار عائشة بأن النبي ﷺ مات في يومها وفي بيتها وعلى صدرها، وفي رواية البخاري « وجمع الله بين ريقه وريقها في آخر لحظة من حياته ».
 - ٢٩ ـ ومن الرواية التاسعة تخيير الرسل بين الموت والحياة، قبل موتهم.
- ٣- من قوله في آخركلامه «اللَّهم اغفرلي وارحمني وألحقني بالرفيق الأعلى » يستفاد الرخصة لغيره في أنه لا يشترط أن يكون ذكر الشهادتين باللسان، لأن بعض الناس قد يمنعه من النطق مانع، فلا يضره إذا كان قلبه عامرا بالذكر. قاله السهيلي.
- ٣١- ومن الرواية العاشرة صحة الإقراع في القسم بين الأرواج، وفي الأموال، وفي العتق، ونحو ذلك،
 مما هو مقرر في كتب الفقه، مما في معنى هذا. قال النووى: ويإثبات القرعة في هذه الأشياء قاله
 الشافعي وجماهير العلماء.
- ٣٧- وفيه أن من أراد سفراً ببعض نسائه أقرع بينهن كذلك، قال النووى: وهذا الإقراع عندنا واجب، فى حق غير النبى النبى النبى النبى النبى القسم فى حقه خلاف، فمن قال بوجوب القسم جعل إقراعه واجبا، ومن لم يوجبه يقول: إقراعه صلى الله عليه وسلم من حسن عشرته، ومكارم أخلاقه.
- "" على أن القسم لم يكن واجبا عليه صلى الله عليه وسلم، فلهذا تحيلت حفصة على عائشة دليل على أن القسم لم يكن واجبا عليه صلى الله عليه وسلم، فلهذا تحيلت حفصة على عائشة بما فعلت، ولو كان واجبا لحرم ذلك على حفصة. اهم قال النووى: وهذا الذى ادعاه ليس بلازم، فإن القائل بأن القسم واجب عليه لا يمنع حديث الأخرى في غير وقت عماد القسم، قال: قال أصحابنا: يجوز أن يدخل في غير وقت عماد القسم إلى غير صاحبة النوية، فيأخذ المتاع، أو يضعه، أو بحو ذلك من الحاجات، وله أن يقبلها ويلمسها من غير إطالة، وعماد القسم في حق المسافر هو وقت النزول، فحالة السير ليست منه، سواء كان ليلا أو نهارا.
 - ٣٤- ومن الرواية الحادية عشرة فضيلة لعائشة، وقد تقدم ما قيل في التفاضل بين الأزواج.
 - ٣٥– ومن الرواية النَّانية عشرة والثَّالتَّة عشرة فضيلة ظاهرة لعائشة رضي اللَّه عنها.
 - ٣٦ واستحباب بعث السلام.

- ٣٧ وأنه يجب على الرسول به أن يبلغه.
- ٣٨ وفيه بعث الأجنبي السلام إلى الأجنبية الصالحة، إذا لم يخف ترتب مفسدة. قاله النووي.
- ٣٩ وأن الذي يبلغه السلام يرد عليه. قال النووي. قال أصحابنا: وهذا الرد واجب على العور، وكذا لو بلغه سلام في ورقة من غائب، لزمه أن يرد السلام عليه باللفظ على الفور، إدا قرأه.
- ٤٠ وفيه أنه يستجب في الرد أن يقول: وعليك، أو وعليكم السلام، بالواق فلو قال: عليكم السلام، أو عليكم، أجزأه على الصحيح، وكان تاركا للأفضل، وقال بعض الشافعية: لا يجزيه.

والله أعلم

(٦٤٤) تابع باب فضائل عائشة، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، حديث أم زرع

4 ٨ ٤ ٥- ٩ مِن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٩٢)، أَنَّهَا قَالَتْ: جَلَسَ إِحْدَى عَشْرَةَ امْرَأَةً. فَتَعَاهَدُنْ وَتَعَاقَدُنْ أَنْ لا يَكْتُمُنَ مِن أَخْبَار أَزْوَاجِهِنَّ شَيْئًا. قَالَتِ الأُولَى: زَوْجِي لَحْمُ جَمَـلِ غَـثْ. عَلَـي رَأْسِ جَبَـلِ وَعْرِ. لا مَسَهْلٌ فَيُرْتَقَى. وَلا سَـمِينٌ فَيُنْتَقَـلَ. قَـالَتِ الثَّانِــَةُ: رَوْجِــي لا أَبَــثُ خَــبَرَهُ. إِنّــي أَخَافُ أَذْ لا أَذْرَهُ. إِنْ أَذْكُورُهُ أَذْكُورُ عُجَرَهُ. وَبُجَورَهُ قَالَتِ النَّالِقَةُ: زَوْجِي الْعَشَنْقُ. إِنْ أَنْطِيقْ. أَطَلُقْ وَإِنْ أَسْكُتْ أَعَلَقُ. قَسَالَتِ الرَّابِعَةُ: زَوْجِي كَلَيْل بِهَامَةَ. لا حَرَّ وَلا قُرَّ. وَلا مَخَافَةَ وَلا سَآمَةً. قَالَتِ الْخَامِسَةُ: زَوْجِي إِنْ دَخَسَلَ فَهِدَ. وَإِنْ خَرَجَ أَسِدَ. وَلا يَسْأَلُ عَمَّا عَهِدَ. قَالَتِ السَّادِسَةُ: زَوْجِي إِنَّ أَكُلَ لَمَفَّ. وَإِنْ شَرِبَ اشْتَفَّ. وَإِنْ اضْطَجَمَعَ الْشَفَّ. وَلا يُولِجُ الْكَفَّ. لِيَعْلَمَ الْبَتْ قَالَتِ السَّابِعَةُ: زَوْجِي غَيَايَاءً أَوْ عَيَايَاءُ طَبَاقَاءُ. كُلُّ دَاء لَهُ دَاءٌ. شَجَّكِ أَوْ فَلْسكِ. أَوْ جَمَعَ كُلا لَكِ. قَالَتِ النَّامِنَةُ: زَوْجِي الرِّيحُ رِيحُ زَرْنَبِ وَالْمَسَ مُسَنَّ أَرْنَبِ. قَالَتِ النَّاسِعَةُ: زَوْجِي رَفِيحُ الْعِمَادِ، طَوِيلُ النَّجَادِ، عَظِيمُ الرَّمَادِ، قَرِيسِ الْبَيْسِةِ مِنَ النَّادِي. قَالَتِ الْعَاشِرَةُ: زَوْجِي مَالِكٌ. وَمَا مَالِكُ؟ مَالِكٌ خَيْرٌ مِن ذَلِكَ. لَهُ إِبِلٌ كَثِيرَاتُ الْمَبَادِكِ. قَلِيه الآتُ الْمَسَادِحِ؟ إِذَا سَمِعْنَ صَوْتَ الْمِزْهَرِ أَيْقَنَّ أَنْهُنَّ هَوَالِكُ. قَالَتِ الْحَادِيَةَ عَشْرَةَ: زَوْجي أَبُسو زَرْع. فَمَا أَبُسُو زَرْعٍ؟ أَلَاسَ مِن خُلِيٌّ أَذُنَيَّ. وَمَالًا مِن شَحْمٍ عَضَادَيَّ. وَبَجَّحَنِي فَبَجَحَتْ إِلَى نَفْسِي. وَجَدَلِي فِي أَهْلِ غُنَيْمَةٍ بِشِقٌّ. فَجَعَلَنِي فِي أَهْلِ صَهِيلِ وَأَطِيطٍ، وَدَائِسِ وَمُنَقٌّ. فَعِنْدَهُ أَقُولُ فَلا أُقَسِّحُ. وَأَرْقُدُ فَاتَصَبَّحُ. وَأَشْرَبُ فَاتَقَنَّحُ. أَمُّ أَبِسِي زَرْعِ. فَمَا أُمُّ أَبِسِي زَرْعِ؟ عُكُومُهَا رَدَاحٌ. وَيَنْتُهَا فَسَاحٌ. ابْنُ أَبِي زَرْعٍ. فَمَا ابْنُ أَبِي زَرْعٍ؟ مَضْجَعُهُ كَمَسَلُ شَطْبُةٍ. وَيُشْبِعُهُ ذِرَاعُ الْجَفْرَةِ. بِنُستُ أَبِي زَرْعٍ؟ فَمَا بِنْتُ أَبِي زَرْعٍ؟ طَوْعُ أَبِيهَا وَطَوْعُ أُمُّهَا. وَمِلْءُ كِسَائِهَا وَغَيْسِظُ جَارِيْهَا. جَارِيَــةُ أَبِي زَرْعٍ. فَمَا جَارِيَةُ أَبِي زَرْعٍ؟ لا تَبُتُ حَلِيثَنَا تَبْفِشًا. وَلا تُنقَـتُ مِيرَتَسَا تَنْقِيشًا. وَلا تَمْسلاً بَيْتَسَا تَعْشِيشًا. قَالَتْ: خَرَجَ أَبُو زَرْعَ وَالأَوْطَابُ تُمْخَصُ. فَلَقِي امْرَأَةً مَعَهَا وَلَـدَانِ لَهَما كَالْفَهْدَيْنِ. يَلْعَبَانِ مِن تَحْتِ خَصْرِهَا بِرُمَّانَّتَيْنِ. فَطَلَّقَنِي وَنَكَحَهَا. فَنكَحْتُ بَعْدَهُ رَجُلاً سَريًّا. رَكِبَ شَريًّا. وَأَخَذَ خَطَّيًّا. وَأَرَاحَ عَلَيَّ نَعَمًا ثَرِيًّا. وَأَعْطَانِي مِن كُلِّ رَائِحَةٍ زَوْجًا. قَالَ: كُلِي أُمَّ زَرْع وَمِسيرِي أَهْلَكِ. فَلَوْ جَمَعْتُ كُلَّ شَيْءٍ أَعْطَانِي مَا بَلَغَ أَصْغَرَ آتِيَـةِ أَبِي زَرْعٍ. قَـالَتْ عَائِشَـةُ: قـالَ لِـي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُنْتُ لَـكِ كَـاَبِي زَرْعٍ لأُمَّ زَرْعٍ».

⁽٩٢) حَدَّثُنَا عَلِيُّ بْنُ خُجْرِ السَّغْدِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ جَنَابٍ كِلاهُمَا عَن عِيسَى وَاللَّفْظُ لابْنِ خُجْرٍ حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا هِشَامُ ابْنُ عُرْوَةَ عَن أَخِيهِ عَبُّهِ اللّهِ بْنِ عُرْوَةَ عَن عُرْوَةَ عَن عَرْوَةَ عَن عَائِشَةَ

٥٤٨٥ - وفِي رواية عَن هِشَمَامِ بْنِ عُرُورَةً ()، بِهَذَا الإِسْنَادِ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: عَبَايَاءُ طَبَاقَاءُ. وَلَمْ يَشُكُ. وَقَالَ: وَلَيْهَا. وَخَيْرُ نِسَائِهَا، وَعَقْسُ خَارَتِهَا. وَخَيْرُ نِسَائِهَا، وَعَقْسُ خَارَتِهَا. وَقَالَ: وَلَيْهَا. وَخَيْرُ نِسَائِهَا، وَعَقْسُ خَارَتِهَا.

المعنى العام

عائشة وفاطمة - رضى الله عنهما - كانتا في سن متقارية، وكانت غيره النساء تدفع كلا منهما أن تنافس وتناقش الأخرى، ودخل رسول الله ولله في يوم، فسمع عائشة نفخر بأبيها، ويمال أبيها، فقد كان من أغنياء مكة، وتفخر بإنفاق أبيها ماله كله في سبيل الدعوة، حتى نفقة الهجرة كانت من ماله دينا على رسول الله وله ولم تجد فاطمة ما ترد به دعوى عائشة، فوقعت في شبه إفحام وخجل، ورأى رسول الله ولا أن يدفع عن ابنته، وأن يبرز الحقيقة الساطعة، وهي أن المنة لله ورسوله، فقال مخاطباً عائشة: ما أنت بمنتهية يا حميراء عن ابنتى؟ إن مثلي ومثلك كأبي زرع لأم زرع أو يسرعة، وبذكاء مفرط، ويخفة روح، ويأدب ورقة، حولت عائشة جو المناقشة إلى جو الحب والمرح والمداعبة، فقال: بأبي أنت وأمي أفديك يا رسول الله، وما قصة أبي زرع وأم زرع؟ فبدأ يقص قصة حدثت منذ زمن بعيد، في أرض بعيدة عن أرضه، لا سبيل له بعلمها إلا عن طريق الوحي، وعلام الغيوب، قال: كان في الزمن الغابر، في قرية من قرى اليمن اجتمع نساء من أهل القرية في بيت وداهن - وكما هي عادة النساء إنا اجتمعن تحدثن عن أزواجهن، وأحوالهن في معاشرتهم، فاقترحت زعيمتهن أن تتكلم كل واحدة منهن بإيجاز شديد عن زوجها، تصفه بما فيه، بل بأبرز ما فيه، من خير أو شر، وتعاهدن وتعاقدن على أن لا يكتمن ولا يكذبن، لكن لا عليهن أن يتكلمن بالكناية فيه، من خير أو شر، وتعاهدن وتعاقدن على أن لا يكتمن ولا يكذبن، لكن لا عليهن أن يتكلمن بالكناية والإشارة، إن خفن الإفصاح والتصريح بالتجريح.

قالت الأولى: رُوجى لحم جمل، لا لحم ضأن، بل لحم جمل غث ردىء، ومع ذلك فهو بعيد المنال، صعب المعاملة، ليس سهلا فتصل الزوجة إلى قلبه، وتعمل على مرضاته ابتغاء خير ولو قل، وليس فيه خير يطمع فيه فيسعى إليه، ولو بمشقة. فهو حقير بعيد المنال.

وقالت الثانية: روجى لا حسن فيه، لا أجد ما أذكره به، كله عجر ويجر وعيوب، وأخاف إن فسرتها وبلغه قولى طلقتي، وأنا لا أستطيع العيشة بدونه.

وقالت الثائثة: روجى مفرط فى الطول المذموم، سيئ الخلق، أنا معه بين نارين، إن نطقت بكنمة أطلب فيها حقى ضربنى وطلقنى، وإن سكت على حقوقى، وعلى إهانته واحتقاره لى أكن كالمعلقة، لا هى روجة ولا هى مطلقة.

وقالت الرابعة وجى سهل طيب مريح، كالنسيم العليل في ليالي الصيف، في منطقة نهامة، لا أخاف شره، ولا أسأم من جواره.

⁽⁻⁾ وحَدَّثَهِ الْحَسَنُ بْنُ عَلِي الْحُلُواتِي حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَعِيلَ حَدَّثَنَا مَعِيدُ ابْنُ سَلَمَةُ عَى هِشَام

وقالت الخامسة: رَوجِي حسن المعاشرة، رقبق حنون حنن يدخل بيتي، خفيف الحركة، كثير الوقاع، يتعامل عما لا يرضيه من أحوالي، يتجاهل سوء تصرفي، لا يسألني ماذا فعلب؟ ولا لمادا معلت؟ ولا لم لم تفعلي؟ وليس ذلك فيه غفلة وضعفا واستكانة وذلة، فهو مع الناس خارج البين أسد جسور، يحسب له كل حساب.

قالت السادسة. زوجى شره، أكول، كنير النوم، قليل الوصال، يأكل، ويشرب، ينام، ولا بمد يده نحوى بالمداعبة، ولا يحاول مداخلتي، ولا إرضائي، ولا معرفة همومي وأحزاني .

قالت السابعة: زوحى مظلم الأحلاق، ضال لا بهتدى، أموره كلها مغلقة عليه، لا يكاد يبين، فإن تكلم ظهر حمقه، يضربني، فيكسر عظامي، أو يشق لحمى، أو يجمع بين الكسر والشق، كل داء عند الناس هو فيه.

قالت الثَّامِنَة: رُوجِي ناعم الملمس كالأرنب، رقيق المشاعر، لين الخلق، طيب الريح.

قالت التاسعة: رُوجي رفيع العماد، شجاع كريم، يقصده الناس، فبكسب المعدوم، ويقرى الضيف، ويعين على نوائب الدهر، ويسكن في أبرز مكان، وفي أقرب مكان للمحتاجين.

قالت العاشرة: رُوجى اسمه مالك، وله من اسمه نصيب، فهو غنى مالك، وهو خير من كل من مدحتن من أزواج، يملك من الإبل الكثير، ويذبح منها للضيفان ذبح من لا يخشى الفقر، حتى أصبحت إبله الحية تترقب الموت، وتنتظر النص لما رأت من ذبح أختها بين الحين والحين.

قالت الحادية عشرة: وهى أم زرع - وقد كنيت بزرع ابن زوجها - زوجى غنى سخى حسن العشرة، احتضننى وأكرمنى، ورفعنى، وأعزنى، كنت من قوم فقراء، يعيشون على غنيمات بشق الأنفس، أجسامهم نحيلة من الجوع، ثيابهم خلقة من الفقر، لا يملكون زينة لنسائهم، فأثقل أذنى وصدرى وساعدى بالذهب والحلى، وأشبعنى بأصناف المأكولات والمشروبات حتى سمنت، واحترمنى، وعظمنى، فعطمت نفسى إلى نفسى، وشعرت عنده بالعزة والكرامة، إذا تكلمت سمع قولى، ونفذ أمرى، وإذا نمت نوم العروس، نوم هناء لا إزعاج فيه، إذا أكلت أكلت ما أشتهى من ألوان الطعام حتى أشبع، وإذا شربت شربت من أصناف المشروبات حتى أروى.

وهكذا شعرت أم زرع عند أبى زرع بالسعادة والحب، وحب الشخص يسرى إلى حب من حوله، حتى الجماد الذي يحيط به، وقديما قال الشاعر:

أمر على الديسار ديار ليلى ... أقبل ذا الجدار وذا الجدار

وما حب الديار شغفن قلبي ... ولكن حب من سكن الديارا

وقال الآخر:

فأحمها وتحبنى . . ويحب ناقتها بعيرى

لذا نجدها نصف حماتها أم زوجها بالغنى وكترة الخير وتصف ابن زوجها بالرقة والحسن، وتصف ابن قرجها بالرقة والحسن، وتصف ابنة زوجها بالجمال والحسن، ونقاء الطبع، حتى حارية أبى زرع تصفها بالأمانة والنطافة والطاعة.

كل هذه الأوصاف تقولها على الرغم من أن أبا زرع طلقها وتزوج غيرها، وتزوحت غيره من أهل النراء، لكن صدق القائل: وما الحب إلا للحبيب الأول.

وهكدا دكر رسول الله ﷺ هذه القصة ليقول في آخرها ما قاله في أولها: كنت لك كأبي زرع لأم زرع، فتقول عائشة رضى الله عنها – وعلى شعتيها ابتسامة الحب والاعتذار - بل أنت ب رسول الله، حير لي من أبي زرع لأم زرع.

المباحث العريبة

(عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: جلس إحدى عشرة امرأة) طاهر هذا أن الحديث موقوف، غير مرفوع، قال الحافظ ابن حجر: المرفوع منه فى الصحيحين، قوله صلى الله عليه وسلم « كنت لك كأبى زرع لأم زرع » وياقيه من قول عائشة، وجاء خارج الصحيحين مرفوعا كله فعند النسائى بلفظ «قال لى رسول الله ﷺ: كنت لك كأبى زرع لأم زرع. قالت عائشة بأبى وأمى يا رسول الله ومن كان أبو زرع؟ قال: اجتمع نساء... » فساق الحديث كله.

وأما قوله «جلس إحدى عشرة امرأة» فهو هكذا في معظم نسخ مسلم، قال ابن التين: التقدير: جلس جماعة، إحدى عشرة امرأة، وهو مثل قوله تعالى ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ ﴾ [يوسف: ٣٠] اهم أي كان حق الفعل أن يؤنث، لأن الفاعل حقيقي التأنيث، وفي رواية أبي عوانة «جلست إحدى عشرة امرأة» وفي رواية أبي يعلى «اجتمعن امرأة» وفي رواية أبي يعلى «اجتمعن إحدى عشرة امرأة» قال القرطبي: زيادة النون على لغة «أكلوني البراغيث» وقد أثبتها جماعة من أثمة العربية، أي أثبتوا لحوق علامة الجمع والتثنية والتأنيث في الفعل إذا تقدم على الأسماء، واستشهدوا لها بقوله تعالى ﴿وَأُسَرُّوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [الأنبياء: ٣] وحديث «يتعاقبون فيكم ملائكة» وقد تكنف بعض النحاة رد هذه اللغة إلى اللغة المشهورة، وهي أن لا يلحق علامة الجمع أو التثنية أو التأنيث في الفعل، إذا تقدم على الأسماء، وخرج لها وجوها وتقديرات في غالبها نظر، ولا يحتاج إلى ذلك، بعد ثبوتها نقلا، وصحتها استعمالا.

وقال عياض: الأشهر ما وقع في الصحيحين، وهو توحيد الفعل مع الجمع.

ومن التوجيهات التى ذكروها فى رواية «جلسن» أى يكون «إحدى عشرة» بدلا من الضمين فى «جلسن»، والنون على هذا ضمين لا حرف علامة، أو أنه خبر مبتدأ محذوف، كأنه قبل: من هن؟ فقيل: إحدى عشرة امرأة، أو مفعول به منصوب، بإضمار أعنى.

وسمبت أسماؤهن في روايات ضعيفة لا يعتد بها، ولم يسم - في رواية من الروايات - أزواجهن، ولا ابنة أبي ررع، ولا أمه، ولا الحارية، ولا المرأة التي تروجها أبو زرع، ولا الرجل الذي تروجته أم زرع.

وقد احتلف ترتبيهن في بعض الروايات في غير الصحيحين، عنها في الصحيحين، ولا ضير في ذلك، ولا أثر للتقديم والتأخير.

وفى سبب سياق هذا الحديث أخرج أبو القاسم عبد الحكيم بن حيان، بسند له مرسل «دخل

رسول اللَّه ﷺ على عائشة وفاطمة – وقد جرى بينهما كلام – فقال: ما أنت بمنتهبة يا حميراء عن ابنتى؟ إن مثلى ومثلك كأبى زرع مع أم زرع. فقالت: يا رسول اللَّه، حدثنا عنهما، فقال: كانت قرية، فبها إحدى عشرة امرأة، وكان الرجال خلوفا، فقلن: تعالين، نتذاكر أزواجنا بما فيهم، ولا نكذب ».

وأخرج النسائى عن عائشة قالت: فخرت بمال أبى فى الجاهلية، وكان ألف ألف أوقية، وعبه، فقال صلى الله عليه وسلم: «اسكتى يا عائشة، فإنى كنت لك كأبى زرع لأم زرع».

وفى رواية الزبير بن بكار عن عائشة رضى الله عنها قالت: دخل على رسول الله على وعندى بعض نسائه، فقال - يخصنى بذلك - يا عائشة، أنا لك كأبى زرع لأم زرع. قلت: يارسول الله، ما حديث أبى زرع وأم زرع؟ قال: « إن قرية من قرى اليمن، كان بها بطن من بطون اليمن، وكان منهن إحدى عشرة امرأة، وأنهن خرجن إلى مجلس، فقلن: تعالين فلنذكر بعولتنا بما فيهم، ولا نكذب » لكن فى رواية الهيثم أنهن كن بمكة، والراجع الأول، فقد أفاد أبو محمد بن حزم فيما نقله عياض أنهن كن من خثعم، وهم من أهل اليمن، ووقع فى رواية عند النسائى أنهن كن فى الجاهلية.

قال الحافظ ابن حجر: وحكى عياض ثم النووى قول الخطيب فى المبهمات: لا أعلم أحدا سمى النسوة المذكورات فى حديث أم زرع إلا من طريق الزبير بن بكار، وهو غريب جدا. وذكر أسماء لا فائدة من ذكرها هنا. وترتيبهن فى رواية الزبير غير ترتيبهن فى روايات الصحيحين، فالأولى فيها هى الرابعة فى الصحيحين، والثائثة فيها هى العاشرة، والرابعة فيها هى الأولى، والخامسة فيها هى التاسعة، والسادسة فيها هى السابعة، والسابعة فيها هى التاشة، وقد الخامسة، والتاسعة فيها هى التائية، والعاشرة فيها هى الثائة، وقد الخامسة، والثائة فيها هى الثائية، وقد الخامسة فيها هى الرواة فى ترتيبهن، قال الحافظ: ولا ضير في ذلك، ولا أثر للتقديم والتأخير فيه.

(فتعاهدن وتعاقدن أن لا يكتمن من أخبار أزواجهن شيئا) أى الزمن أنفسهن عهدًا، وعقدن على الصدق من ضمائرهن عقدا، أن لا يكتمن من محاسن أو مساوئ أزواجهن شيئا من الأمور المهمة، وفي رواية « أن يتصادقن بينهن، ولا يكتمن » وفي رواية « أن ينعتن أزواجهن ويصدقن » وفي رواية « فتبايعن على ذلك ».

(قالت الأولى: روجى لحم جمل عث، على رأس جبل وعر، لا سهل فيرتقى، ولا سمين فينتقل) «الغث» بفتح الغين، وتشديد الثاء، الهزيل، الذى يستغث من هزاله، أى يستترك ويستكره، وكثر استعماله فى مقابلة السمين، فيقال للحديث المختلط: فيه الغث والسمين، و«غث» هنا يجوز جره، صفة للجمل، ورفعه صفة للحم، والمشهور فى الرواية الخفض، والوعر الصعب فى الوصول إليه، لكترة عوائق الصعود، وفى رواية «وعث» بالثاء بدل الراء، وهى أوفق للسجع، أى صعب المرتقى، بحيث توحل فيه الأقدام، فلا يتخلص منه، ويشق فيه المشى، ومنه وعثاء السفر، وقولها «لا سهل» بالفتح بدون تنوين، ويجوز فيه الرفع على أنه خبر مبتدأ محدوف، أى لا هو سهل ويجوز الجر على أنه صفة جمل وجبل، والأمر نفسه فى قوله «ولا سمين» وعند النسائى «لا سهلا ولا سمبنا» وعنده أيضا «لا بالسمين ولا بالسهل» قال القاضى عياض: أحسن الأوجه عندى الرفع فى الكلمتين، من جهة سياق الكلام وتصحيح المعنى، لا من جهة تقديم اللفط، وذلك أنها أودعت كلامها تشبيه من جهة سياق الكلام وتصحيح المعنى، لا من جهة تقديم اللفط، وذلك أنها أودعت كلامها تشبيه

شيئين بشيئين، شهنت زوجها باللحم الغث، وشنهت سوء خلقه بالجبل الوعر، ثم فسرت ما أحملت، فكأنها قالت. لا الجبل سهل، فلا يشق ارتقاؤه لأخذ اللحم ولو كان هزيلا، لأن الشيء المزهود فيه قد يؤخد، إذا وجد بغير نصب، ثم قالت: ولا اللحم سمين، فتتحمل المشقة في صعود الجبل، لأجل تحصيله. اهـ

وقولها «ولا سمين فينتقل» من الانتقال، أى أنه لهزاله لا يرغب أحد فى الانتقال إليه، وفى رواية «فينتقى» أى ليس له نقى يستخرج، بكسر الذون وسكون القاف، والنقى المخ، يقال. نقوت العطم، ونقيته، وانتقينه، إذا استخرجت مخه، وقد كثر استعماله فى اختيار الجيد من الردىء، قال القاضى عياض: أرادت أنه ليس له نقي، فيطلب لأجل ما فيه من النقى، وليس المراد أنه فيه نقى لا يطلب استخراجه، قالوا: آخر ما يبقى فى الجمل مخ عظم المفاصل ومخ العين، وإذا نفدا لم بيق فيه خين قالوا: وصفته بقلة الخير، وبعده مع القلة، فشبهته باللحم الذى صغرت عظامه عن النقى، وخبت طعمه وريحه، مع كونه فى مرتقى، يشق الوصول إليه، فلا يرغب أحد فى طلبه لينقله إليه، مع توفر دواعى أكثر الناس على تناول الشيء المبذول مجانا.

وقال النووى: فالمعنى أنه قلبل الخير من أوجه، منها: كونه لحم جمل، لا لحم ضأن - يقول بعضهم: ليس فى اللحوم أشد غثاثة من لحم الجمل، لأنه يجمع خبث الطعام وخبث الربح - ومنه أنه مع ذلك الغث المهزول الردىء من لحوم الجمال، ومنها أنه صعب التناول، لا يوصل إليه إلا بمشقة شديدة، وقال الخطابى: إن التشبيه بالجبل الوعر إشارة إلى سوء خلقه، وأنه يترفع ويتكبر، ويسمو بنفسه فوق موضعها، فيجمع البخل وسوء الخلق.

(قالت الثانية: روجى لا أبث خبره، إنى أخاف أن لا أذره، إن أذكر عجره ويجره) « لا أبث خبره » بالباء والثاء، أى لا أنشر خبره » ولا أشبعه، وفى رواية « لا أنث خبره » بالنون بدل الباء، أى لا أذيع شره، وفى رواية « لا أنم خبره » من النميمة، « إنى أخاف أن لا أذره » قال النووى: فيه تأويلان: أحدهما لابن السكيت وغيره، أن الهاء عائدة على « خبره » أى إنى أخاف – إن شرعت فى تفصيل خبره – أن لا أقدر على إتمامه لطوله وكثرته، ثانيهما أن الهاء عائدة على الزوج، وتكون « لا » زائدة، كما فى قوله تعالى ﴿مَا مَنْعَكُ ألا تَسْجُنُه [الأعراف: ١٢] اهد ومعناه: إنى أخاف أن يطلقنى، فأذره، كأنها خشيت – إذا ذكرت ما فيه – أن يبلغه، فيفارقها، وهي لا تقدر على تركه لعلاقتها به وبأولادها منه، فاكتفت بالإشارة إلى أن له معايب، وفاء لما التزمته من الصدق، وسكتت عن تفسيرها، للعذر الذى ذكرته. « والعجر» بضم العين وفتح الجيم، جمع عجرة، وهي تعقد العصب والعروق في الجدر الذي ذكرته. هو قال ابن الأعرابي: هي نفضة في الظهر، وقال بعضهم العجم، وجمع بجرة بضم الباء وقتح الجيم، وجمع بجرة بضم الباء وسكون الجيم، وهي النفضة في السرة، أو في البطن ثم استعملا في الهموم والأحزان، وفيما يكتمه المرء ويخفيه عن غيره، وقال الخطابي: أرادت عيويه الطاهرة وأسراره والأحزان، وفيما يكتمه المرء ويخفيه عن غيره، وقال الخطابي: أرادت عيويه الطاهرة وأسراره الكامنة، قال ولعنه كان مستور الظاهر، ردىء الباطن، وقال بعضه م:عنت أن زوجها كثير المعايب، متعقد النفس عن المكاره.

(قالت الثالثة: روجى العشنق، إن أنطق أطلق، وإن أسكت أعلق) «العشدق» بعين معتوحة، وشين مفتوحة ونون مشددة مفتوحة بعدها قاف، وهو الطويل، وقيل: هو المدموم الطول، وقيل العنق، قال الأصمعى: أرادت أنه لبس عنده أكثر من طوله، من غير نفع، وقبل ذمته بالطول. لأن الطول في الغالب دليل السفه، وعلل ببعد الدماغ عن القلب، وأغرب من قبال مدحته بالطول، لأن العرب تمتدح بذلك، وتعقب بأن سياقها يقتضى أنها ذمته، وأجيب عن التعقيب باختمال أنها أرادت مدح خلقه، ونم خلقه، فكأنها قالت: له منظر بلا مخبر، وهو محتمل.

وقيل: العشنق الطويل النحيب الذي يملك أمر نفسه، ولا تتحكم النساء فيه، بل يحكم فيهن بما يشاء، فزيجته تهابه أن تنطق بحضرته، فهي تسكت على مضض.

وقيل: هو المقدام على ما يريد، الشرس في أموره، وقيل: السيئ الخلق.

وقولها «إن أنطق أطلق، وإن أسكت أعلق» معناه أنها إذا ذكرت عيويه فيبلغه طلقها وإن سكتت عن ذكر عيويه فهى عنده كالمعلقة، لبست ذات زوج، ولا خالية من الزوج، أي لست ذات زوج، فانتفع به، ولا مطلقة، فأتفرغ لغيره، قال الحافظ ابن حجر: ويحتمل أن يكون قولها «أعلق» مشتق من علاقة الحب، أو من علاقة الوصلة، أي إن نطقت طلقني وإن سكت استمربي زوجة، وأنا لا أؤثر تطليقه لي، فلذلك أسكت.

(قالت الرابعة: روجى كليل تهامة، لا حرولا قرن ولا مخافة ولا سمامة) ما بعد «لا» بالفتح من غير تنوين، مبنى مع «لا» على الفتح، وجاء الرفع مع التنوين فيها، على أن «لا» عاملة عمل «ليس» وخبره محدوف، أى ليس فيه حر، كذا في القراءات المشهورة في مثل قوله تعالى ﴿لا بَيْحٌ فِيهِ وَلا خُلُةٌ وَلا شَفَاعَةٌ ﴾ [البقرة: 307] و﴿ فَلا رَفَتُ وَلا فُسُوقٌ وَلا جِنَالَ فِي الْحَجُ ﴾ [البقرة: 192] وعند النسائى «ولا برد» بدل «ولا قر» وزاد في رواية الزبير بن بكار «والفيث غيث عمامة » وقد ضربوا المثل بليل تهامة في الطيب، لأنها بلاد حارة في غالب الزمان، وليس فيها رياح باردة، فإذا كان الليل كان وهج الحرساكنا، فيطيب الليل لأهلها بالنسبة لما كانوا فيه من أذى حر النهان أما أن ليل تهامة لا مخافة فيه على أهلها، فلأنهم محصنون بجبالها. فوصفت زوجها بجميل العشرة، واعتدال الحال، وسلامة الباصل، فكأنها قالت: لا أنى عنده ولا مكروه، وأنا آمنة منه، فلا أخاف من شره، ولا ملل عندى منه، ولا عنده منى، فأسأم عشرته، أو يسأم عشرتى، لأنه ليس بسيىء الأخلاق، فأنا لنينة العيش عندى منه، ولا عنده منى، فأسأم عشرته، أو يسأم عشرتى، لأنه ليس بسيىء الأخلاق، فأنا لنينة العيش عنده، كلذة أهل تهامة بليلهم المعتدل، وقيل: أرادت وصفه بالجود بنفى سآمة من يأوى إليه، مانع لداره وحاره، ولا مخافة عند من يأوى إليه، ثم أرادت وصفه بالجود بنفى سآمة من يأوى إليه، ونفى سآمة من كثرة الأضباف واللاجئين.

قال النووى: وهذا مدح بليغ.

(قالت الخامسة: روجى إن سخل فهد، وإن خرج أسد، ولا يسأل عما عهد) «فهد» بفتح الفاء وكسر الهاء، فعل ماض، مشتق من العهد، شبهته بالفهد فى كثرة الذوم، يقال أنوم من فهد، وفى كثرة الغفلة فى منزله عن تعهد ما ذهب من متاعه وما بقى، وقوله «أسد » بعتح الهمزة، وكسر السن مشتق من الأسد، أى يصير بين الناس مثل الأسد؛ وكلاهما يحتمل المدح والذم، وأكتر

الشراح سرحوه على المدح، فقال بعصهم، وصفته بكثرة الجماع لها إذا دخل، فهى محدوبة لديه، بحيث لا يصبر عنها إذا رآها، وإدا خرج كان فى الإقدام مثل الأسد، ويأنه شديد الكرم، وكسبر التغاضى، لا يتفقد ما ذهب من ماله، وإذا جاء بشيء لببته، لا يسأل عنه بعد ذلك، أو لا بلتفت إلى ما يرى فى الببت من المعايب، بل يسامح ويغضى.

وقال بعضهم، شنهته بالعهد في دخوله بالرزق الوفير، لأنهم قالوا في المذل: أكسب من فهد، وأصله أن الفهود الهرمة تجتمع على فهد منها فتى، فيتصيد عليها كل يـوم، حتى يسبعها، فكأنها قالت: إذا دخل المنزل دخل بالكسب لأهله، كما يجيء الفهد لمن يلوذ به من الفهود الهرمة، ثم رفعت ما قد يحتمل الذم من جهة كثرة النوم بوصفها له بالأسد، فأفصحت أن الأول سحبة كرم، ونزاهة شمائل، ومسامحة في العشرة، لا سجبة جبن وخور في الطبع.

وزاد في رواية الزبير بن بكار « ولا يرفع اليوم لغد » يعنى لا يدخر -لكرمه- ما حصل عنده اليوم من أجل غد، فكنت بذلك عن غاية جوده، أو المراد وصفه بالحزم في جميع أموره، فلا يؤخر ما يجب عليه اليوم إلى الغد.

ويعض الشراح شرحوه على الذم، فقال بعضهم: شبهته بالفهد من جهة أنه غليظ الصبع، ليست عنده مداعبة ولا ملاعبة قبل المواقعة، بل يثب وتويا كالوحش، أو من جهة سوء الخلق، وأنه يبطش بها، ويضربها، وإذا خرج على الناس كان أمره في العنف أشد قسوة، ولا يسأل عن أحوالها إذا دخل بعد غيبة، حتى لو عرف أنها مريضة أو معوزة لا يسأل عن شيء من ذلك، ولا يتفقد حال أهنه ولا بيته.

قال عياض: وقد قلب الوصف بعض الرواة، فقال « إذا دخل أسد، وإذا خرج فهد » قال: فإن كان محفوطا فمعناه أنه إذا خرج إلى مجلسه كان على غاية من الرزانة والوقار وحسن السمت، أو كان على غاية من الرزانة والوقار وحسن السمت، أو كان على غاية من تحصيل الكسب، وإذا دخل كان متفضلا مواسيا، لأن الأسد يوصف بأنه إذا افترس أكل من فريسته بعضا، وترك الباقى لمن حوله من الوحوش، ولم يهاوشهم عليها. اهـ

وفي الكلام مطابقة أو مقابلة لفظية بين « دخل » و « خرج » ومقابلة معنوية بين « فهد » و « أسد ».

(قالت السادسة: روجى إن أكل لف، وإن شرب اشتف، وإن اضطجع التف، ولا يولج الكف، ليعلم البث) قال النووى: قال العلماء: اللف فى الطعام الإكثار منه، مع التخليط من صلوفه، حتى لا يبقى منها شيء، والاشتفاف فى الشرب أن يستوعب جميع ما فى الإنء، مأخوذ من الشعافة، بضم الشين، وهى ما بقى فى الإناء من الشراب، فإذا شريها قيل اشتفها وتشافها، وقولها «ولا يولج الكف ليعلم البث» قال أبو عبيد: أحسبه كان بجسدها عيب أو داء، كنت به، لأن الدت الحزن، فكان لا يدخل يده فى ثويها، ليمس ذلك لئلا يشق عليها، فوصفته بالمروءة وكرم الخلق، وقد رد ابن قتينة على أبى عبيد تفسيره، وقال: كبف تمدحه بهذا، وقد ذمته فى صدر الكلام؟ ورد ابن الأنبارى على ابن قتينة بأن النسوة بعاقدن أن لا يكتمن شيئا من أخبار أزوا جهن، فمنهن من كانت أوصاف زوجها كلها حسنة، فوصفتها، ومنهن من كانت أوصاف زوجها قبيحة، فدكريها ومنهن من كانت أوصاف وجها قبيحة، فدكريها ومنهن من كانت أوصاف وجها قبيحة، فدكريها ومنهن من كانت أوصافه فيها حسن وقبيح، فذكرتهما.

وقال ابن الأعرابي: هذا ذم له، أرادت: وإن اضطجع ورقد التف في ثبابه في نحية، ولم يضاجعها، لبعلم ما عندها من محبته، قال: ولا بث هناك إلا محبتها الدنو من روجها.

وقال آخرون: أرادت أنه لا يتفقد أموري، ومصالحي.

وعند النسائى «إذا أكل اقتف» أى جمع واستوعب، ومنه سميت القفة، لجمعها ما وضع فيها. وزاد «وإذا ريح اغتث» أى تصرى الغت الهزيل، وفى روابة «استف» بالسين بدل الشين، وهي بمعناها.

(قالت السابعة: رَوِحِي غياياء، أو عياياء، طباقاء، كل داء له داء، شبجك أو فلك، أو جمع كلالك) قال النووى: هكذا وقع في هذه الرواية «غياياء» بالغين «أو عياياء» بالعين، وفي أكتر الروايات بالغين، وأنكرها أبو عبيدة وغيره، وقالوا: الصواب بالعين، وهو الذي لا يلقح، وقيل: هو العنين الذي تعييه مباضعة النساء، ويعجز عنها، وقال القاضي وغيره: غياياء بالغين صحيح، وهو العنين الغياية، وهي الظلمة، وكل ما أظل الشخص، ومعناه لا يهتدي إلى مسلك، أو أنها وصفته مأخوذ من الغياية، وهي الظلمة، وكل ما أظل الشخص، ومعناه لا يهتدي إلى مسلك، أو أنها وصفته بتقل الروح، وأنه كالظل المتكاثف المظلم، الذي لا إشراق فيه، أو أنها أرادت أنه غطبت عليه أموره، أو يكون «غياياء» من الغي، وهو الانهماك في الشر، أو من الغي الذي هو الخيبة، قال الله تعالى أو يكون «غياياء» من الغي، وهو الانهماك في الشر، أو من الغي الذي هو الخيبة، وقبل: هو الذي يعجز عن الكلام، فتنطبق شفتاه، وقيل: هو العيي الأحمق. وقال ابن فارس: «الطباقاء» الذي لا يحجز عن الكلام، فتنطبق شفتاه، وقيل: هو العيي الأحمق. وقال ابن فارس: «الطباقاء» الذي لا جرحك في الرأس، فالشجاج جراحات الرأس، وقيل: الجراحات فيه وفي الجسد، والفل الكسر جرحك في الرأس، فالشجاج جراحات الرأس، وقيل: الجراحات فيه وفي الجسد، والفل الكسر بالباء والجيم، أي طعنك في جراحتك، فشقها، والبج شق القرحة، ووقع في رواية الزيبر «إن حدثته بالباء والجيم، أي طعنك في جراحتك، فشقها، والبج شق القرحة، ووقع في رواية الزيبر «إن حدثته الباء وإن مازحته فلك، وإلا جمع كلالك». وقيل: المراد بالفل هذا الخصومة، وقولها «كل داء له داء» مع أدواء الناس وعيوبهم مجتمعة فيه. اهـ

و «أو» في «غياياء» أو «عياياء» شك من الراوى، و «أو» في شجك، أو فلك، أو جمع كلالك للتقسيم، لا للتخيير.

(قالت الثامنة: زوجى الريح ريح زرنب، والمس مس أرنب) في رواية البخاري « زوجى المس من أرنب، والريح ريح زرنب » وزاد في رواية الزبير « وأنا أغلبه والناس يغلب ».

والزرنب ندبت طيب الريح، وقبل: هو شبجرة عظيمة بالشبام بجبل لبنبان، لها ورق بين الخضرة والصفرة وقيل: هو حشيشة دقيقة طيبة الرائحة، وليست ببلاد العبرب، وإن كانوا قد دكروها في أشعارهم.

والأرنب دويبة معروفة، لينة المس، ناعمة الويـر جـدا. والـلام في «المس» و«الريـح» نائدة عن الضمير، أي مسه وريحه، وصفته بأنه لين الجسد ناعمه، ويحتمل أن تكون كنت بذلك عن حسن حلقه ولين جانبه، وبأنه طيب العرق، لكثرة نظافته، واستعماله الطيب تظرفا، ويحتمل أن تكون كنت بذلك

عن صيب حديثه، أو طبب النّناء عليه، لجميل معاشرته، وأما قولها فى رواية « وأنا أغلاه والناس يغلب » فقد وصفته بأنه مع جميل عشرته لها، وصبره عليها، وصفته بالشجاعة، وهو كم قال معاوية: يعلبن الكرام، ويغلبهن اللئام.

(قالت التاسعة: روجى رفيع العماد، طويل النجاد، وعظيم الرماد، قريب البيت من الناد) قال النووى: هكذا هو في النسخ «النادي» بالباء، وهو الفصيح في العربية، لكن المشهور في الرواية حذفها، لبتم السجع. و «العماد» بكسر العين أصله عماد البيت، وجمعه عمد بضم العين والميم، وهي العيدان التي تعتمد بها البيوت العربية - في المضارب والخيام - والبيت الرفيع ببنئه أو بأرضه وقاعدته يسكنه عادة الأشراف، ومن لازم طول البيت غالبا أن يكون متسعا، فيدل على كثرة الخدم والحاشية والغاشية، كما يراه الضيفان و أصحاب الحوائج فيقصدونه، فكأنها وصعته بالرفقة والشرف، وقيل: أرادت برفيع العماد أنه طويل الجسم، فارتفاع الخيمة قد يكون لطول قامة أهله، وليس هذا بشيء، فسيأتي مدح طول القامة في «طويل النجاد» و«النجاد» بكسر النون حمائل السيف، وطولها يسلتزم طول حاملها، قال بعضهم: وأشارت ضمن ذلك إلى أنه صاحب سيف، وأنه شجاع، وأما قولها « عظيم الرماد» أي كثير الرماد المتخلف عن كثرة النارالتي يوقدها لطهي طعام الضيفان، أو النار التي يوقدها الأجواد ليلا على الثلال ومشارف الأرض لتهتدي بها الضيفان، وأرادت بذلك وصفه بالكرم والجود، وقولها «قريب البيت من الناد» تكني به عن الكرم والسؤد والمكانة، لأنه لا يقرب البيت من النادي إلا إذا كان صاحبه أهلا للقاء القاصدين وإكرامهم، وحل مشاكلهم، وإصلاح لا يقرب البيت من النادي مجلس القوم، فهم إذا تفاوضوا وتشاوروا في أمر جلسوا قريبا من بيته، فاعتمدوا على رأيه، وامتثلوا أمره.

زاد الزبير بن بكار في روايته « لا يشبع ليلة يضاف، ولا ينام ليلة يضاف » أي يجوع ليشبع الضيفان، ويسهر حارسا وحاميا من يخاف.

ومحصل كلامها وصفه بالسيادة والكرم وحسن الخلق وطيب المعاشرة.

(قالت العاشرة: روجى مالك، وما مالك؟ مالك خير من ذلك، له إبل كثيرات المبارك قليلات المسارح، إذا سمعن صوت المزهر أيقن أنهن هوالك) «وما مالك»؟ الاستفهام للتفخيم والتعظيم والتعجب، كقوله تعالى والمّاقّة في مَا الْمَاقّة في [الحاقة: ١-٢]؟ ووالْقَارِعَةُ في مَا الْقَارِعَةُ إِلَا القارعة: ١-٢]؟ أي شيء عظيم هاثل أي ما أعظمه وما أكرمه وقولها ووالله والله خير من ذلك ويادة في التعظيم، وتفسير لبعض الإبهام، والمعنى. مالك خير مما أقوله عنه من شناء، أي هو خير مما سأقول عنه، ومدحى قاصر عن حقيقته وواقعه، ومهما قلت فلن أوفيه حقه، فالإشارة إلى ما من دهن والمعنى مالك حبر مما يخطر بالك من التناء، ويحتمل أن تكون الإشارة إلى ما تقدم من الثناء على الذين قبله، أي مالك أحمع من بالك من التناء، ويحتمل أن تكون الإشارة إلى ما تقدم من الثناء على الذين قبله، أي مالك أحمع من ومبيتها، و «المسارح» جمع مسرح، وهو الموضع الذي تطلق الإبل لترعى قيه، والمعنى له إبل كثيرة، والقليل منه الذي يخرج للمسارح والرعى، أما غالبها ويدقى في المدارك، استعدادا للضيفان، فإن والقليل منه الذي يخرج للمسارح والرعى، أما غالبها ويدقى في المدارك، استعدادا للضيفان، فإن

فاجأه ضيف وجد عنده ما يقريه به، من لحومها وألبانها، ويحتمل أن قلة المسارح كناية عن كنرة الضبعان عاليوم الدى يكترفيه الضبعان لا تسرح، حتى يقضى الصيغان حاجتهم منها، ويحتمل أن المراد من المبارك والمسارح أيام البروك، وأيام السرح، فاليوم الذى لا يطرقه فيه أحد، أو يكون هو غائبا تسرح كلها، فأيام الطروق أكتر من أيام عدمه، فهى لذلك قليلات المسارح، ويحتمل أن المراد بكثرة المبارك أنها كثيرات ما تثار لتحلب، ثم تترك فتبرك، ثم تتار فتحلب، ثم تترك فتدرث، فهى بذلك كتيرات المبارك، وفي رواية «عظيمات المبارك» أي سمينة، وحنتها عظيمة فتعطم مباركها وتتسع، ويحتمل أن المراد بقلة مسارحها قلة الأمكنة التي ترعى فيها من الأرض، وأنها لا يمكن من الرعى إلا بقرب المنازل، لئلا يشق طلبها إذا احتيج إليها، ويكون ما قرب من المنزل كثير الخصب، لئلا تهزل.

و«المزهر» بكسر الميم وسكون الزاى وفتح الهاء آلة من آلات اللّهو وقيل، هو العود، وقيل: هو دف مربع. وأنكر بعضهم تفسير المزهر بالعود وقال: ما كانت العرب تعرف العود، إلا من خاط منهم الحضر قال: وإنما هو بضم الميم وكسر الهاء، وهو الذي يوقد النار فيزهرها للأضياف، قال القاضى: وهذا خطأ منه، لأنه لم يروه أحد بضم الميم، ولأن المزهر – بكسر الميم – مشهور في أشعار العرب، ولأنه لا يسلم له أن هؤلاء النسوة من غير الحاضرة، فقد جاء في رواية أنهن من قرية من قرى اليمن، اهـ قال الحافظ ابن حجر: و« أيقن أنهن هوالك » معناه أنه كثرت عادته بنحر الإبل لقرى الضيفان ومن عادته أن يسقيهم ويلهيهم، أو يتلقاهم بالغناء، مبالغة في الفرح بهم، فصارت الإبل، إذا سمعت صوت الغناء عرفت أنها تنحر، ويحتمل أن أم زرع لم ترد فهم الإبل لهلاكها، ولكن لما كان ذلك يعرفه من يعقل أضيف إلى الإبل. قال: والأول أولى.

(قالت الحادية عشرة) قال النووى: وفى بعض النسخ «الحادى عشر» وفى بعضها «الحادية عشر».

والصحيح الأول، أها وفي رواية الزبير « وهي أم زرع بنت أكميل بن ساعدة «.

(رُوجي أَبورُرع) في رواية النسائي « نكحت أبا زرع »

(قما أبوررم؟) في رواية «وما أبو زرع» قال الحافظ ابن حجر: وهو المحفوظ للأكثر، زاد الطبري في رواية «صاحب نعم وزرع».

(أناس من حلى أذنى) «حلى » بضم الصاء وكسرها اللام، جميع حلية، والياء فى « أذنى » مشددة تثنية أذن، و « أناس » أى أثقال حتى تدلى واضطرب، والنوس حركة كال شيء متدل، يقال: ناس ينوس نوسا، وأناسه غيره، إناسة، ووقع فى رواية « أذنى وفرعى » بالياء المشددة فيهما، قال القاضى عياص: يحتمل أن تريد بالفرعين اليدين، لأنهما كالفرعين من الجسد، تعنى أنه حلى أذنيها ومعصميها، أو أرادت بالفرعين العنق واليدين، وأقارادت بالفرعين البدين مقام فرع واحد، أو أرادت بالفرعين البدين والرجلين كذلك، أو أرادت

سالفرعين الغديرتين، وقرنى الـرأس – والغديـرة الذؤابـة المصفـورة مـن شـعر المـرأة – فقـد حـرت عـادة المترفـات - بتنظيم غدائرهـن، ونحليـة نواصيهـن وقرونهـن بـالحلى، وفـى روابـة «وفرعـى» سالإفراد، أى حلى رأسى، فصـار يندلى مـن كنربـه وثقلـه، والعـرب تسـمى شـعر الـرأس فرعـا.

- (وملاً من شحم عضدى) بالتثنية، والعضد ما بينن المرفق والكتف، قال العلماء وملاً من شحم عضدى) بالتثنية، والعضد ما بينن المرفق والكتف، قال العلماء معناه أسمنتي، وملاً بدني شحما، فهي لم ترد العضد وحده، وإنما أرادت الجسد كله، لأن العضد ادا سمنت سمن سائر الحسد، وخصت العضد بالذكر من بين سائر الحسد لأنبه أقرب ما يلى بصر الإنسان من جسده.
- (ويجحئي قبحت إلى نفسى) أى فرحنى ففرحت، وقيل عظمنى فعظمت إلى نفسى، وقيل: فخرنى ففخرت، وقيل: فخرنى ففخرت، وقيل: وسع على، ومتعنى وأترفنى، يقال: بجح به يبجح، بفتح الجيم فيهما، وبجح به يبجح، بالكسر فى الماضى والفتح فى المضارع، وأبجحه ويجحه، وروايتنا «بجحنى» بتشديد الجيم، ورواية البخارى بتخفيفها، «فبجحت» بكسر الجيم المخففة، وسكون التاء، وفى رواية «فتبجحت إلى نفسى» بتشديد الجيم المفتوحة، وسكون التاء، وفى رواية النسائى «وبجح نفسى فبجحت إلى بسكون التاء، وفى أخرى له بضم التاء.
- (وجدنى فى أهل عنيمة بشق) « غنيمة » بضم الغين، مصغر، للتقليل، وأهل الغنم أقل شأنا وحالا من أهل الإبل والخيل، والعرب لا تعتد بأهل الغنم، وقولها « بشق » بكسر الشين وفتحها أى بشق جبل، لقلتهم، وقلة غنمهم، وقيل: اسم موضع، وقيل: بمشقة، وشظف من العيش، واختاره عياض وغيره، ومنه قوله تعلى ﴿ لَمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إلا بشِقّ الأَنْفُس ﴾ [النحل: ٧].
- (فجعلنى فى أهل صهيل وأطيط، ودائس ومنق) الصهيل صوت الخيل، والأطيط أصوات الإبل، والدائس هو الذى يدوس الزرع ليخرج الحب من غلافه وقشوره، و« منق» قال أبو عبيد: أظنه بالفتح، من تنقى الطعام، وحكى الهروى أن المنق بالفتح الغريال، وعن بعض المغارية أنه يجون أن يكون بسكون النون، وفتح القاف مخففة، وقيل: هو من النقيق، وهو أصوات المواشى.

تصفه بأنه نقلها من شظف العيش عند أهلها، إلى الثروة الواسعة من الخيل، والإبل والزرع، وغير ذلك، وأنه كان كريما معها، حسن العشرة.

- (فعنده أقول فلا أقبح) أى لا يقبح قولى، ولا يرده، بل يقبل منى، ويستحسن قولى. وفي رواية للنسائي « أنطق » وفي رواية « أتكلم ».
- (وأرقد فأتصبح) أرقد ليلى، وأستمر نائمة دون إزعاح، ودون إيقاظ حتى بعد الصباح، وفي ذلك إشارة إلى أنها مكتفية بمن يخدمها، ويمن يكفيها مؤنة بيتها، ومهنة أهلها.
- (وأشرب فأتقنع) قال النووى: هو بالنون بعد القاف، هكذا هو فى جميع النسخ، قال القاضى: لم نروه فى البخارى ومسلم إلا بالنون، ورواه الأكتر فى غيرهما بالميم، قال أبو عنبيد: « أتقمح » أى أروى، حتى لا أحب الشرب، قال: وأما بالنون فلا أعرفه، اهه وأثبت بعضهم أن معنى « أتقمح » لأن النون والميم يتعاقبان، مثل. امتقع، وانتقع، وحكى عن بعضهم أن

التقنح التبرب بعد الرى، وقيل. الشرب على مهل، وقيل: معناه لا يقطع على شرابى، فتوارد هؤلاء كلهم على أن المعنى أنها تشرب، حتى لا تجد مساغاً، أو أنها لا يقلل مشروبها، ولا يقطع عليها، حتى تنم شهوتها منه، وقبل: كناية عن سمن جسمها.

ووقع في رواية «فأتفتح» بالتاء والفاء، قال القاضي عياض إن لم يكن وهما فمعناه التكبر والزهو اهد وفي رواية « وآكل فأتمنح » أي أطعم غيري يقال: منحه يمنحه إذا أعطاه. أشارت بدلك إلى عزتها عنده وكثرة الخير لديها، فهي تزهو لذلك، والإتبان بالألفاظ كلها على وزن « أنفعل » للإشارة إلى تكرار الفعل وملازمته.

(أم أبى نرع، فما أم أبى نرع؟ عكومها رباح، ويبتها فساح) «العكوم» بضم العين، جمع عكم بكسرها وسكون الكاف، وهى الأعدال والأحمال التى تجمع فيها الأمتعة، وقبل: هى نمط تجعل المرأة فيها نخيرتها، و «رباح» بكسر الراء وفتحها، أى عظام، كثيرة الحشو، أى ملأى، وقيل: معناه تقيلة، ويقال: للكتيبة الكبيرة رباح، إنا كانت بطيئة السير، لكثرة ما فيها، ويقال للمرأة إذا كانت عظيمة الكفل، ثقيلة الورك: رباح، والمراد وصف أوانيها وخزائنها بأنها مملوءة بالخيرات، وقال الزمخشرى: لوجاءت الرواية فى «عكوم» بفتح العين لكان الوجه على أن يكون المراد بها الجفنة التى لا تزول عن مكانها، إما لعظمها، وإما لأن القرى متصل دائم، أو التى كثر طعامها وتراكم.

و«رداح» مفرد، ويصح أن يكون خبر «عكوم» وهو جمع، وأخبر بالمفرد عن الجمع، وهو مسموع بقلة، كقوله تعالى ﴿أَوْلِيَاوُهُمُ المُلَاعُوتُ﴾ [البقرة: ٢٥٧] ويحتمل أن يكون مصدرا، يخبر به عن المفرد والمثنى والجمع، ويحتمل أنه على حذف مضاف، أي عكومها ذات رداح، ويحتمل أن يضبط «رداح» بكسر الراء، جمع رادح، كقائم وقيام، فيخبر بالجمع عن الجمع، ويصح أن يكون «رداح» خبر مبتدأ محذوف، والجملة خبر المبتدأ الأول، والتقدير: عكومها كلها رداح.

«وبيتها فساح» بفتح الفاء وتخفيف السين، أى واسع، ومثله فسيح، ومثله «فياح» كما جاء فى رواية، وقد وصفت والدة زوجها بأنها كثيرة الآلات و الأثاث، واسعة المال، كبيرة البيت، إما حقيقة، فيدل ذلك على عظم الثروة، وإما كناية عن كثرة الخيرة ورغد العيش، والبر بمن ينزل بها، لأنهم يقولون: فلان رحب المنزل، أى يكرم من ينزل عليه، وفى هذا إشارة إلى أن زوجها كثير البربامه.

(ابن أبى زرع، فما ابن أبى زرع؟ مضجعه كمسل شطبة، ويشبعه دراع الجفرة) «المسل» بفتح المبم والسين، بعدها لام مشددة، و«شطبة» بفتح الشين وسكون الطاء، ما شطب من جريد النخل، أى ما شق من السعفة، كالقضبان الرقاق، ينسج منها الحصر، قال ابن السكبت: الشطبة من سدى الحصير، وقال ابن حبيب: هى العود المحدد كالمسلة، وقال ابن الأعرابي أرادت بمسل الشطبة سيفا سل من عمده، فمضجعه الذي ينام فيه في الصغر كقدر مسل شطبة واحدة، والمعنى على ما قاله الأولون: على قدر ما يسل من الحصير، عبيقي مكانه فارغا، وأما على ما قاله ابن الأعرابي فهو كغمد السيف.

وأما الجفرة بفتح الجيم وسكون الفاء فهى الأنتى من ولد المعن إذا كان ابن أربعة أشهر، وفصل عن أمه، وأخد في الرعي، وفي رواية « وترويه فيقة البعرة » والفيقة بكسر الفاء وسكون الباء ما يجتمع فى الصرع بين الحلبتين، والفواق بضم الفاء الرمان الدى بين الحلبتين، والبعرة باليه المعتوحة وسكون العين بعدها راء العناق، وفى رواية «ويميس عى حلق النترة» و «يميس» أى يتبختر «والنترة» بعتح النون وسكون التاء الدرع اللطيفة، وصفته بهيف القد، وأنه ليس ببطين ولا جاه، وأنه قليل الأكل والشرب، ملازم لآلة الحرب، يختال فى موضع القتال، قال الحافظ ابن حجر ويصهر لى أنها وصفته بأنه خفيف الوطأة عليها، لأن زوجة الأب غالبا تستثقل ولد الزوج من غبرها، فكان هدا حفيها عليها، لا يحتاج إلى ما عندها بالأكل، فضلا عن الأخد، بل لو طعم عندها لاقتنع بالبسير الدى بسد الرمق من المأكول والمشروب.

(بنت أبى زرع، فما بنت أبى زرع) في بعض النسخ «وما بنت أبي زرع؟ ».

(طوع أبيها، وطوع أمها، وملء كسائها، وغيظ جارتها) أى أنها بارة بأبويها، وعند النسائى « زين أبيها، وزين أمها» وفى رواية « وزين أهلها ونسائها » وعند الطبرانى » وقرة عين لأمها وأبيها » و « ملء كسائها » كناية عن كمال شخصها، ونعمة جسمها، وقبل: معناه ممتلئة الجسم سمينة، وفى ملحق الرواية « وصفر ردائها » بكسر الصاد وسكون الفاء، تصف رداءها بالخلو، قال الهروى: أى ضامرة البطن، وقال غيره: معناه أنها خفيفة أعلى البدن، وهو موضع الرداء، ممتلئة أسفله، ويؤيد هذا رواية « وملء إزارها » قال القاضى: والأولى أن المراد امتلاء منكبيها، وقيام نهديها، بحيث يرفعان الرداء عن أعلى جسدها، فلا يمسه، فيصير خاليا، بخلاف أسفلها، ومعنى قولها « وغيظ جارتها » أن حالها يغيظ ضرتها من حيث الحسن والجمال والعفة والأدب، وفي ملحق الرواية « وعقر جارتها » بفتح العين وسكون القاف، أى وغيظ جارتها، فتكون كالعقور، وقيل: ودهشة جارتها، من قولهم: عقر إذا دهش، وضبطه بعضهم « وعبر جارتها » بضم العين وسكون الباء، أى ترى من ذلك ما يبكبها، من حسنها وعفتها وعقلها ما تعتبر به، وقيل: هو من العبرة، وهي البكاء، أى ترى من ذلك ما يبكبها، لغيظها وحسدها.

زاد في رواية «قباء هضيمة الحشا» يقال: امرأة قباء بفتح القاف وتشديد الباء، أي دقيقة الخصر، ضامرة البطن، والهضيم من النساء اللطيفة الكشحين، والحشا ما دون الحجاب مما يلى البطن كله من الكبد والطحال والكرش، أي ضامرة الخصر والبطن، لطيفة العجز، وفي الرواية نفسها «جائلة الوشاح» الوشاح نسيج عريض، يرصع بالجوهر، تشده المرأة بين عاتقها وكشحيها، وجولانه تحركه واضطرابه لسعته، وفي الرواية نفسها «عكناء، فعماء، نجلاء، دعجاء، رحاء، قنواء، مؤنقة، مفنقة » والعكناء التي صارت ذات عكن بضم العين وفتح الكاف، أي ذات طبات في لحم البطن سمنا، والععماء الممتلئة الأعضاء، والنجلاء متسعة العينين حسنتهما، والدعجاء الشديدة سواد العين، والرجاء، دفتح الراء وتشديد الجبم، أي كبيرة الكفل درتج من عظمه، وقيل دات رجاء وأمل، والقدواء بعتم القاف وسكون النون الطويلة، والمؤنقة بعتم النون المشددة أي رائعة الحسن، يعجب بها من يراها ويحبها، يقال: أنق بكسر النون يأنق بفتحها أنقا وأناقة راع حسنه وأعجب، فهو أبيق، وآنقة الشيء، وأنق الشيء، وأنق الشيء فلإنا بتشديد النون أعجبه.

وقوله « معنقة » بفتح الفاء وفتح النون المشددة بعدها قاف، أي منعمة، يقال: فدقه بفتح النور المشددة يعنقه إذا نعمه، فهو منفق أي منعم، اسم مفعول.

(جارية أبى زرع، فما جارية أبى زرع؟ لا تبت، حديثنا تبتينا، ولا تنقت ميرتنا تنقينا، ولا تنقت ميرتنا تنقينا، ولا تملأ بيتنا تعشيشاً) عند الطبرانى «خادم أبى زرع « وهى رواية «ولبد أبى رع » والولبد الخادم، يطلق على الذكر والأنتى، و « لا تنت » بضم الباء، بعدها ثاء، أى لا تشبع أحوالنا وبطهر أخبارنا، بل نكتم سرنا وحديثنا كله، وهى رواية « لا تنت » بالنون بدل الباء، وهى بمعناها، والنبات المغتاب، وفي رواية « ولا تخرج.... » و« لا تنفت » بضم التاء وفتح النون وكسر القاعب المشددة بعدها ثاء، أى لا تسرع بالخبانة وتدهب مالنا بالمسرقة، و« الميرة » بكسر الميم الراد والطعام، وأصله ما يحصله البدوى من الحضر، ويحمله إلى منزله، لينتفع به أهله، وقال ابن حبيب لا نفسد ميرينا وني ملحق الرواية « لا تنفت ميرتنا تنفيتا » قال الحافظ ابن حجر: يحتمل أن تكون إحدى الروايتين بالقاف، وألى رواية « ولا تفت » أى لا نفسد، وفي رواية « ولا تقش ميرتنا تفشيشا » بالفاء، وفي رواية « ولا تملأ بيتنا تعشيشا » بالعبن، أي لا تترك تفش ميرتنا تفشيشا » بالفاء من الإفشاش، ومعنى « ولا تملأ بيتنا تعشيشا » بالغين، من الغش. الكناسة والقمامة فيه مفرقة كعش الطائر، بل هي مصلحة للبيت، معتنية بتنظيفه، وقيل: معناه لا تخوننا في طعامنا في زوايا البيت كأعشاش من الطبر، وفي رواية « تغشيشا » بالغين من الغش.

(خرج أبوررع والأوطاب تمخض) «الأوطاب» جمع وطب بفتح الواو وسكون الطاء، وهو جمع قليل النظير، وهي رواية في غير مسلم « والوطاب » وهو الجمع الأصلي، وفي رواية «الأطاب » بغير واي قال عياض: فإن كان مضبوطا فهو على إيدال الواو همزة، كما قالوا في «إكاف » «وكاف » ولا عياض: من الأوطاب الأسقية التي يمخض فيها اللبن، أي يحرك تحريكا شديداً، ليخرج زيده، أرادت أنه بكر بخروجه من منزلها، وقت قيام الخدم والعبيد لأشفالهم، وفي خبرها هذا إشارة إلى كثرة خير داره، وغزارة لبنه، وأن عندهم منه ما يكفيهم، ويفيض عنهم حتى يمخضوه، ويستخرجوا زيده،، ويحتمل أنها أرادت بهذه العبارة أن الوقت الذي خرج فيه كان في زمن الخصب وطيب الربيع، قال الحالة التي الحالة التي عبه، أي أنها من مخض اللبن تعبت، فاستلقت لتستريح، فرآها على ذلك.

(فلقى امرأة معها ولدان لها، كالفهدين يلعبان من تحت خصرها برمانتين، فطلقنى ونكحها) في رواية الطبراني « فأبصر امرأة لها ابنان كالفهدين » وفي رواية «كالصقرين » وفي رواية «كالشبلين » وعند النسائي « فإذا هو بأم غلامين » والغرض من ذكر الولدين ووصفهما بما وصفا به التنبيه على بعض الأسباب الداعبة لتزوج أبي زرع بها، لأنهم كانوا يرغدون في أن يكون لهم أولاد، وأن نكون أولادهم من النساء المنحبات، وفي وصفهما إشارة إلى صغر سنهما، واشتداد حلقتهما، وخفة حركاتهما، هذا بالإضافة إلى ما وصفت به المرأة، قال أبو عبيد: وصفت بأنها ذات كعل عطيم، فإذا استلقت على ظهرها رفع حصرها عن الأرض، حتى يصير نحتها فحوة، تجري ويها الرمانة. اهـ

وكان مع الولدين رمانتان كل واحد يرمى واحدة للآخر، أو هي رمانة واحدة ثنيت باعندار تناول

كل من الولدين لها، ويؤيده ما وقع في رواية أبي معاوية « وهي مستلقبة على ففاها، ومعها رمانة، يرميان بها من تحتها، فتخرج من الجانب الآخر، من عظم إليتيها ».

وقال بعضهم المراد بالرمانتين هنا تدياها، والمعنى أن لها نهدين حسنبن صغيرين كالرمانتين، يداعبهما الولدان، قال القاضى عياص. وهذا أرجح، لا سيما وقد روى « من تحت صدرها » و « من تحت درعها » و لأن العادة لم تجر برمى الصبيان الرمان تحت ظهور أمهاتهم، ولم تجر العاده أيضا باستلقاء النساء كدلك، حتى يشاهده منهن الرحال، وردت رواية أبى معاوية بأن سباقها هذا لا يشده كلام أم زرع، فلعله من كلام بعض رواتها، أورده على سبيل التفسير الذي ظنه، فأدرج في الحدر، وفسر القاضى قولها في روايتنا « يلعبان من تحت خصرها برمانتين » بقوله إن ذلك كان إشارة إلى مكن الولدين منها، أي يلعبان وهما تحت خصرها، أي أنهما كانا في حضنها أو جنبيها، قال: وفي تشبيه النهدين بالرمانتين إشارة إلى صغر سنها، وأنها لم تترهل، حتى تنكسر ثدياها وتتدلى. اهـ

وفى رواية « فأعجبته فطلقنى » وقد يقال « لم طلق أبو زرع أم زرع؟ وكان راغبا فيها ويحبها؟ وكان يمكن أن يتزوج المرأة مع استبقاء أم زرع؟ وقد فسرت رواية أبى معاوية السر فى ذلك، ولفظها « فخطبها أبو زرع، فتزوجها، فلم تزل به، حتى طلق أم زرع »

- (فنكحت بعده رجلا سريا) بالسين على المشهور، ومعناه سيدا شريفا، وقيل: سخيا، وسراة الناس كبراؤهم في حسن الصورة والهيئة، والسرى من كل شيء خياره.
- (ركب شريا) بفتح الشين وكسر الراء وتشديد الياء، صفة لموصوف محذوف، أى ركب فرسا شريا، والشرى الذى يستشرى فى سيره، أى يمضى ويلح، دون فتور ولا انكسار، وقال ابن السكيت: هو الفرس الفائق الخيار.
- (وأخذ خطها) بفتح الخاء وكسر الطاء مشددة، بعدها ياء مشددة، صفة لموصوف محذوف، أى أخذ رمحا خطها، قالوا: والخطى الرمح منسوب إلى الخط، قرية من سيف البحر، أى ساحله، عند عمان والبحرين، ونسبت الرماح إليها لأنها تحمل إلى هذا الوضع وتثقف فيه.
- (وأراح على نعما ثريا) قال النووى: أى أتى بها إلى مراحها، بضم الميم، أى موضع مبيتها وقبل: معناه أنه غزا، فغنم، فأتى بالنعم الكثيرة، وفي رواية «وأراح على بيتى نعما »، والنعم بفتح النون والعين الإبل والبقر والغنم، ويحتمل أن المرد هنا بعضها، وهي الإبل، والثرى بالثاء وتشديد الياء الكثير المال وغيره، ومنه الثروة في المال، وهي كثرته. اهـ

و« ثرياً » صفة لنعماء أي إبلا كثيرة، والتذكير فيه مع الموصوف المؤنث لمراعاة السحع، وفي رواية حكَّها القاضي عياض - « نعما » بكسر النون، جمع نعمة والأشهر الأول -

(وأعطائى من كل رائحة روجا) أى وأعطائى من كل ما يروح من الإبل والبقر والعنم اثنين، أو صنفا، فإن الزوج قد يطلق على الصنف، ومنه قوله تعالى ﴿وَكُنْتُمْ أَرُوّا جُا ثُلاثَةٌ ﴾ وهى ملحق الرواية « وأعطائى من كل ذايحة روجا » قال النووى: هكذا هو فى جميع النسخ « دايحة » بالدال وبالباء، أى من كل ما يجوز ذبحه، من الإبل والبقر والغنم وغيرها، وهى فاعلة بمعنى مععولة. اهم مثل « عيشة

راضية » أى مرصية، وفى رواية الطيرانى « من كل سائمة »والسائمة الراعية، والرائحة الآنية وقت الرواح، وهو احر النهار، وقد أرادت بذلك كنرة ما أعطاها.

(وقال: كلى. أم رَبِع، وميرى أهلك) « أم زرع » منادى بحدف حرف البداء، و « مبرى أهلك » بكسر المبم من الميرة، أي صليهم، وأوسعى عليهم بالميرة وهي الطعام.

والحاصل أنها وصفته بالسؤدد في ذاته « رجلا سريا » والشحاعة في فعاله « ركب شريا، وأخد خطيا، وأراح على نعما تريا » ويالتفضل عليها وإكرامها، و« أعطاني من كل رائحة روحا » وزاد في إكرامها، فأباح لها أن تأكل ما شاءت من ماله، وتهدى منه ما شاءت لأهلها.

(فلوجمعت كل شيء أعطاني ما بلغ أصغر آنية أبى زرع) فى رواية البخارى « أعطانيه » وفى رواية « ما ملأ إناء من آنية أبى زرع » وعند الطبرانى « فلوجمعت كل شيء أصبته منه، فجعلته فى أصغر وعاء من أوعية أبى زرع ما ملأه » وهذا الأسلوب كناية عن استصغار ما أصابته من روجها الثانى بالنسبة لما أصابته من أبى زرع، لأنه كان أول أزواجها، فسكنت محبته فى قلبها.

(كنت لك كأبى رَع لأم رَع) قال النووى: قال العلماء: هو تطبيب لنفسها، وإيضاح لحسن عشرته إياها، ومعناه: أنا لك كأبى رَع، و «كان» رَائدة، أو للدوام، كقوله تعالى ﴿وَكَانَ اللّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ أى كان فيما مضى، وهو باق كذلك. اهد فأصل الفعل الماضى يدل على حصول حدث فى زمن مضى قبل التكلم، ومقتضاه أنه لا يدل على استمرار الحدث فى الحال ولا فى الاستقبال، ومقصود الحديث كنت لك فى الماضى، وأنا لك فى الحال، وسأظل لك فى المستقبل كأبى رَع لأم رَع، ووجه الشبه فى هذه القضية الألفة والوفاء، لأن المشبه به له صفات لا يليق التشبه بها، ولذلك زاد فى رواية الهيثم ابن عدى «فى الألفة والوفاء، لا فى الفرقة والجلاء» وزاد الزبير فى آخره «إلا أنه طلقها، وإنى لا أعلقك» زاد النسائى والطبرانى فى رواية له «قالت عائشة: يا رسول الله. بل أنت خير من أبى رَع » أطلقك » زاد النسائى وأمى لأنت خير لى من أبى رَع لأم رَع » قال النووى: وكأنه صلى الله عليه وفى رواية «قالت: بأبى وأمى لأنت خير لى من أبى رَع لأم رَع » قال النووى: وكأنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك تحيبا لها، وطمأنينة لقلبها، ودفعا لإيهام عموم التشبيه بجملة أحوال أبى رَع، إذ لم وسلم قال ذلك تحيبا لها، وطمأنينة لقلبها، ودفعا لإيهام عموم التشبيه بجملة أحوال أبى زرع، إذ لم يكن فيه ما تذمه النساء به سوى طلاقه أم رَع، وأجابت هى عن ذلك جواب مثلها فى فضلها وعلمها.

فقه الحديث

هذا الحديث مسوق على أنه منقبة وفضيلة لعائشة رضى اللَّه عنها.

ويؤخذ منه

- ١- فضيلة حسن عشرة المرء أهله، بالتأنيس والمحادثة بالأمور المناحة، ما لم يعض ذلك
 إلى ما يمنع.
 - ٧- وفيه المراح أحيانا، ويسط النفس به.
- ٣- ومداعبة الرجل أهله، وإعلامه بمحبته لها، ما لم يؤد ذلك إلى مفسدة، تترتب على دلك من تجنبها
 عليه، وإعراضها عنه.

- 3- وقيه منع العدر بالمال، فقد ركز صلى الله عليه وسلم على حسن العشرة، وأهمل فدر أم زرع بالمال.
 - ٥- وفيه حواز ذكر الفضل بأمور الدين، فقد ذكر لها حبه، وحسن عشرته، وهو من الدين.
- ٦- وقيه إحدار الرجل أهله بصورة حاله معهم، وتذكيرهم بنلك، لا سيما عند وجود ما طبعن عليه من
 كفر الإحسان.
 - ٧- وفيه ذكر المرأة إحسان زوجها.
- ٨- قال الحافظ ابن حجر: وفيه إكرام الرجل بعض نسائه بحضور ضرائرها، بما يخصها به من قول أو فعل (هذا على احتمال حضور بعض الضرائر عند سياق القصة، والأولى أن يقال: فيه تخصيص بعض نسائه بذكر حبه وحسن عشرته لها من بين ضرائرها) قال: ومحله عند السلامة من الميل المفضى إلى الجور.
 - ٩- وفيه جواز تحدث الرجل مع زوجته في غير نويتها. قاله الحافظ ابن حجر، وهو غير واضح.
 - ١٠- وفيه الحديث عن الأمم الخالية، وضرب الأمثال بهم اعتبارا.
 - ١١ وفيه جوارًا الانبساط، بذكر طرف الأخبان، ومستطابات النوادر، تنشيطا للنفوس.
- ١٢ وفيه حض النساء على الوفاء لبعولتهن، وقصر الطرف عليهم والشكر لجميلهم، أخذا من تقريره
 صلى الله عليه وسلم لأم زرع.
 - ١٣ وفيه جوارٌ وصف المرأة رُوجها بما تعرفه من حسن وسوء. قاله الحافظ ابن حجر، وفيه نظر،
- ١٤ وجواز المبالغة فى الأوصاف ومحله إذا لم يصر ذلك ديدنا، لأنه يفضى إلى خرم المروءة، قاله الحافظ ابن حجر، ويحمل على أن شرع من قبلنا شرع لنا، وهو أيضًا غير ظاهر، فعمل هؤلاء النساء وقولهم لا يؤخذ منه شرع، وسيأتى ما يؤيده ذلك.
- ١٥ ومن طلب عائشة ذكر قصة أبى زرع وجواب الرسول ولى الشهر ما يجمله المخبر من الخبر.
 إما بالسؤال عنه، وإما ابتداء من تلقاء نفسه.
- 1٦- قال الحافظ ابن حجر: وفيه أن ذكر المرء بما فيه من العيب جائن إذا قصد التنفير عن ذلك الفعل، ولا يكون ذلك غيبة، أشار إلى ذلك الخطابي، وتعقبه التميمي شيخ عياض بأن الاستدلال بذلك إنما يتم أن لو كان النبي على سمح المرأة تعتاب زوجها، فأقرها، وأما الحكاية عمن ليس بحاضر فليس كذلك.

وقال الماررى قال بعضهم: ذكر بعض هؤلاء النسوة أزواجهن بما يكرهون، ولم بكن ذلك غيدة، لكونهم لا يعرفون بأعيانهم وأسمائهم. قال المازرى: وإنما يحتاج إلى هذا الاعتذار لوكان من تحدث عنده بهذا الحديث سمع كلامهن في اغنياب أزواحهن، فأقرهن على ذلك. أما والواقع خلاف ذلك، وهو أن عائشة حكت قصة عن نساء مجهولات غائبات فلا، ولو أن امرأة وصفت زوحها بما يكرهه، لكان غيبة محرمة على من يقوله ويسمعه، إلا إن كانت في مقام الشكوى منه

- عند الحاكم، وهذا في حق المعين، فأما المجهول الذي لا يعرف فلا حرح في سماع الكلام فيه، لأنه لا يناذي، إلا إذا عرف أن من ذكر عنده يعرفه، نم إن هؤلاء الرحال مجهولون، لا تعرف أسماؤهم، ولا أعيانهم، فضلا عن أسمائهم، ولم ينبت للنسوة إسلام، حتى يجرى عليهن الغيبة، فعطل الاستدلال به على ما دكن اهد ونحن مع التميمي والمازري و لا نسلم بالمآخذ [17، ١٤، ١٢]. والله أعلم.
- ۱۷ وهبه بقوية لمن كره نكاح من كان لها زوح سابق، لما ظهر من اعتراف أم ررع بإكرام روجها التانى لها بقدر الطاقة، ومع ذلك حقرته، وصغرته، بالنسمة إلى الزوح الأول. وداك طبع نغالب النساء.
- الحب يستر الإساءة، لأن أبا زرع مع إساءته لها بتطليقها، لم يمنعها ذلك من المبلغة
 في وصفه، إلى أن بلغت حد الإفراط والغلو.
- ١٩- وفيه جواز وصف النساء ومحاسنهن للرجل، لكن محله إذا كن مجهولات، والذي يمنع من ذلك وصف المرأة المعينة بحضرة الرجل، أو أن يذكر من وصفها ما لا يجوز للرجال تعمد النطر إليه. قاله الحافظ ابن حجر، وفيه نظر.
 - ٢٠- وفيه أن التشبيه لا يستلزم مساواة المشبه بالمشبه به من كل جهة.
- ٢١ وفيه أن كناية الطلاق لا توقعه، إلا مع مصاحبة النية، فإنه صلى الله عليه وسلم تشبه بأبى ررع،
 وأبو زرع قد طلق، فلم يستلزم ذلك وقوع الطلاق، لكونه لم يقصره.
- ٢٢- وفيه جواز التأسى بأهل الفضل من كل أمة، لأن أم زرع أخبرت عن أبى زرع بجميل عشرته، فامتثله النبى و كالله المهلب، واعترضه القاضى عياض، فأجاد، وهو أنه ليس فى السياق ما يقتضى أنه تأسى به، بل فيه أنه أخبر أن حاله معها مثل حال أبى زرع مع أم زرع، قال الحافظ ابن حجر: نعم ما استنبطه صحيح، باعتبار أن الخبر إذا سيق وظهر من الشارع نقريره، مع الاستحسان له، جاز التأسى به.
- ٢٣ قيل: وفيه قبول خبر الواحد، لأن أم زرع أخبرت بحال أبى زرع، فامتثله النبى ﷺ،
 وتعقبه عياض.
 - ٢٤- وفيه مدح الرجل في وجهه، إذا علم أن ذلك لا يفسده.
 - ٢٥- وفيه أن شأن النساء إذا تحدثن أن لا يكون حديثهن غالبا إلا في الرحال.
 - ٢٦ وفيه حوار استعمال الألفاظ الغريبة.
 - ٧٧ واستعمال السجع في الكلام إذا لم يكن متكلفا.

واللُّه أعلم

(٦٤٥) باب من فضائل فاطمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

٩٨٥ ٥- ٣٠ عَن الْمِسْوَرِ بْنِ مَحْرَمَةَ ﷺ أَنْكُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمِسْبَرِ، وَهُوَ يَقُولُ: «إِنَّ بَنِي هِشَامِ ابْنِ الْمُغِيرَةِ اسْتَأْذَنُونِي أَنْ يُنْكِحُوا ابْنَتَهُمْ، عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ. فَلا آذَنُ لَهُمْ. ثُمَ لا آذَنُ لَهُمْ. ثُمَ الْآيَكِ مَا رَابَهَا. وَيُؤْذِينِي مَا آذَاهَا».

٨٧ ٥ - ﴾ عَنِ الْمِسْوَرِ بْـنِ مَخْرَمَةَ ﷺ: «إِنَّمَــا فَالَ: قَـالَ رَسُــولُ اللَّــهِ ﷺ: «إِنَّمَــا فَاطِمَــةُ بَطَعْــةٌ مَــى. يُؤذِينِــى مَـا آذَاهَـا».

٨٥٥ - ٩ عَن عَلِي بُنِ الْحُسَيْنِ ﴿ (٩٥) أَنْهُمْ حِينَ قَالِمُ الْمَالِينَةَ، مِسْنَ عَلْسِهِ مُعْاوِلَةَ، مَقْتَلَ الْحُسَيْنِ بُنِ عَلِي رَضِي اللّه عَنْهَمَا، لَقِيلَهُ الْمِسْورُ بُنُ مَحْرَمَةَ. يَقِالَ لَلهُ: هَل لَك إِلَى مِن حَاجَةٍ تَأْمُرُنِي بِهَا؟ قَالَ: فَقُلْتُ لَهُ: لا. قَالَ لَهُ: هَل أَلْتَ مُعْرَمَة مُعْطِيّ سَيْفَ رَسُولِ اللّهِ عَلَي فَا إِنِّي أَحَافُ أَنْ يَعْلِيسَكَ الْقَوْمُ عَلَيْهِ. وَايْسَمُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَلَيْهِ أَسَلُهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَي اللّهِ عَلَي اللّهِ عَلَي اللّهِ عَلَي اللّهِ عَلَي اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَلَي اللّهُ عَلَي اللّهِ عَلْمَ اللّهُ عَلَي اللّهُ عَلَي اللّهِ عَلَي اللّهِ عَلَي اللّهِ عَلْمَ اللّهِ عَلَي اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَي اللّهِ عَلْمَ اللّهُ عَلَي اللّهُ اللّهِ عَلَي اللّهُ عَلَي اللّهُ الللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الل

٨٩٥ - المُسْوَرِ بُنِ مَحْرَمَةَ اللهُ (٢٩٥)، أَنَّ عَلِيَّ بُنَ أَبِي طَالِبٍ خَطَبَ بِنُستَ أَبِي جَهُلٍ.

(٤ ٤) خَدَّتْنِي أَبُو مَغْمَر إِسْهَعِيلَ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْهُذَلِيُّ حَدَّثْنَا سُفِيّاتًا عَنَ عَمْرِو عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْمِسْورِ بْن مَخْرَمَةٍ

(٩٥) حَدَّثِي أَحْمَدُ بْنُ حَيْلِ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِيْرَاهِيمَ حَدَّقَنَا أَبِي عَيِ الْوَّلِيدِ بْنِ كَثْبِرٍ ّحَدَثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرُو بْنِ حَلْحلةَ الدُّوْلِيُّ أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ حَدَّتُهُ أَنَّ عَلِيٌّ بْنَ الْحُسَيْنِ حَدَّتُهُ

⁽٩٣) حَدَّثَنَا أَحْمَدْ بَنْ عِبْد اللَّهِ بَن يُونُسَ وَقَيْنَةً بْنُ سَعِيدٍ كِلاهُمَا عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ ابْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا لَيْتٌ حَدَّثَا عَبْد اللَّهِ اللّهِ مِنْ عَبْدِ اللّهِ مِنْ أَبِي مُلِكِمَ القَرْشِيُّ التَّيْمِيُّ أَنَّ الْمِسْوَرَ بْنَ مَعْرَمَةً حَدَّثُهُ

⁽٩٦) حَدَّثَنَا عَنْهُ اللّٰهِ مَنْ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانَ أَخْبَرَنَا شَفَيْبٌ عَنِ الزَّهْرِيُّ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ مُنْ حُسِيْنِ. وحَدَّلَيهِ أَبُو مَفْنِ الرَّقَاشِيُّ حَدَّثَنَا وَهْبُّ يَشِّي ابْنَ حَرِيرٍ عَن أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّعْمَانُ يَعْبِي ابْنَ راشِدٍ يُحدَّثُ عَلَ الرَّهْرِيِّ بِهِدا الإسْنَادِ نَحْوَهُ أَنَّ الْمِسْوَرَ بْنَ مَحْرَمَةَ أَخْبَرَهُ

وَعِنْدَهُ فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللّهِ عَلَيْ فَلَمَّا مَعِعَتْ بِذَلِكَ فَاطِمَةُ أَتَسَتِ النّبِيَ عَلَيْ فَقَالَتْ لَهُ: إِنَّ قَوْمَكَ يَتَحَدُّثُونَ أَنَّكَ لا تَغْضَبُ لِبَنَاتِكَ. وَهَذَا عَلِي تَاكِحًا ابْنَةَ أَبِي جَهْلٍ. قَالَ الْمِسُورُ: فَقَامَ النّبِي عَلَيْ فَسَمِعْتُهُ حِينَ تَشَهَدَ. ثُمَّ قَالَ: «أَمَّا بَعْدُ. فَإِنِّي أَنْكَحْتُ أَبَا الْعَاصِ بْنَ الرَّبِيعِ. فَحَدُّنِي النّبِي عَلَيْ فَسَمِعْتُهُ حِينَ تَشَهَدَ. ثُمَّ قَالَ: «أَمَّا بَعْدُ. فَإِنّي أَنْكَحْتُ أَبَا الْعَاصِ بْنَ الرَّبِيعِ. فَحَدُّنِي النّبِي عَلَيْ فَسَمِعْتُهُ حِينَ تَشَهَدَ. ثُمَّ قَالَ: «أَمَّا بَعْدُ. فَإِنّي أَنْكَحْتُ أَبَا الْعَاصِ بْنَ الرَّبِيعِ. فَحَدُّنِي فَصَدَقَنِي. وَإِنّ فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ مُصْغَةً مِنِي. وَإِنّهَا أَكُرَهُ أَنْ يَقْتِنُوهَا. وَإِنّهَا، وَاللّهِ إِللّهِ عَلْدَ رَجُلٍ وَاحِدٍ أَبَدًا». قَالَ: فَتَرَكَ عَلِي الْخِطْبَةَ.

٩٠٠ - ٩٠ عن غائِشة رَضِيَ اللّه عُنْهَا (٩٧) أَنَّ رَسُولَ اللّه ﷺ دَعَا فَاطِمَة ابْنَتَهُ فَسَارُهَا.
 فَبَكَتْ: ثُمَّ سَارُهَا فَضَحِكَتْ. فَقَالَتْ عَائِشَةُ: فَقُلْتُ لِفَاطِمَةَ: مَا هَـذَا اللّهِ عَلَيْ سَارُكِ بِهِ رَسُولُ اللّهِ عَلَيْ فَبَكَيْتِ، ثُمَّ مَارُكِ بِهِ رَسُولُ اللّهِ عَلَيْ فَبَكَيْتِ، ثُمَّ مَارَّكِ فَضَحِكْتِ؟ قَالَتْ: سَارَّنِي فَأَخْبَرَنِي بِمَوْتِهِ، فَبَكَيْتُ. ثُمَّ سَارَّكِي فَاخْبَرَنِي إِمَوْتِهِ، فَبَكَيْتُ. ثُمَّ سَارَّئِي فَأَخْبَرَنِي أَنِّي أَوَّلُ مَنْ يَثَمِّعُهُ مِن أَهْلِهِ، فَضَحِكْتُ.

وَاحِدَةً. فَأَقْبَلَتْ فَاطِمَةُ تَمْشِي اللّهُ عَنْهَا (١٩٥) قَالَتْ: كُنُ أَزْوَاجُ النّبِي عَلَيْ عِنْدَهُ لَمْ يُعَاوِرْ مِنْهُ وَاحِدَةً. فَأَقْبَلَتْ فَاطِمَةُ تَمْشِي مَا تُخْطِئُ مِشْيَتُهَا مِن مِشْيَةِ رَسُولِ اللّهِ عَلَىٰ شَيْنًا. فَلَمَّا رَآهَا رَحْبَ بِهَا فَقَالَ: «مَرْحُبًا بِابْنَيى» ثُمَّ أَجْلَسَهَا عَن يَعِينِهِ أَوْ عَن شِمَالِهِ. ثُمَّ سَارَهَا. فَبَكَتْ بُكَاءُ شَيِيدًا. فَلَمَّا رَأَى جَرَعَهَا سَارُهَا النَّائِيَة. فَصَحِكَتْ. فَقُلْت لَهَا: حَصَّلُ رَسُولُ اللّهِ عَلَى مَسُولُ اللّهِ عَلْمَ فَالَتْ عَلَى مَسُولُ اللّهِ عَلَى الْمَوْمِنِينَ أَوْ مَرَّيْسَ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ا

٩٩٥ - النَّبِيِّ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (١٩١ قَالَتُ: اجْتَمَعَ نِسَسَاءُ النَّبِيِّ عَلِي فَلَهُ يُعَسَادِرُ مِنْهُسَ

⁽٩٧) حَدَّثَنَا مُصُورُ مِنْ أَبِي مُزَاحِم حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ يَقِنِي ابْنَ سَعْلِ عَن أَبِيهِ عَن عُرَّوَةَ عَن عَائِشَةَ حِ و حَدَّثَني رُهَيْرُ بْنُ حَرَّبٍ وَاللَّهُظُ لَهُ حَدِّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنِ أَبِيهِ أَنَّ عُرِّوةَ بْنَ الزِّيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتُهُ

⁽٩٨) حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلِ الْجَحْدَرِيُّ قُضَيَّلُ بْنُ حُسَيِّنَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَّةَ عَن قِرَاسَ عَن عَامِرِ عَن مَسْرُوق. (٩٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرٍ بَّنُ أَبِي شَيِّبَةَ و حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ عَن زَكَرِيَّاءَ ح و حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا زَكَرِيَّاءُ عَن فسراسِ عَن عَامِرٍ عَن مَسْرُوقَ عَن عَائِشَةَ قَالَتْ

امْرَأَةً. فَجَاءَتْ فَاطِمَةُ تَمْشِي كَأَنَّ مِشْيَتَهَا مِشْيَةُ رَسُولِ اللّهِ ﷺ فَقَالَ «مَرْحَبًا بِالنّبِي» فَأَجُلَسَهَا عَن يَعِينِهِ أَوْ عَن شِمَالِهِ. ثُمَّ إِنَّهُ أَسَرٌ إِلَيْهَا حَلِيثًا. فَبَكَتْ فَاطِمَةُ. ثُمَّ إِنَّهُ سَارُهَا، فَاجُلَتُ الْفَشِي سِرَّ رَسُولِ اللّهِ ﷺ فَقُلْتُ اللّهُ مَا كُنْتُ لِأَفْشِي سِرَّ رَسُولِ اللّهِ ﷺ فَقُلْتُ اللّهِ مَا رَأَيْتَ كَالْيُومُ فَرَحًا أَقْرَبَ مِن حُزْن. فَقُلْتُ لَهَا حِينَ بَكَتْ: أَحَصَّكِ رَسُولُ اللّهِ ﷺ بحَدِيثِهِ مَا رَأَيْتُ كَالْيُومُ فَرَحًا أَقْرَبَ مِن حُزْن. فَقُلْتُ لَهَا حِينَ بَكَتْ: أَحَصَّكِ رَسُولُ اللّهِ ﷺ بحَدِيثِهِ مَا رَأَيْتُ لُهُا مَ بَكِينَ؟ وَمَأْتُهَا عَمَّا قَالَ فَقَالَتْ: مَا كُستُ لأَفْشِي سِرَّ رَسُولُ اللّهِ ﷺ بحَدِيثِهِ فَوْنَا لُمْ تَبْكِينَ؟ وَمَأَلْتُهَا عَمَّا قَالَ فَقَالَتْ: مَا كُستُ لأَفْشِي سِرَّ رَسُولِ اللّهِ ﷺ بحَدِيثِهِ فَي اللّهُ مَنَّ اللّهُ عَمَّا قَالَ فَقَالَتْ: مَا كُستُ لأَفْشِي سِرَّ رَسُولُ اللّهِ ﷺ بحَدِيثِهِ فَي إِذَا لُهُ اللّهُ عَلَيْ بَعْدِيثِهِ اللّهُ وَنَا لُهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهِ عَلَيْ بَعْلِ مِنْ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

المعتى العام

السيدة فاطمة الزهراء بنت رسول الله ﴿ كانت تكنى أم أبيها، أصغر بنات النبى ﴿ وأحبهن إليه، ولدت والكعبة تبنى، والنبى ﴾ ابن خمس وثلاثين على المشهور، وقبل سنه إحدى وأربعين من مولد الرسول ﴿ تروجها على ﴾ أوائل المحرم سنة ثنتين، وأصدقها درعه التى أعطاه إياها رسول الله ﴿ يوم بدر وفي زواجها بعث معها رسول الله ﴿ بخميلة ووسادة من جلد حشوها ليف ورحاءين وسقاءين، وانقطع نسل النبي ﴾ إلا من فاطمة، عاشت بعد النبي ﴾ سنة أشهر، ودفنت بالبقيع، وقبل: في زاوية في دارعقيل، وبين قبرها وبين الطريق سبعة أذرع، كانت في تشييعها أول من غطى نعشها من النساء في الإسلام، فقد روى أنها قالت لأسماء بنت عميس: يا أسماء. إني استقبحت ما يصنع بالنساء، أنه يطرح على المرأة الثوب، فيصفها، فقالت أسماء: يا بنت رسول الله ﴾ ألا أريك شيئا رأيته بأرض الحبشة؟ فدعت بجريد رطب، فوقسته، ثم طرحت عليه ثوبا. فقالت فاطمة: ما أحسن هذا وأجمله، فإذا أذا مت فاجعلوا على هذا.

كانت رضى الله عنها أشبه الناس كلاما ومشية برسول الله ﷺ، وكانت إذا دخلت عليه قام إليها فقبلها ورحب بها، كما كانت تصنع هي به صلى الله عليه وسلم.

وهو صلى الله عليه وسلم القائل: فاطمة بضعة منى: يقلقنى ما يقلقها، ويؤذينى ما يؤذيها، ويرخيها، ويرضينى ما يؤذيها، ويرضينى ما يبسطها، ويقبضنى ما يقبضها، وقد حماها صلى الله عليه وسلم من أن يتزوج عليها زوجها، حماية لها من تغاير النساء، بإذن من الله تعالى، فقال لعلى، حين علم رغبته في الزواج من ابنة أبى جهل. قال لعلى: لا آذن لك، ولا أذن لك، ولا آذن لك أن تجمع بين ابنة رسول الله وبين ابنة عدو الله، فصرف على نظره عن الزواج عليها، حتى ماتت رضى الله عنها.

ولم يكن أحد من أولاد النبي ﷺ حيا حين وفاته إلا فاطمة، وأحس صلى اللَّه عليه وسلم وهو في مرض الموت جزع فاطمة عليه، وحسرتها وآلامها عند مونه، فأراد تخفيف الصدمة عليها، وتهيئتها

لاستفعال الفجيعة، وإعلامها بالمصيبة قبل حصولها، فأسر إليها أنه يتوقع حضور الأجل في هذا المرص، فنكت نكاء شديداً، فأسر إليها أنها أول أهله لحوقا به، فسرت كثيرا وصحكت. رضى الله عنها وأرضاها

المباحث العريية

(إن بنى هاشم بن المغيرة) كذا وقع عند مسلم «بنى هاشم» وعند الدخارى «بنى هشام» قال الحافظ ابن حجر: والصواب «هشام» لأنه جد المخطوبة. اهـ

وينو هشام هم أعمام بنت أبى جهل، لأنه أبو الحكم عمرو بن هشام بن المغيرة، وقد أسلم أخواه الحارث بن هشام وسلمة بن هشام عام الفتح، وحسن إسلامهما، وقد خطب على الله بنت أبى جهل من عمها الحارث بن هشام، فقال له: لا نزوجك على فاطمة، إلا أن يأذن رسول الله يله والظاهر أن الرسول الله المعادن له، ثم خطب الناس، يبين سبب عدم إذنه، لئلا تذهب النفوس مذاهب غير سيمة، فسبب الخطبة استئذان بنى هشام، وقيل: إن سبب الخطبة ما أشيع عن خطبة على ابنة أبى جهل، قبل أن يستأذن بنو هشام، ففى روايتنا الرابعة عن الزهرى عن على بن الحسين «أن على خطب بنت أبى جهل على فاطمة، فلما سمعت بذلك فاطمة أتت النبى يله فقالت: إن قومك يتحدثون أنك لا تغضب لبناتك »، وفى رواية ابن حبان « إن الناس يزعمون أنك لا تغضب لبناتك »، وفى رواية ابن حبان « إن الناس يزعمون أنك لا تغضب لبناتك »، وفى رهاية أبى جهل على مسلم « ناكحا » بالنصب على الحال، وأطلقت عليه وصف نكع » مجازا، على سبيل مجاز المشارفة، أى مشرف على النكاح، وقيل: على سبيل تنزيل غير نكع » مجازا، على سبيل مجاز المشارفة، أى مشرف على النكاح، وقيل: على سبيل تنزيل غير نكع » مجازا، على سبيل مجاز المشارفة، أى مشرف على النكاح، وقيل: على سبيل تنزيل غير نكع » مجازا، على سبيل مجاز المشارفة، أى مشرف على النكاح، وقيل: على سبيل تنزيل غير نكع » مجازا، على سبيل مجاز المشارفة، أى مشرف على النكاح، وقيل: على سبيل تنزيل غير

(استأذنونى أن ينكحوا ابنتهم على بن أبى طالب) وقد أخرج الحاكم أن علي استشار النبى الله عليه وسلم: أعن استشار النبى الله عليه بشأنها بعد أن خطبها من عمها، سأله عنها، فقال له صلى الله عليه وسلم: أعن حسبها تسألنى؟ فقال: لا؛ ولكن أتأمرنى بها؟ قال: لا. فاطمة مضغة منى، ولا أحسب إلا أنها تحزن، أو نجزع. فقال على: لا أتى شيئا تكرهه » قال الحافظ ابن حجر: ولعل هذا الاستئذان وقع بعد خطبة النبى النبى بي بما خطب، ولم يحضر على الخطبة المذكورة، فاستشار، فلما قال له: لا، لم يتعرض بعد ذلك لطلبه، ولهذا جاء في رواية « فترك على الخطبة » وفي رواية « فسكت على عن ذلك » اهم قلت: ولا مانع من كون الخطبة بعد استشارة على الخطبة ويعد وعده بعدم الزواج منها، إذ لم تكن الخطبة لمنع على، وإنم كانت لبيان الحكم والحكمة، قطعا لنشر الخبر وتأويلاته . والله أعلم.

واختلف في اسم ابنة أبي جهل، فقيل جويرية، وهذا الأشهر، وقبل العوراء، وقبل: الحنفاء، وقبل جرهمة، وقبل: جميلة.

(فلا آذن لهم، ثم لا آذن لهم، ثم لا آذن لهم) كرر ذلك ثلاثا للتأكيد، أو لرفع المجان وأن يكون عدم الإذن مؤقتا، و« لا » نافية، والفاء في جواب شرط مقدر، أي إذا كانوا يستأذنون فلا ادن.

(إلا أن يحب ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي، وينكح ابنتهم) الاستنناء معرغ من

عموم الأحوال أو الأزمنة، أي لا آذن في حال من الأحوال، أو في وقت من الأوقات، إلا في حال طلاقه ابنتى، أو في وقت طلاقه ابنتى، فآذن، حيث لا يحتاج شرعا إلى إدنى حينئذ، وليس المراد تعلق الإذن بحب على ذلك، بل بوقوعه، أي إلا أن يقع من ابن أبي طالب طلاق ابنتى.

- (فإنما ابنتى بضعة منى، يريبنى ما رابها، ويؤذينى ما آذاها) «بضعة» بفتح الداء، قال النووى: لا يجوز غبره، وقال الحافظ ابن حجر وحكى صمها، وكسرها أبضا، وسكون الضاد أى قطعة، وفي الرواية الرابعة «وإن فاطمة بنت محمد مصغة منى» والمضغة في الأصل قطعة اللحم قدر ما يمضغ، و«يريبنى» بفتح الياء، «ما رابها» من «راب» الثلاثي، ووقع في رواية البخارى «يريبنى ما أرابها» بضم الياء من «أراب» الرياعي، والريب ما دخلك من شيء خفت عقباه، قال الفراء وغبره راب وأراب بمعنى، وقيل: رابني الأمر تيقنت منه الريبة، وأرابني شككني وأوهمني، وأما قوله «ويؤذيني ما آذاها» أي يؤلمني ما يؤلمها، وفي رواية للبخارى «فمن أغضبها أغضبني» وفي رواية «من آذاها» وينصبني ما أنصبها «من النصب، وهو التعب، ومن الحاكم «يقبضني ما يقبضني ما يقبضها، ويبسطني ما يبسطها».
- (لقيه المسورين مخرمة، فقال له: هل لك إلى من حاجة تأمرنى بها؟ قال: فقلت له: لا) تقدير الكلام: قال على بن الحسين: لقينى المسور، فقال لى: هل لك إلى من حاجة ومساعدة، فقلت له: لا، والمسور من شبعة على.
- (قال له: هل أنت معطى سيف رسول الله على، فإنى أخاف أن يغلبك القوم عليه، وإيم الله! لئن أعطيتنيه لا يخلص إليه أبدا، حتى تبلغ نفسى) «معطى» بضم الميم وسكون العين وكسر الطاء وتشديد الياء، والذى يظهر أن المراد بالسيف المذكور «نو القفار» وكان عند على بن الحسين، وأراد المسور أنه لو أودع عنده السيف لا يمكن أحدا منه حتى تزهق روحه. يبالغ بذلك في تعصبه لعلى بن الحسين، وأنه مستعد لبذل نفسه دون السيف، رعاية لود ابن فاطمة، فأراد بذلك صيانة سيف النبي وعفظه لعلى بن الحسين لئلا يأخذه منه أعداؤه.
- (إن على بن أبى طالب خطب بنت أبى جهل على فاطمة) إلخ. ومناسبة هذا الكلام لقصة السيف من جهة أن رسول الله ويش كان يحترز عما يوجب التكدير بين الأقرباء، أى فكذلك كان ينبغى أن تعطيني السيف، حتى لا يحصل بينك وبين أقربائك كدورة بسببه، أو كما أن رسول الله وين كان يحب رفاهية خاطر فاطمة رضي الله عنها، فأنا أيضا أحب رفاهية خاطرك لكونك ابن ابنها، فأعطني السبف، حتى أحفظه لك، وهذا الأخير هو المعتمد.
- (فسمعت رسول اللّه ﷺ وهو يخطب الناس فى ذلك على منبره هذا، وأنا يومئذ محتلم) قال ابن سيد الناس هذا غلط، والصواب ما وقع عند الإسماعيلي بلفظ «كالمحتلم» قال. لأن المسور لم يحتلم فى حياة النبي ﷺ، لأنه ولد بعد ابن الزيير فيكون عمره عند وفاة النبي ﷺ ثماني سنين، قال الحافظ ابن ححر. وهيه نظر، أى فى ادعاء الغلط نطر، إذ يمكن حملها على المبالغة، والمراد التشيه بالمحتلم، فتلتئم رواية «محتلم» مع رواية «كالمحتلم» أى إنه كالمحتلم فى الحذق والفهم والحفظ.

(وإنى أتخوف أن تفتن فى دينها) فتقع منها المعصية بسبب الغيرة، يعنى أنها لا تصدر على الغيرة، فبقع منها فى حق زوجها فى حال الغصب ما لا يلين بحالها فى الدين، وفى الرواية الرابعة «وإنى أكره أن يفتنوها».

(ثم ذكر صهرًا له من بنى عيد شمس) هو أبو العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد العزى بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف، أمه هالة بنت خويلد، أخت خديجة، تزوج زينب بنت رسول الله وكان من رجال مكة المعدودين مالا، وأمانة وتجارة، أسلمت زينب، ولم يسلم، حارب في صفوف الكفار يوم بدن فكان من الأسرى، ولما بعثت قريش فداء أسراهم بعنت زينب بنت رسول الله والله الله الله كانت أمها خديجة أدخلتها بها على أبي العاص، فلما رآها رسول الله والله وقال رقة شديدة، وقال للمسلمين: إن رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها، وتردوا عليها قلادتها؟ ففعلوا، فاشترط عليه رسول الله الله أن يرسل زينب إلى المدينة، وأن يخلى سبيلها، فوفي، وفعل.

وفي جمادي سنة ست من الهجرة خرج أبو العاص بن الربيع في عير لقريش إلى الشام، فبعت النبي وفي جمادي سنة ست من الهجرة خرج أبو العاص بن الربيع في عير لقريش أبو العاص، فقالوا للنبي ومائة راكب، فلقوا العير بناحية العيص، وفيهم أبو العاص، فقالوا له: يا أبا العاص. إنك في شرف من قريش، وأنت صهر رسول الله وهي فهل لك أن تسلم، فتغنم ما معك من أموال أهل مكة؟ قال: بئسما أمرتموني به، أن أنسخ ديني بغدرة، فأسروه وجماعة، وأخذوا العير، وعادوا إلى المدينة وربط الأسري بالمسجد، وعلمت به زينب، فلما صلى رسول الله وهي صلاة الصبح نادت زينب: إني أجرت أبا العاص بن الربيع، فقال رسول الله وهي: هل سمعتم ما سمعت؟ قالوا: نعم قال: والذي نفس محمد بيده ما علمت شيئا مما كان حتى سمعت، وإنه يجير على المسلمين أدناهم، وقد أجرنا من أجارت، ثم أمرها أن لا يقريها، فطلبت أن يرد على أبي العاص ما كان في القافلة، ففعل، فمضى أبو العاص إلى مكة، فأدى الحقوق لأهلها، ثم قام فقال: يا أهل مكة، ها أوفيت ذمتى لكم؟ قالو: اللهم نعم فقال: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، ثم قدم المدينة مهاجرا قبل الفتح بقليل، فدفع إليه رسول الله وي ووجته.

رزق أبو العاص من زينب ولدا يسمى عليا، مات فى حياة أبيه، وقد ناهز الاحتلام، وبنتا تسمى أمامة، كان رسول الله على الله على

(فأثنى عليه في مصاهرته إياه، فأحسن. قال: حدثني فصدقني، ووعدني فأوفى لي) الصهر يطلق على الزوج وأقاريه وأقارب المرأة، وهو مشتق من صهرت الشيء، وأصهرته إذا قريته، والمصاهرة مقاربة بين الأجانب والمتباعدين. وقوله «فأحسن» أي أحسن التناء عليه، وكان مما قال في ثنائه، حدثني فصدقني، يشير بذلك إلى ما مضى في القصة عند فك أسره ببدر، وأنه لن يسلم حنى يعتقد ويصدق، ومع ذلك أحسن عشرة زينب، وأحبها، وأرادت قريش منه أن بطلقها فأبي، ومما فاله صلى الله عليه وسلم في ثنائه «ووعدني فأوفى لي» إشارة إلى ما سبق في القصة من وفائه بإخلاء سبيل زينب، ووفائه بالإسلام بعد أن يؤدي لقريش حقوقها.

(وإنى لست أحرم حلالا، ولا أحل حراما) بعدم إذنى لعلى أن يتزوج على فاطمة، أى لا

أقول شيئًا يخالف حكم اللَّه، فإدا أحل شيئًا لم أحرمه، وإذا حرم شيئًا لم أحلله، فعدم إدنى لعلى ليس تحريمًا عليه ما أحل. وسيأتي في فقه الحديث مزيد إيضاح لدلك.

(ولكن. واللَّه لا تجتمع بنت رسول اللَّه، وينت عدو اللَّه مكانا واحدا أبدا) وفي رواية «ولكن واللَّه لا تجتمع بنت رسول اللَّه، وبنت عدو اللَّه عند رجل أبدًا » وفي الرواية الرابعة «عند رحل واحد أبدًا ».

(أن رسول الله و دعا فاطمة ابنته) أى فأتت، وكان ذلك فى مرضه الأخير، وفى الرواية السادسة « كن أزواج النبى و عنده » فى التعبير الجمع بين الضمير الفاعل والاسم الظاهر، كقوله « يتعاقبون فيكم ملائكة » « لم يغادر منهن واحدة » أى كن كلهن مجتمعات « فأقبلت فاطمة تمشى » ما تخطئ مشيتها من مشية رسول الله و شيئًا، فلما رآها رحب بها، فقال: مرحبا بابنتى، ثم أجلسها عن يمينه أو عن شماله » فى الرواية السابعة « فجاءت فاطمة تمشى، كان مشيتها مشية رسول الله و سول الله و ...

(فسارها، فبكت، ثم سارها فضحكت) وفى الرواية السادسة «ثم سارها فبكت بكاء شديدًا، فلما رأى جزعها سارها الثانية فضحكت» وفى الرواية السابعة «ثم إنه أسر إليها حديث، فبكت فاطمة، ثم إنه سارها فضحكت أيضًا».

(قالت عائشة: فقلت لفاطمة: ما هذا الذي سارك به رسول الله ﷺ، فبكيت؟ ثم سارك فضحكت؟ قالت: سارتي، فأخبرني بموته، فبكيت، ثم سارتي، فأخبرني أني أول من يتبعه من أهل، فضحكت) سألت عائشة فاطمة عقب المسارتين، فامتنعت عن الإجابة، فلما قام رسول الله ﷺ سألتها السؤال نفسه مرة ثانية، فاعتذرت عن الإجابة، فلما مات رسول الله ﷺ سألتها مرة ثالثة، فأجابت، فالجواب المذكور هنا جواب السؤال في المرة الثالثة ففي الرواية السادسة « فقلت لها: خصك رسول الله ﷺ من بين نسائه بالسرار، ثم أنت تبكين؟ فلما قام رسول الله ﷺ سره، فلما توفي رسول الله ﷺ من المرة الأولى فأخبرني أن جبريل كان يعارضه القرآن فلما توفي رسول الله ﷺ من المرة الأولى فأخبرني أن جبريل كان يعارضه القرآن في كل سنة مرة أو مرتبن (كذا في الرواية السادسة، قال النووي: وذكر المرتبن شك من بعض الرواة، والصواب حذفها كما في باقي الرواية) وإنه عارضه الآن مرتبن، وإني لا أرى (بضم الهمرة، أي لا أخن والصواب حذفها كما في باقي الرواية) وإنه عارضه الآن مرتبن، وإني لا أرى (بضم الهمرة، أي لا أخن الأجل إلا قد اقترب فاتقي الله واصبري، وإنه نعم السلف أنا لك، (والسلف المتقدم) قالت فبكيت بكائي الدي رأيب، فلما رأى جزعي سارني الثانية، فقال: يا فاطمة، أما ترضي (قال النووي: هكدا هو النسخ « ترضى » وهولغة، والمشهور « ترضين » أن تكوني سيدة نساء المؤمنين؟ أو سيدة نساء على من ذلك. هذه الأمة؟ قالت: فضحكت الذي رأيت » وفي الرواية السابعة قريب من ذلك.

فقه الحديث

الروايات الأربع الأوليات في رغبة على الرواج من ابنة أبى جهل على زوجته فاطمة بنت محمد على النووي:

أعلم صلى الله عليه وسلم بإباحة نكاح بنت أبى جهل لعلى، بقوله صلى الله عليه وسلم فى روايتنا التالتة «لست أحرم حلالا» ولكن نهى عن الجمع بينهما، لعلتين منصوصتين، إحداهما: أن ذلك يؤدى إلى إيذاء فاطمة، فيتأذى حينئد النبى رضي في الرواية الأولى والثانية «فإنما ابنتى بضعة منى، بريبنى وعلى فاطمة (والنص على هذه العلة قوله فى الرواية الأولى والثانية «فإنما ابنتى بضعة منى، بريبنى ما رابها، ويؤذينى ما آذاها») والثانية: خوف الفتنة عليها بسبب الغيرة. اهد والنص على هذه العلة قوله فى الرواية الرابعة «وإنما أكزه أن يفتنوها» وسواء أراد النووى أن العلة مجموع الأمرين، وأن كلا منهما جزء علة، أو أراد أن كلا منهما علة مستقلة، توجب المعلول، فإن المعنى أن النهى عن الجمع بين فاطمة وبين بنت أبى جهل حينئذ ليس لذاته، وإنما لما يؤدى إليه، والشيء قد يكون مباحا فى فاته، لكنه يمنح وينهى عنه إذا كان وسيلة لمحرم، من قبيل إعطاء الوسيلة حكم الغاية، كالخطوات في انته، لكنه يمنح وينهى عنه إذا كان وسيلة لمحرم، من قبيل إعطاء الوسيلة حكم الغاية، كالخطوات نحمل عليه هذه القصة أن النبى حمل على على أن يجمع بين ابنته وبين ابنة أبى جهل، لأنه علل بأن ذلك يؤنيه وأذيته حرام بالاتفاق، ومعنى قوله « لا أحرم حلالا » أى هى حلال له لولم نكن عنده فاطمة، وأما الجمع بينهما الذي يستلزمه تأذى النبى في لتأذى فاطمة به فلا. اهد ومعنى هذا أن فاطمة لو رضيت بذلك، لم يمنع على من التزويج بها أو بغيرها.

تم قال النووى: وقيل: ليس المراد به النهى عن جمعهما، بل معناه أنه صلى اللَّه عليه وسلم يعلم أن من فضل اللَّه أنه قضى أنهما لا تجتمعان (فكأن قوله «واللَّه لا تجتمع بنت رسول اللَّه وبنت عدو اللَّه مكانًا واحدًا أبدًا » ليس نهيا، ولكنه إخبار عما سيحصل، لوتوق المخبر بالخبر).

ثم قال: ويحتمل أن المراد النهى وتحريم جمعهما، ويكون من جملة محرمات النكاح الجمع بين بنت رسول الله على وبنت عدو الله ويكون معنى « لا أحرم حلالا » أى لا أقول شبئا بخالف حكم الله، فإذا أحل شبئًا لم أحرمه، وإذا حرمه لم أحلله، ولم أسكت عن تحريمه، لأن سكوتى تحليل له، اها أى هذا الجمع حرام من عند الله، فأنا لا أحلل ولا أحرم من عند نفسى.

قال الحافظ ابن حجر: والذي يظهر لي أنه لا يبعد أن يعد في خصائص النبي رضي أن لا يتزوج على بناته، ويحتمل أن يكون ذلك خاصا بفاطمة عليها السلام.

ويؤخذ من الأحاديث فوق ما تقدم

- ١- نحريم أدى من يتأنى النبي ﷺ بتأنيه، لأن أنى النبي ﷺ حرام اتفاقا، قليله وكتيره.
 - ٢- وفيه حجة لمن يقول بسد الذرائع.
- ٣- وفيه بقاء عار الاباء في أعقابهم، لقوله « بنت عدو اللّه » فإن فيه إشعاراً بأن للوصف تأثيرا في المنع، مع أنها كانت مسلمة، حسنة الإسلام.

- ٤- احتج بهذا بعصهم، فمنع كفاءة من مس أباه الرق، ثم أعتق، بمن لم يمس أباها الرق، ومن مسه الرق بمن لم يمسها الرق أي، بل مس أباها فقط.
- ٥- وهيه أن الغيراء إذا خشى عليها أن تفتن في دينها كان لوليها أن يسعى في إزالة دلك وذب الرجل عن ابنته في دفع الغيرة عنها والإنصاف لها، وقد استشكل اختصاص فاطمة بذلك، مع أن الغيرة كانت في أزواج النبي رقيقة ولم يخش عليهن ما خشى على فاطمة وأجيب بأن فاطمة كانت إد ذاك فاقدة من بركن إليه، ممن يؤنسها، ويزيل وحشتها من أم أو أخت، بخلاف أمهات المؤمنين، فإن كل واحدة منهن كانت ترجع إلى من يحصل لها ذلك، على أن زوجهن صلى الله عليه وسلم كان عنده من الملاطفة، وتطييب القلوب، وجبر الخواطر ما لم يكن عند غيره، فكانت كل واحدة منهن ترضى منه جميع ما يصدر منه، لحسن خلقه، بحيث لو وجد منها ما يخشى وجوده من الغيرة لزال عن قرب.
 - ٦- وفيه إكرام من ينتسب إلى الخير أو الشرف أو الديانة.
 - ٧- وفي قصة المسور والسيف، في الرواية الثالثة تبرك الصحابة بأدوات النبي ﷺ.
 - ٨- وأن النبي على الم يورث، ولم يبع ما ترك، بل ترك بيد من صار إليه، ولو كان ميراثا لديع وقسم.
- ٩- وفيه الأخذ بالعموم حتى يظهر خلافه، فإن عليا ورضي أخذ بعموم الجوان، فخطب بنت أبى جهل،
 فلما ظهر له خلافه ترك الخطية.
 - ١٠- وفي الرواية الثالثة والرابعة منقبة للعاص بن الربيع.
 - ١١ وفضيلة الإحسان في المصاهرة.
- ١٧ وفي الرواية الخامسة والسادسة والسابعة معجزة ظاهرة للنبي في بل معجزتان، إذ أخبر صلى
 الله عليه وسلم ببقاء فاطمة بعده، ويأنها أول أهله لحوقا به، ووقع كذلك.
 - ١٣ وفي ضحك فاطمة رضي اللُّه عنها إيثارهم الآخرة، وسرورهم بالانتقال إليها.
 - ١٤- وفيه فضيلة لفاطمة رضى اللَّه عنها.
 - ١٥- وأنها أفضل بناته صلى اللَّه عليه وسلم . رضى اللَّه عنها وعن الصحابة أجمعين

(٦٤٦) باب من فضائل أم سلمة رضى اللَّه عنها

94 - () عن سَلْمَانَ ﴿ السُّوقَ، وَلا السَّيْطَانِ، وَبِهَا يَسْسِبُ رَايَتَهُ. قَالَ: وَأُنْبِقْتُ أَنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السُّوقَ، وَلا آخِرَ مَنْ يَخُرُجُ مِنْهَا، فَإِنَّهَا مَعْرَكَةُ الشَّيْطَانِ، وَبِهَا يَسْسِبُ رَايَتَهُ. قَالَ: وَأُنْبِقْتُ أَنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلامِ أَتَى نَبِيْ اللَّهِ عَلَيْ وَعِنْدَهُ أَمُّ سَلَمَةً. قَالَ: فَجَعَلَ يَتَحَدَّتُ ثُمَّ قَامَ. فَقَالَ نَبِي اللَّهِ عَلَيْ لَامً السَّلامِ أَتَى نَبِيْ اللَّهِ عَلَيْ وَعِنْدَهُ أَمُّ سَلَمَةً. قَالَ: فَقَالَتْ ثُمَّ سَلَمَةً: الله الله عَلَيْ يُحْبِرُ خَبَرَنَا. أَوْ كَمَا قَالَ: فَقَلْتُ لأَبِي عُنْمَانَ: إِلا إِيَّاهُ, حَتَّى سَمِعْتُ خُطِبَةَ نَبِي اللهِ عَلَيْ يُخْبِرُ خَبَرَنَا. أَوْ كَمَا قَالَ. قَالَ: فَقُلْتُ لأَبِي عُنْمَانَ: مِن أَسَامَةً بْن زَيْدٍ.

المعنى العام

أم سلمة بنت أبى أمية بن المغيرة القرشية المخزومية أم المؤمنين واسمها على المشهور هند، ويلقب أبوها بزاد الراكب، لأنه كان أحد الأجواد، فكان إذا سافر لا يترك أحدا يرافقه ومعه زاد، بل يكفى رفقته من الزاد. وكانت أم سلمة زوجا لابن عمها أبى سلمة بن عبد الأسد، وكانت ممن أسلم قديما هى وزوجها، وهاجرا إلى الحبشة، فولدت له سلمة، ثم قدما مكة، وهاجرا إلى المدينة، ولهجرتها قصة مشهورة، فولدت له بالمدينة عمر ودرة وزينب.

مات عنها زوجها، فتزوجها النبى ﷺ سنة أربع من الهجرة، وكانت موصوفة بالجمال البارع، والعقل البائع، والرأى الصائب، ولها مشورة مشهورة في غزوة الحديبية تدل على وفور عقلها وصواب رأيها، أنقذت الأمة الإسلامية من الخلاف والضلال.

ماتت في شوال سنة تسع وخمسين على المشهور، وقيل سنة سنين، وكانت آخر أمهات المؤمنين موتاً. رضى الله عنها وأرضاها.

المباحث العريية

(قال: لا تكونن - إن استطعت - أول من يدخل السوق) هذه وصية سلمان لفظا وفى كونها في حكم المرفوع خلاف.

(فإنها معركة الشيطان) المعركة بفتح الراء موضع القتال، لمعاركة الأبطال بعضهم بعضا فيها، ومصارعتهم، فشنه السوق، وفعل الشيطان بأهلها، ونبله منهم بالمعركة، لكثرة ما يقع فبها من

⁽١٠٠) حِنْتَنِي عَنْدُ الْأَهْلَى بْنُ حَمَّادٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الْقَيْسِيُّ كِلَاهُمَا عَنِ الْمُعْتَمِرِ قَالَ ابْنُ حَمَّادٍ حَدُّلْمَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي حَدَّثَا أَبِّو عُتَمَانَ عَي سَلْمَانَ قَالَ

أنواع الداطل، كالغش والخداع والأيمان الخائنة، والعقود الفاسدة، والنجش، والبيع على بيع أخيه، والشراء على شرائه، ويخس المكيال والميزان، والضمير في « فإنها » يعود على السوق، وهي تذكر وتؤنث، سميت بذلك لقيام الناس فيها على سوقهم.

(ويها ينصب رايته) كناية عن ثبوته هناك، واحتماع أعوانه، وتحريك حنده، واستغلالهم حركتها في الإفساد، فهي من أهم مواضع إيقاع البشر في الشر والسبئات.

(قال: وأنبئت أن جبريل عليه السلام) الفعل «أنبئت » مبنى للمحهول، محدوف العاعل، فهو من مراسيل الصحابة، إن كان القائل سلمان، لكن فى أخرالرواية «ففلت لأبى عثمان: ممن سمعت هذا؟ قال: من أسامة بن زيد » يفيد أن القائل أبو عثمان، فأصل الرواية: حدثنا معتمر بن سليمان قال: سمعت أبى. حدثنا عثمان عن سلمان قال: لا تكونن .. قال: وأنبئت أن جبريل...إلخ.

(أتى نبى الله روعنه أم سلمة، فجعل يتحدث، ثم قام) أي انصرف.

(هذا بحية) بفتح الدال وكسرها، وهو ابن خليفة بن فروة بن فضالة بن زيد بن امرئ القيس ابن الخزرج صحابي مشهور، أول مشاهده الخندق، ولم يشهد بدرًا ولا أحدًا، وكان يضرب به المثل في حسن الصورة. شهد اليرموك، ونزل دمشق، وسكن المزة، وعاش إلى خلافة معاوية.

والظاهر أن الرسول ﷺ سكت عند قول أم سلمة: هذا دحية، ولم يخبرها بحقيقته، حتى سمعته صلى الله عليه وسلم يخطب الناس، ويعلمهم أن جبريل عليه السلام يأتيه أحيانا في صورة دحية.

(يخبر خبرت) قال النووى: هكذا هو في نسخ بلادنا، وكذا نقله القاضي عياض عن بعض البرواة والنسخ، وعن بعضهم «يخبر خبر جبريل» قال: وهو الصواب، وقد وقع في البخاري على الصواب،

فقه الحديث

فيه منقبة لأم سلمة رضى اللَّه عنها، وأنها رأت جبريل عليه السلام.

وفيه جوان رؤية البشر الملائكة، ووقوع ذلك، وأنهم يرونهم على صورة الأدميين، لأنهم لا يقدرون على رؤيتهم على صورهم، وكان النبي الله يه يرى جبريل على صورة دحية، أحيانا، قال النووى: ورآه مرتين على صورته الأصلية.

وفي الحزء الأول من إلحديث أن الأسواق مجالس الشياطين وميدانهم.

والله أعلم

(٦٤٧) باب من فضائل زينب، أم المؤمنين، رضى اللَّه عنها

٩٤٥ - النهاعن عَائِشَةَ رَضِي الله عَنْهَا (١٠١)، أمّ الْمُؤْمِنِينَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ:
 «أَسُوعُكُنُ لَحَاقًا بِي، أَطُولُكُنَ يَدًا» قَالَتْ: فَكُن يَتَطَاوَلْنَ أَيْتُهُنَّ أَطُولُكُ يَدًا. قَالَتْ: فَكَانَتْ أَطُولُكُن يَعَظُولُكُ يَدُا.
 أَطُولُكَ يَدُا زَيْسُبُ. لَأَنَّهَا كَانَتْ تَعْمَلُ بِيَدِهَا وَتَصَدُقُ.

المعنى العام

السيدة زينب بنت جحش الأسدية، أم المؤمنين، زوج النبي وأمها أميمة، عمة النبي ويجها رسول الله ويتب بنت جحش الأسدية، وكان يدعى زيد ابن محمد، بالتبنى فلما بطل التبنى بقوله تعالى ﴿ادُعُوهُمُ لاَبَائِهِمُ ﴾ [الأحزاب: ٥] ولم تستقم حالها مع زيد، فطلقها، تزوجها صلى الله عليه وسلم. كما حكى الله تعالى ذلك بقوله ﴿فَلَمّا قَضَى رَيّدٌ مِنْهَا وَطَرًا رُوّجْنَاكُها لِكَيْ لا يَكُونَ عَلَى الْمُوْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَرْوَاجٍ أَدْعِيائِهِمُ إِذَا قَصَوْل وَفُهُنَّ وَطَلَّ وَكَانَ أَمْرُ اللّهِ مَفْعُولا ﴾ [الأحزاب: ٣٧] المُوْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَرْوَاجٍ أَدْعِيائِهِمُ إِذَا قَصَوْل وَفُهُنَّ وَطَلًا وَكَانَ أَمْرُ اللّهِ مَفْعُولا ﴾ [الأحزاب: ٣٧] المُوْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَرْوَاج أَدْعِيائِهِمُ إِذَا قَصَوْل وَنُهُنَّ وَطَالًا وَهِمْ الله وَهِن زوجهن أولياؤهن، وكانت للرسول الله وهن زوجهن أولياؤهن، وكانت الجلود وتخرمها وتتكسب، وتتصدق بذلك كله على المساكين، وكانت أول نسائه صلى الله عليه وسلم الجوق ابه بعد موته، كان عطاء عمر لها اثنى عشر ألفا، لم تأخذه إلا عاما واحدا، قسمته كله في الفقراء، وأهل رحمها، فبلغ عمر ذلك، فوقف عليها، وأرسل بالسلام، وقال: بلغنى ما فرقت، فأرسل بالفدرهم تستبقيها، فسلكت بها ذلك المسلك، وقالت: اللهم لا يدركنى هذا المال من قابل، فإنه فتنة، فتوفيت من عامها، وكانت قد أعدت لنفسها كفنا، وأوصت بالتصدق به، أو بالكفن الذي سية عشرين سيرسله عمر فأرسل لها عمر خمسة أثواب، بخرها ثوباً، فكفنت منها وتصدقت عنها أختها حمنة بكفنها الذي كانت قد أعدته. تزوجها النبي وهي بنت خمس وثلاثين، ماتت سنة عشرين من الهجرة وهي بنت خمسين، وصلى عليها عمر. رضى الله عنها وعن الصحابة أجمعين.

المباحث العربية

(أسرعكن لحاقا بي أطولكن يدا) أي أولكن موتا بعدي، ورواية البخاري صريحة في أن هذا كان جوابا لسؤالهن، – أو سؤال إحداهن، ففيها « أن بعض أرواج النبي الله قلن للنبي الله أبنا أسرع بك لحوقا؟ قال: أطولكن يدا » وعند ابن حبان ما يفيد أن السائلة عائشة رضي الله عنها، فعنده

١٠) حَدُّنَا مَحْمُودُ بْنُ غَيْلانْ أَبُو أَحْمَدَ حَدَّثَنَا الْعَضَلُ بْنُ مُومَى السَّيَانِيُّ أَخْبَرَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْتَى بْنِ طَلْحَة عَن عَابَشَةَ بِسُتِ طَلْحَة عَن عَابِشَة عَن عَابِشَة بِسُتِ طَلْحَة عَن عَابِشَة

«قالت فقلت» وقد أحرجه النسائي بلفظ «فقلن» و «لحاقا» بفتح اللام، وهو منصوب على التميين وهي رواية الدخاري «لحوقا» و «يدا» منصوب على التمييز أيضا، وكان المناسب أن يقول «طولاكن» لكنه عبر بما يعدر عنه عن المدكر تعظيما.

(فكن يتطاولن. أيتهن أطول يدا) أى طنن أن المراد بطول اليد طول اليد الحقيقية، فكن يذرعن أيديهن بقصبة، أو على الحائط، وفي رواية البخاري « فأخذوا قصبة يذرعونها » أى لترى أعينهن بالمقباس أيتهن أطول يدا.

(قالت: فكانت أطولنا يدا رينب) بنت جحس، وفي الكلام طي وحذف، والأصل وكانت سودة أطولت يدا حقيقية، فلما توفيت زينب، وكانت أولنا لحوقا به صلى الله عليه وسلم كانت هي أطولنا يدا، أي أكثرنا عطاء، أي علمنا أن مراده صلى الله عليه وسلم طول البد في الصدقة، وفعل الخير، وأهل اللغة يقولون: فلان طويل البد، وطويل الباع، إذا كان سمحا جوادا، وضده قصر البد، وقصير الباع.

وقد فسرت رواية الحاكم هذا المراد، ولفظها «قال رسول الله و السرعكن لحوقا بى أطولكن يدا، قالت عائشة: فكنا إذا اجتمعنا فى بيت إحدانا بعد وفاة رسول الله و الله و الدينا فى الجدار، نتطاول، فلم نزل نفعل ذلك، حتى توفيت زينب بنت جحش، وكانت امرأة قصيرة، ولم تكن أطولنا، فعرفنا حينئذ أن النبى و أن أراد بطول البد الصدقة، وكانت زينب امرأة صناعة بالبد، وكانت تدبغ وتخرز أى وتبيع – وتصدق فى سبيل الله ».

وقد أوهمت رواية البخارى خلاف الصواب، ولفظها « فكانت سودة أطولهن يدا، فعلمنا بعد أنما كانت طول يدها الصدقة، وكانت أسرعنا لحوقا به، وكانت تحب الصدقة ».

قال ابن الجوزى: هذا الحديث غلط من بعض الرواة. اه وقد أجمع أهل السير على أن زينب أول من مات من أزواجه، فقوله عن سودة « وكانت أسرعنا لحوقا به » غير صواب، والمعروف أن زينب ماتت سنة عشرين، وأن عمر صلى عليها أما سودة فقد ماتت بعدها فى آخر خلافة عمر على المشهور وحاول العلماء توجيه رواية البخارى، فمنهم من وجهها بتقدير محذوفات. أى قالت عائشة: فأخذوا قصبة يذرعونها، فكانت سودة أطولهن ينا على الحقيقة، فعلمنا بعد أنما المراد طول البد بالصدقة، أى بعد وفاة زينب، وكانت -أى زينب- أسرعنا لحوقا به،، ففى الرواية حذف، وقد خلفت الضمائر مع الحذف هذا الإيهام، قال الزين بن المنير: قولها « فعلمنا بعد » يشعر إشعاراً قويا أنهن حملن طول البد على ضاهره، ثم علمن بعد نلك خلافه، وأنه كناية عن كثرة الصدقة، والذى علمنه أحيرا خلاف ما اعتقدنه أولاً. اه.

وقد جمع الطيعى بين الحديثين، فقال: يمكن أن يقال فيما رواه البخارى: المراد الحاضرات من أزواحه، دون زينب، فلم تكن حاضرة، وكانت سودة أولهن مونا، قال الحافظ ابن حجر: لكن يعكر على هذا أن في رواية ابن حبان « أن نساء النبي رواية البخاري وهما من الرواة.

فقه الحديث

- ١- في الحديث منقبة جلبلة لزينب بنت جحش رصى اللَّه عنها.
 - ٢- وفيه فصل الصدقة.
 - ٣- وفيه معجزة لرسول اللَّه ﷺ
- ٤- وقده أن من حمل الكلام على ظاهره وحقيقته لا يلام، وإن كان مراد المنكلم مجاره، لأن النسوة حملن الكلام على الحقيقة، فلم ينكر عليهن.
- ٥ قال المهلب: في الحديث دلالة على أن الحكم للمعانى، لا للألفاظ، لأن النسوة فهمن من طول اليد
 الجارحة، وإنما المراد بالطول كثرة الصدقة. اهد لكن ما قاله لا يطرد.

والله أعلم

(٦٤٨) باب من فضائل أم أيمن، رضى اللَّه عنها

٥٩٥- ٢ أَ عَن أَنَسٍ ﷺ (١٠٢٥ قَالَ: انْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أُمِّ أَيْمَنَ. فَانْطَلَقْتُ مَعَهُ. فَنَاوَلَتُهُ إِنَاءً فِيهِ شَرَابً. قَالَ: فَلا أَدْرِي أَصَادَفَتْهُ صَائِمًا أَوْ لَمْ يُسرِدْهُ. فَجَعَلَتْ تَصْخَبُ عَلَيْهِ وَتَذَمَّرُ عَلَيْهِ.

المعنى العام

أم أيمن مولاة النبي ﴿ وحاضنته، قالوا: كأن النبي ﴿ ورثها عن أمه فأعتقها حين تزوج خديجة، وقالوا: كانت وصيفة لعبد الله بن عبد المطلب، والد النبي ﴿ وكانت من الحبشة، فلما ولدت آمنة رسول الله ﴿ بعدما توفي أبوه كانت أم أيمن تحضنه حتى كبر، وتزوجها عبيد بن زيد، من بنى الحارث بن الخزرج، قبل الإسلام، فولدت له « أيمن » أسلم. وصحب النبي ﴿ واستشهد في خيبر، ولما تبنى الرسول ﴿ زيد بن حارثة وزوجه أم أيمن، ولدت له أسامة وكان النبي ﴿ يزورها، وكانت تدل عليه، وترفع صوتها، كما تعمل الأم، وكان يعاملها معاملة الأم. وقد روى البخارى وأحمد أن الرجل كان يجعل للنبي ﴿ النخلات، حتى فتحت عليه قريظة والنضير، فجعل برد بعد ذلك، فسأله أحدهم أن يرد عليه بعض الذي أخذه، وكان أعطاه لأم أيمن – فأعطاه له، فجاءت أم أيمن، فجعلت تلوح بالثوب، وتقول: كلا وكذا، وتقول: كلا، فتال النبي ﴿ الله كذا وكذا، وتقول: كلا، حتى أعطاها عشرة أمثاله.

وحفظ الصحابة مودتها كما حفظها رسول اللَّه ﷺ، فكان أبو بكر وعمر يزورانها بعد وماته صلى اللَّه عليه وسلم، وتوفيت في خلافة عثمان - رضي اللَّه عنها وأرضاها.

⁽٢ ، ١) حَدَّثَنَا أَنُو كُرِيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْفَلَاء حَدَّثَنَا أَيُو أُمَامَةَ عَن سُلَيْمَانُ بْنِ الْمُغِيرَةِ عَن ثَابِتٍ عَن أَنسِ (٣ ، ١) حَدَّثَنَا رُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ أَحْرَبِي عَمَّرُو بْنُ عَاصِم الْكِلَابِيُّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَن ثَابِتٍ عَن أَسِ

المباحث العربية

- (انطلق رسول اللّه ﷺ إلى أم أيمن، فانطلقت معه) الظاهر أن هذا الانطلاق كان لمجرد رياريها، فقد كان صلى اللّه عليه وسلم يرورها كثيرا، كما هو صريح الرواية التنبة، وكان خدمه أنس يصحبه في أغلب الزيارات.
- (فناولته إناء فيه شراب) أي فلم يأحده، ولم يشرب منه، وكان قصدها إكرامه وتحيته، وهي بعض الروايات « فقريت إليه لبنا ».
- (فلا أدرى. أصادفته صائما؟ أو لم يربه) أى لا يدرى أنس، سر إحجامه صلى الله عليه وسلم عن الشرب، لأنه صلى الله عليه وسلم لم يبن عنه لأم أيمن، ولم يكن يعلم أنس حاله، إذ كان صلى الله عليه وسلم كثير الصوم، دون أن يخبر عن صومه، والغالب أنه كان صائما، ومن المستبعد أن يعاف شرابها، فهى حاضئته ومربيته.
- (فجعلت تصحب علیه) أى تصبح، وترفع صوتها علیه، ننکر علیه رفض الشراب، وتبع علیه أن يشرب.
- (وتذمر عليه) بفتح التاء والذال وتشديد الميم، وأصله تتذمن حذفت إحدى التاءين تخفيفا، والتذمر الكلام بغضب، يقال: ذمريذمن كقتل يقتل إذا غضب، وإذا تكلم بالغضب، وكن هذا منها دلالا عليه صلى الله عليه وسلم، وكان يتقبل مثل هذا منها وفاء بحقها، وكان يقول « أم أيمن أمى بعد أمى ».
- (قال أبو بكر الله عد وفاة رسول الله الله الله المرد انطلق بنا إلى أم أيمن، نزورها، كما كان رسول الله الله الله المرد المرد الله الكرد الكرد المرد الله المرد الكرد المرد الم
- (فقالا لها: ما يبكيك؟ ما عند الله خير لرسول الله ﷺ) القائل واحد منهما، وأسند القول إليهما لموافقة الثانى ورضاه، وقد ظنا أن بكاءها أسفا على موت الرسول ﷺ وحزن على فراقه، وصبراها بما فالا.
- (ولكن أبكى أن الوحى قد انقطع من السماء) الكلام معطوف على محذوف، والتقدير: لا أبكى أبكى أن الوحى قد انقطع الوحى من أبكى أسفا وحرنا على فراقه على فأنا أعلم أنه فارقنا إلى ما هو خيرله، ولكن أبكى انقطاع الوحى من السماء إلى الأرض، وكان في نزوله الرحمة، ووصلنا بالسماء.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

- ١-فضيلة لأم أيمن، وتقدير الرسول ﷺ لها، ومن بعده تقدير الصاحبين لها.
- ٢- قال النووي: فبه أن للضيف الامتناع من الطعام والشراب الذي يحضره المضيف، إذا كان له عدر
 من صوم أو غيره مما هو مقرر في كتب الفقه.
 - ٣- وفيه زيارة الصالحين وفضلها.
 - ٤- وزيارة الصالح لمن هو دونه.
 - ٥- وزيارة الإنسان لمن كان صديقه يزوره.
 - ٦- وزيارة المسلم لأهل ود صديقه.
 - ٧- وزيارة جماعة من الرجال للمرأة الصالحة.
 - ٨- وسماع كلامها.
 - ٩- واستصحاب العالم والكبير صاحبا له في الزيارة والعيادة ونحوها.
- ١٠ والبكاء حزنا على فراق الصالحين والأصحاب، وإن كانوا قد انتقلوا إلى أفضل مما كانوا عليه.
 كذا قال النووى: وقد أنكرت فى جوابها أن يكون البكاء للفراق وأفادت أن البكاء لفقد الخير الذى حصل بالحياة، وأنقطع بالموت.
 - ١١ وفي الرواية الأولى إدلال المحب، وصاحب الحق.
 - ١٢ وتقبله صلى اللَّه عليه وسلم لما يصاحب ذلك من إساءة، وعفوه وسماحته.

والله أعلم

(٦٤٩) باب من فضائل أم سليم، ويلال، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

٧٩٧ - ٤٠٤ عَن أنسس الله (١٠٤) قَسالَ: كَسَانُ النَّبِسِيُّ اللهُ لا يَدْخُسلُ عَلَى أَحَسِدٍ مِسنَ النَّسَاءِ، إلا عَلَى أَزْوَاجِهِ. إلا أُمَّ سُلَيْمٍ. فَإِنَّهُ كَانَ يَدْخُلُ عَلَيْهَا. فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ. فَقَالَ: «إِنِّي أَرْحَمُهَا قُتِلَ أُخُوهَا مَعِي».

٩٨ ٥ ٥ - ٢٠٠ عَسَ أَنْسِ ﷺ عَسَ النَّبِيِّ ﷺ قَسَالَ: «دَخَلْتُ الْجَنَّـةَ. فَسَسِعْتُ خَسْسَفَةُ. فَقُلْتُ: مَنْ هَــذَا؟ قَـالُوا: هَـذِهِ الْغُمَيْصَاءُ بِنْتُ مِلْحَانَ، أُمُّ أَنَسِ ابْنِ مَالِكِ».

٩٩ ٥ ٥ - الله عَن جَابِر بْن عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (١٠٠١)، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أُريستُ الْجَنَّةَ. فَرَأَيْتُ امْرَأَةَ أَبِي طَلْحَةَ. ثُمَّ سَمِعْتُ خَشْخَشَةً أَمَامِي. فَإِذَا بِلالْ».

، ، ٥٥- 10٧ عَن أَنَسٍ ﷺ (١٠٧) قَالَ: مَاتَ ابْنٌ لأَبِي طَلْحَةَ مِن أُمَّ سُلَيْمٍ. فَقَالَتْ لأَهْلِهَا: لا تُحَدُّثُوا أَبَا طَلْحَةَ بِالْبِيهِ حَتَّى أَكُونَ أَنَا أَحَدُّنُهُ. قَالَ: فَجَاءَ فَقَرَّبَتْ إِلَيْهِ عَشَسَاءُ. فَأَكَلَ وَشَرِبَ. فَقَالَ: ثُمَّ تَصَنَّعَتْ لَهُ أَحْسَنَ مَا كَانَ تَصَنَّعُ قَيْلَ ذَلِكَ. فَوَقَعَ بِهَا. فَلَمَّا رَأَتْ أَنَّهُ فَدْ شبع وَأَصَابَ مِنْهَا، قَالَتْ: يَا أَبَا طَلْحَـةً! أَرَأَيْتَ لَـوْ أَنَّ قَوْمًا أَعَـارُوا عَـارِيَنَهُمْ أَهْـلَ بَيْتٍ. فَطَلَبُـوا عَارِيَتَهُمْ، أَلَهُمْ أَنْ يَمْنَعُوهُمْ؟ قَالَ: لا. قَالَتْ: فَاحْتَسِبِ ابْنَكَ. قَالَ: فَفَضِبَ. وَقَالَ: تَرَكْتِنِي حَتَّى تَلَطُّخُتُ ثُمَّ أَخْبَرُتِنِي بِابْنِي! فَانْطَلَقَ حَتَّى أَنْسَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَهُ بِمَسَا كَانَ. فَقَسَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَارَكَ اللَّهُ لَكُمَا فِي غَابِر لَيُلَتِكُمَا» قَالَ: فَحَمَلَتْ. قَالَ: فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَر وَهِيَ مَعَهُ. وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَتَى الْمَدِينَةَ مِن سَفَر، لا يَطْرُقُهَا طُرُوقًا، فَدَنُوا مِنَ الْمَدِينَةِ. فَضَرَبَهَا الْمَخَاضُ. فَاحْتُبِسَ عَلِيْهَا أَبُـو طَلْحَـةَ. وَانْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. قَالَ: يَقُولُ أَبُو طَلْحَةً: إِنْسَكَ لَتَعْلَسُم، يَسَا رَبُّ! إِنْسَهُ يُعْجِبُنِسِي أَنْ أَخْسُرَجَ، مَسعَ رَسُيولِكِيَ إِذَا خَسرَجَ وَأَذْخُلَ. مَعَهُ إِذَا يَجَلِمَ. وَقَدِ احْتَبَسْتُ بِمَا تَرَى. قَالَ: تَقُولُ أُمُّ سُلَيْم: يَا أَبَا طَلْحَـةَ! مَا أَجِـالُ الَّـذِي كُنْتُ أَجِدُ. انْطَلِقْ. فَانْطَلَقْنَا. قَالَ: وَضَرَبَهَا الْمِبْخَاصُ حِينَ قَدِمَا فَوَلَــدَتْ غُلاَمُــا. فَفَــالَتْ

⁽١٠٤) حَدَّثَنَا حَسَلَ الْمُخْلُوانِيُّ حَدَّثَنَا عَمْرُو مِنْ عَاصِم حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَن إِسْحَقَ بِي عَبْدِ اللَّهِ عَن أَنَسِ ١٠٥) و حَدُثُنَا ابْنُ أَبِي عُمْرَ حَدَّثَنَا بِشُرَّ يَعْنِي الْنَ السَّرِيِّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بَنُ سَلَمَةَ عَى ثَابِتِ عَن أَنِس (١٠٦) حَدَّثَنِي أَبُو جَعَفْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ ٱلْفَرَحِ حَدَّثَنَا رَبِّدُ بْنُ الْمُتَكِدِرِ عَن

⁽١٠٧) خَدَّثْنِي مُحَمَّدُ مَن حَاتِم بْنِ مَيْمُونِ حَدَّثَنَا بَهْزٌ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُعِيرَةِ عَن تَاسِم عَن أَنَس

لِي أُمِّي: يَا أَنَسُ لاَ يُرْضِعُهُ أَحَدٌ حَتَّى تَغُدُو بِهِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَلَمَّا أَصْبَحَ اخْتَمَلْتُهُ. فَانْطَلَقْتُ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَالَ: فَصَادَفْتُهُ وَمَعَهُ مِيسَمٌ, فَلَمَّا رَآنِي قَالَ: «لَعَسلُ أُمَّ سُلَيْمٍ وَلَدَتْ؟» قُلْتُ: نَعَمْ. فَوَضَعَ الْمِيسَمَ. قَالَ: وَجَعْتُ بِهِ فَوَضَعْتُهُ فِي حَجْرِهِ. وَدَعَسا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِعَجْوَةٍ مِن عَجْوةٍ الْمَدِينَةِ. فَلاَكَهَا فِي فِيهِ حَتَّى ذَابَتْ. ثُمَّ قَذَفَهَا فِي فِي الصَّبِيِّ. فَجَعَلَ المَّبِيِّ يَتَلَمَّطُهَا قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «انْظُرُوا إِلَى حُبِّ الْأَنْصَارِ التَّمْرَ» قَالَ: فَمَسَحَ وَجُهَهُ. وَسَمَّهُ عَبْدَ اللَّهِ.

– بِمِثْلِ بِ^(¬).

١ • ٥ • - ١٠ أو عن أبي هُرَيْرَة عَلَى (١٠٨) قال: قال رَسُولُ اللّهِ عَلَى لِبِاللِ، عِنْدَ صَالاةِ الْعَدَاةِ:
 «يَا بِالالُ! حَدِّثْنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتَهُ، عِنْدَكَ، فِي الإِسْلامِ مَنْفَعَةُ. فَإِنِّي سَمِعْتُ اللَّيْلَةَ حَسْنَةَ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْإِسْلامِ أَرْجَى عِنْدِي مَنْفَعَةُ مِن نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجِسْلامِ أَرْجَى عِنْدِي مَنْفَعَةُ مِن نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنِّةِ» قَالَ بِلالٌ: مَا عَمِلْتُ عَمَلا فِي الإِسْلامِ أَرْجَى عِنْدِي مَنْفَعَةُ مِن لَمْ لَيْل وَلا نَهَارٍ، إلا صَلَيْتُ بِذَلِكَ الطَّهُورِ، مَا كَتَبَ اللّهُ لِي أَنْ أَصَلَى .
 إني أنْ أَصَلَى.

المعنى العام

أم سليم بنت ملحان الأنصارية، أسلمت مع السابقين إلى الإسلام من الأنصان الخذت خنجرا يوم حنين، وقالت: إنا دنا منى أحد من المشركين بقرت بطنه، عرضت ابنها أنسا على رسول الله والمخدمة، فقبله، وكانت من عقلاء النساء، ومن الصالحات، يشهد لعقلها قولها في أحاديثنا: «يا أبا طلحة، أرأيت لو أن قوما أعاروا عاريتهم أهل بيت، فطلبوا عاريتهم، ألهم أن يمنعوهم؟ قال: لا. قالت: فاحتسب ابنك «ويشهد لصلاحها رؤية الرسول الله الله المن الجنة، ويكفى أن الرسول كاكان يدخل بيتها دون تكلف، بل ويقيل فيه، سواء أكانت موجودة فيه أو غير موجودة، ولزوجها أبى طلحة مناقب كثيرة، ودعاؤه ربه - في حديثنا - وحرصه على صحبة الرسول الله واستجابة الله لدعائه خير شاهد على بعض فضائله، التي بلغت الذروة يوم دفاعه عن رسول الله الله ويلائه الدلاء الحسن في غزوة أحد كه.

^(–) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ حِرَاشِ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ حَدَّثَنَا مُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ حَدَّثَى أَنسُ بْنُ مالِكِ فَــالَ مَاتَ ابْنِ لأَبِي طَلْحَةَ وَاقْدَصَّ الْحَدِيثَ مِعْلِهِ

⁽١٠٨) حَدَّثَنَّا غُنَيْدُ بْنُ يَعِيشَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْفَلَاءَ الْهَمْدَانِيُّ قَالا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَن أَبِي حَيَّانٌ ح و حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّه بْـنِ نُمَيْرٍ وَاللَّفْطُ لَـهُ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو حَيَّانَ النَّيْمِيُّ يَحْنَى بْنُ سَعِيدٍ عَن أبي زُرْعَةَ عَن أَبِي هُرَيْرَهُ

أما بلال بن رياح، الحبشى فعد كان مملوكا لأمية بن خلف، عآمن باللّه ويرسول اللّه على عامية على طهره فى بطحاء مكة، ثم بأمر بالصخرة أمية يعدبه، ويخرجه إذا حميت الظهيرة، فيطرحه على ظهره فى بطحاء مكة، ثم بأمر بالصخرة العطيمة توضع على صدره، فضلا عن ضربه بالسوط، وأخذوا يطوفون به والحدل فى عذفه فى طرفات مكة، وهو بقول: أحد أحد، فمر به أبو بكر، فاشتراه من أمية، وأعتقه، فلزم النبى ، وكان مؤذنه، وحازنا له، شهد بدراً وأحداً وسائر المشاهد مع رسول الله على قال له رسول الله به إنى دخلت الجنة فسمعت حشفا فقلت من؟ قالوا: بلال. فكان بلال إدا ذكر ذلك بكى. وأذن لأبى بكر، بعد رسول الله به ولم يؤذن لعمر، فقال له عمر: ما يمنعك أن تؤذن؟ قال: إنى أدنت لرسول الله به حتى قبض، ثم أذنت لأبى بكر حتى قبض، لأنه كان ولى نعمتى، ويقال: إنه أذن لعمر مرة إذ دخل الشام، فبكى عمر وغيره من المسلمين.

يقال: إنه أراد في آخر حياة أبي بكر أن يخرج إلى الشام مجاهدا، فقال له أبو بكر: بل تكون عندى، فقال: إن كنت أعتقتنى لله عزوجل فذرنى أذهب إلى الله عزوجل، فقال: اذهب. فذهب إلى الشام، فكان بها حتى مات، سنة عشرين، ودفن بحلب رضي الله عنه وأرضاه.

المباحث العربية

(كان النبى ﷺ لا يدخل على أحد من النساء إلا على أزواجه، إلا أم سليم، فإنه كان يدخل عليها) أى لا يدخل على أحد من النساء الأجنبيات غير المحارم، وقد سبقت ترجمة أم سليم وزوجها أبى طلحة، وابنها أنس فى كتاب الأشرية والأطعمة، باب تكثير الطعام ببركة دعائه صلى الله عليه وسلم، فى المباحث العربية.

كما سبق دخوله صلى اللَّه عليه وسلم على أم حرام بنت ملحان أخت أم سليم مع ترجمتها فى المباحث العربية فى باب الغزو فى البحر، كما سبق توجيه هذا الدخول شرعا فى فقه الحديث فى الباب المذكون فيما يؤخذ من الحديث، المأخذ الثالث عشر.

وفى قوله « إلا على أزواجه، إلا أم سليم » استثناء من الاستثناء، ومثله فى قوله تعالى ﴿إِنَّا أُرْسِلُنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ ﴿ إِلا ءَالَ لُوطِ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿ إِلا امْرَأَتَهُ ﴾ [الحجر: ٥٨-٦٠] وقد رتب عليه الفقهاء مسائل فى الطلاق والإقرار.

(فقيل له في ذلك) أي سئل عن سر ذلك.

(فقال: إنى أرحمها. قتل أخوها معى) يعنى حرام بن ملحان، وكان قد قتل يوم بئر معونة، وما دكر لعله حزء علة، وقد عقبنا عليه فى فقه الحديث فى كتاب الفضائل - باب عرق النبى فى المأخذ النالث عشر.

- (دخلت الجنة، فسمعت خشفة) بعتج الخاء وسكون الشين، وهي حركة المشي وصوبه، ويقال أيضًا بغتج الشين.
 - (فقلت: من هذا؟) الذي يمشي بصوت؟.
- (قالوا: هذه الغميصاء بنت ملحان، أم أنس بن مالك) العائلون هم الملائكة، والغميصاء بضم الغين وبالسين، قال ابن عبد والغميصاء بضم الغين وبالسين، قال ابن عبد البر: أم سلبم هي الرميصاء والغميصاء، والمشهور فيه الغين، وأختها أم حرام الرميصاء، ومعنهما متقارب، والرمص والغمص قذى يابس وغير يابس يكون في أطراف العين.
 - (أريت الجنة، فرأيت امرأة أبي طلحة) هي أم سليم، أم أنس، والرؤية منامية.
- (ثم سمعت خشخشة أمامي، فإذا بلال) هذه الجملة هي التي جعلت النووي رحمه الله يجمع هذا بين أم سليم وبلال في باب واحد، وقد تبعناه، والخشخشة صوت المشي اليبس إذا حك بيابس.
- (مات أبن لأبى طلحة من أم سليم) سبقت قصة هذا الولد، وشبه هذا الحديث في كتاب اللباس والزينة، باب وسم الحيوان، وفي كتاب الأدب، باب تحنيك المولود.
 - (فقالت لأهلها) أي للمقيمين معها في البيت، والذين علموا بموته.
- (ثم تصنعت له أحسن ما كان تصنع قبل ذلك) أصله أحسن ما كانت تتصنع له، أى أحسن ما كانت تتصنع له، أى أحسن ما كانت تتزين له، فتجملت، وتعرضت له، ليجامعها.
- (فغضب، وقال: تركتني حتى تلطخت، ثم أخبرتني بابني؟) الكلام على الاستفهام الإنكاري التوبيخي، أي ما كان ينبغي أن تفعلي ذلك، والمراد من التلطخ الجنابة.
- (بارك اللَّه لكما في غاير ليلتكما) من إضافة الصفة إلى الموصوف، أي في ليلتكما الغابرة، أي الماضية.
 - (فحملت) من أبي طلحة في تلك الليلة.
- (فكان رسول الله ﷺ في سفر، وهي معه) شروع في قصة ولادتها بعد الحمل، وكانت نسافر معه صلى الله عليه وسلم في غزواته، تسقى العطشي، وتداوي المرضى، وتحرس، وتعين، وكان زوجها أبو طلحة لا يتخلف عن الغزو أيضا، وفي عودتهم من غزوة، وقرب المدينة حصل لها المخاض.
- (إذا أتى المدينة من سفر لا يطرقها طروقا) أى لا يطرقها ولا يدحلها مفاجئا، وبخاصة في اللبل، بل كان يضرب الخيام، وينزل قريبا منها، حتى يصل خبر العوده للنساء

(فضريها المخاض) أي جاءها طلق الولادة وألامها

(فاحتبس عليها أبو طلحة، وإنطلق رسول اللّه ﷺ) أى تحرك رسول اللّه ﷺ ومن معه نحو المدينة، ولم يستطع أبو طلحة أن يتحرك معهم لمرافقتها، وعدم قدرتها على السبر، فرفع اللّه عنها الطلق، استجابة لدعوة زوجها، فرافقا رسول اللّه ﷺ.

(وضريها المخاض حين قدما) أي حين وصلا المدينة.

(فولدت غلاما....) هذه القصة سبق شرحها في كتاب اللباس والزينة -باب وسم الحيوان وفي كتاب الأدب - باب تحنيك المولود.

(عند صلاة الغداة) أي صلاة الصبح.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

- ١- منقبة ظاهرة لأم سليم، ولها مناقب كثيرة، وقد اشتركت في كثير من الغزوات.
 - ٧- ومنقبة نبلال رهيه، وشهادة له بأنه من أهل الجنة.
- ٣- قال النووى: قال العلماء عن الرواية الأولى: فيه جوان دخول المحرم على محارمه الهـ
 وهذا على ثبوت كونها محرما له، وفيه نظر ذكرناه في باب الغزو في البحر.
 - ٤- وفيه إشارة إلى منع دخول الرجل على الأجنبية، وإن كان صالحا.
- ٥- وفيه بيان ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الرحمة والتواضع، وملاطفة الضعفاء.
 - ٦- وفيه صحة الاستثناء من الاستثناء.
- ٧- ومن الرواية الرابعة كثير من الفوائد. ذكرناها في كتاب اللباس والزيئة باب وسم الحيوان وفي
 كتاب الأدب باب تحنيك المولود.
 - ٨- وفي الرواية الخامسة فضل الطهور والصلاة به.

والله أعلم

(٦٥٠) باب من فضائل عبد اللَّه بن مسعود، وأمه، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

٢ - ٥٥ - الله عَبْدِ الله هُ الله عَلَى: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الآيَةُ ﴿ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُسُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا ﴾ إِلَى آخِرِ الآيَةِ. قَالَ لِي رَسُولُ اللهِ ﷺ: «قِسلَ لِي أَنْتَ مِنْهُمْ».
 اللهِ ﷺ: «قِسلَ لِي أَنْتَ مِنْهُمْ».

٣ - ٥٥ - الله عن أبِي مُوسَى الله الله عنها الله عنها أنّا وَأَخِي مِنَ الْيَمَنِ. فَكُنّا حِنّا وَمَا نُسرَى الْنَ مَسْعُودٍ وَأُمَّةً إِلا مِن أَهْلِ يَيْتِ رَسُولِ اللّهِ عَلَيْ. مِن كَثْرَةِ دُخُولِهِمْ وَأُزُومِهِمْ لَـــةُ.

£ • ٥٥ – وفِي رواية عَن أَبِي إِسْحَقَ، أَنَّهُ سَمِعَ الأَسْـوَدَ يَقُـولُ: سَـمِعْتُ أَبَـا مُوسَـى يَقُـول: لَقَدُ قَدِمْتُ أَنَـا وَأَحِي مِنَ الْيَمَنِ. فَذَكَرَ بِمِثْلِهِ .

ه ، ه ه - المَهْ عَن أَبِي مُوسَى ﷺ وَاللَّهُ قَالَ: أَنَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَأَنَا أَرَى أَنَّ عَبْدَ اللَّــهِ مِــن أَهْلِ الْبَيْتِ. أَوْ مَا ذَكَرَ مِن نَحْوِ هَـذَا.

٩ - ٥٥ - ٢ - ١٠ عن أبي الأخوص (١١٢) قال: ضهدت أبسا مُوسَى وأبسا مَسْعُودٍ حِيسنَ مَساتَ السنُ مَسْعُودٍ، فقالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: أَثْرَاهُ تَرَكَ بَعْدَهُ مِنْلَهُ ؟ فَقَالَ: إِنْ قُلْتَ ذَاكَ. إِنْ كَانَ لَيُسؤُذُنُ لَــهُ إِذَا حُجئنًا. وَيَشْهَدُ إِذَا خِبْنَا.

٧ ، ٥٥ - ١٦٣ عَن أَبِي الأَحْوَصِ (١١٣) قَالَ: كُنَّا فِي ذَارِ أَبِي مُوسَى مَعَ نَفَرٍ مِن أَصْحَابِ عَبْسَا اللهِ. وَهُمْ يَنْظُرُونَ فِي مُصْحَفِ. فَقَامَ عَبْدُ اللهِ. فَقَالُ أَبُو مَسْعُودٍ: مَسَا أَعْلَمُ رَسُولَ اللهِ ﷺ تَرَكَ بَعْدَهُ أَعْلَمَ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِن هَذَا الْقَائِمِ. فَقَالَ أَبُو مُوسَى: أَمَا لَئِنْ قُلْتَ ذَاكَ. لَقَدْ كَسَانَ يَشْهَدُ إِذَا غِبْنَا. وَيُؤْذَنُ لَهُ إِذَا حُجِبْنَا.

(١١٠) حَدَّلَنَا ۚ إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْطَلِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعِ وَاللَّفْظُ لَابْنِ رَافِعِ قَالَ اَسْحَقُ أَخْبُرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعِ حَدُّلْنَا يَحْيَى لِمْنَ آدَمَ حَدَّلِنَا الْبِنُّ أَبِي زَائِدَةَ عَن أَبِيهِ عَن أَبِي إِسْحَقَ عَي الْأَشْوِهِ بْنِ يُوِيدَ عَنْ أَبِي مُوسَي

وحَدَّثِيبِهِ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِم حَدَّثَنَا إِسْحَقَ بَنُ مَنْصُورَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ نُنُ يُوسُفَ عَن أَبِيهِ عَن أَبِي إِسْحَقَ
 (١١١) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُعَمَّدُ بُنُ الْمُتَنَّى وَايْنُ يَشَّارٍ قَالُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَٰ عَن سُفِالُ عَن أَبِي إِسْحَقَ عَنِ الأَسُودِ عَى أَبِي مُوسَى
 أبي مُوسَى

(١٢/ أَ) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بُلُ الْمُنتَى وَابْنُ مَشَارٍ وَاللَّفْظُ لابْنِ الْمُثَّى قَالا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنِنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنا شَعْبَةُ عِن أَسِي إِسْحَقَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَّ الأَحْوَصِ قَالَ

(١١٣) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٌ مُحَمَّدُ بْنُ الْفلاءِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا فُطْيَةُ هُوَ ايْنُ عَبْدِ الْعَزِيرِ عَمِ الأَعْمَش عَى مَالِكِ سُ الْمَحَارِثِ عَن أَبِي الأَحْوَصِ

⁽٩٠٩) حَدَّلَنَا مِنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ التَّهِيمِيُّ وَمَنَهُلُ بْنُ عُثْمَانَ وَعَيْدُ اللَّهِ بْنُ هَامِو بْنِ زُرَارَةَ الْحَضْرَمِيُّ وَسُويْدُ بْنِنَ سَعِيدٍ وَالْوَلِيدُ بْنُ شُجَاعِ قَالَ مَنْهُلُّ وَمِنْجَابٌ أَخْرَنَا وَ قَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرَ عَن الأَعْمَشِي عَن إِبْرَاهِيمَ عَن عَلْقَمَةَ عَن عَلْمِ اللّهِ وَمَا مُونَا عَنْهُ أَنْ مُنْفِرِهُ وَمُنْ مَنْ اللّهِ عَنْهُ وَمُنْ مَنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْفِرُ وَمُنْ مَنْ

٨٠٥٥ - وفي رواية عن أبي الأخوص فال: أنيت أبا مُوسَى، فَوَجَدَاتُ عَبْدَ اللّهِ وَأَبَا مُوسَى، وَوَجَدَاتُ عَبْدَ اللّهِ وَأَبَا مُوسَى. ح وحَدَّنَا أَبُوكُريْسٍ. حَدَّنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُينْدَةَ. حَدَّثَنَا أَبِي، عَنِ الأَعْمَشِ، عَن زَيْلِهِ الْمِن وَهُبٍ. قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا مَسِعَ حُدَيْفَةَ وَأَبِي مُوسَى. وَمَسَاقَ الْحَدِيسَ . وَحَدِيسَ فُطُبَةَ أَتُم وَأَكُمْ وَأَكُمْ وَأَكُمْ وَأَكُمْ وَأَكُمْ وَأَكُمْ وَأَكُمْ وَأَكْمَ وَأَكْمَ وَاللّهَ الْحَدِيسَ .

، ٥٥١- الله عَبْدِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلْمُ عَلَى اللهِ عَل

١١٥٥ - 11 عن مَسْرُوقِ (١١١) قَالَ: كُنَّا نَأْتِي عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو فَنَنَحَدَّثُ إِلَيْهِ -وَقَسَالَ ابْسَنُ نُمَيْرٍ: عِنْدَة - فَذَكَرْنَا يَوْمًا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ. فَقَالَ: لَقَدْ ذَكَرْنُامْ رَجُلًا لَا أَزَالُ أُجِسُهُ بَعْدَ اللَّهِ بِنَ مَسْعُودٍ. فَقَالَ: لَقَدْ ذَكَرْنُامْ رَجُلًا لَا أَزَالُ أُجِسُهُ بَعْدَ اللَّهِ عَلَيْهِ يَقُولُ: «خُذُوا الْقُرْآنَ مِن أَرْبَعَةٍ. مِن اللَّهِ عَلَيْهِ مِن رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْ مَن رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ مَن اللَّهِ عَلَيْهِ مَن رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ مَن أَرْبَعَةٍ. مِن اللهِ عَلَيْهُ مَن وَسُولِ اللهِ عَلَيْهِ مَن رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ مَن وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، وَأَبْعَ بْنِ كَفْسِو، وَسَالِمٍ مَوْلَى أَبِي خُذَيْفَةً».

١٩٥٥- \ \ \ الله بْنِ مَسْعُودٍ. فَقَالَ: إِنَّ ذَاكَ الرَّجُسلَ لاَ أَزَالُ أُحِبُّهُ بَعْدَ شَيْءٍ سَسِعْتُهُ مِسْ رَسُولِ اللّهِ ﷺ اللّهِ بْنِ مَسْعُودٍ. فَذَكَرْنَسا حَدِيفًا عَسَ عَبْسادِ اللّهِ ﷺ اللّهِ بْنِ مَسْعُودٍ. فَقَسالَ: إِنَّ ذَاكَ الرَّجُسلَ لاَ أَزَالُ أُحِبُّهُ بَعْدَ شَيْءٍ سَسِعْتُهُ مِسْ رَسُولِ اللّهِ ﷺ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُو

⁽⁻⁾ وحَدَّثَنِي الْقَامِيمُ بْنُ زَكَرِيَّاءَ حَدَّثَنَا غَيَدُ اللَّهِ هُوَ ابْنُ هُوسَى عَن شَيْبَانَ عَنِ الأَعْمَشِ عَن مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ عَن أَبِي الأَحْوَمِ (١١٤) حَدُّثَنَا السَّحْقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ أَخْيَرَنَا عَيْدَةُ بْنُ مُلْلِمَانَ حَدَّثَنَا الأَعْمَشُ عَن شَقِيق عَن غَيْدِ اللَّه

⁽١١٥) حَدَّتُنَا أَبُو كُرِيْبٍ خَدْثَا أَيختِي بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا قُطِيةً عَنِ الأَعْمَشِ عَنِ مُسْلِمٍ عَن مِسْرُوتِي عَن عَبْدِ الله

⁽١١٦) حَدَّثِنَا أَيُو بَكُو مِنْ أَبِي شَيْنَةً وَمُعَمَّمُكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مْنِ نَّمَيْرِ قَالِا خَدَّثَنَا وَكِيغٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَسُ عَن هَـُووْقِ

⁽١١٧) حَدَّثُنَا قُتَيْنَةُ بْنُ مَعِيدٌ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْب وَعُتُمَانُ بْنُ أَبِي تَثَيَّةَ قَالُوا حَدَّثَنَا حَرِيرٌ عَنِ الأَعْمَشِ عَنَ أَبِي وَابْل عَن مَسْرُوقِ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرٍ بْنُ أَبِي هَيْنَةً وَأَنُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَنُو مُعَاوِيَةً عَنِ الأَعْمَشِ بِإِسْنَادِ جَرِيرٍ وَوَكِيعٍ فِي رِوَايَةٍ أَبِي بَكْرٍ عَس أَبِيرٍ مَنْ

^{–َّ}حَدَّثَنَا الْنُ الْمُنَّى وَالِنُ بَشَارِ قَالا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيِّ ح وحَدَّثَنِي بشْرُ بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ يَغْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ كِلاهُمَا عَن شَعْبَةَ عَنِ الأَعْمَشِ بِإِسْنَادِهِمُ وَأَخْتَلَفَا عَن شُغْيَةً فِي تُنْسِيقِ الأَرْيَعَةِ.

كَعْسِب، وَمِنْ سَالِسِمٍ مَسُولَى أَبِي حُذَيْنَفَةَ، وَمِنْ مُعَسَاذِ بُسنِ جَبَـلٍ» وَحَـرُفٌ لَسمْ يَذْكُـرْهُ زُهَـيْرٌ. قَوْلُهُ: يَقُولُـهُ.

٣ ١ ٥ ٥ - - وفِسي روايسة عَسن أَبِسي مُعَاوِيَسةَ، قَسلَّمَ مُعَساذًا قَبُسلَ أَبُسيٍّ. وَفِسي رِوَايَسةِ أَبِسي كُرَيْسِ، أَبَيِّ قَبْسلَ مُعَاذٍ.

٤ ٥ ٥ ٥ - ٢٠٠ عَن مَسْرُوق (١١٨) قَالَ: ذَكَرُوا ابْنَ مَسْعُودِ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَسْرِو. فَقَالَ: ذَكَرُوا ابْنَ مَسْعُودِ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَسْرِو. فَقَالَ: ذَاكَ رَجُلُ لا أَزَالُ أُحِبُّهُ. بَعْدُ مَا سَمِعْتُ مِن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «اسْتَقْرِئُوا الْقُرْآنَ مِن ذَاكَ رَجُلُ لا أَزَالُ أُحِبُّهُ. بَعْدُ اللَّهِ عَلَيْكَ يَقُولُ: «اسْتَقْرِئُوا الْقُرْآنَ مِن أَلْبَى اللَّهِ عَلَيْكَ يَعْدِ اللَّهِ عَلَيْكَ اللَّهِ عَلَيْكَ أَلِي حُدَيْفَةَ، وَأَبَى بَنِ كَعْدِ! وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ.

قَالَ شُغْيَةُ⁽⁾: بَدَأَ بِهَذَيْن. لا أَدْرِي بأَيِّهِمَا بَــدَأ.

المعنى العام

عبد الله بن مسعود بن غافل الهذلي، كان أبوه قد حالف في الجاهلية عبد اللَّه بن الحارث بن زهرة، وأمه أم عبد، وذكرها الحافظ ابن حجر في الإصابة « أم عبيد » بنت عبدود، من بني زهرة أيضا، أسلمت ويابعت وروى أنها باتت عند النبي علي ليلة، لترى صلاته بالليل، أما ابنها عبد الله فقد أسلم قديما، قيل: كان سائس من أسلم، وكان سبب إسلامه أنه كان يرعى غنما لعقبة بن أبي معيط، فمر به رسول الله على فقال له: يا غلام، هل من لبن؟ فقال: نعم، ولكني مؤتمن، قال: فهل من شاة حائل؟ فأتاه بشاة، فمسح ضرعها، فنزل لبن، فحلبه في إناء، وشرب، وسقى أبا بكر، ثم قال للضرع: اقلص. فقلص. فأتاه، فأسلم ودعا له، تم ضمه إليه رسول اللَّه ﷺ، فكان يدخل عليه بكثرة، ويلبسه نعليه، ويمشى أمامه ومعه، ويستره إذا اغتسل، ويوقظه إذا نام، وقال له رسول اللَّه عَيِّ « إذنك على، أن ترفع الحجاب، وأن تسمع سوادي، حتى أنهاك » وكان يعرف في الصحابة بصاحب الوساد، وصاحب النعلين، وصاحب السواك، شهد بدرا، والحديبية، وهاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة، وصلى للقبلتين، وشهد له رسول الله عليه بالجنة، في حديث العشرة (أبو بكر وعمر وعتمان وعلى وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن مالك وسعيد بن زيد، وعبد اللَّه بن مسعود) وروى أن رسول اللَّه عَجِّر قال: « لو كنت مؤمرًا أحدًا من غير مشورة لأمرت ابن أم عبد » كان ينسب إلى أبيه « مسعود » كما كان ينسب إلى أمه « أم عبد » كان قصيراً نحيفا، يكاد ملوال الرجال جالسا يوازيه وهو قائم، وكان لا يغير شيبه، اشترك في قتل أبي جهل في غزوة بدر، ذلك أنه لما ضريه ابنا عفراء فخر على الأرض صريعا صعد ابن مسعود على صدره، فقال له: حتى أنت يا رويع الغنم؟ بعته عمر بن الخطاب إلى الكوفة، مع

⁽١١٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ ٱلْمُثَمِّى وَانْنُ بَشَارِ قَالا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْمَرٍ حَدَّثَنَا شَعْبَةُ عَن عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَن إِبْرَاهِيم عَن مَسْرُوقِ (-) حَدَّثَنَا عَنَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذِ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهِذَا الإِسْنَادِ وَزَادَ قَالَ شُعْبَةُ

عمارين ياسر وكتب إليهم: إنى قد بعثت إليكم بعمارين ياسر أميرًا، وعبد الله بن مسعود معلم ووزيرًا، وهما من النجباء، وإنى قد آثربكم بعبد الله بن مسعود على نفسى، ومع خلافه مع عثمان على المصحف ما بناوله بسوء، بل لما دعاه عتمان إلى المدينة أحابه، وقال الأصحابه الذين حاولوا منعه إن له على حق الطاعة، توفى بالمدينة على المشهور سنة ثنتين وثلاثين رضى الله عنه

المباحث العربية

(لما نزلت هذه الآية ولَيْس عَلَى الَّذِينَ ءَا مَثُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَا مَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوَا وَءَا مَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَا مَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [المائدة: ٩٣] قال لى رسول الله ﷺ: قيل لى: أنت منهم) القائل لرسول الله ﷺ إن ابن مسعود منهم هو الله تعالى عن طريق الوحى، لأن صفة الإيمان والتقوى والإحسان على الحقيقة لا يعلمها إلا الله، وفرق بين أن تنطبق الآية على فرد، ويين سبب النزول، فقد قال المفسرون في سبب النزول، إنه لما نزل تحريم الخمر والميسر قالت الصحابة حرضى الله عنهم حكيف بمن شربها من إخواننا الذين ماتوا، وهم قد شربوا الخمر، وأكلوا الميسر؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية، ومعناها على هذا أن من مات ممن أكل محرما، أو شرب محرما قبل أن يحرم هذا المأكول والمشروب فلا إثم عليه إذا كان قد آمن، واتقى المحرمات المعلومة له، وأحسن العمل، ودخول ابن مسعود في الآية وفي الموصوفين بذلك بعيد، اللهم إلا إذا أدخلناه في بعض الصفات، وهي التقوى والإيمان والعمل الصالح والإحسان.

وقيل: إنها نزلت في القوم الذين حرموا على أنفسهم ملاذ الحياة الدنيا، وسلكوا طريق الترهب، ولم يتبت أن ابن مسعود كان منهم، بل التابت غيره.

ويغض النصر عن سبب النزول يدخل ابن مسعود وكثير غيره في مضمونها، وهو رفع الجناح عنهم فيما طعموا، إذ ما اتقوا الحرام، واتقوا الإسراف والتقتير، واستمروا على إيمانهم وعملهم الصالحات، وإحسانهم عبادة الله.

- (عن أبى موسى ره قال: قدمت أنا وأحى من اليمن) إلى المدينة مهاجرا، وكان ذلك بعد فتح خبير.
- (فكنا حينا) أى فعشنا ومكثنا فى المدينة زمنا، قال الشافعى وأصحابه ومحققو أهل العلم وغيرهم، الحين يقع على القطعة من الدهر، طالت أم قصرت.
- (وما نرى ابن مسعود وأمه إلا من أهل بيت رسول الله ﷺ) «وما نرى «بضم النون، بمعنى نطن، أي وما كذا نظن ابن مسعود وأمه إلا من أهل البيت.
- (من كثرة سخولهم ولزومهم له) أي من كثرة دخولهم بيوت رسول الله رطول إقامتهم

فى داحلها، وكان حقه يقول « من كثرة دخولهما ولزومهما له » أى هو وأمه، قال النووى، الاتبان يجوز حمعهما بالانفاق، لكن الجمهور يقولون أقل الجمع ثلاثة، فجمع الاثنين عندهم مجاز، وغير الجمهور يقولون: أقل الجمع اثنان، فجمعهما عند غير الجمهور حقيقة.

(فقال أحدهما لصاحبه: أتراه ترك بعده مثله؟) « أتراه » بضم الناء، أى أنصن ابن مسعود بعد موته ترك على الأرض حياً فى درجته وعلمه؟ والاسنفهام إنكارى بمعنى النفى، أى لا أصن أنا ولا أنت أن يوجد الان متله، أو حقيقى. والجواب مطوى، دل عليه ما قاله الاخر.

(إن قلت ذاك، إن كان ليوّذن له إذا حجبنا، ويشهد إذا غيثا) «إن «الأولى شرطية، حذف جوابها، أى إن قلت ذلك القول لم تكن مبالغا، ولا مجاوزا الحقيقة، و«إن «الثانية مخففة من الثقيلة واسمها ضمير محذوف، والجملة مستأنفة استئنافا تعليلياً، أى فإنه كان بأذن له رسول الله عليه إذا حجب ومنع الصحابة، ومعنى «بشهد» يحضر، أى يحضر مجلس رسول الله عليه إذا حجب ومنع الصحابة، ومعنى «بشهد» يحضر، أى يحضر مجلس رسول الله عليه إذا عاب عنه الآخرون.

قال القسطلانى: وكان ابن مسعود الله على النبى الله و ويلبسه نعليه، ويمشى أمامه ومعه، ويستره إذا اغتسل، وقال: قال لى رسول الله الله الله الله على، أن ترفع الحجاب الكانت الستارة على حجر النبى الله وبعد باب الدار، فكأنه أذن له، أن لا يطرق الباب - « وأن تسمع سوادى » أى وأن تسمع صوتى، وتعلم وجودى، وعدم المانع من دخولك « حتى أنهاك » أى حتى أسلبك هذه الخصوصية.

(كثافى دار أبى موسى، مع نفر من أصحاب عبد الله) ابن مسعود، أى وعبد الله معهم، وهذه واقعة أخرى، وإن كانت قولة أبى موسى فى كل من الجلستين واحدة، فما فى الرواية الرابعة كان بعد موت ابن مسعود، وما فى الرواية الخامسة كان فى حياته، وقد بين ملحق الرواية الخامسة بعض هؤلاء الأصحاب، منهم زيد بن وهب وحذيفة بن اليمان.

(وهم ينظرون في مصحف) لعله مصحف عبد الله بن مسعود، وكان به بعض اختلاف عن مصحف الجماعة، كما سيأتي.

- (فقام عبد الله) ابن مسعود، أي منصرفا من المجلس.
- (أعلم بما أتزل الله من هذا القائم) أي من هذا الذي قام وانصرف.

(عن عبد اللّه وَهُمَا عَال: ومن يعلل يأت بما على يوم القيامة) هذه الجملة جزء الآية (١٦١) من سورة آل عمران، وصدرها (وَمَا كَانَ لِنَبِي أُنْ يَغُلُ قال النووى: معناه أن ابن مسعود كان مصحفه يخالف مصحف الجمهور، وكانت مصاحف أصحابه كمصحفه، فأنكر عليه الناس، وأمروه بترك مصحفه، ويموافقة مصحف الجمهور، وطلبوا مصحفه ليحرقوه، كما معلوا بغيره فامتنع، وقال لأصحابه: غنوا مصاحفكم، أي اكتموها، وخبئوها، ﴿وَمَنْ يَغُلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمُ الْقِيَامَة ﴾ يعنى: فإذا غللتموها جئتم بها يوم القيامة، وكفى لكم بنلك شرفاً. اهـ

فكأن ابن مسعود نقل الآية من معناها الأصلى، وهو الأخذ سرقة من الغنمية قبل القسمة، ونقل التهديد بالوعيد الذى يلحق الغال، وهو أن يحمل الغال على رقبته يوم القيامة ما سرق، جملا أو بقرة، أو شاة تشهيراً به ونكالا، نقلها إلى معنى: من يكتم شيئا من الخير جاء يحمله متشرفا به يوم القيامة، وفي رواية أنه قال لأصحابه: إنى غال مصحفي وحابسه عن أن يحرق، فمن استطاع منكم أن يغل مصحفه فلبغلل.

(ثم قال: على قراءة من؟ تأمرنى أن أقرأ) هكذا هو فى بعض النسح «تأمربى» أى أبها الذى تأمرنى، وفى بعض النسخ «على قراءة من تأمروننى» أى أيها الآمرون، والاستغهام إبكارى توبيخى، أى لا ينبغى أن تأمرونى أن أقرأ بقراءة علان، وأترك قراءتى، وقصده من «فلان » هذا زيد بن ثابت، فقد أثار ابن مسعود أنه لم يحظ بشرف جمع القرآن ونسخه، ضمن اللجنة التى ألفها لذلك عثمان بن عفان عنه، واعتمد فيها على زيد بن ثابت، عزعليه إهماله، وهو إمام القرآءة فى الكوفة، ومن السابقين الماهرين فى حفظ القرآن، وهو أول أربعة أمر المسلمون بأخذ القرآن عنهم، كما سيأتى فى الرواية الثامنة والتاسعة والعاشرة، ويقال: إنه خطب فى الناس، فقال: يا معشر المسلمين أعزل عن نسخ كتابة المصاحف، ويتولاها رجل، والله لقد أسلمت وإنه لفى صلب كافر – يريد زيد أبن ثابت –، ولابن مسعود عذره فى هذا الغضب، ولعثمان عذره فى هذا الاختيار، فإبعاده عن هذا العمل المشرف – مع كفاءته له – يغضب دون مراء، وفى هذا الغضب جزء لله، لكنه جاوز ما يليق! إذ هاجم زيد بن ثابت، من غير ذنب، إلا أنه وقع عليه الاختيار، وما كان اختيار زيد إلا عن كفاءة ممتازة، مجمع عليها من المنصفين، فهو كاتب الوحى لرسول الله هي، وهو الذى قام بجمع القرآن ممتازة، مجمع عليها من المنصفين، فهو كاتب الوحى لرسول الله هي، وهو الذى قام بجمع القرآن لأبى بكر، ثم هو أكتب القوم بشهادة الصحابة، فالطعن فى اختياره لهذا العمل افتئات واعتداء،

وعذر عثمان في عدم ضم ابن مسعود للجنة أن ابن مسعود كان متميزا بقراءة، متمسكا بها فخشى من تحيزه لقراءته، على أن عثمان في كان متعجلاً الأمر، منزعجا من الاختلاف في القراءة، حريصا على الإسراع بحسم الداء، وهو بالمدينة، وعبد الله بن مسعود بالكوفة، فاكتفى بمن هم في المدينة، ولم يشتهر عنهم التحيز لقراءة معينة.

وترتب على غضبة ابن مسعود هذه غضبة أخرى، يوم أرسل مصحف عثمان إلى الكوفة، ليجمع عليه الناس، ويحرقوا ما عداه، فرفض أن يحرق مصحفه، ودعا أصحابه إلى ذلك الرفض.

(فلقد قرأت على رسول اللّه ﷺ بضما وسبعين سورة) أى وأخذت بقية القرآن عن أصحابه، وفى رواية «لقد أخذت من فى رسول اللّه ﷺ سبعين سورة، وإن زيد ابن ثابت نصبى من الصبيان».

(قال شقيق: فجلست في حلق أصحاب محمد وهما سمعت أحدا يرد ذلك عليه، ولا يعيبه) «شقيق» هو الراوى عن ابن مسعود، يحكى أنه جلس في حلقات الصحابة العلمية، فيدكرون ابن مسعود، وقوله هذا، فلا يعترض على هذا القول، و«الحلق» بفتح الحاء واللام،

ويقال بكسر الحاء وفتح اللام، وقال الحربي بفتح الحاء وإسكان اللام، وهو جمع حلقة، بإسكان اللام على المشهور، وحكى فتحها والفقوا على أن فتحها ضعيف.

- (ما من كتاب الله سورة إلا أنا أعلم حيث نزلت) أي في أي مكان نزلت.
 - (من أبن أم عبد) كانت أمه تكنى « أم عبد » و « أم عبد الله » بنت عبدود.
 - (ومن أبي بن كعب) سيأتي الكلام عنه في الباب التالي.

(ومن سالم مولى أبى حذيفة) وكان من أهل فارس، أعتقته مولانه زوج أبى حديفة، فتبناه أبو حذيفة, ولذلك بعد من المهاجرين، ولما كانت معتقته أنصارية عد من الأنصار، ويعد فى العجم، وهو من خيار الصحابة، وكان يؤم المهاجرين بقباء، وفيهم عمر، قبل أن يقدم رسول الله على المدينة، وروى أنه هاجر مع عمر بن الخطاب ونفر من الصحابة من مكة، وكان يؤمهم إذا سافر معهم، لأنه كان أكثرهم قرآنا، وروى أن عمر لما طعن قال: لوكان سالم حيا ما جعلتها شورى، شهد بدرا، وقتل يوم اليمامة شهيدًا هو ومولاه أبو حذيفة، وجد رأس أحدهما عند رجلى الأخر، سنة اثنتى عشرة من الهجرة.

(ومن معاذ بن جبل) الأنصارى الخزرجي، الإمام المقدم في علم الحلال والحرام، كان من أجمل الرجال، شهد بدرا وهو ابن إحدى وعشرين سنة، وأمره النبي على اليمن، وقدم منها في خلافة أبي بكر، وكانت وفاته بالطاعون في الشام سنة سبع عشرة، وعمره أربع وثلاثون سنة، روى أن عمر شهد قال: عجزت النساء أن يلدن مثل معاذ.

فقه الحديث

يؤخذ من الأحاديث

- ١- فيه منقبة من مناقب عبد الله بن مسعود، ففى الرواية الثانية والثالثة ملازمته للنبى على وذلك يستلزم فضله، وفى الرواية الرابعة والخامسة أنه كان يؤذن له يوم لا يؤذن لغيره، ويسمح له يوم لا يسمح لغيره، وفى الرواية الثامنة والتاسعة تقديمه فى القراءة على غيره.
- ٢-وفي الرواية السادسة والسبابعة استحباب الرحلية في طلب العلم، والذهباب إلى الفضلاء، حيث كنانوا.
- ٣- قال النووى؛ فيه حوارْ ذكر الإنسان نفسه بالفضيلة والعلم ونحوه للحاجة، وأما النهى عن تزكية النفس النفس فإنما هولمن زكاها ومدحها لغير حاجة، بل للفخر والإعجاب، وقد كثرت تزكية النفس من الأماثل، عند الحاجة، كدفع شرعته بذلك، أو تحصيل مصلحة للناس، أو ترغيب في أخذ العلم عنه، أو نحو دلك، فمن المصلحة قول يوسف عليه السلام ﴿ جُعَلَّنِي عَلَى خُرًا ثِنَ الأَرْض إنّي حَفِيظً عنه، أو نحو دلك، فمن المصلحة قول يوسف عليه السلام ﴿ جُعَلَّنِي عَلَى خُرًا ثِنَ الأَرْض إنّي حَفِيظًا

- عَلِيمٌ ﴾ [يوسف- ٥٥] ومن دفع الشرقول عثمان ﴿ من وقت الحصار « إنه جهز جيش العسرة، وحفر بئر رومة » ومن الترغيب قول ابن مسعود، وقول سهل بن سعد: ما بقى أحد أعلم بذلك منى، وقول بعضهم. على الخبير وقعت.
- ٤- وهيه أن ابن مسعود أعلم الصحابة بكتاب الله، قال الذووى: ولا يلزم منه أن يكون أعلم من أبى بكر وعمر وعثمان وعلى وغيرهم بالسنة، ولا يلزم من ذلك أيضا أن يكون أفضل منهم عند الله تعالى، هقد يكون واحد أعلم من آخر بباب من العلم، أو بنوع من العلم، والاخر أعلم من حبث الجملة، وقد يكون واحد أعلم من آخر، وذاك أفضل عند الله، بزيادة تقوى وخشية وورع وزهد وطهارة قلب، قال: و لا شك أن الخلفاء الراشدين الأربعة، كل منهم أفضل من ابن مسعود.
- ٥- وأن قراءة ابن مسعود معتمدة، وكذا التلاثة المذكروون معه، قال النووى: قال العلماء. سببه أن هولاء أكثر ضبطا لألفاظه، وأتقن لأدائه، وإن كان غيرهم أفقه في معانيه منهم، أو لأن هولاء الأربعة تفرغوا لأخذه منه صلى الله عليه وسلم مشافهة، وغيرهم اقتصروا على أخذ بعضهم من بعض، أو لأن هولاء تفرغوا لأن يؤخذ عنهم، أو أنه صلى الله عليه وسلم أراد الإعلام بما يكون بعد وفاته صلى الله عليه وسلم من تقدم هولاء الأربعة وتمكنهم، وأنهم أقعد من غيرهم في ذلك، فليؤخذ عنهم.

والله أعلم

٥١٥ه - ١٩٩ عَن أَنَسٍ عَلَيْهُ (١١٩) قَالَ: حَمَعَ الْقُرْآنَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَى أَرْبَعَةٌ. كُلُهُمَ مِنَ الأَنْصَارِ: مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، وَأَبَيُّ بْنُ كَعْبِ، وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ، وَأَبُو زَيْدٍ. قَالَ قَسَادَةُ: قُلْتُ لَأَسُ: مَنْ أَبُو زَيْدٍ؟ قَالَ: أَحَدُ عُمُومَتِي.

١٦ ٥٥ - الله على عَهَاد (١٢٠) قَالَ: قُلْتُ لأنس بْنِ مَالِكِ: مَنْ جَمَعَ الْقُرْآنَ عَلَى عَهَاد رَسُولِ الله عَلَى عَهَاد رَسُول الله عَلَى الأَنْصَاد، وَزَيْدُ بُسنُ لَابِن، وَمُعَادُ بْسنُ جَبَالٍ، وَزَيْدُ بُسنُ لَابِن، وَرَجُلٌ مِنَ الأَنْصَاد، يُكْنَى أَبَا زَيْد.

١٧ ٥٥- الله عَلَيْكَ» فَالَ: آلله سَمَّالِي شَالِكِ هَالَ: «الله سَمَّاكَ» لِي قَالَ لأَبَيَّ: «إِنَّ اللَّه عَزَّ وَجَلَّ أَمْرَنِي أَنْ أَفْرَأَ عَلَيْكَ» فَالَ: آلله سَمَّالِي لَك؟ قَالَ: «الله سَمَّاكَ» لِي قَالَ: فَجَعَلَ أَبَيٌّ يَنْكِي.

١٨ ٥٥ - ٢٢ عن أنس بْنِ مَالِكِ ﷺ (٢٢٧) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لأَبَى بْنِ كَعْسِبِ: «إِنَّ اللَّهَ أَمْرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهِ مَ لَكُنِ كَفَرُوا﴾ قَالَ: وسَمَّانِي؟ قَالَ: «نَعَمْ« قَالَ: فَبَكَى.

المعنى العام

أبى بن كعب بن قيس، الأنصارى، الخزرجى، شهد العقبة الثانية، وبايع النبى فيها، ثم شهد بدرًا، وروى أن رسول الله ولا قال: «أرجم أمتى بأمتى أبوبكر، وأقواهم فى دين الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأقضاهم على بن أبى طالب، وأقرؤهم أبى بن كعب، وأفرضهم زيد بن ثابت، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، وما أظلت الخضراء، ولا أقلت القبراء من ذى لهجة أصدق من أبى ذن ولكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح ».

كان أبى بن كعب ممن كتب لرسول الله ﷺ قبل زيد بن ثابت، وكتب لرسول الله ﷺ مع زيد بن ثابت، وكان زيد ألزم الصحابة لكتاب الوحى، وكان يكتب كثيرا من رسائله صلى الله عليه وسلم، قال الواقدى: أول من كتب لرسول الله ﷺ أول قدومه المدينة أبى بن كعب، وكان إذا لم يحضر دعا رسول

⁽١١٩) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَّى حَلَّتَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شَعْبَةً عَن قَنَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنْسًا يَقُولُ

⁽١٢٠) حَدَّتَنِي أَنُو دَاوُدَ سُلَيْمَانًا بْنُ مَعْبَدِ حَدَّتَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمِ حَدَّتَنَا هَمَّام حَدَّتَنَا قَـادَةُ

⁽١٢١) حَدُّلُنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَادَةً عَنَ أَنْسَ ثُن مَالِكٍ

⁽١٢٢) حَدَّثْنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثْنَى وَابْنُ بَشَّارَ قَالا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جََعْمَرِ حَدَّثَنا شَفَيْةُ قَالَ سَمِعْتُ قَنَادَةَ يُحدَّثُ عَى أَسَ بْنِ مَالِكِ - وحَدَّثِيهِ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَنا شَفْيَةُ عَن قَنادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولَ قَالَ رَسُولُ اللّه ﷺ لأبَي بِمِنْلِهِ

الله ﷺ زيد بن ثابت مكتب، وكان أبى وزيد يكتبان الوحى بين بدبه صلى الله عليه وسلم، ويكتبان كتبه إلى الناس، وما يقع، وأول من كتب له من قريش عبد الله بن سعد بن أبى سرح، ثم ارتد، ورجع إلى مكة، وكان الكانب لعهوده صلى الله عليه وسلم إذا عاهد، وصلحه إذا صالح على بن أبى طالب على، وممن كتب لرسول الله ﷺ أبو بكر وعمر وعنمان والزبير بن العوام وحالد وأبان، أبنا سعيد بن العاص، وحنظلة الأسيدي، والعلاء ابن الحضرمي، وخالد بن الوليد، وعبد الله بن رواحة، ومحمد بن مسلمة، وعدد الله بن عبدالله بن أبى بن سلول، والمغيرة بن شعبة، وعمرو بن العاص، ومعاوية بن أبى سفيان، وحهيم بن الصلت، ومعوية بن أبى فاطمة، و شرحبيل بن حسنة.

ومات أبى بن كعب فى أواخر حياة عمر سنة تنتين وعشرين على المشهور، روى أحمد وأبو يعلى وابن أبى الدنيا وابن حبان وصححه الطبرانى أن رجلا من المسلمين قال: يا رسول الله، أرأيت هذه الأمراض التى تصيبنا، ما لنا فيها؟ قال: «كفارات». فقال أبى بن كعب: يارسول الله، وإن قلّت؟ قال: «وإن شوكة فما فوقها»، فدعا أبى بن كعب أن لا يفارقه الوعك، حتى يموت، وأن لا يشغله عن حج ولا عمرة، و لاجهاد ولا صلاة مكتوبة في جماعة، فما مس إنسان جسده إلا وجد حره، حتى مات» رضى الله عنه وأرضاه.

المباحث العربية

(جمع القرآن على عهد رسول الله و أربعة) أى جمعه حفظا فى الصدون قال المازى: ليس فيه تصريح بأن غير الأربعة لم يجمعه، فقد يكون مراده: الذين علمهم من الأنصار أربعة، وأما غيرهم من المهاجرين والأنصار، الذين لا يعلمهم، فلم ينفهم، ولو نفاهم كان المراد نفى علمه، ومع هذا فقد روى غير مسلم حفظ جماعات من الصحابة فى عهد النبى و ذكر منهم المازى خمسة عشر صحابيا، و ببت فى الصحيح أنه قتل يوم اليمامة سبعون ممن جمع القرآن، وكانت اليمامة قريبا من وفاة النبى و فهؤلاء الذين قتلوا من جامعيه يومئذ، فكيف الظن بمن لم يقتل ممن حضرها، ومن لم يحضرها ويقى بالمدينة أو بمكة أو غيرها؟ ولم يذكر فى هؤلاء الأربعة أبو بكر وعمر وعتمان وعلى ونحوهم من كبار الصحابة، الذين يبعد كل البعد أنهم لم يجمعوه، مع كثرة رغبتهم فى الخير، وحرصهم على ما دون ذلك من الطاعات، وكيف نظن هذا بهم ونحن نرى فى أهل عصريا حفظة منهم فى كل بلدة ألوف، مع بعد رغبتهم فى الخير عن درجة الصحابة، مع أن الصحابة لم يكن لهم أحكام مقررة يعتمدونها فى سفرهم وحضرهم إلا القرآن، وما سمعوه من النبى و في فكيف نظن بهم إهمالا؟ فكل هذا وشبهه بدل على أنه لا يصح أن يكون معنى الحديث أنه لم يكن فى نفس الأمر أحد يجمع القرآن والا القرآن. وما سمعوه من النبى في فكيف نظن بهم إهمالا؟ فكل هذا وشبهه بدل على أنه لا يصح أن يكون معنى الحديث أنه لم يكن فى نفس الأمر أحد يجمع القرآن إلا القرآن.

هدا حواب عن شبهة بعض الملاحدة في عدم تواتر القرآن. قال: الجواب الثاني أنه لو ثنت أنه لم يحمعه إلا الأربعة لم بقدح في نواتره، فإن أجزاءه حفظت، حفظ كل جرء منها حلائق لا يحصون، يحصل التواتر ببعضهم، وليس من شرط التواتر أن ينقل جميعهم جميعه، بل إذا نعل كل جرء عدد التوانر، صارت الحملة متواترة بلا شك، ولم بخالف في هذا مسلم ولا ملحد. اهـ

- (معاد بن جبل) سبقت نبدة عنه في الحديث السابق.
 - (وأبى بن كعب) ذكرنا نبذة عنه في المعنى العام.
- (وريد بن ثابت) بن الضحاك، الأنصاري، الخزرجي، استصغريوم بدن ويقال: إنه سهد أحدا، ويقال. أول مشاهده الخندق، وكان معه راية بني النجاريوم تبوك، كتب الوحي للنبي في أور، وكان من علماء الصحابة، وهو الذي جمع القرآن في عهد أبي بكن وكان أحد أصحاب الفتوي، والفرائض والقراءة بالمدينة، واستخلفه عمر على المدينة ثلاث مرات، في حجتين، وفي خروجه إلى الشام، وكان عثمان يستخلفه أيضا على المدينة إذا حج ، مات سنة اثنتين وأربعين بالمدينة على المشهون وصلى عليه مروان.
- (وأبوريد) قلت لأنس: من أبوريد؟ قال: أحد عمومتى) قال الذووى: أبوريد هذا هو سعد بن عبيد ابن النعمان الأوسى، بدرى، يعرف بسعد القارئ، استشهد بالقادسية سنة خمس عشرة، فى أول خلافة عمر ابن الخطاب رابية قال ابن عبد البر: هذا هو قول أهل الكوفة، وخالفهم غيرهم، فقالوا: هو قيس بن السكن الخررجى، من بنى عدى بن النجار، بدرى، وقال موسى بن عقبة: استشهد يوم جيش أبى عبيد بالعراق، سنة خمس عشرة. اهـ

قال الحافظ ابن حجر فى الإصابة: قال ابن نمير فى تاريخه: مات سعد بن عبيد القارئ بالقادسية شهيداً، وهو أبو زيد الذى جمع القرآن، روى أنه كان يؤم فى مسجد قباء فى زمن النبى الله وأبى بكر وعمن

(إِن اللَّه أمرني أَن أقرأ عليك) في الرواية الرابعة « إن اللَّه أمرني أن أقرأ عليك: ﴿لَمْ يَكُن الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قال القرطبي: خص هذه السورة بالذكر لما اشتملت عليه من التوحيد والرسالة والإخلاص والصحف والكتب المنزلة على الأنبياء، وذكر الصلاة والزكاة والمعاد، وبيان الجنة والنان مع وجازتها. اهـ

وقال أبو عبيد المراد بالعرض على أبي أن يتعلم أبى منه صلى الله عليه وسلم القراءة، ويتنبت فبها، وليكون عرض القرآن سنة، وللتنبيه على فضيلة أبى بن كعب وتقدمه فى حفظ القرآن، وليس المراد أن يستدكر منه النبى على شيئا بذلك العرض. اهـ

(قال: آللَّه سمانى لك؟ قال: اللَّه سماك لي) من الرواية الرابعة «قال: وسمانى؟ قال

بعم». والكلام على الاستفهام التعجبي، والواو في «وسمائي»؟ عاطفة على جملة محذوفة، أي أمرك أن تقرأ على؟ وسمائي باسمى؟ أي هل نص على باسمى؟ أو قال: اقرأ على واحد من أصحابك؟ فاخترتني أنت؟ وعند الطبراني «قال نعم باسمك ونسبك في الملأ الأعلى» قال القرطبي. تعجب أبي من دلك. لأن في تسمية الله له، ونصه عليه، ليقرأ عليه النبي الله تشريف عظيم.

(فجعل أبى يبكى) أى أحد يبكى واستمر في البكاء، سروراً، واستصغاراً لنفسه عن تأهيله لهذه النعمة، وإعطائه هذه المنزلة، قال النووى: والنعمة فيها من وجهين. أحدهما كونه منصوصاً عليه بعينه، والثاني قراءة النبي على النها منقبة عظيمة له، لم يشاركه فيها أحد من الناس، وقبل: إنما بكي خوفا من تقصيره في شكر هذه النعمة.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

- ١- فضيلة ظاهرة لأبي بن كعب رفي.
- ٢- مشروعية التواضع في أخذ الإنسان العلم من أهله.
- ٣- تعلق به بعض الملاحدة، ليقول: إن القرآن غير متواتر، إذ لم يجمعه من الصحابة في عهد النبي
 إلا أربعة، وهم دون عدد التواتر، وقد أجبنًا على هذه الشبهة في المباحث العربية.
 - ٤- استحباب عرض القرآن على حفاظه البارعين فيه، المجيدين لأدائه.
- ٥ وفيه حث للصحابة على الأخذ من أبى رأسًا النووى: وكان كذلك، فكان بعد النبى إلى رأسًا وإمامًا مقصوبًا في ذلك، مشهورًا به.

والله أعلم

(۲۵۲) باب من فضائل سعد بن معاذ ر

٩ ٥ ٥ ٥ - ٢٢٣عَن جَابِرِ بْــنِ عَبْــادِ اللَّــهِ رَضِــيَ اللَّــهُ عَنهُمَــا(١٢٣) قَــالَ: قَــالَ رَسُــولُ اللَّــهِ ﷺ، وَجَـَازَةُ سَعْدِ ابْـنِ مُعَاذٍ يَيْنَ أَيْدِيهِـمَ: «اهْـتَزَّ لَهَا عَرْشُ الرَّحْمَنِ».

. ٢٥ه – ^٢ لا عَن جَابِرٍ ﷺ (١٢٤) قَــالَ: قَــالَ رَسُــولُ اللَّــهِ ﷺ: «اهْــتَزَّ عَــرَشُ الرَّحْمَــنِ لِمَــوْتِ سَعْدِ بُـنِ مُعَـاذٍ».

١ ٢ ٥ ٥ - الله عَن أَنَسِ بُنِ مَالِكِ ﷺ قَالَ، وَجَازَلُهُ مَوْضُوعَةٌ يَعْسِي - سَعْدًا - «اهْتَزَ لَهَا عَرْشُ الرَّحْمَن».

٢٧٥٥- \ المَرَاءِ عَلَى الْبَرَاءِ عَلَى (١٢١) قَالَ: أَهْدِيَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ حُلَّةُ حَرِيسٍ. فَجَعَلَ أَصْحَابُهُ يَلْمِسُونَهَا وَيَعْجَبُونَ مِن لِينِهَا. فَقَالَ: «أَتَعْجَبُونَ مِن لِينِ هَذِهِ؟ لَمَنَادِيلُ سَعْدِ بُنِ مُعَاذٍ لِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنْهَا وَٱلْيَنُ» حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدَةَ الطَّبُّيُّ.

٧٣ ٥٥- - وفِي رواية عَن الْسَبَرَاءَ بْسَنَ عَسَازِبِ ﷺ قَسَالَ: أُوسِيَ رَسُسُولُ اللَّسِهِ ﷺ بِفَوْبِ حَرِيسٍ، فَلَكُرَ الْحَدِيثَ. ثُمَّ قَالَ ابْنُ عَبْدَةً: أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ، حَدَّثَنَا شَعْبَةُ، حَدَّثِنِي قَعَادَةُ، عَن أَنَسِ بُسْنِ مَالِكِ، عَسَ النَّبِيِّ ﷺ. يِنْحُو هَذَا أَوْ يَعِثْلِهِ.

٤ ٢ ٥ ٥ - \ \ \ كَنْ أَنْسِ بْنِ مَالِكِ ﷺ (١٣٧) أَنْهُ أَهْدِيَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ جُبَّةٌ مِن سُنْدُسٍ. وَكَانَ يَنْهَى عَنِ الْحَرِيرِ. فَعَجِبَ النَّاسُ مِنْهَا. فَقَالَ: «وَالَّاذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَادِهِ إِنَّ مَنَادِيلَ سَعْدِ بْنِ فَعُمْ مُعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ أَحْسَنُ مِن هَذَا».

ه٢٥٥- - وفِي روايسة عَسن أَنسسٍ ﷺ أَنَّ أَكَيْسدِرَ دُومَسةِ الْجَنْسدَلِ أَهْسدَى لِرَسُسولِ اللَّسهِ ﷺ خُلَّةً. فَذَكَرَ نَحْوَهُ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ. وَكَانَ يَنْهَى عَنِ الْحَرِيسِ.

⁽١٢٣) حَدَّثَنَا عَنْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَمَا عَبْدُ الرَّزَاق أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْج أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْر أَنَّهُ صَعِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَفُولُ

⁽١٧٤) حَدَّثَمَا عَمْرُو النَّاقِدُ حَدَّثَمَا عَبْدُ اللَّهِ أَنْ إِنَّرِيسَ الأُودِيُّ حَدَّثَهَا الأَعْمَشُ عَن أَبِي سُفيَّانَ عن جَابر

⁽١٢٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللّهِ الرِّرِيُّ حَدَّثَنَا عَبَّدُ الْوَهَابِ بْنُ عَطَاءِ الْحَفَّافَ عَن سَعِيدٍ عَن قَادَة حَدَّثَنَا أَنسُ بْنُ مَالكِ

[–] خَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ۚ ثَنْ عَمْرِو ثُنِ جَبَلُةً ۚ حَدَّثَنَا أَمْيَةُ ثِنْ خَالِدٍ حَدَّثَنَا شُهْمَةُ بَهَذَا ٱلْخُدِيثِ بِالْإِسْادَيْن جَمِيعًا كَرُواايةِ أَبِي دَاوُد

⁽١٢٧) حَدَّلْنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثْنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَن قَاْدَةَ حَدَّثَنَا أَنْسُ بْنُ مَالِكٍ

⁽⁻⁾ خَدُثُنَاه مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَلَّثْنَا مَالِمُ بْنُ نُوحٍ حَدَّثْنَا عُمَرُ بْنُ عَامِرٍ عَن قَادَةَ عَن أَنسٍ

المعنى العام

سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس، الأنصارى، يكنى أبا عمرو، أسلم بالمدينة بيب العقبة الأولى والنانية، على يد مصعب بن عمير، وشهد بدراً، وأحداً والخندق، ورمى يوم الخددق بسهم فقطع وريده من وسط الدراع، فأمر رسول اللَّه عَلَيْ بصرب فسطاط له في المسجد، يتمرض فيه، وكان يعوده في كل يوم. وكوى على جرحه، لكن يده انتفخت، ونرف الدم، فلما رأى ذلك قال. اللَّهم لا بخرج نفسى حتى تقرعبني في بني قريظة، فاستمسك عرقه، عما قطرت منه قطرة، حتى نزل بنو قريظة على حكمه، عما حكم فيهم بحكم اللَّه – وقد ذكرت القصة في غزوة بني قريظة – انفتق عرقه، فمات شهيدًا، بعد شهر من الخندق، وبعد ليال من حكمه على بني قريظة.

بشره رسول الله على بالجنة، فقال: «لمناديل سعد في الجنة خير منها» أي من حلة الحرير التي تعجب الصحابة من نعومتها وجمالها، واهتزلموته عرش الرحمن، فخرج رسول الله على سريعًا يجر ثوبه، فوجد سعدًا قد قبض، ولما شيعت جنازته، وكانت خفيفة جدًا على حامليها، مع أنه كان رجلا طوالا ضخمً تعجب المنافقون، فقال رسول الله على: «إن الملائكة حملتة »، فقال رجل من الأنصار:

وما اهتز عرش الله من موت هالك ... علمنا به إلا لسعد أبي عمرو

رضى الله عنه وأرضاه

المباحث العربية

(اهتزلها عرش الرحمن) كذا في الرواية الأولى والثالثة، فالضمير يعود على الجنازة الحاضرة، أي لجنازة سعد، أي لسعد الميت على خشبة، وفي الرواية الثانية «لموت سعد بن معاذ» والظاهر أن الاهتزاز – على اختلاف المراد منه – للموت السابق على الجنازة، ففي الكلام مضافان محذوفان، أي اهتزلموت صاحبها عرش الرحمن – وعرش الرحمن مخلوق يحيط بالسموات والأرض، كما يحيط به الكرسي، أو يملؤه الكرسي، وهومن أوائل المخلوقات، قال تعالى ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ [هود: ٧]، فهو جرم من الأجرام، ومخلوق كبقية العالم، وقد سمى بما بفهمه المخاطبون عنه، على أنه مقر الحكم، وقاعة الملك، وسريره، ففي سورة يوسف ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ [يوسف: ١٠٠] وفي سورة النمل ﴿وَأُويَيَتُ مِن كُلُّ شَيْء وَلَهَا عَرْشَ عَظِيمُ النمل؛ أمّ تَكُونُ مِن الَّذِينَ لا عَرْشَ عَظِيمٌ النمل؛ (النمل: ٢٣) وفيها ﴿قَالَ نَكُرُوا لَهَا عَرْشَهَا تَنْظُرُ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِن الَّذِينَ لا تَهْتُونَ ﴾ [النمل: ٢٣] وفيها ﴿قَالَ نَكُرُوا لَهَا عَرْشَهَا تَنْظُرُ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِن الَّذِينَ لا عَرْشَ عَظِيمٌ النفلة النمل؛ (النمل: ٢٣) وفيها ﴿قَالَ نَكُرُوا لَهَا عَرْشَهَا تَنْظُرُ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لا تَهْتُونَ ﴾ [النمل: ٢٦]

وفى القرآن الكريم آيات تتحدث عن عرش الرحمن، كمظهر من مظاهر الهيمنة والحدروت، منها قوله تعالى ﴿قُلُ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [المؤمنون: ٨٦] ﴿ ﴿فَتَعَالَى اللّهُ الْمَلِكُ الْحَقُ لا إِلَهَ إِلا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ [المؤمنون: ٨٦]. ﴿إِنَّ رَيَّكُمُ اللّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ فِي سِتَّةٍ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَازَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرُ وَالنَّجُ وَعَي

مُسَخَّرًا تِ بِأَمْرِهِ أَلا لَهُ الْخَلْقُ وَالأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الأعراف. ٥٤]. ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ ﴿ فَكُولُونَ الْعَرْشُ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ لَوُ الْفِرْشُ الْعَرْشُ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَيِّهِمْ ﴾ [الرمر: ٧٥]. بحَمْدِ رَيِّهِمْ ﴾ [الرمر: ٧٥].

واهتراز هدا الجرم بإرادة الله تعالى أمر ممكن عقلا وشرعا، وقد فسرت طائفة اهدزاره لموت سعد بتحركه مرحاً بقدوم روح سعد، سواء بالإرادة الإلهية التسخيرية، أو بإدراك وتميير خلفه الله فيه، فال المازرى، ولا مانع منه، كما قال الله تعالى ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِن خَشْيَةِ اللّهِ ﴾ [المقرة. ٧٤] قال. وهذا القول هو طاهر الحديث، فالاهتزاز على حقيقته، وأن العرش تحرك لموته، وهذا لا يبكر من جهة العقل، لأن العرش جسم من الأجسام، يقبل الحركة والسكون. قال. وهذا القول هو المختار، اها وعندى أنه مستبعد جدا، إذ لم يحصل مثل هذا لنبى ولا لرسول، ولا لسيد المرسلين محمد رقي وقد قال صلى الله عليه وسلم هذا القول إظهاراً لفضيلة سعد، وهو لا تحصل به فضيلة سعد، كما يقول ذلك المازرى نفسه، حتى وإن جعل الله حركته علامة للملائكة على موته.

الرأى الثاني: أنا المراد اهتزاز أهل العرش، وهم حملته من الملائكة، ففي الكلام مضاف محذوف، واهتزازهم حقيقة، فرحا بقدومه. وهو مستبعد أيضا بما استبعد به سابقه.

الرأي الثالث: كالثانى، إلا أن اهتزاز حملة العرش كناية عن استبشارهم بقدومه، وهو كثير في الغة العرب، ومنه قولهم: اهتز طريا للخبر وللمكارم، لا يريدون اضطراب الجسم وحركته، وإنما يريدون الارتياح والإقبال، ويؤيده، ما أخرجه الحاكم « إن جبريل قال: من هذا الميت الذي فتحت له أبواب السماء، واستبشر به أهلها؟ »، وهذا الرأى قريب من الرأى الذي سنختاره.

الرأى الرابع: أن المراد اهتزاز سرير الجنازة على أكتاف حملته، أى اهتزعرش سعد، فعند الحاكم «اهتزالعرش فرحا به» وأوله البراء بن عازب، فقال: اهتزالعرش فرحا بلقاء الله سعدا، حتى تفسخت أعواده على عواتقنا، وقال ابن عمر: يعنى عرش سعد، الدى حمل عليه، وعند الترمذي عن أنس قال: «لما حملت جنازة سعد بن معاذ قال المنافقون: ما أخف جنازته، فقال النبى ﷺ: إن الملائكة كانت تحمله ».

قال النووي: وهذا القول باطل، ويرده صريح هذه الروايات، التي ذكرها مسلم، اهتز لموته عرش الرحمن » قال: وإنما قال هؤلاء هذا التأويل لكونهم لم تبلغهم هذه الروايات التي في مسلم، وقال الحاكم: الأحاديث التي تصرح باهتزاز عرش الرحمن مخرجة في الصحيحين، وليس لمعارضها في الصحيح ذكر.

الرأى الخامس: قريب من الرابع: إلا أنه جعل الاهتزاز لحملة السرير، فرها بقدومه على ربه.

الرأى السادس: وهو الذي نختاره أن اهتزاز عرش الرحمن كناية عن تعظيم أمروفاة سعد والعرب تنسب الشيء المعظم إلى أعظم الأشياء، فيقولون: أظلمت الأرض لموت فلان، وقامت القيامة لموت فلان، وبكت عليه السماء والأرض، والله أعلم.

(أهديت لرسول الله ﷺ حلة حرير) في ملحق الرواية « أنى رسول الله ﷺ بدوت حرير »

وفى الرواية الخامسة «أهدى لرسول الله على جبة من سندس » وفى ملحقها «أن أكيدر دومة الحندل أهدى لرسول الله على حلة » والأكثرون على أن الحلة – بضم الحاء وتشديد اللام المفتوحة – لا تكون إلا ثوبين، يحل أحدهما على الاخر، والبعض يقول: الحلة ثوب واحد جديد، قريب العهد يحيه من طيه، ولما كان الثابت أن المهدى من أكيدر دومة الجندل كان قياء وأنه صاحب القصة كان قول عير الأكترين هنا هو الصحيح، ويتول على قول الأكثرين.

والجبة بضم الجيم وتشديد الياء توب سابغ، واسع الكمين، مشقوق المقدم، يلبس فوق النب، والقباء بعتح القاف توب يلبس فوق النياب، و« أكيدر» بضم الهمزة، تصغير« أكدر» وهو أكيدر بن عبد الملك، و« دومة الجندل» بضم الدال وسكون الواو، بلد بين الحجاز والشام. مدينة قرب نبوك، بها نخل وزرع وحصن، على عشر مراحل من المدينة، وتمان مراحل من دمشق، وكان أكيدر ملكها، وكان نصرانيًّا، وكان النبي شي أرسل إليه خالد بن الوليد في سرية، فأسره وقدم به المدينة، فصالحه النبي على الجزية، وأصلقه، وروى أنه لما قدم المدينة أخرج قباء من ديباج منسوجا بالذهب، وقد سبق الموضوع في كتاب اللباس، وفي باب حكم لبس الحرين

- (فجعل أصحابه يلمسونها، ويعجبون من لينها) «يلمسونها» بضم الميم وكسرها، وفي رواية البخاري « فجعل أصحابه يمسونها » وفي الرواية الخامسة « فعجب الناس منها ».
- (أتعجبون من لين هنه؟) الاستفهام إنكاري توبيضي، بمعنى لا ينبغي أن تعجبوا، يعنى لا تعجبوا.

(لمناديل سعد بن معاذ في الجنة خير منها، وألين) وفي الرواية الخامسة «والذي نفس محمد بيده إن مناديل سعد بن معاذ في الجنة أحسن من هذا » فاللام في «لمناديل سعد» في جواب قسم محدوف. وفي رواية البخاري « خير منها أو ألين » والمناديل جمع منديل، بكسر الميم في المفرد، وهو هذا الذي يحمل في اليد، قال أهل اللغة: هو مشتق من الندل، وهو النقل، لأنه ينقل من واحد إلى واحد، وقيل: من الندل، وهو الوسع لأنه يندل به، يقال: تندلت بالمنديل.

فقه الحديث

في الحديث إشارة إلى عظيم منزلة سعد بن معاذ.

وتبشير له بأنه من أهل الجنة.

وأن أدنى ثيابه فيها خير من حرير الدنيا، لأن المنديل أدنى النباب، لأنه معد للوسح والامتهان، فغيره أفصل.

واللُّه أعلم

(٦٥٣) باب من فضائل أبي دجانة: سماك بن خرشة رضية

٣٠٥٥٦ - ٢٨ عَسَ أَنَسَ مَ اللهِ عَلَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَى أَخَلَ سَيْفًا يَوْمَ أَحُدِ. فَقَالَ: «فَمَنْ «مَنْ يَاخُذُ مِنْي هَا أَنَا، أَنَا، أَنَا، قَالَ: «فَمَنْ يَاخُذُهُ مِنْ يَا خُذُهُ مِنْ عَالَ: فَالَ: «فَمَنْ يَاخُذُهُ بِحَقِّهِ؟» قَالَ: فَالَ: فَقَالَ سِمَاكُ بُسَنُ خَرَشَةَ، أَبُو دُجَانَة: أَنَا آخُدُهُ بِحَقِّهِ. قَالَ: فَالَتَ بِهِ هَامَ الْمُشْرِكِينَ.

المعنى العام

أبو دجانة، سماك بن حَرشة، ويقال: سماك بن أوس بن خرشة بن لوزان بن عبد ود بن تعلدة الأنصاري، أحد بني ساعدة بن كعب بن الخزرج.

شهد بدرًا مع رسول الله عليه، وكان من الأبطال الذين دافعوا عن رسول الله عليه يوم أحد، هو ومصعب ابن عمير، أما هو فقد كثرت فيه الجراح، وأما مصعب فقد استشهد.

عاش أبو دجانة حتى استشهد يوم اليمامة، وهو ممن اشترك في قتل مسيلمة الكذاب يومئذ مع عبد اللّه ابن زيد بن عاصم، ووحشى بن حرب، رضى اللّه عنه وأرضاه.

المباحث العربية

- (أبودجانة) بضم الدال.
- (أُحَدُ سيفا يوم أحد) أي أمسك بسيف من سيوفه صلى الله عليه وسلم، وعرضه على أصحابه يوم أحد، قبل المعركة.
 - (فقال: من يأخذ منى هذا؟) ليقاتل به.
 - (فبسطوا أيديهم) أي بسط كثير منهم يده، ليأخذه.
 - (كل إنسان منهم يقول: أنا. أنا) أي أنا أخذه، لأقاتل به.
- (قال: فمن يأخذه بحقه؟ فأحجم القوم) أى تأخروا، وكعوا أيديهم، لما فهموا من أن حقه كبير، قد لا يوفونه، قال النووى- هكذا هو في معطم نسح بلادنا «فأحجم» بتقديم الحاء على الجيم،

⁽١٢٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُر بْنُ أَبِي شَيِّيَةً حَدَّثَنَا عَفًانُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةً حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَن أَسِ

وفي بعضها بتقديم الجيم على الحاء، قال: وادعى القاضى أن الرواية بتقديم الجيم، ولم يدكر غيره، قال: فهما لغتان، ومعناهما تأخروا، وكفوا. اهـ

(فقال أبو سجانة: أنا آخته بحقه) وعند الدولابي في الكنى « فقام أبو دجانة سماك بن خرشة فقال: أنا. فما حقه؟ قال: لا تقتل به مسلما، ولا تفر به من كافر».

(فأخذه، ففلق به هام المشركين) أى شق رءوسهم، و«هام» بتخفيف الميم جمع هامة، وهي الرأس، أو أعلاه، أو وسطه.

فقه الحديث

فيه فضيلة كبيرة لأبي دجانة، وأنه كان من الأبطال الشجعان.

وفيه ما كان عليه الصحابة من توقير الرسول ﷺ، وخوفهم من مخالفته.

وما كان عليه صلى اللَّه عليه وسلم من التشجيع على القتال، واستخدام الأساليب المهيجة النافعة.

والله أعلم

(٦٥٤) باب من فضائل عبد اللَّه بن عمرو بن حرام، والد جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

٧٧ه - (٢٩ قَ مَ مَانَ عَالِمَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنهُمَا (١٢٩) قَالَ: لَمَّا كَانْ يَسوّمُ أَحُد، جِيءَ بِأَبِي مُسَجَّى، وَقَدْ مُثِلَ بِهِ. قَالَ: فَأَرَدْتُ أَنْ أَرْفَعَ الشُّوْبَ، فَنَهَانِي قَوْمِي. ثُمَّ أَرَدْتُ أَنْ أَرْفَعَ الشُّوْبَ، فَنَهَانِي قَوْمِي. ثُمَّ أَرَدْتُ أَنْ أَرْفَعَ الشُّوْبَ. فَنَهَانِي قَوْمِي فَرَفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْ، أَوْ أَمَرَ بِهِ فَرُفِعَ. فَسَمِعَ صَوْتَ بَاكِيَسَةٍ أَوْ صَائِحَةٍ. الشُّوب. فَنَسَانِي قَوْمِي فَرَفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْ أَوْ أَمْرَ بِهِ فَرُفِعَ. فَسَمِعَ صَوْتَ بَاكِيسَةٍ أَوْ صَائِحَةٍ. فَقَالَ: «وَلِمَ مَانُونَ بَالْكَبَةٍ أَوْ صَائِحَةٍ أَوْ أَحْتُ عَمْرُو، فَقَالَ: «وَلِمَ مَهُكِي؟ فَمَا زَالَتِ الْمَلائِكَةُ تُظِلِّهُ بِأَجْدِحَتِهَا حَتَّى رُفِعَ».

٨٥٥٨ - "٣٠ عَن جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّهِ رَضِيَ اللّهُ عَنهُمَا (١٣٠ قَالَ: أُصِيبَ أَبِي يَوْمَ أُحُدِ. فَجَعَلْتُ أَكُثِيفُ النَّهِ عَن وَجْهِهِ وَأَبْكِي. وَجَعَلُوا يَنْهَوْنَنِي، وَرَسُولُ اللّهِ عَلَىٰ لا يَنْهَانِي. قَالَ: وَجَعَلُوا يَنْهَوْنَنِي، وَرَسُولُ اللّهِ عَلَىٰ لا يَنْهَانِي. قَالَ: وَجَعَلُستُ فَاطِمَةُ بِنْتُ عَمْدُوو تَنْكِيهِ. فَقَالَ رَسُولُ اللّهِ عَلَىٰ «تَبْكِيهِ أَوْ لا تَبْكِيهِ، مَسا وَالسّتِ الْمَلائِكَةُ تُظِلّهُ بأَجْنِحَتِهَا، حَتَّى رَفَعْتُمُوهُ».

٥٧٧٥ - وفي رواية عَن جَابِرٍ عَلَيْهُ، بِهَـذَا الْحَدِيثِ. غَيْرَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ لَيْسَ فِي حَدِيشِهِ فِكُسُرُ الْمَلالِكَةِ وَبُكَاءً الْبَاكِيَةِ.

٥٣٠- وفي رواية عَن جَابِرٍ ﴿ قَالَ: جِيءَ بِأَبِي يَوْمَ أُحُدٍ مُجَدَّعًا. فَوُضِعَ بَيْنَ يَسدَي النَّبِسِيُّ
 فَلَاكُورَ نَحْوَ حَدِيثِهِهمْ

المعتى العام

عبد الله بن عمرو بن حرام بن كعب بن غنم بن سلمة الأنصارى الخزرجى، يكنى أبا جابر، كان نقيبا يوم العقبة الثانية، ويقال: إن ابنه جابراً كان معه فى العقبة وهو صغير، وشهد بدرًا و أحدًا، وقتل يوم أحد شهيدًا، ومثل به المشركون، فقطعوا أنفه وأذناه، وكان أول قتيل من المسلمين يوم

- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَخْمَدَ بْنِ أَبِي حَلْفٍ خَدَّثَا زَكَرِيَّاءُ بْنُ عَدِيٍّ أَخْبَرَنَا عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو عَن عَدِ الْكَرِيـمِ عَن مُحَمَّدِ بْسِ الْمُنكَدِر عَن جَابِر

⁽١٧٩) حَدُثَنَا عُنَيْدُ اللَّهِ نْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ وَعَمْرُو النَّاقِدُ كِلَاهُمَا عَن مُفَيَانَ قَالَ عَبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُفَيَانُ ابْنُ عُيَنَـٰهَ قَالَ سَمِعْتُ الْنَ الْمُكَدِرِ يَقُولُ سَمِعْتُ جَايِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ

⁽١٣٠) حَدَّثَنَا مُنَحَمَّدُ بَنُ الْمُثَنَى حَكَثَنَا وَهْبُ بَنُ جَرِيرَ حَدَّثَنَا شُغَبَةُ عَن مُحَمَّدِ بْنِ الْمُكَلِّرِ عَن جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّهِ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ حُرِيْجٍ ح وحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخَبُرنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَـرُ كِلاهُمَا عَن مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَن جَابِرِ بِهِذَا الْحَدِيثِ

أحد، جاءوا به مغطى، فحاول ابنه أن يكشف وجهه فمنعوه، لئلا يزداد حربنا وغيطا، حين يراه ممنلا به، وبكت عليه أخته بصوت، وبكى ابنه جابر ويكى، فقال صلى الله عليه وسلم: «ابكوا عليه أو لا نبكوا عليه فما زالت الملائكة تظله بأجنحتها حتى دفنتموه »، يقول جنابر فجعلت أبكى، وجعل القوم ينهونى، ورسول الله ولا لا ينهانى، ودفن هو وعمرو بن الجموح فى قدر واحد، وكان عمرو بن الحموح زوجا لأخته هند بنت عمرو بن حرام، وكان القدر فى جانب السيل، فجرف السيل القبر، وانكشف ما فيه، محفر جابر لأبيه قدرا آخر، وبقله إليه بعد ستة أشهر من دفنه، يقول جابر. فوجدا لم يتغيرا، كأنهما ماتا بالأمس، وكان أحدهما قد وضع يده على جرحه، فدفن وهو كذلك، فأميطت يده عن جرحه، ثم أرسلت فرجعت كما كانت، يقول جابر: فما أنكرت من أبى شيئا إلا شعرات من لحيته، كانت مستها الأرض.

وظل جابر منكسرًا، فقد ترك له أبوه دينا وعيالا، أخوات بنات قام عليهن بعد أبيه، مما اضطره إلى أن يتزوج ثيبا، ترعى شئونهن، وكان رسول الله ﷺ يحبه، ويعطف عليه، ويسامره، قال له يوما: «أفلا أبشرك يا جابر؟ أفلا أبشرك بما لقى الله به أباك؟ » قال جابر: بلى. بارسول الله. قال: «إن الله أحيا أباك، وكلمه كفاحا، وما كلم أحد قط إلا من وراء حجاب، فقال لأبيك: عبدى. تمن أعطك. قال: يارب. تردنى إلى الدنيا، فأقتل فيك تانية، فقال الرب تعالى ذكره: إنه سبق منى ﴿أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لا يُرْجَعُونَ ﴾ [القصص: ٣٩] قال: يارب. فأبلغ من ورائى، فأنزل الله ﴿وَلا تُحْسَبَنُ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ أَمْوَاتًا بَلُ أُحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْرَقُونَ ﴾ [آل عمران: ١٦٩].

شهد جابر مع النبي ﷺ ثماني عشرة غزوة، ولم يشهد بدراً، ولا أحداً مقاتلا، لصغره، فقد روى عنه أنه قال: لم أشهد بدراً ولا أحداً، منعنى أبى فلما قتل لم أتخلف، وقيل: إنه كان ينقل الماء لأصحابه يوم بدر

واشترى منه رسول الله على جمله الضعيف، ونقده ثمنه، وأعاده إليه فى قصة سبقت فى باب بيع البعير واستثناء ركويه، وشهد صفين مع على رضى الله عنهما، وكف بصره فى آخر عمره، وتوفى سنة ثمان وسبعين بالمدينة، وكان من المكثرين من رواية الحديث، وكان له حلقة فى المسجد النبوى، يؤخذ عنه العلم، رضى الله عنه وعن أبيه عبد الله وعن الصحابة أجمعين.

المباحث العربية

(جيء بأبي مسجى) أي مغطى، يقال- سجا الشيء يسجو سجوا سكن، وسجا اللبل وسجا البحر وسجت الربح، وسجا الناس الميت، بتخفيف الحيم، وسجى الناس الميت بتشديدها غطوه.

(وقد مثل به) بضم الميم ونشديد الثاء المكسورة، مبنى للمجهول، ويضم الميم وكسر التاء مخففة، والاسم المثلة، أما مثل بتشديد الثاء فهو للمبالغة. قال النووى: والرواية هنا بتخفيف التاء المكسورة. ومثل بالقتيل إذا قطع أطرافه أو أنفه أو أذنه أو مذاكيره أو نحو دلك، وفي رواية حماد

« قتل أبي بوم أحد، وجدع أنفه، وقطعت أذناه » وفي ملحق الرواية النائية « جيء بأبي يوم أحد مجدعا ». قال الخليل: الجدع قطع الأنف والأذن.

(فأردت أن أرفع التوب، فنهائى قومى) أى أردت أن أرفع التوب عن وجهه، لأرى ما فعل به، وفى الرواية الثانية « فجعلت أكشف النوب عن وجهه، وأبكى، وجعلوا بنهوننى، ورسول الله الله لا ينهانى ». أى جعلت أحاول كشف الثوب، وهم يمنعوننى.

(فرفعه رسول الله ﷺ، أو أمر به فرفع) الظاهر أن « أو » للإضراب، وأن الواقع أن الرسول على أمر به فرفعه » مجاز عقلي.

(فقالوا: بئت عمرو، أو أخت عمرو) الشك من القائلين، وكان لعمرو بن الجموح بنت وأخت واستشهد يوم أحد، حين انكشف المسلمون، شهد العقبة، ثم بدراً، ودفن مع عبد الله بن عمرو ابن حرام في قبرواحد، وعمرو بن الجموح بن زيد بن حرام، فعبد الله بمنزلة عمه، وكان زوجاً لأخت عبد الله، فبنت عمرو تبكى أجاها وغمها، وفي الرواية الثانية «وجعلت فاطمة بنت عمرو تبكيه» بدون شك، والمراد: تبكى عمراً، أو تبكى خالها عبد الله، وهو الأولى لتناسق الضمائر، وعودها على مصدر واحد.

(فقال: ولم تبكى؟) الاستفهام إنكارى توبيخى، أى لا ينبغى أن تبكى، لحسن خاتمته التى يسرلها أحبابه، و فى الرواية الثانية «تبكيه أو لا تبكيه » أى يستوى بكاؤها وعدمه، فقد أكرمه الله بالشهادة التى تخفف حزن الحزين، قال النووى: معناه سواء بكت عليه أم لا فما زالت الملائكة تظله، أى فقد حصل له من الكرامة هذا وغيره، فلا ينبغى البكاء على مثل هذا.

(فما زالت الملائكة تظله بأجنحتها حتى رفع) قال القاضى: يحتمل أن ذلك لتزاحمهم عليه، لبشارته بفضل الله ورضاه عنه، وما أعدله من الكرامه، أو ازدحموا عليه إكراما وتكريما له، وفرحا به، أو أظلوه من حر الشمس، لئلا يتغير ريحه أو جسمه. اهد وهذا الأخير مستبعد، لما سبق فى المعنى العام أنه لم يتغير بعد أشهر فى قبره.

فقه الحديث

فيه فضيلة عبد الله بن عمرو، وتكريم الله له عند موته، ويشارة النبي الله له عند موته، ويشارة النبي الهيث، ومواساته لهم، وجواز النكاء على الميث، والكشف عن وجهه.

واللُّه أعلم

(۲۵۵) باب من فضائل جليبيب 🚜

٥٣١ه - ٢٦٥٥ - ٢٠٠١ عَن أَبِي بَسِرْزَةَ عَلَيْهُ (١٣١)، أَنَّ النِّبِيُ عَلَيْهُ كَان فِي مَعْرَى لَهُ. فَأَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ. فَقَالَ لأَصْحَابِهِ: «هَلْ تَفْقِدُونَ مِن أَحَدِ؟» قَالُوا: نَعَمْ. فُلانًا وَفُلانًا. ثُمَّ قَالَ: «هَلْ تَفْقِدُونَ مِن أَحَدِ؟» قَالُوا: نَعَمْ. فُلانًا وَفُلانًا. ثُمَّ قَالَ: «هَلْ تَفْقِدُونَ مِن أَحَدِ؟» قَالُوا: لَعُمْ. فُلانًا وَفُلانًا. ثُمَّ قَالَ: «هَلْ تَفْقِدُونَ مِن أَحَدِ؟» قَالُوا: لا قَالَ: «هَلْ تَفْقِدُونَ مِن أَحَدِ؟» قَالُوا: لا قَالَ: «لَكِنّي أَفْقِدُ جُلَيْبِهِا. فَاطْلُبُوهُ» فَطُلِب فِي الْقَتْلَى. فَوَجَمَدُوهُ إِلَى جَنْب سَبْعَةٍ قَدْ لا قَالَ: «لَكِنّي أَفْقِدُ جُلَيْبِهِا. فَاطْلُبُوهُ» فَطُلِب فِي الْقَتْلَى. فَوَجَمَدُوهُ إِلَى جَنْب سَبْعَةٍ قَدْ قَتَلُ مَنْ عَلَيْهِ. فَقَالَ: «قَتَلَ سَبْعَةً. ثُمَّ قَتَلُوهُ. هَذَا مِنِي وَأَنَا مِنْهُ وَقَفَ عَلَيْهِ. فَقَالَ: «قَتَلَ سَبْعَةً. ثُمَّ قَتَلُوهُ. هَذَا مِنِي وَأَنَا مِنْهُ عَلَى سَاعِدَيْهِ. لَيْسَ لَهُ إِلا سَاعِدًا النبِي عَلَى قَالَ: فَحُفِرَ لَلهُ هَذَا مِنْهُ فَقَالَ: فَحُفِرَ لَلهُ وَوضَعَهُ عَلَى سَاعِدَيْهِ. لَيْسَ لَهُ إِلا سَاعِدًا النبِي عَلَى قَالَ: فَحُفِرَ لَلهُ وَوضَعَهُ عَلَى سَاعِدَيْهِ. لَيْسَ لَهُ إِلا سَاعِدًا النبِي عَلَى قَالَ: فَحُفِرَ لَلهُ وَوضَعَ فِي قَبْرِهِ. وَلَمْ عَنْهُ مَالًا.

المعثى العام

رجل دميم الخلقة قصير، لا يؤيه له حضر أو غاب، لكنه عند الله عظيم، وعند رسول الله ﷺ عزين عظيم، سأله رسول الله ﷺ يوما: لم لم تتزوج يا جليبيب؟ فقال: إذن تجدني يا رسول الله كاسدا في سوق الرجال، فقال: إنك عند الله لست بكاسد، وذكر له ابنة أنصاري، فلما علم الأنصاري وزوجته كأنهما كرها ذلك، فسمعت ابنتهما بما أراد رسول اللَّه ﷺ، فقرأت قوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِن وَلا مُؤْمِنَةِ إِنَّا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيْرَةُ مِن أَمْرِهِمْ ﴾ [الأحزاب: ٣٦] ثم قالت: رضيت وسلمتَ لما يرضى لي به رسول الله رسول الله على فدعا لها رسول الله على أ، وقال: اللَّهم اصبب عليها الخير صباً، ولا تجعل عيشها كدا، وتزوجته، وجاهد في سبيل اللَّه، وغنم، وغنم، وغنم، ونفله رسول الله عَيْنُ لبطولته، فلما افتقده رسول اللَّه ﷺ في نهاية غزوة، وفي تصفية مكاسبها وخسائرها سأل أصحابه، سؤال توجيه وتعليم: من فقدتم من الأبطال في هذه المعركة؟ قالوا: فقدنا فلانا وفلانا وفلانا، يذكرون من يؤيه لهم إذا حضروا، ويسأل عنهم إذا غابوا، وأعاد الرسول ﷺ السؤال، فذكروا فلانا وفلانا وفلانا، غير من ذكروا أولاً. فكرر الرسول ﷺ السؤال فلم يذكروا فيمن ذكروا جليبيباً، فقال: أما أنا فأفتقد جليبيباً، الحثوا عنه، وقيام معهم يبحث عنه بين القتلي، فوجده بين سبعة من المشركين قتلهم قبل أن يستشهد، فقال: هكذا تكون البطولة، وهكذا يكون الجندي المجهول، وهكذا يكون الجهاد في سبيل اللَّه. هو يشبهني في الشجاعة وأنا أشبهه، ثم حمله رسول اللَّه ﷺ على ساعديه، لم يسمح للصحابة أن يحملوه إلى قدره، بل حمله هو بنفسه حتى وضعه في حفرته، أما رُوجته فكانت بعده من أكتر النساء مالا ونفقة.

⁽١٣١) حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ عُمْرَ بْنِ سَلِيطٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَن ثَابِتِ عَن كِنَانَةَ بْنِ نُعَيْمٍ عَن أَبِي بَرْزَةَ

مثل أعلى هي تكريم الأعمال قدل تكريم الهيئات، والأجسام، وطوبي لعبد يجاهد في سبيل اللّه، لا يهتم بتقدير الناس، إن كان في المقدمة أو كان في الساقة، هو يتعامل للّه، ومع اللّه ولدين اللّه. رضي اللّه عنه وأرضاه.

المباحث العربية

(جليبيب) قال الحافظ ابن حجر في الإصابة: اسم غير منسوب، أي لم يذكر له نسب من أهل النسب، وهو على هيئة تصغير جلباب.

(كان في مغزي له) أي في سفر غزو من أسفار غزواته، ولم أر من حدد هذه الغزوة.

(هذا منى وأنا منه) قال النويى: معناه المبالغة في اتحاد طريقتهما، واتفاقهما في طاعة الله.

فقه الحديث

فيه منقبة عظيمة لجليبيب، وتقدير النبي ﷺ للكفايات وتكريمهم، وفيه أن الشهيد لا يغسل ولا يصلى عليه.

والله أعلم

(۲۵۲) باب من فضائل أبي ذر ر

١٣٢ - ١٣٢ عَن أَبِي ذَرٌّ ١٣٤ قَالَ: خَرَجْنَا مِن قَوْمِنَا غِفَار. وَكَانُوا يُحِلُّونَ الشُّهْرَ الْحَرَامَ. فَخَرَجْتُ أَنَا وَأَحِي أُنَيْسٌ وَأُمُّنَا. فَنَرَلْنَا عَلَى خَال لَنَا. فَأَكْرَمَنَا خَالُنَا وَأَحْسَسَ إِلَيْا. فَحسَانَا قُوْمُهُ فَقَالُوا: إِنَّكَ إِذَا خَرَجْتَ عَن أَهْلِكَ خَالَفَ إِلَيْهِمْ أَنْيُسٌ. فَجَاءَ خَالُسًا فَنَشَا عَلَيْسًا الَّذِي قِيلَ لَهُ. فَقُلْتُ: أَمَّا مَا مَضَى مِن مَعْرُوفِكَ فَقَدْ كَدَّرْتَهُ، وَلا حِمَاعَ لَكَ فِيمَا بَعْدُ. فَقَرَّبُنَا صِرْمَتَنَا. فَاحْتَمَلْنَا عَلَيْهَا. وَتَغَطَّى خَالُنَا ثَوْبَـهُ فَجَعَـلَ يَبْكِـي. فَانْطَلَقْنَـا حَتَّـى نَزَلْنَـا بحَضْـرَةِ مَكْــةَ. فَخَافَرَ أَنَيْسٌ عَن صِرْمَتِنَا وَعَن مِثْلِهَا. فَأَتَهَا الْكَاهِنَ. فَخَيَّرَ أَنَيْسًا. فَأَتَانَا أَنَيْسٌ بصِرْمَتِنَا وَمِثْلِهَا مَعَهَا. قَالَ: وَقَدْ صَلَّيْتُ، يَا ابْنَ أَخِي! قَبْلَ أَنْ أَلْقَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِشَلاتٍ سِنِينَ. قُلْتُ: لِمَنْ؟ قَالَ: لِلَّهِ. قُلْتُ: فَأَيْنَ لَوَجَّهُ؟ قَالَ: أَتُوجَّهُ حَيْتُ يُوجِّهُنِي رَبِّي. أَصَلِّي عِشَاءٌ حَتَّى إِذَا كَانٌ مِسن آخِرِ اللَّيْـلِ أُلْقِيتُ كَأَنِّي خِفَاءٌ. حَتَّى تَعْلُونِي الشَّمْسُ. فَقَالَ أَنْيْسٌ: إِنَّ لِي حَاجَةً بِمَكَّـةً فَاكْفِنِي. فَانْطَلَقَ أَنْدُسٌ حَنَّى أَتَى مَكَّةً. فَرَاثَ عَلَيَّ. ثُمَّ جَاءَ فَقُلْتُ: مَا صَنَعْتَ؟ قَالَ: لَقِيتُ رَجُلًا بِمَكَّـةَ عَلَى دِينِكَ. يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَهُ. قُلْتُ: فَمَا يَقُولُ النَّاسُ؟ قَالَ: يَقُولُونَ شَاعِرٌ، كَاهِنَّ، سَاحِرٌ. وَكَانَ أَنْدُسٌ أَحَدَ الشُّعَرَاء. قَسَالَ أَنْدُسٌ: لَقَسَدُ سَسِعْتُ قَسُولَ الْكَهَنَةِ. فَمَسَا هُسُو بِقَوْلِهِسمُ. وَلَقَسَدُ وَصَعْتُ قُولُهُ عَلَى أَقْرَاءِ الشُّعْرِ. فَمَسا يَلْتَئِسمُ عَلَى لِسَسان أَحَسِهِ بَعْدِي؛ أَنْسةُ شِيعْرٌ. وَاللُّهِ! إنَّسةُ لَصَادِقٌ. وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونُ. قَالَ: قُلْتُ: فَاكْفِنِي حَتَّى أَذْهَبَ فَأَنْظُرَ. قَالَ فَسأتَيْتُ مَكْةً. فَتَضَعَّفُ تُ رَجُلا مِنْهُمْ. فَقُلْتُ: أَيْنَ هَذَا الَّذِي تَدْعُونَهُ الصَّابِئَ؟ فَأَشَارَ إِلَـيَّ، فَقَـالَ: الصَّابِئَ. فَمَالَ عَلَـيَّ أَهْلُ الْوَاهِي بِكُلٌّ مَدَرَةٍ وَعَظْمٍ. حَتَّى خَرَرْتُ مَغْشِيًّا عَلَيٌّ. قَالَ: فَارْتَفَعْتُ حِينَ ارْتَفَعْتُ، كَـأَنِّي لُعسُبِ ٱخْمَرُ. قَالَ: فَأَتَيْتُ زَمْزَمَ فَغَسَلْتُ عَنِّي الدِّمَاءَ، وَشَرِيْتُ مِن مَائِهَا. وَلَقَدْ لَيثنتُ، يَسا الْسَنَ أَحِي! ثَلَالِينَ، يَيْنَ لَيْلَةٍ وَيُومٍ. مَا كَانْ لِي طَعَامٌ إِلا مَاءُ زَمْزَمَ. فَسَسِمِنْتُ حَتَّى تَكَسَّرَتُ عُكَنُ بَطْنِي. وَمَا وَجَدْتُ عَلَى كَبِدِي سُخْفَةَ جُوعٍ. قَالَ: فَبَيْنَا أَهْلِ مَكَّةً فِي لَيْلَةٍ قَصْرَاءَ إضْجِيّات، إذْ ضُربَ عَلَى أَسْمِحْتِهِمْ. فَمَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ أَحَدٌ وَامْرَأَتَيْسِنِ مِنْهُمْ تَدْعُوان إِسَافًا وَنَائِلَةً. قَالَ: فَأَتُّمَا عَلَيَّ فِي طَوَافِهِمَا فَقُلْتُ: أَنْكِحَا أَحَدَهُمَا الأُخْرَى. قَالَ: فَمَا تَنَاهَتَا عَن قَوْلِهِمَا. قَالَ: فَأَتَتَا عَلَيَّ فَقُلْتُ: هَنْ مِثْلُ الْحَشَيَةِ. غَيْرَ أَنِّي لا أَكْنِي. فَانْطَلَقَتَما تُولُ وِلانِ، وَتَقُولانِ: لَـوْ كَـانَ هَاهُنَا أَحَدٌ مِن أَنْفَارِنَا! قَالَ فَاسْتَقْبَلَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَيُو بَكْــرِ. وَهُمَـا هَابِطَــان. قَــالَ: «مَــا

⁽١٣٢) حَدَّنَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدِ الأَرْدِيُّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ أَخْيَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ هِلالٍ عَن عَبْدِ اللَّهِ بُسنِ الصَّامِتِ قَالَ . قَالَ أَبُوذَرُّ

لَكُمَا؟» قَالَتَا: الصَّابِئُ يَيْنَ الْكَعْبَةِ وَأَسْتَارِهَا. قَالَ: «مَا قَالَ لَكُمَا؟» قَالَتا: إنْـهُ قَالَ لَـا كَلِمَـةً تَمْلا الْفَمْ. وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى اسْتَلَمَ الْحَجَرَ. وَطَافَ بِالْبَيْتِ هُـ وَ وَصَاحِبُـهُ ثُـمَّ صَلَّى. فَلَمَّا قَصِي صِلانَهُ (قَالَ أَبُو ذَنَّ فَكُنْتُ أَنَا أَوَّلَ مَنْ خَيَّاهُ بِتَحِيَّةِ الإِسْلامِ. قَالَ: فَقُلْتُ: السَّلامُ عَلَبْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ: «وَعَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ» ثُمَّ قَالَ: «مَسنْ أَسْتَ؟» قَالَ: فُلْتُ: مِس غِفَارٍ. قَالَ: فَأَهْوِي بِيَـدِهِ فَوَصَـعَ أَصَابِعَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ. فَقُلْتُ فِـي نَفْسِـي: كَـرة أَن انْتَمَيْـتُ إلَـي غِفَارِ . فَذَهَبْتُ أَخُذُ بَيَدِهِ. فَقَدَعَنِي صَاحِبُهُ. وَكَانَ أَعْلَمَ بِهِ مِنِّي. ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ. ثُمَّ قَالَ: «مَتَى كُنْتُ عَاهُنَا؟» قَالَ: قُلْتُ: قَلْ كُنْتُ هَاهُنَا مُنْلَا قُلْإِيْسَ، يَيْسَ لَيْلَةٍ وَيَسَوْم. قَالَ: «فَمَسَنْ كَالْ يُطْعِمُك؟» قَالَ: قُلْتُ: مَا كَانَ لِي طَعَامٌ إِلا مَاءُ زَمْزَمَ. فَسَمِنْتُ حَسَّى تَكَسَّرَتْ عُكَنُ بَطْنِي، وَمَا أَجِدُ عَلَى كَبِدِي سُخْفَةَ جُوعٍ. قَالَ: «إِنَّهَا مُبَارَكَةٌ. إِنَّهَا طَعَامُ طُعْمٍ» فَقَسَالَ أَسُو بَكْسٍ: يَسَا رَسُولَ اللَّهِ: اثَّـذَنَّ لِي فِي طَعَامِهِ اللَّيْلَةَ. فَانْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبْسُو بَكُسْرٍ. وَانْطَلَقْتُ مَعَهُمَا. فَفَتَحَ أَبُو بَكْرٍ بَابًا. فَجَعَلَ يَقْبِصُ لَنَا مِن زَبِيبِ الطَّائِفِ. وَكَانْ ذَلِكَ أَوَّلَ طَعَام أكلتُهُ بِهَا. تُسمَّ غَبَرْتُ مَا غَبَرَٰتُ. ثُمُّ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَسَالَ: «إِنَّهُ قَسَدْ وُجَّهَتْ لِسي أَرْضٌ ذَاتُ نَحْسِ. لا أَرَاهَا إِلا يَعْرِبَ. فَهَلْ أَنْتَ مُبَلِّعٌ عَنِي قَوْمَكَ؟ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَنْفَعَهُمْ بِكَ وَيَأْجُرَكَ فِيهِمْ». فَأَتَيْتُ أَنْهِمًا فَقَالَ: مَا صَنَعْت؟ قُلْتُ: صَنَعْتُ أَنِّي قَدْ أَسْلَمْتُ وَصَدَقْتُ. قَالَ: مَا بِي رَغْبَةٌ عَن دِيبِكَ. فَإِنِّي قَدْ أَسْلَمْتُ وَصَدَّقْتُ. فَأَتَيْنَا أُمَّنَا. فَقَالَتْ: مَا بِي رَغْبَدةٌ عَن دِينِكُمَا. فَإِنِّي قَدْ أَسْلَمْتُ وَصَدَّقْتُ. فَاحْتَمَلْنَا حَتَّى أَتَيْنَا قَوْمَنَا غِفَارًا. فَأَسْلَمَ نِصْفُهُمْ. وَكَانَ يَؤُمُّهُمْ أَيْمَاءُ بُسنُ رَحَضَةً الْعِفَارِيُّ. وَكَانَ مَسَيِّدَهُمْ. وَقَالَ تِصْفُهُمْ: إِذَا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ أَسْلَمْنَا. فَقَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ. فَأَسْلَمَ نِصْفُهُمُ الْبَاقِي. وَجَاءَتْ أَسْلَمُ. فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّسِهِ إخْوَتُنَا. نُسْلِمُ عَلَى الَّذِي أَسْلَمُوا عَلَيْسِهِ. فَأَسْلَمُوا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «غِفَارُ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا. وأسْلَمُ سَالَمَهَا اللَّهُ».

٣٣٥٥ - وفِي رواية عَن حُمَيْدِ بْنِ هِلال اللهِ الإِسْنَادِ، وَزَادَ بَعْدَ قَوْلِ هِ - قُلْتُ: فَاكُفِنِي حَنْى أَهْلِ مَكْةَ. فَإِنْهُمْ قَدْ شَبِفُوا لَهُ وَتَجَهَّمُوا. حَنَّى أَذْهَبَ فَأَنْظُرَ - قَالَ: نَعَمْ. وَكُنْ عَلَى حَذَرٍ مِن أَهْلِ مَكُةَ. فَإِنَّهُمْ قَدْ شَبِفُوا لَهُ وَتَجَهَّمُوا. ٣٤٥٥ - وفِي رواية عَن أَبِي ذَرِّ قَالَ: يَا الْمِنَ أَخِي! صَلَّيْتَ سَنَتَيْنِ قَيْلَ مَبْعَتْ النَّبِي عَلَيْهُ. قَالَ: قُلْتُ: فَأَيْنَ كُنْتَ تَوَجَّهُ؟ قَالَ: حَيْثُ وَجَهَنِيَ اللَّهُ. وَاقْتَصَّ الْحَلِيثَ بِنَحْوِ حَدِيثٍ سُلَيْمَانَ

 ⁽⁻⁾ حَدِّثَ إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَطْلِيُّ أَخْرَمَا النَّصْرُ بْنُ شَمْيِل حَدَّثَنَا سُلِيْمَانُ بْنُ الْمُعِيرَةِ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ هِلال
 - حَدَّثَنَا هُحَمَّدُ بَنُ الْمُثَنَى الْعَنْزِيُّ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي عَدِي قَالَ أَنْيَأْنَا ابْنُ عَوْنٍ عَن حُمَيْدِ ابْنِ هِلَالٍ عَن عبُدِ اللّهِ بْسِ الصَّامِتِ
 قَالَ قَالَ أَبُو دَرٌ

ابْنِ الْمُغِيرَة. وقَالَ فِي الْحَدِيثِ: فَتَنَافَرَا إِلَى رَحُلٍ مِنَ الْكُهَّانِ. قَالَ: فَلَـمْ يَـزَلْ أَحِي، أَنْسَسْ يَمْدَحُهُ حَتَّى غَلَبهُ. قَالَ: فَأَحَذْنَا صِرْمَتَهُ فَصَمَمْنَاهَا إِلَى صِرْمَتِنَا. وَقَالَ أَيْضًا فِي حَدِيثِهِ: قَالَ: فَجَاءَ النَّبِيُ عَلَيْ فَطَافَ بِالْبَيْتِ وَصَلَّى رَكُعَيْنِ حَلَّهَ الْمَقَـامِ. قَالَ: فَأَتَيْتُهُ. فَإِنِّي لاوَّلُ النَّاسِ فَجَاءَ النَّبِيُ عَلَيْ فَطَافَ بِالْبَيْتِ وَصَلَّى رَكُعَيْنِ حَلَّهُ الْمَقَـامِ. قَالَ: فَالَنْ فَعَافَ بِالْبَيْتِ وَصَلَّى رَكُعَيْنِ حَلَّهُ الْمَقَامِ. قَالَ: «وَعَلَيْكَ السَّلامُ مَنْ حَيْنَا وَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «وَعَلَيْكَ السَّلامُ مَنْ أَنْتَ هَاهُمَا؟» وَمِن حَدِيثِهِ أَيْضًا: فَقَالَ: «مُنْذُ كَمْ أَنْتَ هَاهُمَا؟» قَالَ: قُلْتُ : مُنْذُ حَمْسَ عَشَرَةَ. وَفِيهِ: فَقَالَ أَبُو بَكُرِ أَتْحِفْنِي بِضِيَافَتِهِ اللَّهُلَةَ.

٥٣٥ – ٣٣ عَنِ ابْسِنِ عَبْساسِ رَضِي اللَّـهُ عَنهُمَـا(١٣٣) قَـالَ: لَمَّـا بَلَسِغَ أَبَسا ذَرٌّ مَبْعَـثُ النَّسِيِّ ﷺ بمَكَّمةَ قَالَ لأَحِيهِ: ارْكَسِ إلَسِي هَلذَا الْسوَادِي. فَماعْلَمْ لِسي عِلْم هَلذَا الرَّجُسل السلوي يَزْعُمُ أَنَّهُ يَأْتِهِ الْحَبَرُ مِنَ السَّمَاء. فَاسْمَعْ مِن قَوْلِهِ ثُمَّ اثْتِنِي. فَانْطَلَقَ الآخَسُ خَتِّى قَمدِمَ مَكَّةً، وَمَسْمِعَ مِن قَوْلِهِ، ثُمَّ رَجَعِ إِلَى أَبِسِي ذَرٌّ فَقَسَالَ: رَأَيْتُمهُ يَسَأَمُو بِمَكَسَادِمِ الأَخْـلاق. وَكَلامُسا مَسا هُسوَ بالشُّـعْر. فَقَسالَ: مَسا شَسفَيْتَنِي فِيمَسا أَرَدْتُ. فَستَزَوَّدَ وَحَمَسُلَ شَسنَّةً لَمُّ، فِيهَا مَاءً. حَتَّى قَدِمَ مَكَّةً. فَأَنِّي الْمَسْجِدَ فَالْتَمَسَ النَّبِيُّ ﷺ وَلا يَعْرِفُهُ. وكَسرِهَ أَلْ يَسْأَلُ عَسَهُ. حَسَّى أَدْرَكَسَهُ - يَعْسِي اللِّسَلَ - فَسَاضُطَجَعَ. فَسَرَآهُ عَلِسيٌ فَعَسَرَفَ أَنْسَهُ غَريسَتٍ. فَلَمَّا رَآهُ تَبَعَهُ. فَلَمْ يَسْأَلُ وَاحِلاً مِنْهُمَا صَاحِبَهُ عَن شَسِيْء. حَتَّى أَصْبَح. ثُم اخْتَمَل قِرْبَتُهُ وَزَادَهُ إِلَى الْمَسْجِدِ. فَظَلَّ ذَلِكَ الْيَوْمَ. وَلا يَسرَى النَّبَيِّ ﷺ. حَسَّى أَمْسَى. فَعَادَ إِلَى مَصْجَعِبُ. فَمَرَّ بِهِ عَلِيٌّ. فَقَالَ: مَا أَنَى لِلرَّجُلِ أَنْ يَعْلَمُ مَنْزِلَهُ؟ فَأَقَامَسهُ. فَذَهَب بِهِ مَعْسَةً. وَلا يَسْسَأَلُ وَاحِسَدٌ مِنْهُمَسَا صَاحِبَسَهُ عَسن شَسَيْء. حَسَّسى إذَا كَسَانٌ يَسَوْمُ الشَّالِثِ فَعَسلَ مِفْسلَ ذَلِكَ. فَأَقَامَهُ عَلِيٌّ مَعَهُ. ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَلا تُحَدَّثُنِي، مَمَا الْلَهِي أَقْدَمَكَ هَاذَا الْبَلَدَ؟ قَمَالَ: إِنْ أَعْطَيْتَنِي عَهْدًا وَمِيثَاقًا لَتُرْشِدُنِّي، فَعَلْتُ. فَفَعَدلَ. فَأَخْبَرَهُ. فَقَدالَ: فَإِنَّهُ حَدَّنَّ. وَهُدوَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَاإِذَا أَصْبَحْتَ فَاتَبِعْنِي. فَايِنِي إِنْ رَأَيْتُ شَيْنًا أَخَافُ عَلَيْك، فُمُستُ كَانِّي أُرِيسَ الْمَاءَ. فَانْ مَضَيْسَتُ فَاتَّبِعْنِي حَدَّى تَدْخُسلَ مَدْحَلِسي. فَفَعَسلَ. فَانْطَلَقَ يَقْفُسوهُ خَتْى دَخَسلَ عَلَى النَّبِيِّ عِلَى وَدَخَسلَ مَعَسهُ. فَسَسِعَ مِسن قَوْلِمهِ. وَأَسْلَمَ مَكَانَسهُ. فَقَسالَ لَمهُ النَّهِيُّ عَلَيْ: «ارْجِسِعْ إِلَى قَوْمِكَ فَأَخْبِرْهُمْ حَتَّى يَسَأْتِيَكَ أَمْسِرِي» فَقَسَالَ وَالَّذِي نَفْسِسي بيسدِهِ ا لاصْرُخَـنَّ بِهَا بَيْسَ ظَهْرَانَيْهِـمْ. فَخَرَجَ حَسَّى أَتَى الْمَسْجِدَ. فَنَادَى بِأَعْلَى صَوّتِهِ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَــهَ إِلَا اللَّــهُ، وَأَنَّ مُحَمَّــدُا رَسُــولُ اللَّــهِ. وَتَبــارَ الْقَـــومُ فَضَرَبُـــوهُ حَتّـــى أَضْجَعُـــوهُ. فَـــأتنى

⁽١٣٣) و حَدَّثِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَرْعَرَةَ السَّامِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَتَقَارَمَا فِي سِيَاقِ الْحَدِيثِ وَاللَّفْظُ لابْن حاتِمٍ قَالا حَدُّثُ عَبْدُ الرَّحْمَٰنِ بَّنُ مَهْدِي حَدَّثَا الْمُثَّى بْنُ سَعِيدٍ عَن أَبِي جَمْرَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

الْعَبَّاسُ فَأَكَبُّ عَلَيْهِ. فَقَسَالَ: وَيُلَكُّمُ الْكَسِتُمْ تَعْلَمُ وَلَا أَنْهُ مِسَنَ غِفَسَادٍ، وأَنَّ طَرِيسَقَ تُحَسَّادٍ كُمْ إِلَى الشَّسَامِ عَلَيْهِمْ. فَأَنْقَذَهُ مِنْهُمَ، ثُمَّ عَسَادَ مِسنَ الْغَسِدِ بِمِثْلِهَا. وَتَسَارُوا إِلَيْسِهِ فَضَرَبُسُوهُ. فَأَكَبُ عَلَيْهِ الْعَبَّاسُ فَأَنْقَذَهُ.

المعنى العام

أبو ذر العهارى الراهد المشهور، الصادق اللهجة، مختلف فى اسمه واسم أبيه، والمشهور أنه جندب بن جنادة بن سكن، وقيل: اسم جده سفيان بن عبيد بن حرام بن غفار، وأمه اسمها رملة بنت الوقيعة، غفارية أيضا، والحديث يحكى قصة إسلامه، وأنه من السابقين الأوائل، يقال: إن إسلامه كن بعد أريعة، وانصرف إلى بلاده، فأقام بها، حتى قدم رسول الله والمدينة، ومضت بدر وأحد، ولم يتهيأ له الهجرة إلا بعد ذلك، وكان طويلا نحيفا، أسمر اللون، وكان صلى الله عليه وسلم يبتدئ أبا ذر يتهيأ له الهجرة إذا غاب، وقد روى عنه أنه قال: سمعت رسول الله والله والله عليه وسلم يبتدئ أبا ذر مجلسا يوم القيامة من خرج من الدنيا كهيئته يوم تركته فيها، وإنه والله ما منكم من أحد إلا وقد نشب فيها بشيء، غيرى». فكان زاهدا، واشتهر عنه مذهب يقول: المال مال الله، وأن كل فضل زائد عن الحاجة من مال هو مال المسلمين، وهو كنزيذم فاعله، وأن آية الوعيد ﴿وَالَّذِينَ يَكُرُونَ الذَّهَبُ وَالْخَمُ وَلَهُ وَيُهُمُ وَلَهُ وَيُهُمُ وَلُهُ وَيُهُمُ وَلُهُ وَلُهُمُ مَنَا مَا كَنَرُمُ مُ بَعَنَابِ أليم وم يَرْمُ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِجَهَنَّمَ فَتُكُوى بها وَلَا فَدَهُ الله وم الله ما كَنَرُمُ مُ بَعَنَابِ أليم والله وم التوبة عنى نارِجَهَنَّمُ فَتُكُونَ الذَّهُ الله وم الذهب وقد الآبة فَبَشَرُهُمْ بِعَنَابِ أليم والله عَنْ المناه عنه الله وم التوبة والله وم الله وم الله ومن بعدهم، وحملوا الوعيد على مانعى الزكاة. وهذه الآبة نزلت فى ذلك، وخالفه جمهور الصحابة ومن بعدهم، وحملوا الوعيد على مانعى الزكاة.

سكن الشام بعد النبى ﷺ، وكان يعظ الناس فى المسجد، ويقول: هلم لا يبيتن عند أحدكم دينار ولا درهم، إلا ما ينفقه فى سبيل الله. فضاق به معاوية نرعا، وكان واليا على الشام من قبل عثمان، فكتب إلى عثمان: إن كان لك بالشام حاجة فابعث إلى أبى ذر، فكتب إليه عثمان: أن أقدم علي، فقدم المدينة، وأخذ بقول فى مسجد المدينة ما كان يقوله فى مسجد الشام، وتذمر المسلمون إلى عثمان من قول أبى ذر، وأخذوا ينفرون إذا رأوا أبا ذر، بل يفرون من وجهه إذا رأوه فى الطريق، أو يتجمعون حوله، يسألونه عن سبب إخراجه من الشام، فخشى عثمان على أهل المدينة ما خشيه معاوية على أهل المدينة ما خشيه معاوية على أهل الشام، فقال له: تنح قريبا عن المدينة، أو دع ما تقول.

فقال: والله لا أدع ما كنت أقوله، فاختار الربذة – بفتح الراء والباء، قرية بين مكة والمدينة – فنزل بها حتى مات سنة إحدى وثلاثين، وصلى عليه عبد اللّه بن مسعود، وقد روى أن رسول اللّه وقل قال. « يرحم اللّه أبا ذر، يعيش وحده، ويموت وحده، ويحشر وحده « رضى اللّه عنه وأرضاه.

المباحث العربية

(خرجنا من قومنا غفار) سيأتي قريبا من فضائل هذه القبيلة.

- (وكانوا يحلون الشهر الحرام) جملة معترضة، ولعلها لبيان الدافع على خروجهم من قومهم، إد كان أبو ذر وأخوه من المحافظين على الأمور الدينية.
- (فخرجت أنا وأخى أنيس وأمنا فنزلنا على خال لنا) تفصيل للمجمل فى قوله سابقا «خرجنا». و «أنيس» بضم الهمزة مصغرا، كان أكدر من أبى نن، وأمهما رملة بنت الوقيعة، غفارية أيضًا، والظاهر أن هذا الخروج كان هجرة، ولم يكن زيارة، ويحتمل أن خالهما قد دروج من قوم آخرين، فأقام عندهم، واعتبروا قومه، لأننا قلنا: إن أمه غفارية، فخاله كذلك.
- (فأكرمنا خالنا، وأحسن إلينا، فحسدنا قومه) أى وحقدوا علينا حياتنا معه حياة هنيئة، ونحن من قوم لا يحبونهم، فأوقعوا فتنة بيننا وبينه.
 - (فقالول) أي قال الواشون منهم لخالي، وفي رواية « فأتاه رجل فقال له ».
- (إنك إذا خرجت عن أهلك خالف إليهم أنيس) كانوا قد أقاموا لهم منزلا بجوار منزل خالهم، وكانت لهم شياههم، وإبلهم التي خرجوا بها، فكانت الوشاية أن أنيسا يستغل خروج خاله من منزله، ليدخل على زوجة خاله.
- (فجاء ثاء مخففة، أي أفشى وأذاع، يقال: (فجاء ثاء مخففة، أي أفشى وأذاع، يقال: نثا الحديث، ينثوه، نثوا، بثه.
- (فقلت: أما ما مضى من معروفك فقد كدرته) أى فقلت لخالى: كان معروفك دينا فى وقابنا صافيا جليلا، لكن بهذا الاتهام كدرته وعكرته.
- (ولا جماع لك قيما بعد) أي ولا نجتمع معك في مكان بعد ذلك، وفي رواية « فبلغ أخي، فقال: والله لا أساكنك، فارتحلنا ».
- (فقرينا صرمتنا، فاحتملنا عليها) الصرمة بكسر الصاد القطعة من الإبل، وتطلق أيضا على القطعة من الغنم، والمعنى فجمعنا إبلنا من مرعاها، فارتحلنا عليها، يقال: احتمل القوم إذا ارتحلوا.
- (وتغطى خالنا ثويه، فجعل يبكى) على هذه النتيجة المحزنة، يقال: تغطى بثويه، ففى الكلام حدف وإيصال.
- (فانطلقنا جتى نزلنا بحضرة مكة) أى حتى وصلنا حمى مكة وأرصها وواديها وحيازتها فضربنا منزلنا بعيدًا عن مبانيها.
- (فنافر أنيس عن صرمتنا وعن مثلها، فأتيا الكاهن، فخير أنيسا، فأتانا أنيس بصرمتنا، ومثلها معها) أصل المنافرة: المفاخرة والمحاكمة، فبفضر كل واحد

من الرجليان على الآخر، ثم بتحاكمان إلى رجل، لبحكم أيهما حبر، وكانت هده المعاخرة بالشعر، وكان أنيس شاعرا، كما صرح بذلك في الرواية، فغلب الآخر. والمعنى فراهن أنيس رجلا، أيهما خير شعرا، وكان الرهن صرمة دا، وصرمة ذاك، فأيهما كان أفضل أخد الصرمتين، فتحاكما إلى كاهن، فحكم بأن أنيسا أفضل، وخير أنيسا، أي جعله الخيار والأفضل، فرجع أنيس من رحلته ومن مرعاه بصرمتهم ويمثلها، وفي الملحق الثاني للرواية الأولى « فتنافرا إلى رجل من الكهان، فلم ين أخي أنيس يمدحه حتى غلبه » أي بمدح الكاهن بالشعر حتى غلب الآخر، قال أبو ذر « فأخذنا صرمته، فضممناها إلى صرمتنا ».

(قال: وقد صليت يابن أخى قبل أن ألقى رسول اللّه ﷺ بثلاث سنين). قلت: لمن؟ «أى لمن كنت تصلى؟ » قال: «للّه قلت: فأين توجه؟ » أى فإلى أى جهة تتوجه فى صلاتك قال: «أتوجه حيث يوجهنى ربى » أى كيفما تيسر، وفى ملحق الرواية «صليت سنتين» فيحتمل أن المدة سنتان وأشهر فجبر الكسر تارة، وألغى الكسر تارة أخرى.

وهذه المقاولة كانت بين أبي ذر وبين عبد الله بن الصامت، راوى الحديث عن أبي ذر، وليس ابن أخيه على المقيقة، فقوله «يا بن أخي » جرى على عادة العرب في التراحم.

(أصلى عشاء، حتى إذا كان من آخر الليل ألقيت كأنى خفاء، حتى تعلونى الشمس) الخفاء -بكسر الخاء- الكساء، وجمعه أخفية، ككساء وأكسية، قال القاضى: ورواه بعضهم «جفاء» بجيم مضمومة، وهو غثاء السيل، قال: والصواب المعروف الأول، والمعنى أنه كان يصلى من أول الليل حتى يقرب آخره، فينام من السهر والإعياء كثوب لا حراك به ولا إحساس، حتى ترتفع الشمس، أما كيف كان يصلى؟ فالظاهر أنها كانت مطلق عبادة ودعاء وثناء على الله.

(فقال أنيس: إن لى حاجة بمكة، فاكفنى) أى إن لى رغبة فى النزول إلى البلدة، فقم مقامى فى رعاية الشئون، وفى ملحق الرواية «فاكفنى حتى أذهب فأنظر» أى فأنظر أمر هذا الرجل الذى تكلمنا عنه، ففى الرواية الثانية «فلما بلغ أبا ذر مبعث النبى الله بمكة، قال لأخيه: اركب إلى هذا الوادى – أى وادى مكة، أى دورها – فاعلم لى علم هذا الرجل الذى يزعم أنه يأتيه الخبر من السماء، فاسمع من قوله، ثم ائتنى » وفى ملحق الرواية الأولى « وكن على حدر من أهل مكة، فإنهم قد شنفوا له، وتجهموا » «شنفوا » بفتح الشين وكسرالنون، أى أبغضوه، والتجهم المقابلة بغلظة وكراهية.

(فانطلق أنيس، حتى أتى مكة، فرات على، ثم جاء) أى أبطأ على، ثم جاء، فى الرواية التانية « فانطلق الآخر، حتى قدم مكة، وسمع من قوله، ثم رجع إلى أبى ذر» قال النووى: هكدا هو فى أكثر النسح، وفى بعضها «الأخ» بدل «الآخر» وهو هو، فكلاهما صحيح.

(قال: لقيت رجلا بمكة على دينك) أي على شده عقيدتك وعبادتك.

(يزعم أن اللَّه أرسله) الظاهر أن أنيس لقيه، وسمع منه، فعى الرواية الثانية « رأيته يامر

مكارم الأخلاق، وكلامًا ما هو بالشعر» و « كلامًا » منصوب بفعل محذوف أي ويقول كلامًا ، كقولهم: علفتها تبنا وماء باردًا، والتقدير، وسفيتها ماء باردًا.

- (لقد سمعت قول الكهنة، فما هو بقولهم) أي فما يشبه قوله قولهم، فليس بكاهن.
- (ولقد وضعت قوله على أقراء الشعر، فما يلتئم على لسان أحد بعدى أنه شعر)
 « أقراء الشعر» بسكون القاف، طرقه وأنواعه وقواهنه ويحوره، جمع قرء بضم الفاف وسكون الراء، ههو
 مشترك لفطى بين الحبض والطهر والقافية. والمعنى: لقد قلبت قوله على أصناف الشعر، عما هو بنوع
 منه، ولا يقبل على لسانى ولا على لسان غيرى أنه شعر.
- (قلت: فاكفئى، حتى أذهب فأنظر) أى فقم هذا بالشئون، حتى أذهب إلى مكة وأقابله وأنظر أمره وأتدبره، وفى الرواية الثانية « رأيته يأمر بمكارم الأخلاق، وكلاما ما هو بالشعر، فقال: ما شفيتنى فيما أردت ». قال النووى: كذا فى جميع نسخ مسلم « فيما » بالفاء، وفى رواية البخارى « مما » بالميم، وهو أجود، أى ما بلغتنى غرضى، وما أزلت عنى هم كشف هذا الأمر
 - (قال: فأتيت مكة، فتضعفت رجلا منهم) أي نظرت إلى أضعف رجل لاقيته، فسألته.
- واختار الضعيف لأنه مأمون الغائلة غالبا، وفي رواية «فتضيفت» بالياء، وأنكرها القاضي وغيره، قالوا: لا وجه له هنا.
- (فقلت: أين هذا الذي تدعونه الصابئ؟) يقال: صبأ من شيء إلى شيء إذا انتقل، وصبأ الرجل ترك دينه، ودان بآخر، والظاهر أن الرجل أحس أن أبا ذريميل إلى محمد رضي النائه عبا فيه، لقوله « تدعونه » لأنهم كانوا يمنعون الغريب أن يلتفي به.
- (فأشار إلى، فقال: الصابئ) «الصابئ» منصوب بفعل محذوف، والمعنى، فأغرى بى أصحابه السفهاء والصبية، وأشار إلى، يقول لهم: اضربوا الصابئ.
- (فمال على أهل الوادى بكل مدرة وعظم، حتى خررت مغشيا على) المدر الطين المتماسك وما يعرف بالطوب اللبن، أى تجمع حولى أهل المنطقة يقذفوننى بالحجارة والعظم، حتى سقطت على الأرض مغشيا على.
- (قال: فارتفعت حين ارتفعت كأثى نصب أحمر) أى فانصرفوا عنى، فلما أففت قمت ووقعت لا حراك بى، نغطينى الدماء التى سالت منى، كأنى تمثال أحمر من حجر، والنصب بضم الصاد وإسكانها انصنم والحجر الدى كانت الجاهلية تنصبه وتدبح عنده، قال تعالى ﴿وَمَا نُبحَ عَلَى النّصُبِ﴾ [المائدة: ٣].
- (فسمنت، حتى تكسرت عكن بطئى) «العكن » بضم العين وفتح الكاف، جمع عكنة بسكون الكاف، وهي طيات البطن من السمن.

(وما وجدت على كبدى سحقة جوع) بفتح السين وضمها مع إسكان الحاء رفة الحوع وصعفه وهزاله. يقال: سخف الشيء بضم الخاء، يسخف، سخفا بضم السين وسكون الخاء، وسخفة وسخافة، رق وضعف، وسخف العقل ضعف، ورأى سخيف، أى ضعيف، والمعنى ثلاثون يومًا لا أكل فيها ولا أشرب إلا ماء زمزم، لم أحس فيها بضعف ولا يجوع.

(قال: فبينا أهل مكة في ليلة قمراء إضحيان، إذ ضرب على أسمختهم، فما يطوف بالبيت أحد، وامرأتان منهم تدعوان إسافا ونائلة) الليلة القمراء التي ينيرها القمر، والإضحيان » بكسر الهمزة والحاء وسكون الضاد هي المصيئة، يقال. ليلة إضحيان، وإضحيانة وضحياء، ويوم ضحيان، والإضحيان من الأيام الصحوالذي ليس فيه غيم. و «الأسمخة » حمع سمخ، وهو الخرق الذي في الأذن المفضى إلى الرأس، ويقال له: صماخ بالصاد، وهو الأعصح والأشهر، والضرب على الأذان كناية عن النوم، قال تعالى ﴿فَضَرَيْنَا عَلَى ءَانَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ والضرب على الآذان كناية عن النوم، قال تعالى ﴿فَضَرَيْنَا عَلَى ءَانَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ والموف: ١١] والمعنى: في ليلة مقمرة من الليالي الثلاثين نام أهل مكة، فلم يطف بالبيت منهم أحد، ولكن كان من أهل مكة امرأتان تدعوان الصنمين المسميين إسافا ونائلة، وتتضرعان إليهما، وكانا صنمين لقريش، إساف على هيئة رجل، ونائلة على هيئة امرأة، وضعهما عمرو بن لحي على الصفا والمروة. قال المنوبي: «وامرأتين» هكذا هو في معظم النسخ بالياء، وفي بعضها «وامرأتين» بالألف، والمووة. قال المنوب بفعل محذوف، أي ورأيت امرأتين.

(قال فأتتا على في طوافهما) كان بجوار الكعبة، فجاءتا من دعائهما إسافاً ونائلة لتطوف.

(فقلت: أنكحا أحدهما الأخرى) أى قلت لهما، استهزاء وسخرية بالصنمين، ويدعائهما لهما: زوجا إسافا لنائلة، أو ركبا إسافا على نائلة، يجامعها.

· (قال: فما تناهتا عن قولهما، فأتتا على) أي ما انتهتا عن عملهما وعقيدتهما، ولم تكترثا بقولي، وأتتا بجواري، مستخفتين بقولي.

(فقلت: هن مثل الخشبة - غير أنى لا أكثى) الهن والهنة بتخفيف نونهما، كناية عن كل شيء، وأكثر ما يستعمل كناية عن الفرج، والذكر، و« أكنى» أي لم أتكلم بلفظ الكناية ولفظ الهن، بل صرحت لهما باللفظ المستقبع، فقال مثلا: ذكر مثل الخشبة، وكان لإساف الصنم ذكر صاهر بارن وأراد بذلك سب إساف ونائلة والسخرية منهما، وإغاظة المرأتين.

(فانطلقتا تولولان) الولولة الدعاء بالويل.

(وتقولان: لو كان ههنا أحد من أنفارنا) الأنفار حمع نفر أو نفير، وهو الدى ينفر عند الاستغاثة، قال النووى: ورواه بعضهم «أنصارنا» وهو بمعناه، و «لو» شرطية جوابها محذوف، أى لانتصر لنا.

- (فاستقبلهما رسول الله ﷺ، وأبو يكر، وهما هابطان) الحرم فى المنخفض، والمبائى على سفع الجبل المحيط بالحرم، فالذاهب إلى الحرم هابط، أى وأبو بكر مع رسول الله ﷺ داخلان الحرم، والمرأتان خارجتان صاعدتان منه.
 - (قال: مالكما) تولولان؟ وتقولان: لو كان معنا رجل لانتصرنا؟
- (قالتا: الصابئ بين الكعبة وأستارها) أى الذى بدل دينه، وسفه الهتنا واقف بين الكعسة وأستارها، وهو الذى آذانا.
- (قال: ما قال لكما؟ قالتا: إنه قال لنا كلمة تملاً القم) أى كلمة عطيمة، لا شيء أقبح منها، كالشيء الذي يملاً الشيء، ولا يسع غيره، كما نقول: تملاً سمع الدنيا، فالكلام كناية عن عظمها وفظاعتها، وقبل: معناه كلمة لا يمكن ذكرها وحكايتها، كأنها تسد فم حاكيها وتملؤه لاستعظامها، أى كلمة تجعل الفم مملوءا بغيرها لا يستطيع ذكرها.
- (وجاء رسول الله ﷺ حتى استلم الحجر، وطاف بالبيت هو وصاحبه، ثم صلى) وفي ملحق الرواية « فطاف بالبيت، وصلى ركعتين خلف المقام ».
- (قال أبوذر: فكنت أول من حياه تحية الإسلام. فقلت: السلام عليك يا رسول الله) إذ كان أبوذرخامس أربعة آمنوا.
- (قال: وعليك ورحمة الله) قال النووى: هكذا هو فى جميع النسخ «وعليك » من غير ذكر «السلام» وفيه دلالة لأحد الوجهين لأصحابنا، أنه إذا قال فى رد السلام: وعليك، يجزئه لأن العطف يقتضى كونه جوابا، والمشهور من أحواله صلى الله عليه وسلم وأحوال السلف رد السلام بكماله، فيقول: وعنيكم السلام ورحمة الله. اهم والحق أن الحديث لا يصلح دليلا، فقد كان هذا أول الإسلام، والعبرة بما كان من تشريع فى أخريات الرسالة، على أن لفظ الحديث فى ملحق الرواية «قال: وعليك السلام».
- (ثم قال: من أنت؟ قال: قلت: من غفان قال: فأهوى بيده، فوضع أصابعه على جبهته) أى كالمتعجب، أو كالمندهش، أو كالمفكن كيف لهذا الرجل بتحية الإسلام؟ وكيف ومتى أسلم؟ وهو من غفار بينما أهله في مكة لم يسلموا؟ وكيف وصل إليه وحصار المشركين له شديد؟
- (فقلت فى نفسى: كره أن انتميت إلى غفار، فذهبت آخذ بيده، فقدعنى صاحبه، وكان أعلم به منى) وإنما ظن أنه كره انتماءه إلى غفار، لأنهم قد اشتهر عنهم أنهم بسرفون الحاح، وه قدعنى صاحبه » أى كفنى ومنعنى أن آخذ بيده، يقال: قدعه وأقدعه إذا كفه ومنعه، وقوله «وكان أعلم به منى» إشارة إلى أنه استجاب للمنع.

- (ثم رفع رأسه) أي ورفع أصابعه عن جبهته.
- (ثم قال: متى كنت ههنا؟ قلت: قد كنت ههنا منذ ثلاثين بين ليلة ويوم) فى ملحق الروابة «مذكم أنت ههنا؟ قلت: منذ خمس عشرة) والجمع بين الروابتين صعب.
- (إنها طعام طعم) قال النووى: هو يضم الطاء وإسكان العين، أي تشدع شاريها، كما يشبعه الطعام.
- (فقال أبوبكن يا رسول الله ائذن لى في طعامه الليلة) أي فأذن له، وفي ملحق الرواية « وقال أبوبكر: الحقني بضيافته الليلة » وفي بعض النسخ « اتحفني بضيافته الليلة ».
- - (فجعل يقبض لنا من زييب الطائف) أي ويعطينا، ونأكل.
 - (وكان ذلك أول طعام أكلته بها) أي بمكة.
 - (ثم غبرت ما غبرت) أي ثم بقيت ما بقيت عند أبي بكر، ألتقى برسول الله ﷺ سرا.
 - (ثم أتيت رسول الله ﷺ) لأستاذنه في العودة، وأتزود بنصحه.
- (فقال: إنه قد وجهت لى أرض ذات نخل، لا أراها إلا يثرب) « وجهت » بضم الواو وتشديد الجيم المكسورة، أى أريت جهتها، و « أراها » بضم الهمزة، أى أظنها.
- (فهل أنت مبلغ عنى قومك؟ عسى الله أن يتفعهم بك، ويأجرك فيهم) أسلوب عرض وتحضيض وطلب برفق، أي بلغ عنى قومك.
 - (فأتيت أنيسا) في المنزل الذي نزلناه بقرب مكة.
 - (فقال: ما صنعت) مع هذا الرجل؟.
- (قلت: صنعت أنى قد أسلمت وصدقت. قال: ما بى رغبة عن دينكما، فإنى قد أسلمت) يقال: رغب فيه إذا أراده، ورغب عنه إذا لم يرده، فنفى الرغبة عنه تثبت الرغبة عبه، أى لا أكرهه، بل أنخل فيه.
 - (فاحتملتا) أي فرحلنا.
 - (حتى أتينا قومنا غفارا، فأسلم نصفهم) بدعوتنا لهم، وشرحنا للإسلام.

- (وكان يؤمهم إيماء بن رحضة الغفاري، وكان سيدهم) «إيماء» بكسرائهمزة في أوله على المشهور، وحكى القاضى فتحها أيضا، وأشار إلى ترجيحه، قال النووى: ذكر الزبير بن بكار أن إيماء بن رحضة حضر بدرًا مع المشركين، فبكون إسلامه بعد ذلك، وذكر ابن سعد أنه أسلم قريدا من الحديدية، وهذا يعارض رواية مسلم وفي رواية «خفاف بن إيماء أو أبوه إيماء بن رحضة »، فيمكن أن يكون إسلام خفاف تقدم على إسلام أبيه.
- (وقال نصفهم: إنا قدم رسول الله ﷺ المدينة أسلمنا) فقدم رسول الله ﷺ المدينة، فأسلم نصفهم الباقى، وجاءت أسلم قبيلة قريبة من قبيلة غفار فقالوا: يارسول الله، إخوننا الغفاريون -أسلموا نسلم على الذي أسلموا عليه. فأسلموا فكان إسلام أبى ذر سببا في إسلام قومه جميعا، وسببا في إسلام قبيلة أخرى.
- (عَفَارِ عَفَرِ اللَّه لها، وأسلم سالمها اللَّه) سيأتى الكلام عن ذلك في باب فضائل عَفاروأسلم.
- (فتزود، وحمل شنة لنه، فيها ماء) الشنة بفتح الشين القرية البالية، ومعنى « تنزود » حمل زادا.
 - (فالتمس النبي على ولا يعرفه) أي أراد مقابلته الكنه لا يعرفه إن قابله.
 - (وكره أن يسأل عنه) الناس، مخافة أن يؤذوه، إن كان المسئول من محاربي محمد ﷺ
- (حتى أدركه) «يعنى الليل»، يقصد أن الضمير يعود على غير مذكور، معلوم من المقام، كقوله تعالى ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴿ وَسِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللّهِ اللَّهِ اللّ
 - (فأضطجع) في المسجد الحرام.
 - (فرآه على، فعرف أنه غريب) عرف ذلك من هيئته ولباسه، ومعرفة على بأهل المنطقة.

وفى رواية قال: «كأن الرجل غريب، قلت: نعم. قال: فانطلق إلى المنزل » أى فانطلق معى إلى منزلى، قال الحافظ ابن حجر: هذا يدل على أن قصة أبى ذر وقعت بعد المبعث بأكثر من سنتين، بحيث يتهيأ لعلى أن يستقل بمخاطبة الغريب، ويضيفه، فإن الأصح في سن على حين المبعث كان عشر سنين، وقيل: أقل من ذلك، وهذا الخبر يقوى القول الصحيح في سنه. اهـ

قلت: لا دلالة فيه على ما استدل به، فيمكن للصبى المميز أن يصحب ضيفًا، وريماً كأن أبوه أبو طالب في سفر.

(فلما رآه تبعه) أى فلما رأى أبو ذر عليا على هذه الحالة من الاستئلاف والرفق ودعوبه إلى منزله سار وراءه، حتى وصل إلى منزله، فاستضافه، وأكرمه، وأعد له مبيتا، فنام.

- (فلم يسأل واحد منهما صاحبه عن شيء، حتى أصبح) أي عن شيء مما يعنبه السؤال عنه.
- (ثم احتمل قريقه، وزاده إلى المسجد الحرام) يأكل من زاده، ويشرب من قربته، وفى بعض النسخ « قريبته » بالتصغير، وهى الشنة المذكورة من قبل.
- (فظل ذلك اليوم، و لا يرى النبي ﷺ) أي ظل ذلك اليوم يرقب مجيء النبي ﷺ ولا يجيء.
 - (حتى أمسى، فعاد إلى مضجعه) أي إلى المكان الذي اضطجع فيه بالأمس، فاضطجع.
- (فمربه على، فقال: ما آن للرجل أن يعلم منزله؟) الكلام على الاستفهام الإنكارى، بمعنى النفى، دخل على نفى فصار إثباتا، والمعنى آن للرجل أن يعلم منزله الذى نزله بالأمس، وأن يأتى إليه بدون دعوة، فإضافة المنزل إليه مجازية، ويكون نلك من على الله دعوة مهذبة إلى بيته ثانياً. وقيل: المعنى أما آن للرجل أن يصرح بمقصده؟ ويؤيده ما جاء فى بعض الروايات «قلت: لا »، وفى رواية البخارى «أما نال للرجل أن يعلم منزله »؟ أى أما حان، يقال: نال له، بمعنى آن له، ويروى «أما أنى » بالقصر، وهى بنفس المعنى.
- (فأقامه، فذهب به معه، ولا يسأل واحد منهما صاحبه عن شيء) أى حتى أصبح، ثم احتمل قريته وزاده إلى المسجد.
- (فلما كان يوم الثالث) من إضافة الموصوف إلى صفته، كقولهم :مسجد الحرام، ومسجد الجامع، والأصل اليوم الثالث، و«كان» تامة، و«يوم» فاعل.
- (فعل مثل ذلك) أي مثل ما فعل في اليوم الثاني، ظل لا يرى النبي رضي متى أمسى، فعاد إلى مضجعه في المسجد، فاضطجع.
- (فأقامه على معه) في رواية البخاري «حتى إذا كان يوم النَّالَتْ، فعاد على على مثل ذلك، فأقام معه ».
- (ثم قال له: ألا تحدثني ما الذي أقدمك هذا البلد؟) أسلوب عرض وطلب برفق أي حدثني، وهكذا يستبين على ويسأل ضيفه بعد ثلاث، كما هي عادة العرب.
- (قال: إن أعطيتني عهداً وميثاقاً لترشدني فعلت) المهد الوعد، والمبتاق البمين، أي إن وعداً مؤكدًا باليمين أن تخبرني عما أريد حدثتك بما في نفسي.
- (فأخبره، فقال: فإنه حق، وهو رسول الله ﷺ) أى فأخبر أبو ذر عليا بمقصده، فقال على: فإن ما سمعت عنه حق، وهو رسول الله ﷺ) أى فأحبره، قال: فإنه حق، وهو رسول الله ﷺ، وفى رواية البخارى «فأحبره، قال: فإنه حق، وهو رسول الله ﷺ»، فيحتمل أن المعنى وأعطاه على العهد والميثاق، فحكى أبو ذر ما فى نفسه، فأخبر على أبا ذر بالحقيقة، قال: كذا وكذا، ويؤيد الأول قول أبى ذن فى رواية «فأحبرته».

- (فإذا أصبحت فاتبعني) وكانك لا تعرفني، ولا علاقة بيني ويينك.
- (فإنى إن رأيت شيئا أخاف عليك قمت كأنى أريق الماء) كأنى أنسول على حانب الطريق، وحينت عليك بالفرار، والبعد عن الخطر، وفي رواية «كأنى أصلح نعلى » ويحتمل أنه فالهما جميعا.
- (فإن مضيت فاتبعنى، حتى تدخل مدخلى) أى فإدا مضبت ولا خطر، فادحل ورائى، حيث أدخل.
- (ففعل، فانطلق يقفوه، حتى سخل على النبي ﷺ وسخل معه) « ففعل » أى فمضى على، فانطلق أبو ذريتبعه، حتى دخل على على النبي ﷺ، فدخل أبو ذر في إثره كأنه معه.
- (فسيمع من قوله، وأسلم مكانه) أي وأسلم في الحال، وكأنه كان يعرف علامات النبي رضي المارة الله علامات النبي الم
- (فقال له النبى ﷺ: ارجع إلى قومك فأخبرهم، حتى يأتيك أمرى) وفى رواية «اكتم هذا الأمن وارجع إلى قومك، فأخبرهم، فإذا بلغك ظهورنا فأقبل»، وفى روايتنا الأولى «إنه قد وجهت لى أرض ذات نخل، لا أراها إلا يثرب، فهل أنت مبلغ عنى قومك؟ عسى الله أن ينفعهم بك، ويأجرك فيهم الله ...
- (فقال: والذى نفسى بيده، لأصرخن بها بين ظهرانيهم) «بها» أى بشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، و « ظهرانيهم » بفتح النون تثنيه ظهر، يقال: أقام بين ظهريهم وظهرانيهم وأظهرهم، أى بينهم، والمراد من الصرخ هنا رفع الصوت. والمعنى والله لأرفعن صوتى بالشهادة بينهم، ولا أخفى إسلامي، ولا أخافهم.
 - (فخرج حتى أتى المسجد) الحرام، والمشركون مجتمعون فيه.
- (فنادى بأعلى صوته: أشهد أن لا إله إلا اللّه، وأن محمدا رسول اللّه، وثار القوم) جماعة المشركين الموجودين في الحرم.
- (فضريوه حتى أضجعوه) أي حتى أسقطوه على الأرض، من شدة الضرب والإعباء، وظلوا يضربونه وهو منبطح على الأرض.
- (فأتى العباس، فأكب عليه) أى انحنى عليه، يفرق بينه وبينهم، ليحول بينهم وببن ضريه، وكان العباس يومئد مشركا، وإنما حماه خوفا من قومه.
- (فقال: ويلكم. ألستم تعلمون أنه من غفار؟) الاستفهام إنكاري بمعنى النفى، دخل على نفى، ونفى النفى إثبات، أي اعلموا أنه من غفار.

(وأن طريق تجارتكم إلى الشام عليهم) فاحسبوا حسابا لعصبية قومه له، وتعرضهم في الطريق لتجاربكم.

(فأنقذه منهم ثم عاد من الغد بمثلها) عاد أبو ذر في اليوم الثاني، فععل متل ما فعل بالأمس، وثاروا إليه مثل الأمس، وأنقذه منهم العباس كالأمس.

فقه الحديث

نجد أنفسنا أمام روايتين عن إسلام أبى در، الأولى وملحقاها عن عبد الله بن الصامت، عن أبى ذر، والثّانية عن ابن عباس، واقتصر عليها البحّاري، وبينهما تعارض و تعارض أو تغاير كثير، قال عنه القرطبى: في التوفيق بين الروايتين تكلف شديد. وقال الحافظ ابن حجر: حديث عبد الله بن الصامت أكثره مغاير لما في حديث ابن عباس، ويمكن التوفيق بينهما. اهـ

والعلماء إذا صح حديثان ظاهرهما التعارض حاولوا – قدر إمكانهم – التوفيق والجمع بينهما، قبل أن يرجحوا أحدهما على الآخر، لأن في الجمع بينهما عملا بهما معا بوجه من الوجوه، أما الترجيح فيعمل بأحدهما، ويهمل الآخر، والعمل بهما أولى من إهمال أحدهما. وسنحاول بيان أوجه المغايرة، ونحاول الجمع والتوفيق، والله المستعان.

أولا: في الرواية الأولى أن لقاء أبى ذري النبى النبى الله المؤلد عنه المؤلد وبعد أن استلم النبى المعام.

وهذا لا يلتتُم مع ما جاء في الرواية الثانية، من أن لقاء أبي ذر بالنبي روس عن عن طريق دخوله عليه مع على، بعد صَيافته ثلاثة أيام.

ثانيا: أن الذي استضافه في الرواية الأولى أبو بكر النبي النبي النبي الذي التنانية، وكان النبي الذي قدمه له أول طعام أكله بمكة، وهذا لا يلتئم مع ما جاء في الرواية الثانية، من أن الذي استضافه على رضى الله عنه، وكانت ضيافته له قبل لقائه بالنبي الله على رضى الله عنه، وكانت ضيافته له قبل لقائه بالنبي الله

ثالثا: في الرواية الأولى أن أبا درحينما وصل مكة استضعف رجلا، فسأله عن النبي رفي المنبئ الثانية و المنبئ المناد و المنبئ المناد و النبي المناذ و المناد و المناذ و المناد و ال

رابعا: في الرواية الأولى أن أما ذرالم يكن له طعام في الأيام الأولى من وصوله إلى مكة سبوى زمزم، وهذا لا يلتئم مع ما جاء في الرواية الثانية من أن أبا در عند سفره إلى مكة حمل معه زاده وقربة ماء، وكان يحمل معه قربته وزاده كلما غدا إلى المسجد في الصباح، بعد مبيته عند على .

خامسا: ذكرت قصة المرأتين في الرواية الأولى دون النائية، ودكرت قصة العباس في الرواية الثانية دون الأولى.

سادسا: هناك مغايرة بين الرواية الأولى، وفيها «قلت: قد كنت ههنا منذ تَلاثين، بين لبلة ويـوم »، وبين ما جاء في ملحقها التّاني «قلت: مند حمس عشرة ».

هذا: وإدا سهل الحمع في بعض هذه المغايرات، بشيء من التأويل، فإنه لا بسهل في بعض اخر، وأحسن طريق نجمع به بين الحديثين أن نحملهما على سفرين ولقاءين، فقد قلنا إن منزل أبى در وأخيه وأمه كان قريبا من مكة، في واد من وديانها، فمن المحتمل أن يصل مكة، فيسأل السعيه، فيضرب، فيلتقي بالمرأتين، ثم بالرسول في في الحرم، ويستضيفه أبو بكر، بعد أن أمضى أباما على ماء زمزم، حيث لم يأخذ في رحلته هذه زاداً ولا ماء.

ويعد فترة قد تكون شهراً أو أقل من شهر، يذهب إلى مكة، ويحمل معه زاده وماءه، لئلا يقع فيما وقع فيه في المرة الأولى، ويتحرز من سؤال أحد، حيث لم يتحرز في المرة الأولى، ويدخل المسجد، مترقبا وصول النبي على ويكون معنى «ولا يعرفه» أي ولا يعرف وصوله متى يكون؟ فيمر به اليوم، حتى يمسى فيراه على فيستضيفه، فيكاشفه ،فيدخله على النبي النبي النبي من عنده، فيشهد الشهادتين في الحرم فيضرب، فيحميه العباس، والإشكال الخفيف في هذا في سؤال النبي الله لهن الرسول من أنت؟ في المرة الثانية، والمفروض أنه عرفه في المرة الأولى، ويمكن أن يجاب عنه بأن الرسول من أنت؟ في رواية أن الرسول عنه سؤال له: «أنت أبو نملة؟ قال: أبو ذر». والنملة والذرة يلتقيان وتفسر ما جاء في رواية أن الرسول على قد سبق له ذكر اسمه.

أما المفايرة بين الرواية الأولى وملحقها، فيحتمل أن المدة في الحقيقة خمسة عشر يوما بلياليها ومجموعها ثلاثون، بين يوم وليلة، كما نقول: عندى ثلاثون بين ذكر وأنثى، فهذه الثلاثون فيها خمس عشرة ليلة وخمسة عشر يوما. والله أعلم.

ويؤخذ من الحديث فوق ما تقدم

- ١- من قوله في الرواية الأولى: « لا أراها إلا يثرب ». جوان تسمية المدينة بيثرب، من غير كراهة ، وكره جماعة ذلك ، وقالوا: كان ذلك قبل تسميتها « طابة وطيبة » وجاء النهى عن ذلك في حديث ، أو أنه صلى الله عليه وسلم سماها باسمها المعروف عند الناس حينئذ.
- ٢- من قوله في الرواية الأولى: « وعليك ورحمة الله ». قال النووى: فيه دلالة الأحد الوجهين لأصحابنا، أنه إذا قال في رد السلام: وعليك، من غير ذكر السلام بجزئه، والمشهور من أحواله صلى الله عليه وسلم، وأحوال السلام رد السلام بكماله، فيقول: وعليكم السلام ورحمة الله.
 - ٣- في صلاة أبي در رضي قبل المبعث فضيلة له، وأن الله هداه إلى الحق.
 - ٤- وفي سبقه إلى الإسلام فضيلة أيضا.
- هـ وهى تحمله الأذى فى سبيل الجهر بالدعوة قوة إيمان، وقوة عقيدة، ويؤخد منه جواز قول الحق،
 لمن يخشى منه الأذية لمن قاله، وإن كان السكوت جائزا.

- قال الحافط ابن حجر: والتحقيق أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والمقاصد، وبحسب ذلك يترتب الجزاء.
- ٦- من أمره صلى الله عليه وسلم أبا ذربالكتمان، وقول أبى ذر: والذى نفسى بيده لأصرخن بها بين ظهرانيهم، وسكوت النبى ﷺ، دليل على أن المأمور إنا أحس أن الأمر شفقة عليه، وأن به قوة جازله أن لا يعمل بالأمن
 - ٧- فيه صورة حية لبدء الدعوة الإسلامية، وما لاقي المسلمون الأوائل، وحكمة الرسول ﷺ في نشرها.

والله أعلم

(٦٥٧) باب من فضائل جرير بن عبد الله 🚁

٥٥٣٦ - كَانَ جَرِيسٍ بْسَنِ عَبْسِهِ اللَّهِ ﷺ مُنْسَذُ أَسْلَمْتُ. وَلا رَآنِي إلا ضَحِك.

٧٥٥٧ - ١٣٥ عَن جَرِيرٍ ١٣٥ قَالَ: مَا حَجَبَيني رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُنْــلُا أَسْـلَمْتُ. وَلا رَآنِـي إِلا تَبَسَّمَ فِي وَجْهِي. زَادَ ابْنُ نَمَيْرٍ فِي حَدِيثِهِ عَنِ ابْنِ إِدْرِيسَ: وَلَقَدْ شَكَوْتُ إِلَيْهِ أَنِّي لا أَثْبَتُ عَلَى الْحَيْلِ. فَضَرَبَ بِيَدِهِ فِي صَدْرِي وَقَالَ: «اللَّهُمَّ ثَبُّنهُ. وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًّا».

٣٨٥٥- ٣٦ عَن جَرِيرٍ ﷺ (١٣٦) قَالَ: كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّــةِ بَيْــتٌ يُقَــالُ لَــهُ ذُو الْخَلَصَــةِ. وَكَــانَ يُقَالُ لَـهُ الْكَعْبَـةُ الْيَمَانِيَةُ وَالْكَعْبَـةُ الشَّــامِيَّةً فَقَــالَ رَسُــولُ اللَّــهِ ﷺ: «هَــلْ أنْــتَ مُريحِــي مِــن ذِي الْحَلَصَةِ وَالْكَعْبَةِ الْيَمَالِيَةِ وَالشَّامِيَّةِ؟» فَنَفَرْتُ إِلَيْهِ فِي مِانَهةٍ وَخَمْسِينَ مِن أَحْمَسَ. فَكَسَرْنَاهُ وَقَتَلْنَا مَنْ وَجَدْنَا عِنْدَهُ. فَأَتَيْتُهُ فَأَخْبَرْتُهُ. قَالَ: فَدَعَا لَنَا وَلأَحْمَسَ.

٩٥٣٩ – ١٣٧ عَن جَرِيرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ ﷺ: «يَسا جَرِيرُا أَلا تُريخِنِي مِن ذِي الْحَلَصَةِ» بَيْتِ لِخَنْعَمَ كَانَ يُدْعَى كَفْيَةَ الْيَمَانِيَةِ. قَالَ: فَنَفَرْتُ فِي خَمْسِينَ وَمِائَـةِ فَارِسٍ. وَكُنْتُ لا أَثْبَتُ عَلَى الْخَيْلِ. فَذَكَــرْتُ ذَلِـكَ لِرَسُـولِ اللّـهِ ﷺ. فَضَـرَبَ يَدَهُ فِي صَدْرِي فَقَالَ: «اللَّهُمَّا ثَبُّنَّهُ. وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًّا» قَالَ: فَانْطَلَقَ فَحَرَّقَهَا بِالنَّارِ ثُمَّ بَعَثَ جَرِيرٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَجُلا يُبَشُرُهُ، يُكْنَى أَيَا أَرْطَاةَ، مِنَّا فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَـهُ: مَـا جِنْتُكَ حَتَّى تَرَكَّنَاهَا كَأَنَّهَا جَمَلٌ أَجْرَبُ. فَبَرُّكَ رَسُولُ اللَّسِهِ ﷺ عَلَىي حَيْسل أَحْمَس وَرِجَالِهَا، خَمْسَ مَرَّاتٍ.

• \$ ٥٥ - وَفِي رواية عَسن إسْسَمَعِلَ، بهَدَا الإسْسَادِ. وَقَسالَ فِسي حَدِيسَتِ مَسرُوَانَ: فَجَساءَ بَشِسيرُ جَرِيرٍ، أَبُو أَرْطَاةً، حُصَيْنُ ابْنُ رَبِيعَةً، يُبَشِّرُ النَّبِيُّ ﷺ.

⁽١٣٤) حَدَّلْنَا يَمْثَنَى بْنُ بِيَعْنَيَ أَخْبَرْنَا حَالِلَهُ بِنُ عَبْدِ اللَّهِ عَن بَيَانِ عَن قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَن جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ح و حدَّثْنَى عَلِمْهُ الْخَمِيدِ بْنُ بَيَانَ خَدْثَنَا خَالِدٌ عَن يَانَ قَالَ مَمَعْتُ قَيْسَ بْنَ أَبِي خَازِمَ يَقُولَ قَالَ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ

⁽١٣٥) وحَدِّثَنَا أَبُو بُكُو بْنُ أَبِي شَيْنَةً حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَأَبُو أَسَامَةَ عَنَ إِسْمَقِيلُ حَ و حَدَثَنَا أَنْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّه بْنُ إِدْرِيس حَدَّثَ

إِسْمَعِيلُ عَن قَيْس غَن جَرِيرِ (۱۳۹) حَدُّلَنِي عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ بْيَان أَخْرَنَا حَالِدٌ عَن بَيَان عَن قَيْسِ عَن حَرِيرِ (۱۳۷) حَدُّلَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْرَنَا جَرِيرٌ عَن إِسْمَعِلُ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَن قَيْسِ بْنِ أَبِي حَالِم عَن جَرِيرٍ - حَدُّنَا أَبْرِ بَكُر بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدُّثَنَا وَكِيعٌ حَ وَحَدُّثَنَا أَبْنُ نَمْيْرِ حَدُّثَنَا أَبِي الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ أَبِي شَيْبَةَ حَدُّثَنَا وَكِيعٌ حَ وَحَدُّثَنَا أَبْنُ نَمْيْرٍ حَدُّثَنَا أَبِي

وحَدَّثُ النُّ أَبِي غُمَرَ خَلَاثَنَا مَوْوَانُ يَفِنِي الْفُرَارِيُّ ح و حَدَّثَنِي مُحْمَّدُ بْنُ رَافِعِ حَدَّثَنَا أَبُو أَمَامَةَ كُلُّهُمْ عَى إِسْمَعِيل

المعنى العام

جرير بن عبد الله بن جابرين مالك البجلى، نسعة إلى بجيلة أم قبيلته، وكان سيد قومه، أسلم فى عام الوقود، وقبل: أسلم قبل وفاة النبى بريعين يوما، كان طويلا طولا مفرطا، وكان جميل الخلقة، حتى قال عنه عمر: جرير يوسف هذه الأمة كان رسول الله بي يه س لقدومه، ويبتسم فى وحهه، ويكرمه، وكان يقول فيه: «إذا أناكم كريم قوم فأكرموه». روى الإمام أحمد وأبن حبان عن جرير قال: «لما دنوت من المدينة أنخت، ثم ليست حلتى، فدخلت، فرمانى الناس بالحدق، فقلت، هل ذكرنى رسول الله بي قالوا: نعم دكرك بأحسن ذكر، فقال: يدخل عليكم رجل من خير ذي يمن، على وجهه مسحة ملك». وقدمه عمر في حروب العراق على جميع بجيله.. وكان له أثر عظيم في فتح وجهه مسحة ملك». وقدمه عمر في حروب العراق على جميع بجيله.. وكان له أثر عظيم في فتح القادسية، ثم سكن جرير الكوفة، وأرسله على - رضى الله عنهما - إلى معاوية رسولا، فحبسه معاوية مدة طويلة، ثم رده بورقة مختومة، غير مكتوب فيها شيء، ويعت معه من يخبر عليا بمنابذة معاوية، ثم اعترل العريقين، وسكن قرقيسيا، حتى مات سنة إحدى وخمسين وقد بعثه رسول الله وهي إلى ذي الخلصة، فهدمها بجيشه، كما جاء في الحديث.

كان حكيما في إشارته، مهذبا في قوله، روى أن عمر الله وجد في مجلسه رائحة من بعض جلسائه، فقال: عزمت على صاحب هذه الرائحة إلا قام فتوضأ، فقال جرير بن عبد الله: علين كلن يا أمير المؤمنين فاعزم. قال: عليكم كلكم عزمت. ثم قال: يا جرير: ما زلت سيدا في الجاهلية والإسلام. رضي الله عنه وأرضاه.

المباحث العربية

(ما حجیتی رسول اللّه ﷺ منذ أسلمت) أى ما منعنى من الدخول علیه فى بیته، فى وقت من الأوقات، إذا استأذنت علیه، وقیل: إن معنى « ما حجبنى » أى ما منعنى طلبى، وفیه بعد.

وقوله « منذ أسلمت » أى إلى أن توفى صلى اللَّه عليه وسلم، وكنان إسلام جرير سنة تسع من الهجرة على الصحيح.

(ولا رآئى إلا ضحك) في الرواية الثانية «ولا رآنى إلا تبسم في وجهي » وكان صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك مع جرير تكريما له، ولطفا به، ويشاشه له.

(ولقد شكوت له أنى لا أثبت على الخيل، فضرب بيده فى صدرى، وقال: اللهم ثبته، واجعله هاديا مهديا) فى الرواية الرابعة «وكنت لا أثبت على الخدل، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ، فضرب يده فى صدرى، فقال: اللهم ثبته، واجعله هاديا مهديا»، وعند البخارى «وكنت لا أثبت على الخيل، فضرب على صدرى، حتى رأيت أثر أصابعه فى صدرى»، وعند الحاكم «فشكا حرير

إلى رسول الله على القلع بفتح القاف واللام، وهو عدم الثبوت على السرج، وقيل. بكسر أوله، قال الجوهرى: رجل قلع القدم بكسر أوله، إذا كانت قدمه لا تثبت عند الحرب، وفلان قلعة بكسر القاف وفتح اللام، إذا كان يتقلع عن سرجه، والمعنى أنه لخفته يرتفع عن السرج كلما أرتفع الحصان، وبهبط بهبوطه «فقال: ادن منى، فدنا منه، فوصع يده على رأسه، ثم أرسلها على وجهه وصدره، حتى بلغ عانته، ثم وضع يده على رأسه » مرة ثانية «وأرسلها إلى طهره، حتى انتهت إلى إلبته ». ولا تعارض فإن اليد ضريت الصدر عند مرورها به، كما جاء في حديث الحاكم أنه قال في حالة إمراره بده عليه في المرتبين: «اللهم أجعله هاديا مهديا، ويارك فيه، وفي ذريته » زاد في رواية البخارى « هما وقعت عن فرس بعد ». قال الحافظ ابن حجر: قوله: «واجعله هاديا مهديا، فيه تقديم وتأخين لأنه لا يكون عن فرس بعد ». قال الحافظ ابن حجر: قوله: «واجعله هاديا مهديا أن المطلوب الأول للمسلم أن يكمل غيره بعد ذلك يكمل غيره، ويمكن حمل «هاديا» على معنى داعيا نفسه وغيره للهدى، و« مهديا» أي مستجببا للدعوة بالفعل.

(كان في الجاهلية بيت، يقال له: فوالخلصة) والخلصة في الأصل نبات، له حب أحمر، كخرز العقيق، قال النووى: بفتح الخاء واللام. هذا هو المشهور، وحكى القاضى أيض بضم الخاء مع فتح اللام، وحكى أيضا فتح الخاء وسكون اللام، وهو بيت في اليمن، كان فيه أصنام يعبدونها. اهد ومن المعلوم أن الكعبة كانت مظهرًا من مظاهر عزة العرب بصفة عامة، ورفعة قريش بصفة خاصة، وكانت القبائل تحاول أن تتخذ لنفسها بيوتا، تصنع فيها أصناما يعبدونها، لمنافسة قريش في كعبتها، فكان ذو الخلصة أكبر بيت ينافس الكعبة، وكان بيتا لقبيلة ختعم كما جاء في رواية الرواية الرابعة، ولقبيلة بجيلة، كما جاء في رواية البخاري.

(وكان يقال له: الكعبة اليمانية والكعبة الشامية) قال النووى: وفى بعض النسخ «الكعبة اليمانية الكعبة الشامية» بغيرواو، وهذا اللفظ فيه إيهام، والمرادأن ذا الخلصة كانوا يسمونها الكعبة اليمانية، وكانت الكعبة الكريمة التي بمكة تسمى الكعبة الشامية، ففرقوا بينهما للتميين هذا هو المراد، فيتأول اللفظ عليه، وتقديره: يقال له: الكعبة اليمانية، ويقال للتي بمكة: الشامية.

أما من رواه «الكعبة اليمانية. الكعبة الشامية » بحذف الواو فمعناه كأن يقال: هذان اللفظان، أحدهما لموضع، والآخر لموضع آخر.

قال وأما قوله «هل أنت مريحى من ذى الخلصة، والكعبة اليمانية والشامية » فقال القاضى عباض: ذكر « الشامية » وهم وغلط من بعض الرواة، والصواب حذفه، وقد دكره البخارى بهدا الإسناد، ولبس فيه هذه الزيادة والوهم. هذا كلام القاضى، وليس بجيد، بل يمكن تأويل هذا اللفط، ويكون التقدير: هل أنت مريحى من قولهم: الكعبة اليمانية والشامية؟ ووجود هذا الموضع الدى يلزم منه هذه التسمية؟ اهد وقال الحافظ ابن حجر: الذى يطهرلى أن الذى فى الرواية صواب، وأنها كان يقال لها: اليمانية باعتبار أنهم جعلوا بابها مقابل الشام، وقال بعضهم.

قوله «والكعبة الشامية» منتدأ، محذوف الخبر، تقديره: هي التي بمكة، وقبل الكعبه منندأ، والشامية خبره، والجملة حال، والمعنى: والكعبة هي الشامية لا غير، وحكى السهيلي عن بعض النحويين أن كلمة «له» زائدة، وأن الصواب كان يقال: «الكعبة الشامية»، أي لهذا الديت الجديد، و«الكعبة البمانية» أي للبيت العتييق – أو ببالعكس، قال السهبلي. وليست فيه زيادة، وإنما اللام بمعنى من أجل، أي كان يقال من أجله: الكعبة الشامية، والكعبة اليمانية، أي إحدى الصعبين للعتيق، والأخرى للجديد.

(هل أنت مريحي من ذي الخلصة؟) وفي الرواية الرابعة «يا حرير، ألا نريحني من ذي الخلصة » بتخفيف اللام طلب يتضمن الأمر برفق، وحص جريرا بذلك لأنها كانت في بلاد قومه وكان هو من أشرافهم، والمراد من الراحة راحة القلب، وما كان شيء أتعب لقلب رسول الله يَّرُ من بقاء ما يشرك به من دون الله تعالى، وروى الحاكم في الإكليل، من حديث البراء بن عازب قال: «قدم على النبي على النبي شي مائة رجل من بني بجيلة ويني قشير، وفيهم جرير بن عبد الله، فسأله عن بني ختعم، فأخبره أنهم أبوا أن يجيبوا إلى الإسلام، فاستعمله على عامة من كان معه، وندب معه ثلاثمائة من الأنصان وأن يسير إلى ختعم، فيدعوهم ثلاثة أيام، فإن أجابوا إلى الإسلام قبل منهم، وهدم صنمهم ذا الخلصة، وإلا وضع فيهم السيف.

(فنفرت إليه في مائة وخمسين من أحمس) الضمير في إليه » يعود على ذي الخلصة البيت الذي فيه الأصنام والنفر الخروج للقتال مع السرعة وفي رواية البخاري «فانطلقت في خمسين ومائة فارس من أحمس - بفتح الهمزة وسكون الحاء وفتح الميم - وكنوا أصحاب خيل » وفي رواية ضعيفة للطبراني أنهم كانوا سبعمائة وفي كتاب الصحابة لابن السكن أن قيس بن غرية الأحمسي وفد في خمسمائة وقدم جرير في قومه وقدم الحجاج بن ذي الأعين في مائتين، وضم رسول الله ﷺ إليهم ثلاثمائة من الأنصار وغيرهم، فكأن المائة والخمسين هم قوم جرير من قبيلة واحدة.

(فكسرناه، وقتلنا من وجدناه عنده) الضمير المذكر للبيت، والضمير المؤنث في قوله في الرواية الرابعة « فانطلق فحرقها بالنار » للكعبة، وعند البخاري « فانطلق إليها فكسرها وحرقها » أي بناءها، ورمى النار فيما فيها من الخشب.

(فأتيته، فأخبرته) ظاهر هذه الرواية أن الذي بشر النبي المنتجة الغزوة هو جريس ولكن الرواية الرابعة أن الذي أخبر النبي المنتخب بنلك رسول أرسله جرير من قبيلته، فكأن نسبة الإخبار لجرير مجازية، وفي الرواية الرابعة. قال رسول جرير للنبي المحتفظة عن نرع زينتها، وإدهاب بهجتها، وقال الخطابي: المراد أنها صارت مبل الجمل المطلى بالقطران من جريه، إشارة إلى أنها صارت سوداء، لما وقع فيها من التحريق، وفي رواية الجوف " بدل " أجرب " أي صارت صورة بغير معنى، والأجوف الخالي الجوف مع كبره في الطاهر، وأنكره عياض، وقال: هو تصحيف وإفساد للمعنى.

(فدعا لنا ولأحمس) « أحمس » على وزن أحمر، وهم إخوة بجيلة ، بفتح الباء وكسرالجيم ، رهط جرير ، وفي الرواية الرابعة « فيرك رسول الله على خيل أحمس ورجالها خمس مرات » أي دعا لهم بالبركة وفي رواية « فدعا لأحمس بالبركة ». وقد قيل في حكمة الحمس أنها مبالغة مع الاحتفاط بالوتر ، وقال الحافظ ابن حجر : يحتمل أن يكون دعا للحيل والرجال أو لهما معا ، ثم أراد التأكيد في تكرير الدعاء ثلاثا ، فدعا للرجال مرتين أخريين ، وللخيل مرتين أخريين ، ليكم ل لكل من الصنفين ثلاثا ، فكان مجموع ذلك خمس مرات.

(يكئى أب أرطاة) فى ملحق الرواية « أبو أرطاة حصيان بن ربيعة »، « أرطاة » بفتح الهمازة وسكون الراء، وقلبه بعضهم، فقال: ربيعة بن حصيان، ومنهم من سماه أرطاة، والصواب أبو أرطاة، ومنهم من سماه حصان، بكسر الحاء وسكون الصاد، وعند بعض الرواة «حسين» بدل «حصيان» وهو تصحيف.

(إضافة) زاد البخارى فى رواية: قال «ولما قدم جرير اليمن، كان بها رجل يستقسم بالأزلام، فقيل له: إن رسول رسول الله ﷺ ههنا، فإن قدر عليك ضرب عنقك، قال: فبينما هو يضريها – أى بالأزلام – إذ وقف عليه جرير، فقال: لتكسرنها – أى الأزلام – ولتشهدن أن لا إله إلا الله، أو لأضرين عنقك، فكسرها، وشهد، ثم بعث جرير رجلا من أحمس يكنى أبا أرطاة إلى النبى ﷺ يبشره بذلك ».

قال الحافظ ابن حجر: هذا يشعر باتحاد قصة غزوة ذى الخلصة بقصة ذهابه إلى اليمن، وكأنه لما فرغ من أمر ذى الخلصة، وأرسل رسوله مبشرا، استمر ذاهبا إلى اليمن.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

- ١- فيه مناقب عظيمة لجرير وقومه، ونصرهم للإسلام، ومحاريتهم القوم الذين هم منهم.
 - ٢- ويركة يد رسول الله ﷺ وبعائه.
- ٣- وأنه كان يدعو وترا، وقد بجاوز الثلاث، فبكون فيه تخصيص لحديث أنس « كان إذا دعا دعا ثلاثا». فيحمل على الغالب، وكأن الزيادة لمعنى اقتضى نلك.
 - ٤ وفيه مشروعية إزالة ما يفتتن به الناس، من بناء وغيره، سواء كان إنسانًا أو حيوانًا أو جمادًا.
 - ٥- وفيه استمالة نفوس القوم، بتأمير من هو منهم.
 - ٦- والاستمالة بالدعاء والثناء.
 - ٧- والبشارة في الفتوح.

- ٨- وفضل ركوب الخيل في الحرب.
 - ٩- وقبول خبر الواحد.
 - ١٠- والمبالغة في نكاية العدو.
- ١١- وهيه استحباب التلطف والتبسم في وجه القادم.
- ١٢ استدل بعضهم بقوله: « ما حجبتى ». على جوار الدخول بدون إذن للخاصة، ولايصح، فعدم الذكر ليس دليل العدم.

واللَّه أعلم

(٦٥٨) باب من فضائل عبد اللَّه بن عباس، رَضِيَ اللَّهُ عَنهُمَا

١٤٥٥ الله عن ابْنِ عَبَساسٍ رَضِيَ اللّه عَنهَما (١٣٨) أنَّ النَّبِيُّ عَلَيُّ أَسَى الْحَلاءَ فَوَضَعْتُ لَـهُ وَضُوءًا. فَلَمَّا خَرَجَ قَالَ: «مَنْ وَضَعَ هَذَا؟» فِي رِوَايَةِ رُهَـيْرٍ قَالُوا، وَفِي رِوَايَـةِ أَبِي بَكْـرٍ - قُلْتُ: ابْـنُ عَبَّاسٍ. قَالَ: «اللَّهُمَّ! فَقَهْهُ».

المعنى العام

عبد الله بن العباس بن عبد المطلب، ابن عم النبي وقد قبل الهجرة بثلاث سنين، ولد في الشعب الذي حوصر فيه بنو هاشم. أمه أم الفضل لبابة بنت الحارث الهلالية، كان أبيض طويلا جسيما وسيما صبيح الوجه، حج بالناس سنة قتل عثمان، بأمر من عثمان، ولاه على البصرة، وحارب مع على الجمل وصفين والنهروان، وظل واليا على البصرة حتى قتل على، فمضى إلى الحجان وكان يغشى الناس في رمضان، وهو أمير البصرة، فما ينقضى الشهر حتى يفقههم.

وفى سبب نفى ابن الزبيرله إلى الطائف روى أن عبد الله بن صفوان بن أمية، مريوما بدار عبد الله بن عباس بمكة، فرأى فيها جماعة من طالبى العقه، ومر بدار عبيد الله بن عباس، فرأى فيها جماعة جاءوها للطعام، فدخل على ابن الزبير، فقال له: أصبحت – والله – كما قال الشاعر:

فإن تصبك من الأيام قارعة ... لم تبك منك على دنيا ولا دين

قال: وما ذاك يا أعرج؟ قال: هذا نابنا عباس، أحدهما يفقه الناس، والآخر يطعم الناس، فما أبقيا لك مكرمة، فدعا عبد الله بن مطيع، وقال: انطلق إلى ابنى عباس، فقل لهما: يقول لكما أمير المؤمنين: اخرجا عنى – أى اخرجا من مكة إلى بلد آخر – أنتما ومن انضوى إليكما من أهل العراق، وإلا فعلت وفعلت. فقال عبد الله بن عباس لابن الزبير: والله ما يأتينا من الناس إلا رجلان، رجل يطلب فقها، ورجل يطلب فضلا، فأى هذين نمنع؟ فنفاهما ابن الزبير إلى الطائف.

وعمى ابن عباس في آخر عمره، ومات بالطائف في أيام ابن الزبير، سنة خمس وستبن على المشهور، وصلى عليه ابن الحنفية، وقال: مات والله اليوم حبر هذه الأمة.

رضى الله عنه وأرضاه

⁽١٣٨) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَيُو يَكُو بْنُ النَّصْرِ قَالا حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْـنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ مْنُ عُمَرَ الْيَشْكُرِيُّ فَال سَمِعْتُ عُبْدَاللّهِ مْنَ أَبِي يَوِيدَ يُحَدَّثُ عَنِ ابْنِ عَنَاسٍ

المباحث العربية

(أتى الخلاء) أي موضع البول والغائط.

(فوضعت له وضوءًا) بعتم الواق، هو الماء الدى يتوضأ به، وقد فهم ابن عباس أن النبى ﷺ لم يكن معه ماء، وأنه يحتاج إليه، فوصعه له بجواره، دون أن يشعر به صلى الله عليه وسلم.

(من وضع هذأ ؟) استفهام حقبقي.

(قالوا – قلت – أبن عباس) الظاهر أن القائل ابن عباس، وأسند إلدهم في الروابة الأخرى لتقريرهم له، وقولهم ذلك في أنفسهم، وعند أحمد وابن حبان أن ميمونة – رضى الله عنها – هي التي أخبرته بدلك، وأن ذلك كان في بيتها ليلا، ولعل ذلك كان في الليلة التي بات ابن عباس في بيتها، ليرى صلاة النبي النبي التي وقف فيها خلف النبي في في صلاة الليل، فقال له النبي الله «ما بالك؟ أجعلك حدائي – أي بجواري – فتخلفني – أي فتق ف خلفي؟ « فقال: لا ينبغي لأحد أن يصلى حذاءك، وأنت رسول الله، فدعا له أن يزيده الله فهما وعلما.

(اللهم فقهه) وعند البخاري « ضمنى رسول الله ﷺ، وقال: اللهم علمه الكتاب »، وعند النسائى والترمذى عن ابن عباس – رضى الله عنهما – قال: « دعا لى رسول الله ﷺ أن أوتى الحكمة مرتين »، وفى رواية « اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب ».

والفقه هو الفهم، قال تعالى ﴿لا يَكَانُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٧٨] يقال: فقه بفتح الفاء وضم القاف، إذا صار الفقه له سجية، وفقه بالفتح إذا سبق غيره إلى الفهم، وفقه بالكسر إذا فهم. وقال ابن عباس في نفسير قوله تعالى ﴿وَلَكِنْ كُونُوا رَيّانِيّينَ﴾ [آل عمران: ٧٩] قال: كونوا حكماء فقهاء. ويقال: الرباني الذي يربي الناس بصغار العلم قبل كباره، ويقال: لايقال للعالم: رياني حتى يكون عالما معلما عاملا.

فالفقه هو الفهم، والفهم فطئة يفهم بها صاحبها من الكلام ما يقترن به من قول أو فعل، واختلف فى المراد بالحكمة فى دعوة ابن عباس، فقيل: القرآن، وهو المراد بالكتاب الوارد فى بعض الروايات، أى فهم المراد من آياته، وقيل: العمل بالقرآن، وقيل: السئة، وقيل: الإصابة فى القول، وقيل: الخشية، وقيل: الفهم عند الله، وقيل: العقل، وقيل: ما يشهد العقل بصحته، وقيل: نور يفرق به بين الإلهام والوسواس، وقيل: سرعة الجواب مع الإصابة.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

١- فضيلة الفقه، والعلم بالأحكام الشرعية.

٢- واستحباب الدعاء بطهر الغيب.

٣- واستحباب الدعاء لمن عمل خيرا مع الإنسان.

٤- وإجابة دعاء النبي رفي الفقه بالمحل الأعلى.
 وإجابة دعاء النبي رفي الله والله المحل الأعلى.

(٦٥٩) باب من فضائل عبد اللَّه بن عمر، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

٢٤٥٥ - ٢٣٩ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنهُمَا (١٣٩) قَالَ: رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ فِي يَدِي قِطْعَةَ إِلسَّتَبْرَق. وَلَيْسَ مَكَانٌ أُرِيدُ مِنَ الْجَنَّةِ إِلا طَارَتُ إِلَيْهِ. قَالَ: فَقَصَصْتُهُ عَلَى حَفْصَةَ. فَقَصَّتُهُ حَفْصَةً عَلَى حَفْصَةً. فَقَصَّتُهُ حَفْصَةً عَلَى حَفْصَةً. فَقَصَّتُهُ حَفْصَةً عَلَى النَّبِيِّ عَلَى اللَّهِ رَجُلا صَالِحًا».

٣٤٥٥ - ﴿ الله عَن النوعَمَو رَضِيَ اللّه عَنهُمَا (١٤٠) قَالَ: كَانَ الرَّجُلُ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللّهِ عَلَى إِذَا رَأَى رُوْلِيَا أَقُصُهُا عَلَى رَسُولِ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى النّومِ كَأَنْ مَلَكُن أَخَذَانِي فَذَهَبَا بِي إِلَى النّادِ. فَإِذَا هِي مَطُوبًةٌ كَطَى اللّهِ مِنَ اللّهِ وَإِذَا لَهَا قَرْنَان النّومِ كَأَنْ مَلَكُن أَخَذَانِي فَذَهَبَا بِي إِلَى النّادِ. فَإِذَا هِي مَطُوبًةٌ كَطَى اللّهِ مِن النّهِ وَإِذَا لَهَا قَرْنَان كَفَرْنَى الْبِعُو. وَإِذَا فِيهَا نَامَ قَدْ عَرَفْتُهُمْ. فَجَعَلْتُ أَقُولُ: أَعُوذُ بِاللّهِ مِنَ النّادِ. أَعُوذُ بِاللّهِ مِنَ النّادِ. أَعُوذُ بِاللّهِ مِنَ النّادِ. أَعُوذُ بِاللّهِ مِنَ النّادِ. أَعُوذُ بِاللّهِ مِن النّادِ. أَعُوذُ بِاللّهِ مِن النّادِ. قَالَ: فَلَقِيَهُمَا مَلَكُ فَقَالَ لِي: لَمْ ثُورَعْ. فَقَصَصْنُهُا عَلَى حَفْصَةً. النّادِ أَعُودُ بِاللّهِ مِنَ النّادِ أَعُودُ بِاللّهِ مِنَ النّادِ عَلَى مَصُولِ اللّهِ عَلَى مَعْدَ ذَلِكَ، لا يَنامُ مِن اللّهِ إِلا قَلِيلا.

٤٤ ٥٥ - وَفِي رواية عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنهُمَا قَالَ كُنْتُ أَبِيتُ فِي الْمَسْجِدِ. وَلَمْ يَكُمنُ لِي أَهْلٌ. فَرَأَيْتُ فِي الْمَسْجِدِ. وَلَمْ يَكُمنُ لِي أَهْلٌ. فَرَأَيْتُ فِي الْمَسْمِ كَأَنْمَا الْطُلِقَ بِي إِلَى بِشْرٍ. فَذَكَرَ عَن النَّبِي ﷺ بِمَعْنَى حَدِيسَاءِ الزَّهْرِيُّ، عَن سَالِم، عَن أَبِيهِ.

المعنى العام

عبد الله بن عمر بن الخطاب بن نوفل القرشى العدوى، يكنى أبا عبد الرحمن، أمه زينب بنت مضعون بن حبيب الجمحى، وشقيقته حفصة أم المؤمنين، ولد سنة ثلاث من المدعث النبوى، وأسلم صغيرا، وهاجر مع أبيه، عرض على النبى على النبى والله على النبى على النبى على النبى والله عشرة، وكانت سنه ثلاث عشرة، ثم بأحد، فاستصفره، وكانت سنه ثلاث عشرة، ثم بأحد، وكان لا

عُمَرَ عَن نَافِعِ عَنِ النَّنِ عُمَرَ

⁽١٣٩) حَدَّثَ أَبُو الرَّبِعِ الْعَنكِيُّ وَخَلَفُ بْنُ هِشَامٍ وَأَبُو كَامِلِ الْحَحْدَرِيُّ كُلُّهُمْ عَن حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَبُو الرَّبِيعِ حَدَّثَا حَمَّادُ بُنُ زَيْدٍ حَدَّثَا أَيُّوبُ عَن مَافِع عَي ابْنِ عُمَرَ

⁽١٤٠) حَدَّثَهَا إِمَسْحَقُ بْنُنُ إِنْرَّاهِيَّـمَ وَعَنْـكُ نُسُ حُمَيْـدِ وَاللَّفْـظُ لِمَبِّـدِ قَالا أَخْرَسَا عَبْـدُ السَّوَّاقِ أَخْرَسَا مَعْمَـرٌ عَنِ الرَّهْـرِيُّ عَسِ سَالِمِ عَنِ انْسِ عُمَرَ – خَدَّثَنَا عِبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا مُوسَى شُ خَالِدِ خَنَ الْقِرْيَابِيِّ عَن أَبِي إِمْـحَقَ الْقَرَارِيُّ عَن عُنِـُـد اللّـه بْسِ

يتخلف عن السرايا على عهد رسول الله ﷺ، ثم كان بعد موته مولعا بالحج، قبل الفتدة، وهى الفتئة التي اعتزلها، روى أن مروان بن الحكم دخل عليه في نفر، بعد ما قتل عتمان ﷺ، فعرصوا عليه أن يبايعوا له، قال. وكيف لى بالناس؟ قال تقاتلهم ونقاتلهم معك – فقال: والله لو اجتمع على أهل الأرص إلا أهل فدك ما قاتلتهم، فخرجوا من عنده، ومروان يقول.

والملك بعد ابن ليلى لمن غليا.

ويقال إنه ندم بعد ذلك أن لم يقاتل مع على، إذ روى أنه قال حين حضرته الوفاة. ما أجد فى نفسى من أمر الدنيا شيئا إلا أنى لم أقاتل العئة الباغية، مع على بن أبى طالب رها، وروى أنه كان يقول: كففت يدى، فلم أقدم، والمقاتل على الحق أفضل.

كان رحمه الله تعالى من أهل الورع والعلم والتقوى، وروى عن مالك أنه قال: بلغ عبد الله بن عمر ستا وثمانين سنة، وأفتى فى الإسلام ستين سنة، ونشر نافع عنه علما جما، ويقولون: إنه كان من أعلم الصحابة بمناسك الحج، وكان شديد التوقى فى فتواه، وفى كل ما يأخذ به نفسه، شديد التحرى والتأسى والاقتداء بأفعال النبى الله على حتى إنه كان يتحرى المكان الذى بركت فيه ناقة الرسول الله البيرك ناقته فيه، وكان يحفظ ما سمع من رسول الله الله الله الله الله الله عن قوله وفعله، لذا كان من المكثرين عن النبى الله عليه وسلم، ليقف بها، فكان ذلك يعزعلى الحجاج، وخطب الحجاج يوما، فأخر وقف بها صلى الله عليه وسلم، ليقف بها، فكان ذلك يعزعلى الحجاج؛ وخطب الحجاج يوما، فأخر عيناك، فقال له ابن عمر في نفسه؛ قد يفعل، إنه سفيه مسلط.

فأمر الحجاج رجلا، فسم حديدة رمحه، وزحمه فى الطريق، وغرس الحديدة فى ظهر قدمه، وهو على راحلته، فمرض منها أياما، فدخل عليه الحجاج يعوده، فقال له: من فعل بك هذا يا أبا عبد الرحمن؟ فقال: وما تصنع به؟ قال: قتلنى الله إن لم أقتله. قال: ما أراك فاعلا. أنت الذى أمرت الذى نخسنى بالحربة المسمومة، قال: لا تقل هذا يا أبا عبد الرحمن. ومات بمكة سنة ثلاث وسبعين، بعد قتل ابن الزبير بثلاثة أشهر أو نحوها ودفن بذى طوى، فى مقبرة المهاجرين. رضى الله عنه وأرضاه.

المباحث العريية

(رأيت فى المنام كأن فى يدى قطعة إستبرق) الإستبرق ما غلظ من الحرير، أو من الديباج، وفى رواية للبخارى «كأن فى يدى سرقة من حرير» بفتح السين وكسر الراء، أى قطعة، وفى رواية «قطعة من إستبرق» وفى رواية «سرقة من إستبرق» وعبر بلفظ «كأن» بالتشبيه، لأن ما يحصل فى المنام شبيه بالواقع، وليس واقعا بالفعل.

- (وليس مكان أريد من الجنة إلا طارت إليه) فهى توصلنى إلى أى مكان أريده من الجنة، وفى رواية للبخارى « لا أهوى بها إلى مكان فىالجنة إلا طارت بى إليه »، وفى رواية « فكأنى لا أريد مكانا من الجنة إلا طارت بى إليه ».
 - (فقصصته على حفصة) أي قصصت المنام على حفصة أختى، أم المؤمنين.
- (أرى عبد الله رجلا صالحا) « أرى » بعتح الهمزة، أى أعلمه وأعتقده صالحا، والصالح هو القائم بحقوق الله، وحقوق العباد، وفى رواية للبخارى « إن أحاك رجل صالح، أو إن عبد الله رجل صالح » بالشك من الراوى، وفى الرواية الثانية « نعم الرجل عبد الله، لو كان يصلى من الليل ». قال ابن عمر: وكنت إذا نمت لم أقم حتى أصبح.
- وزاد فى روايتنا التانية «قال سالم: فكان عبد الله بعد ذلك لا ينام من اللبل إلا قليلا»، وفى رواية «قال الزهرى: وكان عبد الله بعد ذلك يكثر الصلاة من الليل»، وفى رواية «وكان عبد الله يكثر الرقاد»، وفيها أيضا «إن الملك الذي قال له: لم ترع قال له: لا تدع الصلاة. نعم الرجل أنت، لولا قلة الصلاة ».
- (كان الرجل في حياة رسول الله ﷺ إذا رأى رؤيا قصها على رسول الله ﷺ) اللام في «الرجل» للجنس ولا مفهوم له، والحكم للمرأة كذلك، وإنما ذكر للغالب.
- (فتمنیت أن أرى رؤیا أقصها على النبى ﷺ) فى روایة « أنى أرى « وفى روایة للبخارى « فقلت فى نفسى: لو كان فیك خیر لرأیت مثل ما یرى هؤلاء ».
- (وكثت غلاما شابا عزيا) بفتح العين والزاى، وهو من لازوجة له، ويقال له: الأعزب، مع قلة في الاستعمال.
- (وكنت أنام في المسجد) في ملحق الرواية «كنت أبيت في المسجد، ولم يكن لي أهل » أي لم يكن لي زوجة، وفي رواية للبخاري « وأنا غلام حديث السن، وبيتي المسجد، قبل أن أنكح ». يعنى أنه كان يأوي إليه، قبل أن يتزوج.
- (فرأيت في النوم) في ملحق الرواية « فرأيت في المنام » وفي رواية للبخاري « فلما اضطجعت ليلة قلت: اللهم إن كنت تعلم في خيرا، فأرنى رؤيا، فبينما أنا كذلك إذ ... »
- (كأن ملكين أخذاتي) في رواية للبخاري «جاءني ملكان في يد كل واحد منهما مقمعة من حديد، يقتلان بي إلى جهنم » والمقمعة بكسر الميم الأولى، والجمع مقامع، وهي كالسباط من حديد، رءوسها معوجة.
- (فذهبا بى إلى النار) فى رواية للبخارى « يقبلان بى إلى حهنم، وأنا بينهما، أدعو الله: اللهم إنى أعود بك من جهنم» وفى رواية للبخارى « حتى وقفوا بى على شعير جهنم».

(فإذا هي مطوية كطى البئر، وإذا لها قرنان كقرنى البئر) في رواية للنخاري «له قرون » البئر المطوية، هي المبنية، والبئر قبل أن تبنى تسمى قليبا، وقرون البئر جواندها التي تبنى من حجارة، ترنفع، فتوضع عليها الخشنة التي تعلق فيها البكرة، والعادة أن لكل بئر قرنين، وفي رواية للبخاري «بين كل قرنين ملك بيده مقمعة من حديد».

(وإذا فيها ناس قد عرفتهم) وفى رواية «فإذا فيها ناس عرفت بعضهم» وهى رواية للبخارى «وأرى فيها رجالا معلقيان بالسلاسال، رءوسهم أسفلهم، عرفت فيها رجالا من قريش ». قال الشارحون: لم نقف على اسم أحد منهم.

(فلقيهما ملك، فقال أي: لم ترع) بضم التاء وفتح الراء، أى لم تفزع، وفى رواية «لن تراع» فعلى الأول ليس المراد أنه لم يقع له فزع، فقد فزع فعلا، ولكن لما كان الذى فزع منه لن يستمى فكأنه لم يفزع، أو هو من قبيل تنزيل القليل منزلة العدم، وعلى الثانى فالمراد أنك لا روع عليك بعد ذلك، قال ابن بطال: إنما قال له ذلك لما رأى منه من الفزع، فعند ابن أبى شيبة «فلقيه ملك وهو يرعد، فقال: لم ترع» ووقع عند كثير من الرواة «لن ترع» بحرف «لن» ووجهه ابن مالك بأنه سكن العين للوقف، ثم شبهه بسكون الجزم، فحذف الألف، ثم أجرى الوصل مجرى الوقف، قيل: ويجوز أن يكون جزمه بلن، وهي لغة قليلة، حكاها الكسائي، وفي رواية للبخارى «فتلقاهما ملك، فقال: لم ترع. خليا عنه» وفي رواية للبخارى «فانصرفوا بي عن ذات اليمين» قال القرطبي: إنما فسر الشارع من رؤيا عبد الله ما يقوم الليل، فحصل له من نلك تنبيه على أن قيام الليل مما يتقى به النار والدنو منها فلذلك لم يترك قيام الليل بعد ذلك، وأشار المهلب إلى أن السرفى ذلك كون عبد الله كان ينام في المسجد، ومن حق قيام الليل بعد ذلك، وأشار المهلب إلى أن السرفى ذلك كون عبد الله كان ينام في المسجد، ومن حق المسجد، ومن حق المسجد أن يتعبد فيه، فنبه على ذلك بالتخويف بالذار

(فقصصتها على حفصة، فقصتها حفصة على رسول الله ﷺ) فى الروايتين اللتين ساقهما مسلم هذا رؤيا قطعة الحرير، وفيها « فقصصته على حفصة، فقصته حفصة على النبى ﷺ ورؤيا جهنم، وفيها « فقصصتها على حفصة، فقصتها حفصة على رسول الله ﷺ » ولا إشكال فى ذلك، سواء رآهما عبد الله فى ليلة، وأخبر بهما معا حفصة، فأخبرت بهما حفصة رسول الله ﷺ على مرتبن، أو رآهما فى ليلتين، وأخبر بهما حفصة متعرقتين، فأخبرت بهما حفصة متعرقتين، والمستبعد أن تكون حفصة قد أخبرت بهما مجتمعتين، لقوله فى رواية للبخارى « ففصت حعصة على النبى ﷺ إحدى رؤياى » أى قصت إحدى رؤياى أولا، ثم قصت الأخرى.

(نعم الرجل عبد اللَّه، لوكان يصلى من الليل) «لو» للتمنى، لا للشرط، فلا تحتاج إلى جواب، لأن مدحه لا يتوقف على صلاة الليل.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

- ١- فضيلة ظاهرة لعبد الله بن عمر رضى الله عنهما.
- ۲- جواز نوم الرجال في المسجد، وهو قول الجمهور، وروى عن ابن عباس كراهيته، إلا لمن يريد الصلاة، وعن ابن مسعود كراهيته مطلقا، وعن مالك التفصيل بين من له مسكن، فيكره، وبين من لا مسكن له، فيباح. وحديثنا يدل على إباحته لمن لا مسكن له.
- ٣- أن أصل التعبير إنما يكون من الأنبياء، ولذلك تمنى ابن عمر أنه يرى رؤيا، فيعبرها له الرسول على أسنتهم، كما يعبر للناس، وقد صرح الأشعرى بأن أصل التعبير بالتوقيف من قبل الأنبياء، وعلى ألسنتهم، قال ابن بطال: وهو كما قال، لكن الوارد عن الأنبياء في ذلك وإن كان أصلا، لكنه لا يعم جميع المرائى، فلابد للحادق في هذا الفن أن يستدل بحسن نظره، فيرد ما لم ينص عليه إلى ما نص عليه، ويجعل النص أصلا يلحق به غيره، كما يفعل الفقيه في فروع الفقه. اهـ
 - ٤- وفيه تمنى الخير والعلم.
 - ٥- وأن الرؤيا الصالحة تدل على خير رائيها غالبا.
 - ٦- وفيه مشروعية النيابة في قص الرؤبا.
- ٧- وأدب ابن عمر مع النبي ﷺ، ومهابته له، حبث لم يقص رؤياه عليه بنفسه، وكأنه ثما هالته الرؤيا
 لم يؤثر أن يقصها بنفسه، فقصها على أخته، لإدلاله عليها.
 - ٨- وأن بعض الرؤيا لا يحتاج إلى تعبير
- ٩- وأن ما فسر في النوم فهو تفسيره في اليقظة، لأن النبي الشهال لم يزد في تفسيرها على ما فسرها
 الملك الذي جاء في بعض الروايات أن الملك وصف ابن عمر بالرجل الصالح.
- ١٠ وأن المعبر الحاذق يفسر من الرؤيا ما هو ممدوح، ويسكت ويعرض عما هو كريه، فقد رأى الفزع،
 ولم يفسرو.
- ١١- وفي الحديث الخوف والأمن في المنام، لكن قال أهل التعدير: من رأى أنه خائف من شيء، أمن
 منه، ومن رأى أنه قد أمن من شيء، فإنه يخاف منه.
- ١٢ وفى الرواية الأولى رؤيا الإستبرق فى المنام، وقد يعبر بالحرير عن شرف الدين والعلم، لأن الحرير أشرف ملابس الدنيا، وكذلك العلم بالدين أشرف العلوم.
- ١٣ ومن قوله في الرواية الثانية « كأن ملكين أخناني » يؤخذ منه الجزم بالشيء، وإن كان أصله

الاستدلال، لأن ابن عمر استدل على أنهما ملكان بأنهما وقفا على جهنم، ووعظاه بها، والشيطان لا يعط، ولا يذكر بالخير.

١٤- وفي الحديث فصَل قيام الليل,

١٥- وفيه الوعيد على ترك السنن، وجواز وقوع العذاب على ذلك، قال الصافط ابن حجر: وهو مشروط بالمواظبة على الترك، رغبة عنها، فالوعيد والتعذيب إنما يقع على المصرم، وهو الترك بقصد الإعراض.

واللُّه أعلم

ه ٤٥٥ - ١٤١ عَن أُمُّ سُلَيْمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنهَا (١٤١)، أَنَّهَا قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! خَادِمُكَ أَنَسٌ. ادْعُ اللَّهَ لَهُ. فَقَسَالَ: «اللَّهُمَّ! أَكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَسَدَهُ. وَبَارِكْ لَهُ فِيمَا أَعْطَيْتَهُ».

٣٥٥٥ - وَفِي روايسة عسن أنسس على قَسالَ: قَسالَتْ أُمُّ مُسلَيْمٍ: يَسا رَسُسولَ اللَّهِ! خَسادِمُكَ أَنْسٌ. فَذَكَبرَ نَحْوَهُ.

٧٥٥٥ - ٢٢ عَسن أنسس عَلَمُ (١٤٢) قَسَالَ: دَحَسلَ النّبِيُّ عَلَيْنَا. وَمَسَا هُسُوَ إِلا أَنَسَا وَأُمُّسي وَأُمُّ حَرَامٍ، خَالَتِي. فَقَالَتْ أُمِّي: يَا رَسُولَ اللَّهِ! خُوَيْدِمُكَ. ادْعُ اللَّهَ لَـهُ. قَالَ: فَدَعَا لِي بِكُلِّ خَــيْرٍ. وَكَانَ فِي آخِرِ مَا دَعَا لِسِي بِهِ أَنْ قَالَ: «اللَّهُمَّ! أَكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ. وَبَارِكْ لَهُ فِيهِ».

أَزَّرَئْنِي بِنِصْفُ خِمَارِهَا وَرَدَّنْنِي بِنِصْفِهِ. فَقَالَتْ: يَا رَسُسُولَ اللَّهِ! هَــٰذَا أُنَيْـسٌ، البيسي أَتَيْتُـكَ بِسِهِ يَحْدُمُكَ. فَادْعُ اللَّهَ لَهُ. فَقَالَ: «اللَّهُمُّا أَكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ» قَالَ أَنْسٌ: فَوَاللَّهِ! إِنَّ مَسالِي لَكَثِيرٌ. وَإِنَّ وَلَدِي وَوَلَــ وَلَدِي لَيْتَعَادُّونَ عَلَى نَحْو الْمِاتَةِ، الْيَوْمَ.

٥٥٤٩ - اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ سُلَيْمٍ صَوْقَهُ. فَقَالَتْ: بِأَبِي وَأُمُّسِي! يَا رَسُولَ اللَّهِ! أُنَيْسَ. فَلَاعَا لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسلاتُ دَعَوَاتٍ. قَدْ رَأَيْتُ مِنْهَا اثْنَتَيْنِ فِي الدُّنْهَا. وَأَنَا أَرْجُو النَّالِشَةَ فِي الآخِرَةِ.

، ٥٥٥- ٥١٥ عَن أنس عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَي وَأَنَا الْغَبُ مَعَ الْعِلْمَانِ. قَالَ: فَسَلَّمَ عَلَيْنَا، فَبَعَضِي إِلَى حَاجَةٍ. فَأَبْطَأْتُ عَلَى أُمِّي. فَلَمَّا جِئْتُ قَالَتْ: مَا حَبَسَك؟ قُلْتُ: بَعَنِينِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِحَاجَةٍ قَالَتْ مَا حَاجَتُهُ. قُلْتُ: إِنَّهَا سِرٌّ. قَالَتْ: لا تُحَدَّثُسنَّ بِسِرٌ رَسُولِ اللَّهِ عِلَيْ أَحَدًا. قَالَ أَنْسَ: وَاللَّهِ! لَوْ حَدَّثْتُ مِهِ أَحَدًا، لَحَدُّثُتُك، يَا ثَابِتُ!

⁽١٤١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنَشَّى وَانْنُ بَشَّارِ قَالا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَر حَدَّثَنَا شَهْنَهُ سِمِمْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنْسِ عَنْ أَمْ سَلَيْم - حَدَّثُنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّي حَدَّثُنَا آيُو ذَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةً عَنْ قَتَادَةً سُمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ

[–] حَدَّلَنَا مُحَمَّدُ بُنُ بَشَّارِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بُنُ جَعْفَر حَدَّثَنَا شُعْيَةُ عَنْ هِشَام بْن زَيْدٍ سَمِعْتُ أَنْسَ بْنَ مَالِكِ يَقُولُ مِثْلَ دَلِكَ

⁽١٤٢) و حَدَّثِني رُهَيْرُ مُنْ حَرَّبِ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِم حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنَ تَابَتِ عَنْ أَسَ

⁽١٤٣) حَدَّثِينِ أَبُو مَعْنِ الرَّقَاشِيُّ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُونُسَ خَدَّثَنَا عِكْرِمَةً حَدَّثَنَا إِسْحَقُ حَدَّثَنَا أَلْسَ

⁽١٤٤) حَدُّلًا فَيَلَةً بِنُ سَهِيلٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرٌ يَعْنِي الْنَ سُلْيُمَانَ عَنِ الْجَعْدِ أَبِي غُطْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَنْسُ بْنُ مَالِكِ

⁽١٤٥) حَدَّثُنَا أَبُو بَكُرٍ بْنُ نَافِعِ حَدَّثُنَا بَهْرٌ حَدَّثُنَا حَمَّادٌ أُخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنس

١٥٥٥ - ٢٤٠ عَن أَنَسِ يْنِ مَالِكِ ﷺ (١٤١) قَالَ: أَسَرَّ إِلَيَّ بَبِيُّ اللَّهِ ﷺ سِرًّا. فَمَا أَخْبَرْتُ بِهِ أَحْدًا بَعْدُ. وَلَقَدْ سَأَلَتِي عَنهُ أُمُّ سُلَيْمٍ. فَمَا أَخْبَرْتُهَا بِسِهِ.

المعنى العام

أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد بن حرام، أنصارى، خزرجى، من بنى النجار، خادم رسول الله ﷺ، وأحد المكثرين من الرواية عنه صلى الله عليه وسلم.

صح عنه أنه قال: قدم النبي المدينة وأنا ابن عشر سنين، وخدمته صلى الله عليه وسلم عشر سنين، فما قال لى على شيء فعلته؛ لم فعلته؛ ولا على شيء لم أفعله: لم لم تفعله؟ وأمه أم سليم سبق الحديث عنها وعن فضائلها – كان النبي الله يمازحه، ويقول له: يا ذا الأذنين.

خرج مع النبى ﷺ إلى بدر، يخدمه، وهو غلام، ولم يذكر فى البدريين لأنه لم يكن فى سن من يقاتل، وغزا مع النبى ﷺ ثمانى غزوات.

وكانت إقامته بعد النبى على بالمدينة، ثم شهد الفتوح، ثم قطن البصرة، ومات بها، فى قصره على فرسخين منها، وكأن آخر الصحابة موتا بالبصرة سنة ثنتين وتسعين وله من العمر مائة سنة وسنة أشهر.

قال ثابت البناني: قال لي أنس بن مالك: هذه شعرة من شعر رسول اللَّه ﷺ، فضعها تحت لساني عند موتى، فوضعتها تحت لسانه، فدفن وهي تحت لسانه. رضي اللَّه عنه وأرضاه.

المباحث العربية

(عن أم سليم) بضم السين وفتح اللام، وقد سبقت فضائلها قبل تسعة أبواب.

(أنها قالت: يا رسول الله، خادمك أنس. ادع الله له) فى الرواية الثانية بيان ظروف قولها ذلك، ففيها « دخل النبى النبى النبي الله علينا - أى فى بيتنا - وما هو إلا أنا وأمى وأم حرام خالتى، فقالت أمى: يا رسول الله، خويدمك - تصغير خادمك - ادع الله له »، وفى الرواية الرابعة ما يشبه الثانية فى أن قولها ذلك وطلبها الدعاء لأنس كان فى بيتها، ففيها « مررسول الله تاليه على بيتنا - « فسمعت أمى، أم سنيم صوته » - أى فدعته، فدخل - « فقالت: بأبى وأمى يا رسول الله، أنيس » أى ادع له.

⁽١٤٦) حَدُّنَا حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا عَارِهُ بْنُ الْفَصْلِ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ أَسَ بْنِ مَالِكِ

لكن فى الرواية الثالثة ما يفيد أن طلب الدعاء لأنس كان مى بيت رسول الله ﷺ، إد فيها «جاءت بى أمى، أم أنس، إلى رسول الله ﷺ، وقد أزرتنى بنصف حمارها، وردتنى بنصفه » أى جعلت لى نصف خمارها إزارا، ونصفه رداء، والخمار هذا ما كانت نستر به المرأة رأسها، يفرت مما يعرف بالشال الكبير « فقالت: يا رسول الله، هذا أنيس، ابنى، أتيتك به يخدمك، هادع الله ه. ولا مابع من نعدد طلب الدعاء، والاستجابة لهذا الطلب، مرة حين ذهبت به تعرضه عليه خادما له فقيله،، ومرة مى زيارته صلى الله عليه وسلم لها، وقد مر أنه كان كثير الريارة لها، قبل تسعة أبواب، ويحتمل أن طلب الدعاء حصل مرة واحدة، في بيتها، وجاءت به من الداخل بإزار ورداء، تعرضه للخدمة، وتصلب له الدعاء.

(فقال: اللّهم أكثر ماله، وولده، وبارك له فيما أعطيته) وفي الرواية الرابعة «دعالى رسول اللّه ﷺ تُلاث دعوات، قد رأيت منها اثنتين في الدنيا، وأنا أرجو الثالثة في الآخرة » وفي الرواية الثانية «فدعا لي بكل خير، وكان في آخر ما دعالي به، أن قال: اللّهم أكثر ماله وولده، وبارك له فيه ». قال العيني: الأولى بكثرة المال، والثانية بكثرة الولد، والثالثة بطول العمر، وهي المقصودة بالبركة له فيما أعطى، ومن أبرك ما أعطى له طول عمره. اهـ

لكن هذا التفسير لا يتفق مع قوله « وأنا أرجو التّالتة في الآخرة »، والأولى حملها على ما جاء عنه في الصحيح « اللّهم أكثر ماله، وولده، وأدخله الجنة، قال: قد رأيت اثنتين وأنا أرجو الثالثة ». وذكر عدد المدعوبه في رواية لا ينافي ذكر عدد آخر في رواية أخرى، فالرواية الثانية تشير إلى كثرة ما دعا له به.

(قال أنس: فوالله إن مالى لكثير، وإن ولدى وولد ولدى ليتعادون نحو المائة اليوم) «ليتعادون» بتشديد الدال، يقال: تعاد القوم عد بعضهم بعضا، وتبت عن ماله أنه كان له بستان يحمل الفاكهة في السنة مرتين، وكان فيه ريحان، يجيء منه ريح المسك لما حوله، وكان من أكثر الأنصار مالا، وعن أولاده روى أنه قال: لقد دفنت من صلبي ومن صلب ولدى مائة وخمسة وعشرين، ويقال: إنه ولد لأنس بن مالك ثمانون ولدا، منهم ثمانية وسبعون ذكرا، وابنتان، إحداهما تسمى حفصة، والثانية تكنى أم عمر، وعن عمره فقد عاش مائة سنة على المشهور.

فقه الحديث

يؤخذ من الحدث

١- في الحديث فضائل لأنس را

٢- وفيه علم من أعلام النبوة، في إجابة دعوته صلى الله عليه وسلم

٣- قال النووى: فيه هذا الأدب البديع، وهو أنه إذا دعا بشيء له تعلق بالدنيا يتبعى أن يضم إليه

طلب البركة فيه، وصبانته من الفتنة، بحيث لا يحصل بسببه ضرر، ولا نقصير في حق، ولاغير دلك من الآفات، التي تتطرق إلى سائر الأغنياء، قال: وكان أنس وولده رحمة وخيرا ونفعا بلا ضرر، بسبب دعائه صلى الله عليه وسلم.

٤- قال النووي: وفيه دليل لمن يفضل الغنى على العقر.

ه- وفيه حفظ السر وفضيلته.

والله أعلم

(٦٦١) باب من فضائل عبد اللَّه بن سلام را ٦٦١

٣٥٥٥ - ٢ أَعْنَ عَامِرٍ بْنِ سَعْدِ (١٤٧) قَالَ: مَسَعِعْتُ أَبِي يَقُسُولُ: مَسَا سَسَعِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ، لِحَيُّ يَمْشِي، إِنَّهُ فِي الْجَنَّةِ، إِلا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلامٍ.

\$ 600 - \frac{149}{7} عَن قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ (149) قَالَ: كُنْتُ فِي حَلَقَةٍ فِيهَا سَعْدُ بْنُ مَسَائِلُو وَابْسُ عُمَسَ فَمَرُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلامٍ. فَقَالُوا: هَذَا رَجُلٌ مِن أَهْلِ الْجَنَّةِ. فَقُسْتُ فَقُلْتُ لَهُ: إِنَّهُمْ قَالُوا كَسَذَا وَكُذَا. قَالَ: سُبْحَانُ اللَّهِ! مَا كَانُ يَنْبَغِي لَهُمْ أَنْ يَقُولُوا مَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ. إِنْمَا رَأَيْتُ كَأَنَّ عَمُوذًا وَضِعَ فِي رَوْضَةٍ خَصْرَاءَ، فَنُصِبَ فِيهَا، وَفِي رَأْسِهَا عُرُوةٌ، وَفِي أَسْفَلِهَا مِنْصَفَ - وَالْمِنْصَفُ الْوَصِيفُ - فَقِيلَ لِيَ: ارْقَهُ. فَرَقِيتُ حَتَى أَخَذَتُ بِالْعُرُوةِ. فَقَصَصَتُهَا عَلَى رَسُولِ وَالْمِنْصَفُ الْوَصِيفُ - فَقِيلَ لِيَ: ارْقَهُ. فَرَقِيتُ حَتَى أَخَذَتُ بِالْعُرُوةِ. فَقَصَصَتُهَا عَلَى رَسُولِ اللّهِ عَلَى رَسُولِ اللّهِ قَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ وَهُو آخِذَ بِالْعُرُوةِ الْوَثَقَى».

قَالَ : قَالَ قَيْسُ بُنُ عُبَادٍ

⁽١٤٧) حَدَّقِي زُهْمَرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّتَهَا إِسْحَقَى بْنُ عِيسَى حَدَّقَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي السَّوْرِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ

⁽١٤٨) حَدَّلْنَا مُحَمَّدُ بَنُ الْمُثَنَّى الْعَنرِيُّ حَدَّثَنَا مُعَادُ بَنُ مُعَادٍ حَدَّثَنا عَبْدُ اللَّهِ ثَنُ عَوْلَا عَنْ مُحَمَّدُ بَن مُعِدِ عَنْ فَيْس بْن عُبادٍ (١٤٨) حَدَّثَنا مُحَمَّدُ بْن عَمْدِو بْن عَبَّادِ مِن حَلَةَ بْن أَبِي رَوَّادٍ حَدَّثَنا حَرَمِيُّ بْنُ عُمَارُةً حَدَّثَنا فُرَةً بْنُ خَالِدٍ عَنْ مُحَمَّدٍ نْن سيرين

٥٥٥٥ - ' أَ عَن خَرَشَةَ بُن الْحُرِّ(١٥٠) قَالَ: كُنْتَ جَالِسًا فِي حَلَقَةٍ فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ. قَالَ: وَقِيهَا شَيْحٌ حَسَنُ الْهَيْئَةِ، وَهُو عَيْدُ اللَّهِ يُسنُ سَلام. قَالَ: فَجَعَلَ يُحَدِّنُهُ مُ خَدِيثًا حَسَنًا. قَالَ: فَلَمَّا قَامَ، قَالَ الْقَوْمُ: مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُسِرَ إِلْسِي رَجُسِل مِسن أَهْلَ الْجِنَّةِ فَلْيَنْظُرُ إِلَى هَلِذَا. قَالَ: فَقُلْتُ: وَاللَّهِ! لأَتْبَعَنَّهُ فَلاعْلَمَنَّ مَكَسَانَ بَيْتِهِ. قَال: فَتَبِعْتُـهُ. فَانْطَلَقَ حَتَّى كَادَ أَنْ يَخْسِرُجَ مِسِنَ الْمَدِيسَةِ. تُسمَّ دَحَسِلَ مَنْزِلَسهُ. قَال: فَاسْسَتَأْذَنْتُ عَلَيْهِ فَأَذِنْ لِي، فَقَالَ: مَا حَاجَنُكَ! يَسا ابْسنَ أَحِيى؟ قَالَ: فَقُلْستُ لَسهُ: سَسِمِعْتُ الْقَسوْمَ يَقُولُونَ لَكَ، لَمَّا قُمْتَ: مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُل مِن أَهْل الْجَسْةِ فَلْيَنظُر إلَى هَذَا. فَأَعْجَنِي أَنْ أَكُونَ مَعَكَ. قَالَ: اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَهْلِ اللَّهِ. وَسَأَحَدُثُكَ مِمْ قَالُوا ذَاكَ. إِنِّسَى بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ، إِذْ أَتَانِي رَجُلُّ فَقَالَ لِسَى: قُسمٌ. فَاخَذَ بِيَدِي فَانْطَلَقْتُ مَعَدُ. قَالَ: فَإِذَا أَنَا بِجَوَادٌ عَن شِمَالِي. قَالَ: فَأَخَذُتُ لآخُذَ فِيهَا. فَقَالَ لِي: لا تَأْخُذُ فِيهَا فَإِنْهَا طُرُقُ أَصْحَابِ الشَّمَالِ. قَالَ: فَإِذَا جَوَادُّ مَنْهَجٌ عَلَى يَمِينِسِي. فَقَالَ لِسي: خُلَدُ هَاهُنسا، فَأَتَى بِسِي جَبَسِلا. فَقَسَالُ لِسِي: َ اصْغَسَدْ. قَسَالَ: فَجَعَلْسِتُ إِذَا أَرَدْتُ أَنْ أَصْغَسَدَ خَسرَرْتُ عَلْسِي اسْتِي. قَالَ: حَتَّى فَعَلْتُ ذَلِكَ مِرَارًا. قَالَ: ثُمَّ انْطَلَقَ بِي حَتَّى أَنِّي بِي عَمُودًا، رَأْسُهُ فِي السُّمَاءِ، وَأَسْفَلُهُ فِي الأَرْض، فِي أَعْلَاهُ حَلْقَةٌ. فَقَالَ لِيَ: اصْعَدْ فَسوق هَدَا. قَالَ: قُلْتُ: كَيْهُ فَ أَصْعَهُ هَهُ أَنْ وَرَأْسُهُ فِي السَّمَاءِ. قَالَ: فَأَخَذَ بِيَهِي فَرَجَهُ بِس أنَا مُتَعَلِّقٌ بِالْحَلْقَةِ. قَالَ: ثُمَّ صَرَبَ الْعَمُودُ فَخَرَّ. قَالَ: وَبَقِيتُ مُتَعَلِّقًا بِالْحَلْقَةِ حَتَّى أَصْبَحْتُ. قَالَ: فَأَتَيْتُ النِّبِيِّ فِقَصَصْتُهَا عَلَيْهِ. فَقَدالَ: أَمَّا الطُّرُقُ الَّتِي رَأَيْتَ عَن يَسَارِكَ، فَهِي طُورُقُ أَصْحَابِ الشِّمَالِ. قَالَ: وَأَمَّا الطُّوقُ الَّتِي رَأَيْتَ عَن يَمِينِك، فَهِي طُرُقُ أَصْحَابِ الْيَمِينِ. وَأَمَّا الْجَيْلُ، فَهُو مَنْزِلُ الشُّهَدَاء. وَلَسَنْ تَنَالَمهُ. وَأَمَّا الْعَمُ ودُ، فَهُ وَ عَمُ ودُ الإِسْلامِ. وَأَمَّا الْعُرْوَةُ، فَهِي عُرْوَةُ الإِسْلامِ. وَلَسَ تَسزَالَ مُتَمَسِّكًا بهَا حَتَّى تَمُوتَ».

المعنى العام

عدد اللَّه بن سلام بن الحارث، أبو يوسف من ذرية يوسف النبي عليه السلام، حليف الخزرج،

⁽١٥٠) حَدَّاتَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَإِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لِقُتَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ سُلَيْمَاناً بْسِ مُسْهِرٍ عَسْ خَرَشَةَ بْسِ الْحُرِّ قال

الإسرائيلى، ثم الأنصارى، كان حليفا لهم وكان من بنى قينقاع، يقال: كان اسمه الحصين، فغيره النبي ﷺ.

أسلم أول ما قدم الذبى ﷺ المدينة، وقد سبن حديثه وقوله: «لما قدم الذبى ﷺ المدينة كنت ممن انجفل، فلما نبينت وجهه عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب، فسمعته يقول: « أفشوا السلام، وأطعموا الطعام. . «. وهي البخاري عن أنس « أن عبد الله بن سلام بلغه مقدم النبي ﷺ المدينة، فأناه يسأله عن أشياء، فقال. إني سائلك عن ثلاث، لا يعلمهن إلا نبي، ما أول أشراط الساعة؟ وما أول طعام بأكله أهل الجنة؟ وما بال الولد ينزع إلى أبيه أو إلى أمه؟ قال: أخبرني به جبريل آنفا. قال ابن سلام: ذاك عدو اليهود من الملائكة. قال: أما أول أشراط الساعة فنار تحشرهم من المشرق إلى المغرب، وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت، وأما الولد فإن سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد، وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزعت الولد. قال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأنك رسول الله. قال النبي ﷺ: أي يارسول رجل عبد الله بن سلام فيكم؟ قالوا: خيرنا وابن خيرنا، وأفضلنا وابن أفضلنا، فقال النبي ﷺ: أرأيتم رجل عبد الله بن سلام فيكم؟ قالوا: خيرنا وابن خيرنا، وأفضلنا وابن أفضلنا، فقال النبي ﷺ: أرأيتم الله، فقال: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ﷺ. قالوا: شرنا وابن شرنا، وتنقصوه، قال: الله، فقال: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ﷺ. قالوا: شرنا وابن شرنا، وتنقصوه، قال: هذا ما كنت أخاف با رسول الله ».

وفى البخارى أن قوله تعالى ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِى إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ﴾ [الأحقاف: ١٠] نزلت فى عبد اللّه بن سلام، وقد رأى الرؤيا الواردة فى هذا الحديث، وعبرها له رسول اللّه ﷺ بقوة إيمانه، وإسلامه، ويشره بأنه من أهل الجنة.

توفى بالمدينة في خلافة معاوية سنة ثلاث وأربعين. رضى الله عنه وأرضاه.

المباحث العريبة

(ما سمعت رسول الله ﷺ يقول لحى يمشى: إنه في الجنة، إلا لعبد الله بن سلام)

نفى السماع لقول ما، لا يلزم منه وقوع هذا القول، فكثير من الأقوال لا نسمعها، ويسمعها غيرنا، وعلى هذا لا يقال: إن هذا يتعارض مع ما ثبت من أن النبى وثبت أنه صلى الله عليه وسلم أخبر بأن وعثمان فى الجنة، وعلى فى الجنة »، إلى آخر العشرة، وثبت أنه صلى الله عليه وسلم أخبر بأن الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة، وأن عكاشة من أهل الجنة، وغير هؤلاء. وقال الحافط ابن حجر يطهر أنه قال ذلك بعد موت المبشرين بالجنة، لأن عبد الله بن سلام عاش بعدهم، ولم يتأخر معه من العشرة غير سعد بن أبى وقاص، وسعيد، فكره سعد تزكية نفسه، لأنه أحد العشرة، وحديث عاصم بن مهجع عن مالك عن سعد «يقول لرجل حي » يؤيد ما قلته. وكأن الحافظ ابن حجر جعل اللام بمعنى عن، ويصبح المعنى: ما سمعت رسول الله ولا يقول عن رجل هو حى الآن كذا وكذا إلا عبد الله بن سلام، ثم قال الحافظ: لكن يعكر على هذا التأويل ما جاء عند الدارقطني بلفظ «سمعت

النبى ﷺ يقول: لا أقول لأحد من الأحياء: إنه من أهل الجنة إلا لعبد اللَّه ابن سلام » ويلعنى أنه قال « وسلمان الفارسي ». لكن هذا السياق منكر، فإن كان محفوظا حمل على أنه صلى اللَّه عليه وسلم قال ذلك قديما، قبل أن يبشر غيره بالجنة.

وجدح النووي إلى ترجيح أحاديث التبشير بالجنة على حديث نفى سعد، فقال: ولو نفاه سعد كان الإثبات مقدما عليه. اهد لكن التوجيه أقعد وأكثر قدولا.

- (كنت في ناس فيهم بعض أصحاب النبي ﷺ) ذكر بعضهم في الرواية التالثة.
- (فجاء رجل في وجهه أثر من خشوع، فقال بعض القوم: هذا رجل من أهل الجنة) في الرواية التالثة « فمر عبد الله بن سلام فقالوا: هذا رجل من أهل الجنة » وفي الرواية الرابعة « كنت جالسا في حلقة، في مسجد المدينة، وفيه شيخ حسن الهيئة وهو عبد الله بن سلام، فجعل يحدثهم حديثا حسنا، فلما قام قال القوم: من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة، فلينظر إلى هذا ». وللجمع بين الروايات يقال: إنه مر على الحلقة في المسجد، فصلى ركعتين، فجلس في الحلقة، فجعل يحدثهم، ثم قام، فقالوا ما قالوا... فذكر بعض الرواة من الأحداث ما لم يذكر الآخن
- (فصلى ركعتين، يتجوز فيهما، ثم خرج) قال النووى: «فصلى ركعتين فيها، ثم خرج » وفى بعض النسخ « فصلى ركعتين، ثم خرج » وفى بعض النسخ « فصلى ركعتين، ثم خرج » فهذه الأخيرة ضاهرة، وأما إثبات « فيها » أو « فيهما » فهو الموجود لمعظم رواة مسلم، وفيه نقص، وتمامه ما ثبت في البخارى « ركعتين تجوز فيهما ». اه. والنسخة التي بين يدى لا نقص فيها ولله الحمد.
 - وفي الرواية الرابعة « فقلت: والله لأتبعنه، فلأعلمن مكان بيته ».
- (فأتبعته) وسرت خلفه، ثم بجواره، ثم أشعرته، أننى بحاجة إليه، فصحبته، وصحبنى، وفى الرواية الرابعة «فانطلق حتى كاد أن يخرج من المدينة ».
- (فدخل منزله) ودعانى للدخول، ودخلت، وفي الرواية الرابعة «ثم دخل منزله، فاستأذنت عليه، فأذن لي ».
 - (فتحدثنا) في غير هذا الموضوع.
- (فلمنا استأنس) لي، واستعد لإجنابتي عمنا أريند، وفني الرواينة الرابعية « قنال: منا حاجتك بنا ابن أخني »؟.
- (قلت له: إنك لما دخلت) المسجد، فمررت بالحلقة، فصليت ركعتين، ثم جلست فيها وتكلمت ما تكلمت، ثم خرجت .
 - (قبل) أي قبل قليل.

- (قال رجل كذا وكذا » كذا وكذا » كناية عما قاله الرجل في المسجد، وهو: « هذا رحل من أهل الجنة ».
- (قال: سبحان اللَّه؟) كلمة تقال عند التعجب، ومعناها الأصلى أنزه اللَّه عنه النقائص.
- (ما ينبغى لأحد أن يقول ما لا يعلم) أى ما يليق بأحد أن يقول هذا، لأننا لا بعلم الخاتمة والغيب، وفى الرواية الرابعة «الله أعلم بأهل الجنة» وفى الرواية الثالثة «سبحان الله: ما كان ينبغى لهم أن يقولوا ما ليس لهم به علم»، وقد استشكل هذا بأن الصادق المصدوق أخبر به، فهو من المعلوم، وليس مم لا يعلمه المسلمون، وأجاب النووى عن هذا الإشكال باحتمال أن الذين قطعوا له بالجنة سمعوا ما سمع سعد، أو بلغهم خبر سعد بأن ابن سلام من أهل الجنة، ولم يسمع هو الخبن قال: ويحتمل أنه كره الثناء عليه بذلك، تواضعا، وإيثاراً للخمول، وكراهة للشهرة.
- (وساحدثك لم ذاك؟) أي لم قالوا هذا القول؟ وأننى من أهل الجنة، وفي الرواية الرابعة « وساحدثك مم قالوا ذاك » من أجل أي شيء قالوا هذا القول؟.
- (رأيتني في روضة ذكر سعتها، وعشبها وخضرتها) أى قال الراوى: ذكر عبد الله بن سلام أوصافها، والجملة معترضة، وهذا عن الجزء الثانى من الرؤيا، أما الجزء الأول، فتتحدث عنه الرواية الرابعة، وتقول:
 - (إني بينما أنا نائم إذ أتاني رجل) أي ملك في صورة رجل.
- (فقال لى: قم، فأخذ بيدى، فانطلقت معه، فإذا أنا بجواد عن شمالى) أى بصرق عن شمالى بينة، مسلوكة، و«جواد» بتشديد الدال، معنوع من الصرف، جمع جادة، بتشديد الدال، قال القاضى: وقد تخفف الدال.
 - (قال: فأخذت لآخذ فيها) أي فبدأت أتجه نحوها.
- (فقال لى: لا تأخذ فيها، فإنها طرق أصحاب الشمال) أى فلا تتجه نحوها، ولا تقبل عليها.
- (فإذا جواد منهج على يميني) أى فإذا طرق واضحة بينة مستقيمة على حهة يميني، والمنهج الطريق المستقيم، ونهج الأمر، وأنهج إذا وضح، وطريق منهج ومنهاج ونهج، أى بين واضح،
 - (فقال لي: خد ههذا) أي انجه إلى هذا الطريق، فاسلكه، فسلكته معه.
 - (فأتى بى جبلا، فقال لى: اصعد) إلى قمته.

- (فجعلت إذا أردت أن أصعد، خررت على استى) أى وقعت على عجرى. والإست بهمزة وصل العجز، وقد يراد به حلقة الدبر.
 - (حتى فعلت ثلك مرارًا) كلما حاولت الصعود سقطت على عجزى، فلم أتمكن من الصعود.
- (ثم انطلق بي، حتى أتى بي عمودا، رأسه في السماء، وأسفله في الأرض) هدا العمود هو المذكور في الرؤيا في الرواية الثانية، عن جزء الرؤيا الثاني، إذ قال فيها:
- (ووسط الروضة عمود من حديد، أسفله في الأرض، وأعلاه في السماء) وفي الرواية الثالثة « إنما رأيت كأن عمودا وضع في روضة خضراء، فنصب فيها ».
- (في أعلاه عروة) العروة من التوب مدخل زره، ومن الكوز والكوب مقبضه، ومن الحبل دائرة في نهايته، يستمسك بها، وفي الرواية الثالثة «في رأسها عروة أي في رأس العمود باعتباره قطعة من حديد طويلة أو باعتباره دعامة، وفي أسفلها منصف». قال النووي: هو بكسر الميم وفتح الصاد، ويقال بفتح الميم أيضا، وقد فسره الراوي في الحديث بالخادم والوصيف، وهو صحيح، قالوا: هو الوصيف الصغير المدرك للخدمة.
- (فقيل لي: ارقه) أى ارق العمود واصعده، وفى رواية البخارى «ارق» وفى رواية « راقه » وفى الرواية الرابعة « فقيل لى: اصعد فوق هذا ».
 - (فقلت له: لا أستطيع) وفي الرواية الرابعة «قلت: كيف أصعد هذا؟ ورأسه في السماء »؟.
- (فجاءني منصف، فقال بثيابي من خلفي وصف أنه رفعه من خلفه بيده) وعبر عن الفعل بالقول في الرواية الرابعة.
- (فأخذ بيدى، فزجل بى، فإذا أنا متعلق بالحلقة) « فزجل بى » أى رمى بى، يقال: زجله، وزجل به ، زجلا رفعه ورمى به ، والمعنى أن الوصيف أخذه من يده ومن ثويه من خلفه ، وقذف به إلى أعلى العمود، فأمسك بالعروة ، وفى الرواية الثانية « فرقيت حتى كنت فى أعلى العمود، فأخذت بالعروة » و« رقيت » بكسر القاف على اللغة المشهورة الصحيحة ، وحكى فتحها.
- (فقيل لي: استمسك، فلقد استيقظت وإنها لفى يدى) فى الرواية الرابعة "ثم ضرب العمود، فخر، قال: ويقيت متعلقا بالحلقة، حتى أصبحت ". قال الحافظ ابن حجر: المعنى أن الاستيقاظ كان حال الأخذ بالحلقة، من غير فاصل، ولم يرد أنها بقيت فى يده فى حال يقظته، ولو حمل على طاهره لم يمتنع فى قدرة الله، لكن الذى يظهر خلاف ذلك، ويحتمل أن يريد أن أثرها بقى فى بده بعد الاستيقاظ، كأن بصبح فيرى به مقبوصة.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

- ٢- قال القبرواني: الروضة التي لا يعرف نبتها تعبر بالإسلام، لنضارتها، وحسن بهجتها، وتعدر أيضا
 بكل مكان فاضل، وقد تعبر بالمصحف وكتب العلم والعالم ونحو ذلك.
- وقال الكرمانى: يحتمل أن يراد بالروضة جميع ما يتعلق بالدين، وبالعمود الأركان الخمسة، وبالعروة الوثقي الإيمان.
 - ٣- و في الحديث معرفة اختلاف الطرق، طرق أهل اليمين، وطرق أهل الشمال.
 - ٤- تأويل الجبل بأنه الشهادة.
- وفيه علم من أعلام النبوة أن عبد الله بن سلام لا يموت شهيدا، فوقع كذلك ومات على فراشه
 رضى الله عنه وأرضاه.

والله أعلم

(٦٦٢) باب من فضائل حسان بن ثابت 🐞

٣٥٥٥ - ١٩٠١ عَن أبِي هُرَيْرَةَ ﷺ الشَّعْرَ فِي بَحَسَّانَ وَهُمُو يُنْشِدُ الشَّعْرَ فِي الْمَسْجِدِ. فَلَحَظَ إِلَيْهِ. فَقَالَ: قَدْ كُنْتُ أُنْشِدُ، وَفِيهِ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ. تُمَّ الْنَفَتَ إِلَى أبِي الْمَسْجِدِ. فَلَحَظَ إِلَيْهِ. فَقَالَ: قَدْ كُنْتُ أُنْشِدُ، وَفِيهِ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ. تُمَّ الْنَفَتَ إِلَى أبِي هُرَيْرَةَ. فَقَالَ: أَنْشُدُكَ اللَّهُ أَلَيْهُمَّ أَنْشُدُكُ اللَّهُ أَلَيْهُمُ اللَّهِ عَلَى يَقُولُ: «أَجِبْ عَنْسِي، اللَّهُمَّ اللَّهُ إِلَيْهُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

٧٥٥٥ - وَفِي رواية عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّ حَسَّانَ قَالَ، فِي حَلْقَةٍ فِيهِمْ أَبُو هُرَيْسرَةَ: أَنْتُسَدُكَ اللَّهُ إِي عَلْقَةٍ فِيهِمْ أَبُو هُرَيْسرَةَ: أَنْتُسُدُكَ اللَّهُ إِي اللَّهِ اللَّهُ إِلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللهُ

٨٥٥٥ - ٢<mark>٠٢</mark> عَن أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ (٢٥٢)، أنَّسَةُ سَسِعَ حَسَّانُ الْسِنَ فَسَابِتِ الأَنْصَادِيَّ يَسْتَشْهِذُ أَبَا هُرَيْرَةَ! أَنْشُدُكُ اللَّهَ: هَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «يَا حَسَّانُ أَجِسبٌ عَسْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. اللَّهُمُّ اليَّدُةُ بِرُوحِ الْقُدَسِ»؟ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: نَعَمْ.

٩٥٥٥ - ٣٠ عَن الْسَرَاءِ بْسَنِ عَسَازِبٍ ﷺ يَقُسُولُ لِحَسَّانُ اللَّهِ ﷺ يَقُسُولُ لِحَسَّانُ الْسَانِ «الهَجُهُمْ، أَوْ هَاجِهِمْ، وَجِبْرِيلُ مَعَسَكَ».

، ٥٥٦- الله على المبيه (١٥٤)، أَنْ حَسَّانَ إِنْ ثَابِتٍ كَانَ مِمَّنْ كَثْرَ عَلَى عَالِشَةَ. فَسَبَبْتُهُ. فَقَالَتْ: يَا ابْنَ أُخْتِى! دَعْهُ. فَإِنَّهُ كَانَ يُنَافِحُ عَن رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْ.

٣٦٥٥- الله عن مَسْرُوق (١٥٥) قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ وَعِنْلَهَا حَسَّانُ إِنْ ثَابِتٍ يُنْشِدُهَا هِمُ

حَصَانٌ رَزَانٌ مَا تُزَنُّ بِرِيبَةٍ ﴿ وَتُصْبِحُ غَرْتُسَى مِسْ لُحُسُومِ الْغَوَافِسَلِ

⁽١٥١) حَدُّكَ عَمْرُو النَّاقِدُ وَإِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ كُلُّهُمْ عَنْ سُفْيَانَ قَالَ عَمْرُو حَدَّقَنَا سُفْيَانُ الْسَنُ هُيَئَةَ عَنِ الرَّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ خَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

⁻ حَدَّثَنَاهِ إِسْحَقَى بْنُ اِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِع وَعَيْدُ بْنُ حُمَيْدِ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاق أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ الرَّحْمَنِ اللَّهُ اللَّهِ مُنَّ اللَّهِ الرَّحْمَنِ اللَّارِمِيُّ أَخْرَمَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْرَمَا شَعْيَهُ عَنِ الرَّحْمَنِ اللَّهُ بَنُ عَدِ الرَّحْمَنِ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شَعْبَةُ عَنْ عَدِيٍّ وَهُوَ ابْنُ قَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ النِّرَاءَ مِنَ عَارِبٍ قَالَ (١٥٣) حَدَّلَ عَبْهُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شَعْبَةُ عَنْ عَدِيٍّ وَهُوَ ابْنُ قَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ النِّرَاءَ مِنْ عَارِبٍ قَالَ

⁻ حَمَّائِيهِ رُهَيْرُ بْنُ حَرَّبٍ حَدَّثَنَا عَيْدُ الرَّحْمَنِ ح وحَدَّثَنِي أَنُو نَكْرِ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا غَنْدُرَّ ح وحَدَّثَنَا الْبَسُ بَشَارٍ حَدَّلُنَا مُحمَّـدُ اللُّ جَعْفِرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ كُلُّهُمْ عَنْ شُعِيَةً بِهَذَا الإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

⁽١٥٤) حَدُثُنَّ أَنُو بَكُرٍ مْنَ أَبِي طَيْبَةً وَأَنِي كُرَيْبٍ قَالا حَدَثَنَا أَبُو أَسَامَةً عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ

⁻ خَذْتُنَاه عُثْمَانُ بَنُ أَبِي شَيْنَةَ حَدُثَنَا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الإِسْنَادِ

⁽١٥٥) حَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ خَالِدَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ يَعْنِي ابْنَ حَعْفُرَ عَنْ شُغَيّةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي الطَّحَى عَنْ مَسْرُوقِ

فَقَالَتْ لَهُ عَائِشَةُ: لَكِنْكَ لَمْتَ كَذَلِكَ. قَالَ مَسْرُوقٌ: فَقُلْتُ لَهَا: لِمَ تَأْذَنِينَ لَهُ يَدْخُلُ عَلَيْكِ؟ وَقَدْ فَالَ اللّهُ ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيسمٌ﴾[السور/١١] فَقَالَتْ: فَأَيُّ عَـذَابٍ أَشَدُ مِنَ الْعَمَى؟ إِنَّهُ كَانَ يُنَافِحُ. أَوْ يُهَاجِي عَن رَسُولِ اللّهِ ﷺ.

٧ ٢ ٥ ٥ - وفِي رواية عَن شُعْبَة () فِي هَذَا الإِمْنَادِ. وَقَالَ: قَالَتْ: كَانَ يَدُبُّ عَن رَسُولِ اللهِ ﷺ. وَلَمْ يَذْكُرْ: حَصَانٌ رَزَانٌ.

٣٥٥ه - الله عن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنهَا (١٥٦) قَالَتْ: قَالَ حَسَّانُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! انْهَ لَن لِي فِي أَبِي سُفْيَانُ. قَالَ: «كَيْفَ بِقَرَابَتِي مِنْهُ؟» قَالَ: وَالَّذِي أَكْرَمَكَ! لأَسُلَّنْكَ مِنْهُمْ كَمَا تُسَلُّ التَّعْرَةُ مِنَ الْحَمِيرِ. فَقَالَ حَسَّانُ:

> وَإِنَّ سَنَامَ الْمَجْدِ مِن آلِ هَاشِمِ بَنْتِ بِنْتِ مَخْتِزُومٍ. وَوَالِدُكَ الْعَبْتِدُ قَصِيدَتَهُ هَـذِهِ.

١٥٦٥ وَلِي رواية عَن هِشَامٍ بْنِ عُرُوزَةً، بِهَاذَا الإِسْنَادِ. قَالَتِ: اسْتَأْذَنْ حَسَّانُ ابْنُ ثَابِتٍ النَّبِيُ ﷺ فِي هِجَاءِ الْمُشْرِكِينَ. وَلَمْ يَذْكُرُ أَبَا سُفْيَانَ. وَقَالَ بَدَلَ -الْخَمِيرِ- الْعَجِينِ.

٥٩٥ - $\frac{99}{7}$ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنهَا (١٥٧)، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «اهْجُوا قُرَيْشًا. فَإِنَّهُ أَنْ تُوَاحَة فَقَالَ: «اهْجُهُمْ» فَهَجَاهُمْ فَلَمْ فَإِنَّهُ أَنْ تُوْسِلُ إِلَى كَعْبِ ايْنِ مَالِكِ. ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى حَمَّانَ بْنِ ثَابِتٍ. فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ، فَالَ يُوْسِ فَأَرْسَلَ إِلَى كَعْبِ ايْنِ مَالِكِ. ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى حَمَّانَ بْنِ ثَابِتٍ. فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ، فَالَ كَمَّالُ: قَدْ آنْ لَكُمْ أَنْ تُوْسِلُوا إِلَى هَذَا الأَمسَدِ الصَّارِبِ بِذَنَبِهِ، ثُمَّ أَدْلَعَ لِسَانَهُ فَجَعَلَ يُحَرِّكُهُ. حَمَّانُ: قَدْ آنْ لَكُمْ أَنْ تُوسِلُوا إِلَى هَذَا الأَمسَدِ الصَّارِبِ بِذَنَبِهِ، ثُمَّ أَدْلَعَ لِسَانَهُ فَجَعَلَ يُحَرِّكُهُ. فَقَالَ: وَاللّذِي بَعَفَكَ بِالْحَقِّ! لاقْرِيَتُهُمْ بِلِسَانِي فَوْيَ الأَدِيمِ. فَقَالَ رَسُولُ اللّهِ ﷺ: «لا تَعْجَلْ. فَعَمَل يُكُو أَلِنَ إِلَى فِيهِمْ نَسَبًا حَتَّى يُلَحَّمِ لَكَ نَسَبِي فَأَتَاهُ حَمَّانُ. ثُمُّ وَلَا أَبَا بَكُو أَلِكَ نَسَبِي فَأَتَاهُ حَمَّانُ. ثُمُّ وَلَا أَبَا بَكُو أَلِكَ نَسَبِي فَأَتَاهُ حَمَّانُ. ثُمُ وَلَا أَبَا بَكُو لَا اللّهِ عَلَى الشَّهُ عَلَى الشَالِي فَالَا وَاللّهِ عَلَى الشَّالِ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى الْعُجِينِ. قَالَتُ عَالِشَهُ: فَسَمِعْتُ رَسُولَ اللّهِ عَلَى الْمُعْرَةُ مِنَ الْعَجِينِ. قَالَتْ عَالِشَهُ: فَسَمِعْتُ رَسُولَ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمَلْلُ الللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللهُ الللّ

⁽⁻⁾ حَدَّثُنَاهِ ابْنُ الْمُنِّنِي حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيِّ عَنْ شُعْيَةً

⁽١٥٦) حَدَّقَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ زَكْرِيَّاءَ عَنْ هِشَامٍ بْنِ عُرُوةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ - حَدُّنَا عُنْمَانُ بْنُ أَبِي شَيِّبَةً حَدَّثَا عَبْدَةُ حَدَّثَا هِشَامُ بْنُ عُرُوةً

⁽١٥٧) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ ۚ إِنْ شَعْلِبِ بْنِ اللَّبْتِ حَدَّتَنِي أَبِي عَنْ خَدَّتِي حَالِدُ بِن يَزِيدَ حَدَّقِتِي سَعِيدُ ابْنَ أَبِي هِـلالِ عَنْ عُمَارةَ ابْنِ غَرِيَّةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةً بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ

الْقُدُسِ لا يَزَالُ يُؤَيِّدُكَ، مَا نَافَحْتَ عَنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ». وَقَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُسولُ: «هَجَاهُمْ حَسَّانُ فَشَفَى وَاشْتَفَى». قَالَ حَسَّانُ:

وَعِنْدُ اللَّهِ فِي ذَاكَ الْجَسزَاءُ رَسُولَ اللَّهِ فِي ذَاكَ الْجَسزَاءُ لِعِرْضِ مُحَمَّا وِمِنْكُسم وِقَاءُ لِعِرْضِ مُحَمَّا وِمِنْكُسم وِقَاءُ لَعِيرُ النَّقْعَ مِسن كَنَفَى كَدَاءِ عَلَى أَكْتَافِسهَا الأَمسَلُ الظَّمَاءُ تَلَطَّمُهُ فَنَ بِالْمُ سَمْرِ النَّمسَالُ الظَّمَاءُ تَلَطَّمُهُ فَنَ بِالْمُحُسمُ النَّمسَالُ الظَّمَاءُ تَلَطَّمُهُ فَنَ بِالْمُحُسمُ النَّمسَالُ الظَّمَاءُ وَكَانَ الْفَتَحَةُ وَانْكَثَسفَ الْمُعَاءُ وَكَانَ الْفَتَاءُ وَلِيهِ مَسنُ يَشَسعُ الْمُعَاءُ يُعِزُ اللَّهُ فِيهِ مَسنُ يَشَعَلاءً يُعِزُ اللَّهُ فِيهِ مَسنُ يَشَعِد خَفَاءُ يَعُمُ الأَنْصَادُ عُرْضَتُهَا اللَّقَاءُ مُسكَاءً وَيَعْمُ اللَّقَاءُ مُعَمَّا اللَّقَاءُ مُسكَاءً وَيَعْمُ اللَّقَاءُ وَيَعْمُ اللَّهَاءُ وَيَعْمُ اللَّهَاءُ وَيَعْمُ اللَّهَاءُ وَيَعْمُ اللَّهَاءُ وَيَعْمُ اللَّهَاءُ وَيَعْمُ اللَّهُ اللَّهَاءُ وَيَعْمُ اللَّهَاءُ وَيَعْمُ اللَّهَاءُ وَيَعْمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلَّاءُ وَيَعْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْمَى اللَّهُ الْمُحْمِقُ وَيَنْعُلُومُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْمَاءُ وَيَعْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْمَاءُ وَيَعْمُ اللَّهُ الْمُعْمُ اللَّهُ اللْمُعُلِيلُولُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

هَجُواتَ مُحَمَّدًا فَأَجَبَتُ عَسهُ
هَجُواتَ مُحَمَّدًا بَرًّا حَنِيفًا
فَإِنَّ أَبِي وَوَالِسنةُ وَعِرْضِي
فَإِنَّ أَبِي وَوَالِسنةُ وَعِرْضِي
ثَكِلْتُ بُنَيْتِي إِنْ لَسمْ تَرَوْهَا
يُنارِيسنَ الأعِنسةَ مُصْعِسدَاتٍ
تَسَظَّسلُ جِيسَادُنَا مُتَمَطِّرَاتٍ
فَإِنْ أَعْرَضْتُمُو عَنسا اعْتَمَرْنَا وَقَالَ اللهُ قَسدُ أَرْسَلْتُ عَبْسدًا وَقَالَ اللهُ قَسدُ أَرْسَلْتُ عَبْسدًا وَقَالَ اللهُ قَسدُ أَرْسَلْتُ عَبْسدًا فَمَن يَهْجُو رَسُسولَ اللهِ مِنْكُمُ فَمَن يَهْجُو رَسُسولُ اللهِ مِنْكُمُ وَجَبُريلٌ رَسُسولُ اللهِ مِنْكُمُ

المعنى العام

حسان بن ثابت بن المنذر، الأنصارى، الخزرجى، النجارى، وأمه الفريعة بنت خالد بن حبيش، خزرجية أيضا. أدركت الإسلام، فأسلمت وبايعت، ويكنى حسان: أبا المضرب، وأبا الحسام، وأبا عبد الرحمن، فضل على الشعراء بثلاثة، كان شاعر الأنصار في الجاهلية، وشاعر النبي الشعراء بثلاثة، كان شاعر الأنصار في الجاهلية، وشاعر النبي كلها في الإسلام.

قيل: إنه لم يغزمع النبي ﷺ لحبنه، وقصة جبنه مع صفية بنت عبد المطلب، وهي في حصنه، مشهورة.

قدم رسول اللَّه ﷺ المدينة وعمر حسان ستون سنة، قيل: وعاش في الإسلام ستين سنة، ومات

وهو ابن مائة وعشرين سنة، توفى فى حلافة على ﴿ ، وقيل توفى سنة خمسين أو أربع وحمسين. رضى اللَّه عنه وأرضاه.

المباحث العريية

- (أن عمر مربحسان، وهو ينشد الشعر في المسجد) أي المسجد النبوي في المدينة، وعمر آنذاك أمير المؤمنين.
- (فلحظ إليه) أى نظر إليه بمؤخر عينه، من أحد جانبيه، يقال: لحظه بالعين، ولحظ إليه لحظا ولحظانا، وكثيرا ما تستعمل هذه النظر فى مؤاخذة الملحوظ، كما فهم مذها حسان، وفى رواية « فقال عمر: أفى مسجد رسول الله على تنشد الشعر» ؟.
- (ثم التفت إلى أبي هريرة) أي التفت حسان إلى أبي هريرة وكان بجواره يستشهد به.
- (فقال: أنشدك الله. أسمعت رسول الله ولا يقول: أجب عنى، اللهم أيده بروح القدس؟ قال: اللهم نعم) وفى رواية « فسكت عمر». و« أنشدك » بفتح الهمزة وضم الشين، أى أسالك الله، والنشد بفتح النون وسكون الشين التذكر، يقال: نشد فلانا قصده وسأله، ونشد فلانا بكذا، أى ذكره به واستعطفه، يقال: نشدتك الله، وبالله، وبالله، وبالله، وبالله، وبالله، وبالله، وبالله، وبالله، وبالرحم، وبالرحم، والمراد بروح القدس هنا جبريل، يدل عليه ما في الرواية الثائثة « وجبريل معك ». والمراد بالإجابة الرد على الكفار الذين هجوا رسول الله والله والمحابه، وفي الترمذي عن عائشة رضى الله عنها قالت: «كان رسول الله والله الله والمسجد، فيقوم عليه، يهجو الكفار».
- (اهجهم، أو هاجهم، وجبريل معك) يقال: هجا فلانا، يهجوه، هجوا، وهجاء: ذمه، وعدد معايبه، ويقال: هاجاه مهاجاة، إذا هجا كل منهما صاحبه. و « أو » للشك من الراوى في أية اللفظتين قيلت.
 - (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير، ابن أخت عائشة.
- (أن حسان بن ثابت كان ممن كثر على عائشة، فسببته) أى ذكر اسمه عى مجلس عائشة، فسببته) أى ذكر اسمه عى مجلس عائشة، فسنه عروة، لأنه أكثر من نقل كلام الإفك عن عائشة، وقد صح عن عائشة أنها عدت العصبة التى جاءت وأذاعت الإفك، فعدت عبد الله بن أبى بن سلول، وحمنة بنت جحش، أخت أم المؤمنين زينب رضى الله عنها، وزوجة طلحة بن عبيد الله، ومسطح بن أثاثة، وحسان بن ثابت.

ومن الناس من برأ حسان، وهو خلاف ما في الصحيح، وما تشير إليه الروايتان الرابعة

والخامسة، والطاهر أنه - رضى الله عنه - اعتذر عما نسب إليه في شأن عائشة في أبيات سندكرها، فقبلت اعتداره، وعطفت عليه بعد أن أصيب بالعمى.

(فقالت: يا بن أختى، دعه) أى دع سبه وشتمه.

(فإنه كان ينافح عن رسول الله ﷺ) أى كان يدافع بشعره عن رسول الله ﷺ، وفى ملحقها «كان وفى الرواية الخامسة «إنه كان ينافح أو يهاجى عن رسول الله ﷺ» وفى ملحقها «كان يذب عن رسول الله ﷺ».

(يشبب بأبيات له، فقال:

حصان رزان ما تزن بريبة .. وتصبح غرثي من لحوم الغوافل)

«يشبب» بعنى يتغزل، يذكر محاسن النساء، وهو هنا يذكر محاسن عائشة رضى الله عنها، ويصفها بأنها «حصان» بفتح الحاء والصاد المخففة، أى محصنة عفيفة، «رزان» بفتح الراء والزاى، أى كاملة العقل، يقال: رجل رزين، و «ما تزن بريبة» أى ما تتهم بريبة، يقال: زننته وأزننته إذا ظننت به خيرا أو شرا، و «غرثي» بفتح الغين وسكون الراء وفتح الثاء، أى جائعة، ورجل غرثان، وامرأة غرثي، معناه لا تغتاب الناس، لأنها لو اغتابتهم شبعت من لحومهم.

والمعنى أن عائشة رضى الله عنها محصنة عاقلة، لا تنهم بريبة، ولا تأكل لحوم الناس بالغيبة. في الرواية الخامسة أنها قالت له، بعد سماعها هذا البيت: «لكنك لست كذلك».

ويعد هذا البيت قال:

فإن الذي قد قيل ليس بلائـــط

حليلة خير الناس دينا ومنصبا ... نبى الهدى ذى المكرمات الفواضل عقيلة حى من لوى بن غالب ... كرام المساعى، مجدهم غير زائل مهذبة قد طيب الله خيمها ... وطهرها من كل سلوء وياطل فإن كنت قد قلت الذى قد زعمتمو ... فلا رفعت سوطى إلى أناملى وكيف وودى ما حييت ونصرتى ... لآل رسلول الله زين المحافل له رتب عال على الناس كلهم

...

«قد طيب الله خيمها» أي قد طيب ريحها ،« سورة المتطاول » بعتج السين وسكون الواو، أي وتُبة مدعى الطول، و «ليس بلائط » أي ليس بلاصق بي على الحقيقة، « بي ماحل » أي بي واش وساع بي إلى ذي السلطان.

ولكنيه قيول امرئ بي ما حيل

(قال حسان: يا رسول اللّه، ائذن لى فى أبى سفيان) المراد بأبى سعيان هدا أبو سعيان بن الحارث بن عبد المطلب، وهو ابن عم النبى الله وكان يؤذى النبى الله والمسلمين فى ذلك الوقت، ثم أسلم وحسن إسلامه.

أى ائذن لى أن أهجوه وأدمه، وفي ملحق الرواية «استأذن حسان بن تابت النبي ﷺ في هجاء المشركين» ولم يذكر أبا سفيان.

(قال: كيف بقرابتي منه؟) أي كيف لا يصيبني الذم، وهو ابن عمى؟ إذا ذممته؟

(قال: والذي أكرمك لأسلنك منهم، كما تسل الشعرة من الخمير) المراد من الخمير العجين، وصرح به في الرواية السابعة، لأنه يتخمر غالبا، ومعناه لأتلطفن في تخليص نسبك من هجوه، بحيث لا يبقى جزء من نسبك في نسبهم الذي ناله الهجو، كما أن الشعرة، إذا سلت من العجين، لا يبقى منها شيء فيه، بخلاف ما لو سلت من شيء صلب، فإنها ريما انقطعت، فبقيت منها فيه بقية.

(فقال حسان:

وإن سنام المجد من آل هاشم . . بنوبنت مخزوم ووالدك العبد)

ولم يذكر مسلم البيت الثاني، وبه تتم الفائدة، وهو المراد المقصود، وهو:

ومن ولدت أبناء زهرة منهمو ... كرام، ولم يقرب عجائزك المجد

والمراد ببنت مخزوم فاطمة بنت عمروبن عائد بن عمران بن مخزوم، أم عبد الله والزبير وأبى طالب، وقوله «ومن ولدت أبناء زهرة منهمو» مراده هالة بنت وهب بن عبد مناف، أم حمزة وصفية، وأما قوله «ووالدك العبد» فهو سب لأبي سفيان بن الحارث، ومعناه أن أم الحارث بن عبد المطلب والد أبي سفيان هذا، هي سمية بنت موهب، وموهب غلام لبني عبد مناف، وكذا أم أبي سفيان بن الحارث، كانت كذلك، وهو مراده بقوله: «ولم يقرب عجائزك المجد».

(قصيدته هذه) بالنصب، مفعول به لفعل محذوف، أي اقرأ، أو راجع قصيدته هذه.

(اهجوا قريشا، فإنه أشد عليها من رشق بالنبل) الخطاب للمسلمين، أو للشعراء المسلمين، وهو رفع للحظر، وإذن بالهجاء، بعد أن اشتد هجاء المشركين للإسلام ورسول الله وللمسلمين، فأراد محاربتهم بنفس سلاحهم، وكان الشعر مدحا أو هجاء يرفع القبيلة أو يخفضها، فكان أثره في العرب بعامة أشد من الرمى بالسهام، و «الرشق» بفتح الراء هي الرمى، وأما الرشق بكسرها فهو اسم للنبل التي ترمى دفعة واحدة، وفي بعض النسح « رشق النبل».

(فأرسل إلى ابن رواحة، فقال: اهجهم، فهجاهم، فلم يرض) أى فلم يشف ما فى صدر النبى النبى الله وما فى صدر أصحابه من العيظ.

- (فأرسل إلى كعب بن مالك) فقال له: اهجهم، فهحاهم، فكان شأنه شأن ابن رواحة.
- (ثم أرسل إلى حسان بن ثابت، فلما دخل عليه) أي على رسول الله رسود دلغه ما كان من ابن رواحة وكعب.
- (قال حسان:قد آن لكم أن ترسلوا إلى هذا الأسد الضارب بذئبه) يصف نفسه بالأسد بين الشعراء، قال العلماء: ومراد حسان من « ذنبه » لسانه، فشبه نفسه بالأسد في انتقامه ويطشه إذا اغتاظ، وحينئذ يضرب بذنبه جنبيه.
- (ثم أدلع لسانه، فجعل يحركه) أى ثم أخرج لسانه عن الشفتين، يحركه بمنة ويسرة، كما يفعل الأسد بذنبه، يقال: دلع لسانه، وأدلع لسانه، وبلع اللسان.
- (فقال: والذي بعثك بالحق لأفرينهم فرى الأديم) أى لأمزقن أعراضهم تمزيق الجلد. سأسلك منهم كما تسل الشعرة من العجين. قال: أنت غير عليم بالأنساب، فيخشى من ذم نسب أتصل به، ولكن عليك أولا بأبى بكر.
- (فإن أبابكر أعلم قريش بأنسابها، وإن لى فيهم نسبا، حتى يلخص لك نسبى) ويخلصه من أنساب تتناولها بالهجاء.
- (قالت عائشة: سمعت رسول الله ﷺ يقول: هجاهم حسان، فشفى، وأشتفى) أى فشفى صدرى وشفى صدور المؤمنين، وشفى نفسه، وأذهب غيظنا وغيظه.

(قال حسان:

هجوت محمدًا، فأجبت عنه 😁 وعند اللَّه في ذاك الجزاء)

يخاطب من هجا رسول اللَّه ﷺ، ويتوعده بأنه سيجيب ويدافع عن رسول اللَّه ﷺ، إجابة ودفاعا لا يدافعه مدافع، لأن أجره عند أعظم مجان وأكرم معط.

وفى بعض النسخ «برا حنيفا» والبربفتح الباء واسع الخير، وهو مأخوذ من البر، بكسر الباء، وهو الاتساع فى الإحسان، وهو اسم جامع للخير، وقيل: البرهنا بمعنى المتنزه عن المآثم، وأما الحنيف فقيل: هو المستقبم، والأصح أنه المائل إلى الخير، وقيل: الحنيف التابع ملة إبراهيم عليه السلام وقوله «شيمته الوفاء» أى خلقه الوفاء، وكلها منصوبة على الحال.

(فإن أبي ووالده وعرضى : لعرض محمد منكم وقاء)

قال النووى: هذا مما احتج به ابن قتيبة لمذهبه، أن عرض الإنسان هو نفسه، لا أسلافه، لأنه ذكر عرضه وأسلافه بالعطف، وقال غيره عرض الرحل أموره كلها، التى بحمد بها ويذم من نفسه، وأسلافه، وكل ما لحقه نقص بعيبه، وأما قوله « وقاء » فبكسر الواو، وبالمد، وهو ما وقيت به الشيء.

(ثكلت بنيتي إن لم تروها .. تثير النقع من كنفي كداء)

« كنفا كداء » جانبا كداء، وهي ثنية على باب مكة، وفي بعض النسح « غايتها كداء » وفي بعضها « موعدها كداء » يهدد قريشا والمشركين بمكة بأن خيل المسلمين ستثير الغبار في جسال مكة، فتغزوهم. وتهاجمهم، ويزيد في وصف الخيل والفرسان، فيقول:

(يبارين الأعنة مصعدات : على أكتافها الأسل الظماء تظل جيادنا متمطرات : تلطمهن بالخمر النساء)

ويدروى « يبارعن الأعنة » وفي رواية « يبارين الأسنة » و « مصعدات » أى مقبلات إليكبم ومتوجهات، دون تراجع « على أكتافها الأسل الظماء » أى فوق ظهورها الرماح العطشى إلى الدماء، وفي بعض الروايات « الأسد الظماء » أى الرجال المشبهون للأسد العطاش إلى دمائكم « تظل جيادنا متمطرات » أى تظل خيولنا مسرعات، يسبق بعضها بعضا، كسيل المطر « تلطمهن بالخمر النساء » أى تمسحهن النساء بخمرهن، جمع خمار، أى يزلن عنهن الغبار بخمرهن، لعزتها وكرامتها عندهم، وحكى القاضي أنه روى « بالخمر » بفتح الميم، جمع خمرة، وهو صحيح المعنى، لكن الأول هو المعروف، وهو الأبلغ في إكرامها.

(فإن أعرضتموا عنا اعتمرنا .. وكان الفتح وانكشف الغطاء وإلا فاصبروا لضراب يـوم .. يعزالله فيه من يشاء وقال الله قد أرسلت عبدًا .. يقول الحق ليس به خفاء وقال الله قد يسرت جندًا .. هم الأنصار، عرضتها اللقاء

يلاقى كل يوم من معسد .. سباب أوقتال أوهجاء

فمن يهجو رسول الله منكم ن ويمدهه وينصره سيواء

وجبريل رسول الله فينسا نصور القدس ليس له كفاء)

«قد يسرت جندا» أى هيأتهم، وأرصدتهم لقتبال المشركين «عرضتها اللقاء» بضم العين، أى مقصودها ومطلوبها «ليس له كفاء» أى ليس له مماثل، ولا مقاوم.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

١- فضيلة لحسان بن ثابت رهم في دفاعه بشعره عن رسول الله ولا وعلى الرغم من موقعه من الإفك نرى عائشة رضى الله عنها تغفر له هذا الموقف، وتقدر له هجاء المشركين، ومدحه لرسول الله وتكرمه، وتذكره بخير، وتدافع عنه بل كانت تأدن له بالدخول، وتدعو له بالوسادة، وتقول: لا

تؤدوا حسانا، فإنه كان ينصر رسول الله ﷺ بلسانه، وتقول: ما سمعت بشيء أحسن من شعر حسان، وما تمثلت به إلا رجوت له الجنة. ولما قبل لها: تدعين متل هذا يدخل علبك، وقد أنرل الله نعالى ﴿وَالنَّبِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُم لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ [النون: ١١] قالت: وأى عذاب أشد من العمى، وهى رواية « ألبس أصابه عذاب عظيم؟ ألبس قد ذهب بصره، وكسع بالسيف »، تعنى ضرية السيف التي ضريه إياها صفوان، حين بلغه أنه يتكلم في ذلك.

٢- وفي الحديث جواز هجو الكفار، ما لم يكن أمان، ولا غيبة فيه، فقد أمر صلى الله عايه وسلم بهجائهم، وطلبه من أصحابه، واحدا بعد واحد، وكان القصد النكاية في الكفار، وقد أمر الله تعالى بالجهاد في الكفار، والإغلاظ عليهم، وكان هذا الهجو أشد عليهم من الرمى بالنبال، فكان مندوبا لذلك، مع ما فيه من كف أذا هم، ويبان نقصهم، والانتصار للمسلمين بهجائهم.

قال النووى: قال العلماء: ينبغى ألا يبدأ المسلمون المشركين بالسب والهجاء، مخافة من سبهم الإسلام وأهله، قال تعالى: ﴿وَلا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ، فَيَسُبُّوا اللَّه عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ الإسلام وأهله، قال تعالى: ﴿وَلا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ، فَيَسُبُّوا اللَّه عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ [الأنعام: ١٠٨] ولتنزيه السنة المسلمين عن الفحش، إلا أن تُدعو إلى ذلك ضرورة لابتدائهم به، ككف أذاهم، كما فعل النبي ﷺ.

٣- قال النووى: وفيه جواز إنشاد الشعر في المسجد، إذا كان مباحا، واستحبابه إذا كان في مدح
 الإسلام وأهله، أو في هجاء الكفار، والتحريض على قتالهم، أو تحقيرهم ونحو ذلك.

وأما حديث «نهى رسول الله يَجْ عن تناشد الأشعار في المساجد » فهو وإن رواه الترمذي وحسنه فيجمع بينه وبين حديثنا بأن يحمل النهى على تناشد أشعار الجاهلية والمبطلين، والمأذون فيه ما سلم من ذلك، وقيل: المنهى عنه ما إذا كان التناشد غالبا على المسجد، حتى يتشاغل به من فيه. والله أعلم.

٤- وفيه استحباب الدعاء لمن قال شعراً من هذا النوع.

٥- وفيه جواز الانتصار من الكفار، ويجوز الانتصار أيضا من غير الكفار بشروطه.

والله أعلم

(٦٦٣) باب من فضائل أبي هريرة را

٥٩٦٥ - ١٩٥٩ عَن أَبِي هُرَيْرَة هَاكُ اللهِ عَلَيْهِ مَا أَكْرَهُ. فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللّهِ عَلَيْ وَأَنا أَبْكِي. فُلْتَن فَلَعْوَتُهَا يَوْمًا فَأَسْمَعَتْي فِي رَسُولِ اللّهِ عَلَيْ مَا أَكْرَهُ. فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللّهِ عَلَيْ وَأَنا أَبْكِي. فُلْتَن يَا رَسُولَ اللّهِ عَلَى الْيَوْمَ فَأَسْمَعَتْني فِيكَ مَا أَمُ أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللّهِ عَلَى «اللّهُمَّ الْمَالِم فَالْيَوْمَ فَأَسُمَ وَيُحَافّ. أَمُ أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللّهِ عَلَى «اللّهُمَّ الْمَابِ فَإِنَا هُو مُحَافّ. فَحَرَجْتُ مُسْتَبُهِرًا بِلاَعْوَةِ نَبِي اللّهِ عَلَى الْمَابِ فَقَالَتْ: مَكَالَكَ: يَا أَبَا هُرَيْرَةًا وَسَمِعْتُ خَصْحَضَمَة الْمَاءِ. قَالَ: فَحَرَجْتُ مُسْتَبِعِتُ أَمَّى حَشْفَ قَلَتَى عَلَى وَكَالَكَ: يَا أَبَا هُرَيْرَةًا وَسَمِعْتُ خَصْحَضَمَة الْمَاءِ. قَالَ: فَحَرَجْتُ الْمَابِ. فَالْت عَلَى الْمَاعِي اللّهِ اللّهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لا إِلَه إِلا اللّهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ. قَالَ: فَرَجَعْتُ إِلا اللّهُ وَعُرَبَكَ وَمَدَى أَمُنْ اللّهِ اللّهُ وَأَنْ أَبُكِي مِنَ الْفَوْرِينَ، وَعَلَى عَلَيْهِ وَقَالَ خَيْرًا. قَالَ: فَلَا اللّهِ اللّهُ وَأَنْهُ وَأَنْهُ وَأَلْنَ اللّهِ اللّهُ وَأَنْ اللّهِ اللّهُ وَأَنْهُ وَلَا اللّهِ اللّهُ وَأَنْهُ وَاللّهُ وَأَنْهُ وَلَا اللّهِ اللّهُ وَأَنْهُ وَلَا اللّهِ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهِ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهِ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَوْلَ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ اللّهُ وَعُرْمَالُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ وَلَاللهُ اللّهُ الللللهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ الله

٥٩٧ - ٩٥٩ عن أبِي هُرَيْرة عَلَيْهُ الْمَوْعِدُ. كُنْتُ عَلَىٰ أَبُ هُرَيْرة عَلَىٰ الْمَوْعِدُ. كُنْتُ رَجُلا مِسْكِينًا. أَحْدُمُ رَسُولَ اللَّهِ عَلَى عِلَى مِلْء بَطْنِي، رَسُولِ اللَّهِ عَلَى عِلَى عِلَى مِلْء بَطْنِي، وَكَانَ الْمُهَاجِرُونَ يَشْعَلُهُمُ الصَّفْقُ بِالأَسْوَاقِ. وَكَانَتِ الأَنْصَارُ يَشْعَلُهُمُ الْقِيَامُ عَلَى أَمُوالِهِمْ، وَكَانَ الْمُهَاجِرُونَ يَشْعَلُهُمُ الْقِيَامُ عَلَى أَمُوالِهِم، وَكَانَ الْمُهَاجِرُونَ يَشْعَلُهُمُ الصَّفْقُ بِالأَسْوَاقِ. وَكَانَتِ الأَنْصَارُ يَشْعَلُهُمُ الْقِيَامُ عَلَى أَمُوالِهِم، وَكَانَ الله عَلَيْ اللهِ عَلَى أَمُوالِهِم، فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ: «مَنْ يَسْسُطْ فَوْبَهُ فَلَنْ يَنْسَى شَيْئًا سَمِعَهُ مِنْسَى». فَبَسَطْتُ ثَوْبِي حَتَّى قَصْمَ عَدينَهُ إِلَى مَنْ مَمْتُهُ إِلَى اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُمُ الْعَلَى اللهُ عَلَيْ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ مَا لَهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ ال

٥٥٦٨ - وفسى روايسة عَسن أبسي هُرَيْسرَةَ رَضَّ، بهَسذَا الْحَدِيستِ. غَسيْرَ أَنَّ مَالِكُسا الْتَهَسى

مَعْمَرٌ كِلَاهُمَا عَنِ الزَّهْرِيُّ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرِيْرَةَ

⁽١٥٩) حَدَّكَ فَنَيْنَةً لَنَّ سَعِيدٍ وَأَنُو نَكُر بْنُ أَبِي شَيْنَةَ وَزُهَيْرُ نَنُ حَرَبٍ جَمِيعًا عَنْ سُهْيَانَ قَالَ زُهْيَرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانَ لَسُ عَيْنَةً عَنِ الرَّهْرِيَّ عَنِ الأَعْرَحِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَا هُرَيَّرَةً يقول – حَدَّثَنِي عَنْدُ اللّهِ بُنُ جَعْفَرِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَالِدٍ أَخْبَرَنَا مَعْنَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ح وحَدَثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرُّزُاقِ أَحْبَرَنَا

حَدِيثُهُ عِسْدَ الْقِضَاءِ قَـول أَبِي هُرَيْـرَةَ. وَلَــمْ يَذْكُـرْ فِــي حَدِيثِــهِ الرَّوَايَــةَ عَــنِ النَّبِــيِّ ﷺ: «مَنْ يَبْسُطْ ثَوْبَــهُ» إِلَــي آخِـرهِ.

٥٦٦٥ - الله عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنهَا (١٦٠) قَالَتْ: أَلا يُعْجِسُكَ أَبُو هُرَيْسِوَهُ! جَاءَ فَجَلَسَ إِلَى جَنْبِ خُجْرَتِي. يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ. يُسْمِعُنِي ذَلِكَ. وَكُنْتُ أُسَبِّحُ. فَقَامَ قَسْلَ أَنْ أَقْضِيَ اللهِ عَلَيْهِ: إِنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَسْرُدُ الْحَدِيثَ كَسَرْدِكُمْ. سُبْحَتِي. وَلَوْ أَدْرَكُتُهُ لَرَدَدْتُ عَلَيْهِ: إِنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَسْرُدُ الْحَدِيثَ كَسَرْدِكُمْ.

٥٥٧٠ - ﴿ وَفِي رواية عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ: يقولون: إن أبا هريسرة قَدْ أَكْتَرَ وَاللّهُ الْمَوْعِدُ. وَيَقُولُونَ: مَا يَسَالُ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ لا يَتَحَدُّنُونَ مِسْلَ أَحَادِيهِ وَسَأَخْبِرُكُمْ عَن الْمَهَاجِرِينَ كَانَ يَشْعَلُهُمْ عَمَلُ أَرَضِيهِمْ. وَإِنَّ إِخْوَانِي مِن الْمُهَاجِرِينَ كَانَ يَشْعَلُهُمْ عَمَلُ أَرَضِيهِمْ. وَإِنَّ إِخْوَانِي مِن الْمُهَاجِرِينَ كَانَ يَشْعَلُهُمُ الصَّفْقُ بِالأَسْوَاقِ. وَكُنْتُ أَلْزَمُ رَصُولَ اللّهِ عَلَى عِلْ عَلَى مِلْءِ بَطْنِي. فَأَضْهَا إِذَا غَابُوا. وَأَخْفَظُ إِذَا نَسُوا. وَلَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللّهِ عَلَى يَوْمًا: «أَيْكُمْ يَنْسُطُ ثَوْبَهُ فَيَاخُدُ مِن حَدِيثِي هَدَا، وَأَخْفَظُ إِذَا نَسُوا. وَلَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللّهِ عَلَى يَوْمًا: «أَيْكُمْ يَنْسُطُ ثَوْبَهُ فَيَاخُدُ مِن حَدِيثِي هَدَا، ثُمَّ يَعْمَعُهُ إِنَى صَدْرِهِ، فَإِنْهُ لَمْ يَنْسَ شَيْنًا سَمِعَهُ » فَيَسَطْتُ بُردَةً عَلَيَّ. حَتَى فَرَغَ مِن حَدِيثِي مَنْ مُعْمَعُهُ إِلَى صَدْرِهِ، فَإِنْهُ لَمْ يَنْسَ شَيْنًا سَمِعَهُ » فَيَسَطْتُ بُردَةً عَلَيَّ. حَتَى فَرَغَ مِن حَدِيثِي فِي وَلَوْلا آيَتَانِ أَنْزِلَهُمَا اللّهُ فَي مَعْدُونَ مَا خَذُلْتُ شَيْئًا أَلِيهِ مِنْ يَكُنُ مُنْ الْبَيْسَ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ مَا اللّهُ عَلَيْهُ إِلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى مَعْدُونَ مَا أَنْزُلْنَا مِسْ الْبَيْسَ وَالْهُ اللّهُ مِنْ عَلَالًا مِسْنَ الْبَيْسَاتِ وَالْهُسَدَى ﴾ وَلَوْلا آيَعَانِ أَلْيُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَنْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ

المعنى العام

أبو هريرة الدوسى، صاحب رسول الله رسول الله والمحمد الرحمن بن صخر على الأصح من ثلاثين قولا، وقال القطب الحلبى: اجتمع في اسمه واسم أبيه أربعة وأربعون قولا، مذكورة في الكنى للحاكم وفي الاستيعاب وفي تاريخ ابن عساكر. قال البخارى: روى عنه نحو الثمانمائة من أهل العلم، وكان جريئا على أن يسأل رسول الله والله عنها غيره.

كان إسلامه بين الحديبية وخيب، قدم المدينة مهاجرا، وسكن الصفة، وصحب النبى ﷺ أربع سنين، وقبل ثلاث سنين، قبل: كان سنه يوم أسلم ثلاثين عاما.

⁽١٦١) وحَدَّلَيِي حَرِّمَلَةً بْنُ يَحَيِّى التَّجِيبِيُّ أَخْرَنَا ابْنُ وَهَبِ أَخْرَنِي بُونُسُ عَنِ انْنِ شِهَابِ أَنْ عُرُوةَ بْنَ الرُّنسيْر حَدُّفَهُ أَنَّ عَامُشَةً قَالت

 ⁽٠٠) قَالَ ابْنُ شِهَابِ وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ يَقُولُونَ
 وحَدَّقَا عَبْدُ اللَّهِ مَنْ عَبِّدِ الرَّحْمَن الدَّارِحِيُّ أَخْرَنَا أَبُو الْيَمَانَ عَنْ شُعَيْبٍ عَن الرَّهْرِيُّ أَخْبَرَبِي سعيدُ ابْنُ الْمُسبَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ ابْنُ عَنْدِ الرَّحْمَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةً ﷺ بَنحُو حَدِيثِهِمْ
 سَلَمَةَ ابْنُ عَنْدِ الرَّحْمَن أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةً ﷺ بَنحُو حَدِيثِهِمْ

كان ينتدئ حديثه بقوله- قال رسول الله ﷺ الصادق المصدوق أبو القاسم: « من كذب على متعمدا فليتنوأ مقعده من النار».

استعمل عمر أبا هريرة على البحرين، فقدم بعشرة آلاف ،فقال له عمر: استأثرت بهذه الأموال، فمن أين لك؟ قال: خيل نتجت، وأعطية تتابعت، وخراج رفيق لى، فنظر، فوجدها كما قال، ثم دعاه ليستعمله، فأبى، فقال: لقد طلب العمل من كان خيرا منك، قال: إنه يوسف عليه السلام، نبى الله، وإن نبى الله، وإنا أبو هريرة ابن أميمة، وأخشى ثلاثاً أن أقول بغير علم، أو أقضى بغير حكم، ويضرب ظهرى، ويشتم عرضى، وينزع مالى.

توفى بقصره بالعقيق، سنة تمان وخمسين فحمل إلى المدينة، بعد أن عاش ثمانيا وسبعين سنة، وصلى عليه الوليد بن عتبة بن أبى سفيان، وكان أميراً يومئذ على المدينة، وكتب الوليد إلى معاوية يخبره بموته، فكتب إليه: انظر من ترك؟ فادفع إلى ورثته عشرة آلاف درهم، وأحسن جوارهم، فإنه كان ممن نصر عثمان يوم الدار. رضى الله عنه وأرضاه.

المباحث العربية

(فادع اللَّه أن يهدى أم أبى هريرة) كان الأصل أن يقول: أمى، ولكنه آثر التجريد، ليطابق المدعوبه، فإنه لن يقول: اللَّهم اهد أمك.

- (فلما جئت فصرت إلى الباب) أي فوصلت إلى باب بيني.
- (فإذا هو مجاف) أى مغلق، يقال: أجاف الباب إذا رده، وفى حديث الحج أنه صلى الله عليه وسلم دخل البيت، وأجاف الباب.
 - (فسمعت أمى خشف قدمى) بفتح الخاء وسكون الشين، أي صوت قدمي في الأرض،
 - (فقالت: مكانك) ظرف لفعل محذوف، أى قف مكانك.
 - (وسمعت خضخضة الماء) أي صوت تحريكه وصبه.
- (ولبست درعها، وعجلت عن خمارها، فقتحت الباب) درع المرأة قميصها، وخمارها الثوب الذي تغطى به رأسها، وعجل عن كذا إلى كذا، أي أسرع إلى كذا متجاورًا كذا، والمعنى أنها لنست القميص، وأسرعت إلى الباب تفتحه، تاركة خمارها.
- (فما خلق مؤمن يسمع بي، ولا يرائي إلا أحبني) هذا في اعتقاد أبي هريرة وعلمه، وما يحسه من الناس، وليس بلازم، فحب جميع المؤمنين غاية لا تدرك.
- (إنكم تزعمون أن أبا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله ﷺ) الزعم مطبة الكذب،

وتستعمل المادة - عالبا - فيما ليس له أصل. و « يكثر الحديث » أى يكثر ذكر الأحاديث والتحديث وألرواية والخطاب فى « إنكم » لبعض الصحابة ، أى إن بعض الصحابة يقولون...، وفى الرواية الرابعة « يقولون ون أبا هريرة قد أكثر » وفى ملحقها « إنكم تقولون ون أبا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله على « وفى رواية للبخارى « إن الناس يقولون: أكثر أبو هريرة ».

(واللَّه الموعد) بفتح الميم، وفيه حذف، تقديره: وعند اللَّه الموعد، لأن الموعد إما مصدر، وإما طرف زمان، أو ظرف مكان، وكل دلك لا يخبريه عن اللَّه تعالى، ومراده أن اللَّه تعالى يحاسنني إن نعمدت كدبًا، ويحاسب من ظن بي ظن السوء.

(كنت رجلا مسكينا، أحدم رسول الله على ملء بطنى) أى ألازمه من أجل قوتى اليومى، ولا أجمع مالا أدخره، وليس المراد الخدمة بالأجرة، و « ملء » بكسر الميم، أى إن السبب الأولى الذى اقتضى له كثرة الحديث عن رسول الله هي أمران، ملازمته له، ليجد ما يأكله، لأنه لم يكن له شيء يتجر فيه، ولا أرض يزرعها، ولا يعمل فيها، فكان لا ينقطع عنه، خشية أن يفونه القوت، فحصل له بهذه الملازمة كثرة سماعه الأقوال، ورؤيته الأفعال، مما لا يحصل لفيره، ممن لم يلازمه ملازمته، الأمر الثانى ما سيذكره من دعاء النبى الله في رواية للبخارى «وإن أبا هريرة كان بلزم رسول الله هي بشبع بطنه، ويحضر ما لا يحضرون، ويحفظ ما لا يحفظون ».

(وكان المهاجرون يشغلهم الصفق بالأسواق، وكانت الأنصار يشغلهم القيام على أموالهم) « يشغلهم» بفتح الياء، وحكى ضمها، والصفق فى الأسواق كناية عن التبايع، وكانوا يصفقون بالأيدى من المتبايعين، بعضها على بعض، والسوق مؤنثة، وقد تذكر، سميت بذلك لقيام الناس فيها على سوقهم، وفى الرواية الرابعة « ويقولون: ما بال المهاجرين والأنصار لا يتحدثون مثل أحاديثه؟ وسأخبركم عن ذلك، إن إخوانى من الأنصار كان يشغلهم عمل أرضهم، وإن إخوانى من المهاجرين كان يشغلهم الصفق بالأسواق».

(فقال رسول الله ﷺ: من يبسط ثويه فلن ينسى شيئا سمعه مثى، فبسطت ثويى، حتى قضى حديثه، ثم ضممته إلى، فما نسيت شيئا مما سمعته منه) هذا هو السبب الثانى، وفى الرواية الرابعة «ولقد قال رسول الله ﷺ يوما: أيكم يبسط ثوبه، فيأخذ من حديثى هذا، ثم يجمعه إلى صدره، فإنه لم ينس شيئا سمعه، فبسطت بردة على، حتى فرغ من حديثه، ثم جمعتها إلى صدرى، فما نسيت بعد ذلك اليوم شيئا، حدثنى به ».

(أن عائشة قالت: ألا يعجبك أبو هريرة؟) الخطاب من عائشة لابن أختها، عروة بن الزبير، والمعنى: نعجب من أبي هريرة، فعند أبي داود « ألا أعجبك من أبي هريرة ».

(جاء، فجلس إلى جنب حجرتى، يحدث عن النبي ﷺ، يسمعنى ذلك) أى يسمعنى أحاديث ليأخذ موافقتى على صحتها، أو لبسمع منى اعتراضا على بعضها.

(وكنت أسبح، فقام قبل أن أقضى سبحتى) أي كنت أصلى نافلة الضحي.

(ولو أدركته لرددت عليه: إن رسول الله ولله له المحديث للحديث كسردكم) وكأن عائشة لم توافق أبا هريرة على سرعة تحديثه، ومتابعة الحديث للحديث، والاستعجال مى رواية الحديث، وكانت لو لحقته لنصحته أن يروى ما يروى فصلا، فهما، نفهمه القلوب، ولو لحقته لأنكرت عليه الإسراع، وبينت له أن الترتيل في التحديث أولى من السرد، وأن رسول الله ولا لم يكن يسرد الحديث كما يسرده أبو هريرة.

واعتدر بعضهم عن أبى هريرة بأنه كان واسع الرواية، كنير المحفوظ، فكان لا يتمكن من المهل عند إرادة التحديث، من تزاحم المعلومات.

(لولا آیتان أنزلهما اللّه فی کتابه، ما حدثت شیئا أبداً) وفی روایه البخاری « ما حدثت حدیثا » أی لولا أن اللّه نم الکاتمین للعلم، ما حدث أصلا، لکن لما کان الکتمان حراماً، وجب الإظهار

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

- ١- استجابة دعاء الرسول ﷺ على الفور بعين المسئول، بخصوص هداية أم أبي هريرة.
 - ٢- وهو من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم.
 - ٣- واستحباب حمد الله عند حصول النعم.
 - ٤- فضيلة أبي هريرة.
- ٥- فضيلة حفظ العلم، قالوا: ولم يحدث أبو هريرة بجميع محفوظاته، ومع ذلك فالموجود من حديثه
 أكثر من الموجود من حديث غيره من المكثرين.
- ١- أخذ من قوله في الرواية الثانية «فما نسيت شيئا سمعته منه» ومن قوله في الرواية الرابعة «فما نسيت بعد ذلك اليوم شيئا حدثني به» أن أبا هريرة لم ينس شيئاً من الأحاديث التي سمعها، وأن عدم النسيان عنده خاص بالحديث، فإن قبل: قد أخرج ابن وهب من طريق الحسن بن عمرو ابن أمية، قال. تحدثت عند أبي هريرة بحديث، فأنكره، فقلت: إني سمعته منك؟ فقال: إن كنت سمعته منى فهو مكتوب عندي». فهدا يدل على وقوع نسيانه في الحديث، ويحمل عدم النسيان على عدم نسيان بتلك المقالة، يستأنس لذلك برواية شعيب «فما نسيت من مقالته تلك من شيء» مما يخص عدم النسيان بتلك المقالة، ويلتحق بهذا حديث أبي سلمة عنه «لا عدوي» فإنه قال فيه: إن أبا هريرة أنكره، قال- «فما رأيته نسي شيئا غيره». قال الحافظ ابن حجر: سند حديث فيه: إن أبا هريرة أنكره، قال- «فما رأيته نسي شيئا غيره». قال الحافظ ابن حجر: سند حديث

ابن وهب ضعيف، وعلى تقدير ثبوته فهو نادر، وسياق الكلام فى روايتنا يقتضى ترجدح العموم، لأن أبا هريرة نبه بدلك على كثرة محفوظه من الحديث، والوثوق منها، فلا يصح حمله على تلك المقالة وحدها.

٧- وعدم نسيان أبى هريرة معجزة واضحة، من علامات النبوة، لأن النسيان من لوازم الإنسان، وقد اعترف أبو هريرة بأنه كان يكثر من النسيان، ثم تخلف عنه ببركة دعاء الندى على وهي المستدرك للحاكم، من حديث زيد بن ثابت على قال: «كنت أنا وأبو هريرة وآخر، عند النبى على مقال: ادعوا، فدعوت أنا وصاحبى، وأمن النبى على ثم دعا أبو هريرة، فقال: اللهم إنى أسألك مثل ما سألك صاحباى، وأسألك علما لا ينسى، فأمن النبى للهي فقلنا: ونحن كذلك يا رسول الله، فقال: سبقكما الغلام الدوسى ».

٨- وفي عمل أبي هريرة فضيلة التقليل من الدنيا، وأنه أمكن لحفظ العلم.

٩- وفي انشغال المهاجرين والأنصار، وتقريرهم على ذلك فضيلة التكسب لمن له عيال.

١٠- وهيه جواز تحديث الإنسان بما فيه من فضائل، إذا اضطر إلى ذلك، وأمن من الإعجاب.

١١ وفي الحديث دلالة على حرصهم على التوثيق بالرواية، لقولهم: « أكثر أبو هريرة ».

١٢ - وأن كثيرا من أكابر الصحابة كان يغيب عنه بعض ما يقوله النبى را العمل الأعمال التكليفية.

١٣ وفيه الرد على الرافضة والخوارج الذين يزعمون أن أحكام النبى وسننه منقوله.. عنه بالتواتر،
 وأنه لا يجوز العمل بما لم ينقل متواترا، وقد انعقد الإجماع على القول بالعمل بأخبار الآحاد.

واللُّه أعلم

(٦٦٤) باب من فضائل حاطب بن أبي بلتعة رضي المعالية المعالي

٧٧٥ه - وَفِي روايسة عَسن عَلِي فَ قَسَالَ: بَعَشِيسِ رَسُسولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبَسا مَرْفَسلِ الْغَنسوِيُّ وَالزَّبَيْرَ بُسنَ الْعَسوَّامِ. وَكُلُّسَا فَسَارِسٌ. فَقَسَالَ: «انْطَلِقُسوا حَسَّى تَسَأْتُوا رَوْضَسَةَ خَسَاخٍ، فَسَإِنَّ بِهَسَا الْمُسرَّاةُ مِسنَ الْمُشْسرِكِينَ» فَذَكَسرَ بِمَعْسَى حَدِيستُ عُبَيْدِ اللَّهِ بُن أَبِي رَافِع عَسن عَلِي.

٣٥٥٧ - ٣٦ كَيْ اَيْدَ جَدَّابِ ﷺ يَشْدُكُو حَاطِبَ السَّارَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَشْدُكُو حَاطِبَ ا فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَيَدْخُلَنَّ حَاطِبَ النَّارَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَذَبْتَ لا يَدْخُلُهَا. فَإِنْـةُ شَهَدَ بَدْرًا وَالْحُدَيْبِيَةَ».

⁽١٦١) حَدَّقَنَا أَبُو بَكُر مْنُ أَبِي شَيْبَةً وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهْبُو بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عَمْرَ وَاللَّفْظُ لِعمْرِو قَالَ إِسْحَقُ أَخْبُرَنَ وِ قَالَ الآحَرُونَ حَدَّثَنَا مُنْفَيَانُ بْنُ عُبَيْنَةً عَلْ عَمْرٍو عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَخْرَيَى عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِسي رافع وَهُو كانِبُ عَلِي قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا وَهُوَ يَقُولُ عَلِي قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا وَهُو يَقُولُ (١٦٢) حَدَّثَنَا قُنِيَةً بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْتٌ ح و حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْرَنَا اللَّيْتُ عَنْ أَبِي الرَّبِيْرِ عَنْ جَابِرٍ

المعنى العام

حاطت بن أبى بلتعة بن عمرو بن عمير بن سلمة بن صعب بن سهل اللخمى، حليف بنى أسد بن عبد العزى، وقيل كان عبدا لعبيد الله بن حميد بن زهير بن الحارث بن أسد، فكاتبه، فأدى مكاتبته، وفيل. كان رجلا من أهل اليمن، شهد بدرا والحديبية، ومات سنة ثلاثين من الهجرة، وهو ابن خمس وستين سنة وصلى عليه عثمان

وكان رسول اللّه و قد بعث حاطب بن أبى بلتعة فى سنة ست من الهجرة إلى المقوقس، صاحب مصر والإسكندرية، فأناه من عنده بهدية، منها مارية القبطية وسيرين أختها، فاتخذ رسول اللّه و مارية لنفسه، فولدت له إبراهيم ابنه، ووهب سيرين لحسان ابن ثابت، فولدت له عبد الرحمن.

ويعث أبو بكر الصديق حاطب بن أبى بلتعة أيضا إلى المقوقس بمصر، فصالحهم، فلم يزالوا كذلك حتى دخلها عمرو بن العاص، وقاتلهم، وافتتح مصر سنة إحدى وعشرين، فى خلافة عمر بن الخطاب، روى عن حاطب بن أبى بلتعة أنه قال: «بعتنى رسول الله على إلى المقوقس، ملك الإسكندرية، فجئته بكتاب رسول الله على فأنزلنى فى منزله، وأقمت عنده ليالى، ثم بعث إلى، وقد جمع بطارقته، فقال: إنى سأكلمك بكلام، أحب أن تفهمه منى. قال: قلت: هلم. قال: أخبرنى عن صاحبك. أليس هو نبى؟ قال: قلت: بلى. هو رسول الله على قال: فما له؟ حيث كان هكذا، لم يدع على قومه، حيث أخرجوه من بلدته إلى غيرها؟ فقلت له: فعيسى ابن مريم، أتشهد أنه رسول الله؟ قال: نعم. قال: فما باله؟ حيث أخذه قومه، فأرادوا صلبه، فماله لم يكن دعا عليهم بأن يهلكهم الله، حتى رفعه الله إليه في سماء الدنيا؟ قال: أحسنت. أنت حكيم، جاء من عند حكيم. هذه هدايا أبعث بها معك من يبلغك إلى محمد، وأرسل معك من يبلغك إلى مأمنك».

رضى اللَّه عنه وأرضاه.

المباحث العربية

(بعثنا رسول الله و الزبير بن العوام، وكلنا فارس » قال العلماء: لا منافاة، بل بعث الأربعة، عليا الله و أبا مرثد الغنوى والزبير بن العوام، وكلنا فارس » قال العلماء: لا منافاة، بل بعث الأربعة، عليا والزبير والمقداد وأبا مرثد، فذكر بعض الرواة ما لم ينكره الآخر، بل لم يذكر ابن إسحاق مع على والربير أحداً، وساق الخبر بالتثنية، قال: « فخرجا حتى أدركاها، فاستنزلاها » ويحتمل سعق اننين من الأربعة إليها.

(فقال ائتوا روضة خاخ) قال النووى. هى بخاءين. هذا هو الصواب الدى قاله العلماء كافة فى جميع الطوائف وفى جميع الروايات، والكتب، ووقع فى البخارى من رواية أبى عوائة « حاج »

- بالحاء والجيم، واتفق العلماء على أنه غلط، وإنما اشتبه على أبي عوانة بذات حاح، وهي موضع بين المدينة والشام، على طريق الحجيج، وأما روضة حاخ فبين مكة والمدينة، بقرب المدينة.
- (فإن بها ظعيئة، معها كتاب، فحدوه منها) مى ملحق الرواية «فقال: انطلقوا، حتى تأتوا روضة خاخ، فإن بها امرأة من المشركين، معها كتاب من حاطب إلى المشركين ... » والمراد بالظعينة هنا المرأة وأصلها الراحلة أو الهودج، وذكر ابن إسحاق أن اسمها سارة، وذكر الواقدى أن اسمها كنود، وهى رواية أم سارة، وذكر الواقدى أن حاطبا جعل لها عشرة دنانبر على ذلك، وقيل دينارا واحدا، وهو أقرب، وقبل: إنها كانت مولاة العباس.
- (فانطلقتا تعادى بنا خيلنا) بفتح التاء وحذف إحدى الناءين، والأصل تتعادى بنا خيلنا، أي تجرى بنا وتتبارى، وتتسابق، يقال: عدا يعدو عدوا، وتعادوا أي تباروا في العدو.
- (فيإذا نصن بالمرأة) في رواية للبخارى «فانطلقنا تعادى بنا خيلنا، حتى أتينا الروضة، إذا نصن بالظعينة » أي فأنزلوها عن راحلتها، ففي رواية للبخاري «فأدركناها تسير على بعير لها، فأنخناها».
- (فقلنا: أخرجى الكتاب، فقالت: ما معى كتاب، فقلنا: لتخرجن الكتاب، أو لتلقين " في الكتاب، أو لتلقين " في التاء وكسر الجيم، أمر لها مؤكد بالنون، أو «لتلقين " ضبطت بالتاء خطاب لها، قال الحافظ ابن حجر: والوجه حنف الياء، وضبطت، بالنون وكسر القاف وفتح الياء بعدها نون التوكيد على أنه للمتكلمين، وفي رواية للبخاري «فالتمسنا، فلم نركتابا، فقلنا: ما كذب رسول الله على التخرجن الكتاب، أو لنجردنك، فلما رأت الجد، أهوت إلى حجزتها وهي محتجزة بكساء فأخرجته » والحجزة بضم الحاء وسكون الجيم معقد الإزار والسراويل.
- (فأخرجته من عقاصها) بكسرالعين، أى شعرها المضفور، جمع عقصة، بكسرالعين وسكون القاف، وهى الخصلة من الشعر معقوصة، والعقاص أيضا بكسرالعين خيط تشد به أطراف الذوائب، وجمعه عقص بضم العين والقاف، وجمع بين إخراج الكتاب من عقاصها أو حجزتها، بأنها أخرجته أولا من حجزتها، فأخفته فى عقاصها، ثم اضطرت إلى إخراجه، أو بالعكس، أو بأن تكون عقيصتها طويلة بحيث تصل إلى حجزتها، فريطته فى عقيصتها، وغرزته بحجزتها.
- (فأتينا به رسول الله ﷺ) ظاهره أنهم رجعوا بالكتاب وتركوها، لكن فى رواية للبخارى فى باب فضل من شهد بدرا «فأخرجته، فانطلقنا بها إلى رسول الله ﷺ» فيحتمل أنهم أخذوها معهم، فأطلقها رسول الله ﷺ، فهى غير مذنبة إذ لم تكن مسلمة، أو كانت مسلمة ولم تعلم ما فى الكتاب،
- (فإذا فيه: من حاطب بن أبى بلتعة إلى ناس من المشركين، من أهل مكة) لم تذكر أسماء المرسل إليهم فى الصحيح، لكن روى الواقدى بسند له مرسل « أن حاطما كتب إلى سهيل ابن عمرو، وصفوان بن أمية، وعكرمة: أن رسول الله الله الله على الناس بالغزو، ولا أراه يريد غبركم، وقد أحببت أن يكون لى عندكم يد ».

(يخبرهم ببعض أمر رسول الله ﷺ) هذا الأمر هو التهبؤ للغزو، ولم يكن يعلم الحقيقة علما، بل استنبط هو من قبله، فقد كان رسول الله ﷺ يخفى أمر الغزوة لأهميتها، حتى قال لعائشة: جهزينى، ولا تعلمى بنلك أحدا، فدخل عليها أبو بكر، فأنكر بعض شأنها، فقال: ما هذا؟ قالت له. فقال: والله ما انقضت الهدنة بيننا، فذكر ذلك للنبى ﷺ، فذكر له أنهم أول من غدر، ثم أمر بالطرق، فحبست، لبعمى على أهل مكة، لا يأتيهم الخدر، فيستعدون ويجمعون الأحلاف.

وذكر بعض أهل المغازى أن لفظ الكتاب «أما بعد. يا معشر قريش، فإن رسول الله ﷺ جاءكم بجيش كالليل، يسير كالسيل، فواتلُه لوجاءكم وحده لنصره الله، وأنجز له وعده. انظروا لأنفسكم. والسلام ».

- (فقال رسول الله ﷺ: ياحاطب، ما هذا؟) معطوف على محذوف، ظهر فى رواية للبخارى وهو « فأرسل إلى حاطب » فجاء، فقال له وفى رواية « ما حملك على هذا »؟ وفى رواية للبخارى « ما حملك على ما صنعت »؟.
- (قال: لا تعجل على يا رسول اللَّه، إنى كنت امرأ ملصقا في قريش) قال الراوي: « كان حليفا لهم، ولم يكن من أنفسها ».
- (وكان ممن كان معك من المهاجرين لهم قرابات، يحمون بها أهليهم، فأحببت إذا فاتنى ذلك من النسب فيهم، أن أتخذ فيهم يدا، يحمون بها قرابتى) وفى رواية للبخارى « أردت أن تكون لى عند القوم يد، يدفع الله بها عن أهلى ومالى، وليس أحد من أصحابك إلا له هناك من عشيرته، من يدفع الله به عن أهله وماله » وفى رواية أخرى للبخارى « كنت امرأ من قريش، ولم أكن من أنفسهم » أى كنت منهم بالحلف، وحليف القوم منهم، وعند أحمد « كنت غريبا » قال السهيلى: كان حاطب حليفا لعبد الله بن حميد بن زهير بن أسد بن عبد العزى.

وعند ابن إسحاق « وكان لى بين أظهرهم ولد وأهل، فصانعتهم عليه » يقال: كان له بمكة أولاده وإخوته وأمه.

- (ولم أفعله كفرا، ولا ارتدادا عن ديني، ولا رضا بالكفر بعد الإسلام) وفي رواية للبخاري « والله ما بي أن لا أكون مؤمنا بالله ورسوله الله الله عنه ال
- (فقال النبي ﷺ: صدق) وفي رواية للبخاري « أنه قد صدقكم» بتخفيف الدال، أي قال الصدق، وفي رواية أخرى للبخاري « أما إنه قد صدقكم » وفي أخرى للبخاري أيضًا « صدق، ولا تقولوا له إلا خيرًا » وفي رواية « فصدقه النبي ﷺ ».
- (فقال عمر: دعنى يا رسول الله، أضرب عنق هذا المنافق. فقال: إنه قد شهد بدرًا، وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر، فقال: اعملوا ماشئتم، فقد غفرت لكم) ما سبق من ذنوبكم، وسأغفر لكم ما يلحق منها.

وسيأتى تفصيل لذلك في فقه الحديث، وفي رواية للبخاري «اعملوا ما شئتم، فقد وجست لكم الجنة».

والروايات في أكثر النسخ بصيغة الترجى « لعل » والترجي من اللَّه واقع.

وإنما قال عمر دلك، مع تصديق رسول الله والمحاطب فيما اعتذر به، لما كان عند عمر من القوة عي الدين. وبغض من ينسب إلى النفاق، وطن أن من خالف ما أمره به رسول الله الستحق القتل، لكنه لم يجزم بدلك، فلذلك استأذن في قتله، وأطلق عليه منافقا، لكوبه أبطن خلاف ما أطهر، وعدر حاطب ما ذكره، فإنه صنع ذلك متأولا أن لا ضرر فيه، وعند الطبري « فقال: أليس قد شهد بدرا؟ قال: بلى، ولكنه نكت، وظاهر أعداءك عليك » وفي رواية للبخاري « فقال عمر: إنه قد خان النه والمؤمنين، فدعني فلأضرب عنقه، فقال: أليس من أهل بدر؟ لعل الله اطلع على أهل بدر، فقال: اعملوا ما شئتم، فقد وجبت لكم الجنة، فدمعت عينا عمر، وقال: الله ورسوله أعلم ».

(فأنزل اللَّه عزوجل ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَا مَنُوا لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُحْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ حَرَجْتُمْ جَهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَأَثَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ [الممتحنة: ١].

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

١- فضيلة عظيمة لأهل بدر، من قوله: «اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» وقد اتفق العلماء على أن هذا الوعد الكريم يشمل كل ما سبق لهم من ذنوب قبل يوم بدر، والخلاف فيما يحصل منهم من ذنوب بعد بدر، هل تدخل في هذا الوعد؟ فتقع منهم مغفورة؟ أو ينهمون بعدها التوية فتغفر؟ أو لا تدخل؟ وشأنهم في ذنويهم اللاحقة لبدر شأن غيرهم؟ قولان:

الأول قال ابن الجوزي: ليس هذا على الاستقبال، وإنما هو على الماضى، لأنه لو كان للمستقبل كان جوابه فسأغفر لكم، ولو كان كذلك لكان إطلاقا في الذنوب – أي إذنا ودعوة للدنوب – ولا يصحاه ويؤيده اتفاق العلماء على أنهم لا يعفون من الحد، إذا وقع من أحدهم ما يوحب الحد، فلو كانت ذنويهم مغفورة ما حدوا، فإقامة الحد دليل قيام الذنب، وعدم مغفرته.

الثاني: قول الجمهور، يقول القرطدي- «اعملوا» صيغة أمر، وهي موضوعة للاستقدال، ولم تضعها

العرب صيغة للماضى، لا بقرينة ولا بغيرها، لأنها بمعنى الإنشاء والانتداء، وقوله: «اعملوا ما شئتم» يحمل على طلب الفعل، ولا يصح أن يكون معنى الماضى، ولا يمكن أن يحمل على الإيحاب، فتعين الحمل على الإباحة، قال: وقد ظهرلى أن هذا الخطاب خطاب نشريف وإكرام، تضمن أن هؤلاء حصلت لهم حالة، غفرت بها ذنويهم السالفة، وتأهلوا أن يغفرلهم ما يستأنف من الدنوب اللاحقة، و لا يلزم من وجود الصلاحية للشيء وقوعه، وقد ظهر أن الله صدق رسوله في كل من أخبر عنه بشيء من ذلك، فإنهم لم يزالوا على أعمال أهل الجنة، إلى أن فارقوا الدنيا، ولوقدر صدور شيء من أحدهم لبادر إلى التوية، ولازم الطريق المتلى، ويعلم دلك من أحوالهم بالقطع من اطلع على سيرهم اهـ

قال الحافظ ابن حجر: ويحتمل أن يكون المراد بقوله: « فقد غفرت لكم » أن ذنوبكم تقع مغفورة، لا أن المراد أنه لا يصدر منهم ذنب، وقد شهد مسطح بدرا، ووقع في إفك عائشة، فكأن الله لكرامتهم عليه، بشرهم على لسان نبيه أنهم مغفور لهم، ولو وقع منهم ما وقع. اهـ

ويجيب الجمهور على شبهة الآخرين بأن التعبير بالماضى قد يكون على المستقبل مبالغة فى تحققه، كما فى قوله تعالى ﴿أُتّى أُمْرُ اللَّهِ﴾ [النحل: ١] أى سيأتى أمر اللَّه، فمعنى «غفرت لكم» أى سأغفر لكم، على أن الطبرى أخرجه بلفظ «فإنى غافر لكم» وفى مغازى ابن عائذ، من مرسل عروة «اعملوا ما شئتم فسأغفر لكم».

أما شهبة أن الأمر بقوله: «اعملوا ما شئتم» فيه إطلاق للذنوب، ولا يصح، فإنه معقول مع المكثرين من الذنوب، أما هؤلاء الصفوة الذين وهبوا حياتهم للله، فإن فتح باب المعصية لهم لا يدفع بهم إليها، بل في ذلك ما يزيد امتناعهم وبعدهم عنها، وكلما قرب الله عبدا منه كلما ازداد خوفه وخشيته وتقواه، ورسول الله عين قيل له: إنك قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ قال: «إنما أنا أخشاكم لله وأتقاكم له. أفلا أكون عبدا شكورا؟ ».

أما أنهم لا يعفون من الحد إذا أتوا ما يوجب الحد، فهذا في حكم الدنيا، وموطن النزاع هو المغفرة في الآخرة، فلا تعارض.

يضاف إلى ذلك أنه لوكانت البشارة للماضى فقط لما حسن الاستدلال بالبشارة فى قصة حاطب لأنه صلى الله عليه وسلم خاطب به عمر، منكراً عليه ما قال فى أمر حاطب، وهذه القصة كانت بعد بدر بست سنين، فدل هذا الاستدلال على أن المراد مغفرة ما سيأتى والله أعلم.

٧- وقد أثار هذا الحديث حكم الجاسوس، فقد استدل باستئذان عمر لقتل حاطب لمشروعية قتل الجاسوس، ولو كان مسلما وإن ناب، وهو قول بعض المالكية، ومن وافقهم، ووجه الدلالة أنه صلى الله عليه وسلم أقر عمر على إرادة القتل، لولا المانع، وبين أن المانع هو كون حاطب شهد بدرا، وهذا منتفى في غير حاطب، فلو كان الإسلام مانعا من قتله، لما علل بأخص منه، وقال بعض المالكية: يقتل، إلا أن يتوب، وقال مالك: يجتهد فيه الإمام، ومدهب الشافعي وطائعة أن الحاسوس المسلم يعزر، ولا يجوز قتله.

- ٣- وفيه معجزة ظاهرة لرسول اللَّه ﷺ في إخباره بالظعينة.
- ٤- وفيه هنك أستار الجواسيس، بقراءة كتبهم، سواء كان رجلا أو امرأة.
- وفيه هنك ستر المفسدة، إذا كان فيه مصلحة، أو كان في الستر مفسدة، وبحمل الأحاديث الواردة
 في الندب إلى الستر على ما إذا لم يكن فيه مفسدة، ولا يفوت به مصلحة.
- ٦- وفيه أن الحاسوس وغيره من أصحاب الذنوب الكدائر، لا يكفرون بذلك، وهذا التجسس كبيرة قطعا، لأنه يتضمن إيذاء النبي رهو كبيرة ولاشك، لقوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ...﴾ [الأحزاب: ٥٧]
 - ٧- وفيه أنه لا يحد العاصى، ولا يعذر إلا بإذن الإمام.
 - ٨- وفيه إشارة جلساء الإمام والحاكم بما يرونه، كما أشاره عمر بضرب عنق حاطب.
- ٩- وفى الرواية الثانية فضيلة أهل الحديبية، وسيأتى باب من فضائل أصحاب الشجرة، أهل بيعة الرضوان فى الباب التالى.
- ١٠ وفيها أن لفظة الكذب هي الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو، عمدا كان أو سهوا، سواء كان الإخبار عن ماض أو مستقبل، وخصته المعتزلة بالعمد، وهذا يرد عليهم، وقال بعض أهل اللغة: لا يستعمل الكذب إلا في الإخبار عن الماضي، بخلاف ما هو مستقبل، وهذا الحديث يرد عليهم.

والله أعنم

(٦٦٥) باب من فضائل أصحاب الشجرة، أهل بيعة الرضوان، رله

3٧٥٥ - ٣٦٠ عن أم مُبَشَر رَضِي اللّه عَنهَا (١٦٢)، أنْهَا سَمِعَتِ النّبِي عَلَيْ يَقُولُ، عِنْدَ حَفْصَة: «لا يَدْحُلُ النّارَ، إِنْ شَاءَ اللّه مِن أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ، أَحَدُ. اللّهِ عِنْدَ حَفْصَة: «لا يَدْحُلُ النَّارَ، إِنْ شَاءَ اللّه مِن أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ، أَحَدُ. اللّهِ بَايَعُوا تَحْتَهَا» قَالَتْ حَفْصَة ﴿ وَإِنْ مِنْكُم إِلا بَايَعُوا تَحْتَهَا» قَالَتْ حَفْصَة ﴿ وَإِنْ مِنْكُم إِلا يَعْوَا تَحْتَهَا ﴾ قَالَتْ بَلَى يَا رَسُولَ اللّه إِ فَانْتَهَرَهَا. فَقَالَتْ حَفْصَة ﴿ وَإِنْ مِنْكُم إِلا وَارِدُهَا ﴾ [مريم/٧٧]. وَارِدُهَا ﴾ [مريم/٧٧].

المعثى العام

يقول اللَّه تعالى ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُهَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزِلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَتَابَهُمْ فَتَّحًا قَرِيبًا﴾ [الفتح: ١٨] هَذه البيعة تسمى بيعة الرضوان، أو بيعة الشجرة، وقصتها أنَّ النبي ﷺ في سُنة ست من الهجرة رأى في المنام أنه والمسلمين يدخلون المسجد الحرام آمنين، محلقين رءوسهم، ومقصرين، لا يضافون، فأخبر أصحابه، واستعدوا للعمرة، وفي مستهل ذي القعدة خرج في ألف وأربعمائة من المسلمين قاصدين العمرة ومعهم الهدي، حتى وصلوا إلى مشارف مكة عند الحديبية، وعندها صدهم المشركون، ومنعوهم من دخول مكة، ويعث رسول الله ﷺ خراش بن أمية الخزاعي رسولا إلى أهل مكة، وحمله على جمل له، يقال له: التعلب، يعلمهم أنه ما جاء لقتال، وأنه إنما جاء معتمرا، ثم يعود، فلما أتاهم وكلمهم عقروا جمله، وأرادوا قتله، ثم خلوا سببله، حتى أتى رسول الله ﷺ، فدعا عمر ليبعثه، فقال: يارسول الله، إن القوم قد عرفوا عداوتي لهم، وغلظتي عليهم، وإني لا آمن، وليس بمكة أحد من بني عدى، يغضب لي إن أوذيت، فأرسل عثمان بن عفان، فإن عشيرته بها، وهم يحبونه، فيبلغ ما أردت، فدعا رسول اللَّه ﷺ عثمان، فأرسله إلى قريش، وقال له: أخبرهم أنا لم نأت لقتال، وإنما جئنا عمارا، وادعهم إلى الإسلام، وأمره صلى الله عليه وسلم أن يبشر رجالا بمكة مؤمنين ونساء مؤمنات، فيبشرهم بالفتح، ويخبرهم أن الله تعالى سيظهر دينه بمكة قريبا، فذهب عثمان رائية إلى قريش، فأخبرهم، فقالوا له: إن شئت فطف بالبيت، وأما دخولكم علينا فلا سبيل له، فقال رضى الله عنه: ما كنت لأطوف به حتى يطوف به رسول الله ﷺ، فاحتبسوه، فبلغ رسول الله ﷺ أن عثمان قد قتل، فقال عليه الصلاة والسلام: « لا نبرح حتى نباجز القوم » ونادي مناديه عليه الصلاة والسلام. ألا إن روح القدس قد نزل على رسول الله ﷺ،

⁽١٩٣) حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدِ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزَّبْيْرِ أَنْـهُ سَـوعَ جَابِر بْـنَ عَـٰـدِ اللّـهِ يَقُولُ أَخْبَرَنِي أَمُّ مُبَشَّرِ

فأمره بالديعة، فأخرجوا على اسم الله تعالى فبايعوه، فثار المسلمون إلى رسول الله وبايعوه على أن لا يقروا، وعلى الموث أو النصر، كانت هذه الديعة تحت شجرة، فأنزل الله تعالى فيها ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ [الفتح: ١٠] ونزل ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَن الْمُؤُمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ الشَّجَرَةِ ولما علمت قريش بالبيعة خافوا، وأرسلوا عثمان هُد وكان بعد دلك صلح الحديبية المشهون

ولما كان الله قد وعد المؤمنيان بأن الله اشترى من المؤمنيان أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة، ولما كان هؤلاء المبايعون قد باعوا أنفسهم كانت لهم الجنة، وكان قوله صلى الله عليه وسلم « لا يدكل النار - إن شاء الله - من أصداب الشجرة أحد، أى الديان بايعوا تحتها». رضى الله عنهم أجمعيان.

المباحث العربية

(لايدخل النار – إن شاء الله – من أصحاب الشجرة أحد) قال العلماء: معناه لا يدخلها أحد منهم قطعا، كما صرح به في حديث حاطب السابق، وإنما قال: « إن شاء الله » للتبرك، لا للشك.

(قالت حفصة: بلى يارسول اللّه) قال أهل اللغة: «بلى » حرف جواب، وتختص بالنفى، وتفيد إبطاله، سواء كان مجرما. نحو ﴿رُعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَى﴾ [التغابن: ٧] أو مقرونا بالاستفهام، حقيقيا، أو توبيخا، أو تقديريا.

فمعنى جواب حفصة، رضى الله عنها، هنا أن أصحاب الشجرة يدخلون النار، ولو تحله.. القسم، لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلا وَاردُهَا﴾ [مريم: ٧١].

(فانتهرها) لأن ظاهر جوابها أنها ترد الخبر، فأبانت أنها لا ترد الخبر، فإنهم لا يدخلونها، وإن وردوها، فبين و أن ورودهم ليس دخولا، وإنما هو قرب، ينجى عنده من ينجى، لقوله تعالى ﴿ لُمُّ النَّبِينَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللّهُ اللَّا الللّهُ

فقه الحديث

- ١- فيه منقبة عظيمة لأصحاب شجرة الرضوان.
- ٢- وفيه جواز المناظرة والاعتراض على وجه الاسترشاد.
- ٣- وفيه أن ورود النارغير دخولها. قال النووي: والصحيح أن المراد بالورود في الآية المرور على
 الصراط، وهو جسر منصوب على جهنم، فبقع فبها أهلها، وينجو الآخرون.

والله أعلم

(٦٦٦) باب من فضائل أبى موسى وأبى عامر الأشعريين رضى اللَّه عنهما

٥٧٥ - ١٦٤ عن أبِي مُوسَى ﷺ (١٦٠ كُنْتُ عِنْدَ النَّبِي ﷺ. وَهُسُو نَازِلٌ بِالْجِعْرَانَةِ بَيْنَ مَكُةَ وَالْمَدِينَةِ. وَمَعَهُ بِلالٌ. فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَجُلٌ أَعْرَابِيٍّ. فَقَالَ: أَلا تُنْجِزُ لِي، يَا مُحَمَّدُ! مَا وَعَدْتَنِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَبْشِرْ» فَقَالَ لَهُ الأَعْرَابِيُّ: أَكْفَرْتَ عَلَى مِن «أَبْشِرْ» فَقَالَ لَهُ الأَعْرَابِيُّ: أَكْفَرْتَ عَلَى مِن «أَبْشِرْ» فَقَالَ لَهُ الأَعْرَابِيُّ: أَكْفَرْتَ عَلَى مِن «أَبْشِرْ» فَقَالَ لَهُ الأَعْرَابِيُّ: أَكْفَرْتَ عَلَى أَبِي مُوسَى وَبِلالٍ، كَهَيْثَةِ الْعَصْبَانِ. فَقَالَ: «إِنَّ هَذَا فَسدْ رَدُّ فَاللهُ اللهِ ﷺ عِلَى أَبِي مُوسَى وَبِلالٍ، كَهَيْثَةِ الْعَصْبَانِ. فَقَالَ: «إِنَّ هَذَا فَسدْ رَدُّ اللهِ اللهِ إِنَّ هَذَا لَهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

٥٧٧ - ١٥٥٥ - ١٠٠ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَن أَبِيهِ (١٧٥ قَالَ: لَمَّا فَرَغَ النَّبِيُّ عَلَى جَيْشٍ إِلَى أَوْطَاسٍ. فَلَقِي دُرِيْدَ بْنَ الصَهَّةِ. فَقُبِسلَ دُرَيْدٌ وَهَزَمَ اللَّهُ أَصْحَابَهُ. فَقَالَ أَبُو عَامِرٍ فِي رُكُنِيهِ. رَمَاهُ رَجُلٌ مِن بَنِي جُنسَمٍ مُوسَى: وَبَعَنْنِي مَعَ أَبِي عَامِر. قَالَ: فَرُعِيَ أَبُو عَامِرٍ فِي رُكُنِيهِ. رَمَاهُ رَجُلٌ مِن بَنِي جُنسَمٍ مِسَهْم. فَأَلْبَتَهُ فِي رُكُنِيهِ. فَائتَهَيْتُ إِلَيهِ فَقُلْتُ: يَا عَمْ امَنْ رَمَاكَ؟ فَأَشَارَ أَبُو عَامِرٍ إِلَى أَسِي جُنسَمٍ مُوسَى. فَقَالَ: إِنَّ ذَاكَ قَاتِلِي. تَوَاهُ ذَلِكَ اللَّذِي رَمَانِي. قَالَ أَبُو مُوسَى: فَقَصَدْتُ لَهُ فَاعْتَمَدُّتُهُ فَاعْتَمَدُّتُهُ فَلَاتًا إِنَّ ذَاكَ قَاتِلِي. تَوَاهُ ذَلِكَ اللَّذِي رَمَانِي. قَالَ أَبُو مُوسَى: فَقَصَدْتُ لَهُ فَاعْتَمَدُّتُهُ فَلَاتُ وَهُو وَعَمْلَتُ أَقُولُ لَهُ: أَلا تَسْتَغِي؟ أَلسَت عَرَبِيًا؟ أَلا تُسْتَغِي؟ أَلسَت عَرَبِيًا؟ أَلا تُسْتَغِي؟ أَلسَت عَرَبِيًا؟ أَلا تُسْتَغِي؟ أَلسَت عَرَبِيًا؟ أَلا تُسْتَغِي؟ أَلسَت عَرَبِيًا؟ أَلا مُناعُد فَقَلْتُهُ فَالْتَهُ فَعَلَى مَسُولِ اللّهِ عَلَى مَسُولِ اللّهِ عَلَى السَّلامَ. وَقُلْ لَهُ: يَقُولُ لَكَ أَنُو عَامِر عَلَى السَّهُ مِنْ السَّلْمَ. وَقُلْ لَهُ: يَقُولُ لَكَ أَبُو عَامِر اللّهُ قَلْ لَهُ الْمَاءُ: إِلَى رَسُولِ اللّهِ عَلَى النَّاسِ. وَمَكَثَ يَسِيرًا فُمْ إِنْهُ مَاتَ. فَلَلَ أَنْ عَلَى السَّهُ فَيْ لِي. قَالَ: وَاسْتَعْمَلَتِي أَبُو عَامِر عَلَى السَّامِ، وَعَلَيْهِ فِيرَاشُ فَعَ لَلْ اللهَ قَلْ فَي بُعَرَتُهُ وَمَنَ فَى سَرِيلِ مُرْمَلٍ، وَعَلَيْهِ فِيرَاشٌ فَهُ فَلَ أَلْهُ وَلَا لَهُ قَلْ لَكَ أَلِي وَمُولُ اللّهُ قَلْ وَهُ فَي بُشِتِ عَلَى سَرِيلٍ مُوسَلٍ، وَعَلَيْهِ فِيرَاشٌ لَهُ قَالَ قَلْ اللّهُ وَلَكُ اللهُ قَالَ الللهُ قَلْ اللهُ اللهُ وَعَلَى اللهُ اللهُ وَلَكُ وَلَالًا اللهُ وَلَالَ اللهُ اللهُ وَلَالُهُ وَلَا لَلهُ اللهُ ا

⁽١٦٤) حَدَّثَنَا أَنُو عَامِرِ الأَشْعَرِيُّ وَأَنُو كُرَيْبِ حَمِيعًا عَنْ أَبِي أَسَامَةَ قَالَ أَبُو عَامِرِ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ حَدَّثَنَا بُرَيْدٌ عَنْ خَدُّهِ أَبِي بُسِرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى (١٦٥) حَدَّثَنَا عَنْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَادٍ أَبُو عَامِرِ الأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرِيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلاِءِ وَاللَّفْظُ لَأَبِي عَامِرٍ قَالاَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي نُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ

يَسْتَغْفِرْ لِي. فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَاء. فَتَوَضَّا مِنْهُ. ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ. ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمُّ! اغْفِرْ لِي عَامِرٍ» حَتَّى رَأَيْتُ يَيَاضَ إِيْطَيْهِ. ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ! اجْعَلْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَوْقَ كَثِيرٍ مِن لِغُبَيْدٍ، أَبِي عَامِرٍ» حَتَّى رَأَيْتُ يَيَاضَ إِيْطَيْهِ. ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ! اجْعَلْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَوْقَ كَثِيرٍ مِن خَلْقِكَ، أَوْ مِن النَّاسِ» فَقُلْتُ: وَلِي. يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَاسْتَغْفِرْ. فَقَالَ النِّبِيُ يَعْلَى: «اللَّهُمَّ الْغُفِرْ لِعَلَى اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ ذَنْبَهُ. وَأَدْخِلْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُدْخَلًا كَرِيمًا». قَالَ أَبُو بُودَةَ: إِحَدَاهُمَا لأَبِي عَامِرٍ. وَالأَخْرَى لأَبِي مُوسَى.

٧٧٥ - ٣٠٠ عَن أَبِي مُوسَى ﴿ اللهُ اللهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿إِنَّى لأَعْرِفُ أَصُواتَ وَالْمَا وَأَعْرِفُ مَنَازِلَهُمْ مِن أَصُواتِهِمْ، بِالْقُرْآنِ بِاللَّهُلِ، وَأَعْرِفُ مَنَازِلَهُمْ مِن أَصُواتِهِمْ، بِالْقُرْآنِ بِاللَّهْلِ، وَأَعْرِفُ مَنَازِلَهُمْ مِن أَصُواتِهِمْ، بِالْقُرْآنِ بِاللَّهْلِ. وَمِنْهُمْ حَكِيمَ إِذَا لَقِيهَ الْحَيْلَ الْحَيْلَ الْعَلَاقُ وَإِنْ كُنْتُ لَوْ اللَّهُ الللّلَالَ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ الللللللَّهُ اللَّهُ الللللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللللَّا اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللللَّالِ اللللللللَّا اللللللَّا اللللللللَّهُ اللللللَّهُ اللَّهُ الللللللللَّا الللللللللَّاللَّ

٨٧٥ - \ \ \ الحَّن أبِي مُوسَى ﴿ (١٦٧) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿إِنَّ الْأَنْسَعَرِيِّنَ، إِذَا أَرْمَلُوا فِي الْفَرْوِ، أَوْ قَلَّ طَعَامُ عِبَالِهِمْ بِالْمَدِينَةِ، جَمَعُوا مَا كَانْ عِنْدَهُمْ فِي ثَوْبٍ وَاحِد، ثُمَّ أَرْمَلُوا فِي الْفَوْدِ، أَوْ قَلْ طَعَامُ عِبَالِهِمْ بِالْمَدِينَةِ، جَمَعُوا مَا كَانْ عِنْدَهُمْ فِي إِنَاءِ وَاحِد، بِالسَّوِيَّةِ. فَهُمْ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُمْ».

المعنى العام

أراد أبو موسى والأشعريون معه - وكنانوا نصوخمسين رجلا - أن يخرجوا من بلادهم باليمن إلى المدينة، فركبوا سفينة فألقتهم الريح إلى الحبشة، فاجتمعوا هناك بجعف ثم قدموا المدينة صحبته.

وأبو موسى هو عبد اللَّه بن قيس، مشهور باسمه وكنيته معا، وأمه طيبة بنت وهب. أسلمت وماتت بالمدينة، واستعمله النبى على بعض اليمن، واستعمله عمر بن الخطاب على البصرة، والأهوان ثم أصبهان، ثم استعمله عثمان على الكوفة، إلى أن مات عثمان، فعزله على عنها، ثم كان أحد الحكمين بصفين، ثم اعتزل الفريقين، ومات بالكوفة في داره بها، وقيل: إنه مات بمكة سنة أربع وأربعين، وقيل: سنة خمسين، وهو ابن ثلاث وستين.

وكان من أحسن الناس صوتا بالقرآن، قال هيه رسول اللَّه ﷺ: «لقد أوتى أبو موسى مزمارا من

⁽١٦٦) حَدَّثَنَ أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْفلاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى (١٦٧) حَدَّثَ أَنُو عَامِرِ الأَحْمَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي أَسَامَةَ قَالَ أَنُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ حَدَّثِنِي بُرِيْدُ نُـنُ عَلْـدِ اللّـه بْسِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ جَدُّهِ أَبِي مُودَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى

مزامير آل داود»، وهو الذي فقه أهل البصري وأقرأهم، وكان عمر إذا رآه قال له: « ذكرنا برين با أب موسى »، وفي رواية « شوقنا إلى رينا » فيقرأ عنده.

أما عمه أبو عامر فقد أسلم معه، وقدم المدينة معه، وقاد حملة أوطاس، واستشهد بها.

أما الأشعريون قبيلة أبى موسى وعمه فلهم فضائل كتيرة، وهم قبيلة من أهل البمر، وقد قال رسول الله ﷺ فى وفدهم «أتاكم أهل اليمن، هم أضعف قلويا، وأرق أفئدة، العقه يمار، والحكمة يمانية ». وقد دكرت أحاديثنا نبذة من فضائلهم، رضى الله عنهم وأرضاهم.

وسيأتى بعد باب مزيد عن أبى موسى والأشعريين.

المباحث العربية

(كنت عند النبي ﷺ وهو نازل بالجعرانة) بكسر الجيم وكسر العين وتشديد الراء، وقد تسكن العين، وهي بين الطائف ومكة، وإلى مكة أقرب، قيل: بينها وبين مكة ثمانية عشر ميلا.

وكان نزوله صلى الله عليه وسلم الجعرانة مرتين. الأولى بعد أن نصره الله يوم حنين، وغنم المسلمون الغنائم الكثيرة أودع رسول الله ﷺ هذه الغنائم في الجعرانة، ولم يقسمها، حتى يؤدب تقيفا بالطائف، فلما حاصرهم، قفل راجعا إلى الجعرانة لقسمة الغنائم.

(فأتى رسول الله ﷺ رجل أعرابي ، فقال: ألا تنجزلي يا محمد ما وعدتني؟) لم يقف العلماء على اسم الأعرابي، جريا على عادتهم في الستر على المسيئين، والظاهر أن إتيان الأعرابي للرسول ﷺ كان بعد عودته من الطائف، وقد استبطأ حديثو العهد بالإسلام قسمة الغنيمة، ومنهم هذا الأعرابي، والظاهر أن الرسول ﷺ كان قد وعده شيئا من الغنيمة قبل أن يذهب إلى الطائف، فلما رجعوا تعجله وطلب إنجازه، ويحتمل أن يكون قد تعجل الوعد العام بقسمة الغنيمة، وإعطائي نصيبي منها عقب العودة من الطائف.

(فقال له رسول الله ﷺ: أبشر) بفتح الهمزة وسكون الباء وكسر الشين، أى أبشر بقرب إنجاز وعدك، أو بقرب القسمة، أو بالثواب الجزيل من الله على الصبر.

(فقال: قد أكثرت على من أبشر) «أبشر» هنا مقصود حكايتها فى محل جربحرف «من» أى قلت لى هده الكلمة كنيرا، دون إنجان وريما كان الأعرابي قد ألح فى الطلب أثناء هذه المدة. وكان الجواب «أبشر» فقال. قد أكثرت على منها، والمعنى أنه لا يقبلها، ويريد العمل، لا النشري.

والتعبير بالأعرابي لالتماس العذر في خشونته وجفائه ،ويعده عن الأدب، وحسن التعبير.

(فأقبل رسول الله ﷺ على أبى موسى ويلال - كهيئة الغضبان - فقال: إن هذا قد رد البشرى، فاقبلا أنتما) « أقبل الأولى معناها وجه وجهه نحوهما، محانبا الأعرابي، و « أقبلا »

أى تقبلا البشارة ووعد الخير. وقوله - كهيئة الغضدان - لما رأوا على وجهه صلى اللَّه عليه وسلم من أعراض انفعال الغضب، وعبر بالكاف لأن الغضب انفعال داخلي لا يجزم به لمجرد أعراضه.

(ثم دعا رسول الله بي بقدح فيه ماء، فغسل يده ووجهه فيه، ومجه فيه، ثم قال: اشريا منه، وأفرتها على وجوهكما وتحوركما، وأبشرا، فأخذا القدح، ففعلا ما أمرهما به رسول الله بي فنادتهما أم سلمة، من وراء الستر: أفضلا لأمكما مما في إنائكما، فأفضلا لها منه طائفة) «أم سلمة » زوج النبي في أم المؤمنين، ولهذا قالت «لأمكما » وفضلة النبي في مقصود بها هنا البركة والتبرك، وكأنها عوض عن البشرى بالأمور الدنبوية، أو مضافة إليها.

(لما فرخ النبي رفي من حنين بعث أبا عامر على جيش إلى أوطاس) أى لما فرغ من حنين أمر بالغنائم تجمع في الجعرانة، وكانت هوازن لما انهزموا صارت طائفة منهم إلى الطائف، وطائفة إلى بجيلة، وطائفة إلى أوطاس، فأرسل النبي رفي عسكرا إلى من مضى إلى أوطاس، على رأسهم أبو عامر الأشعري، ثم توجه هو وعساكره إلى الطائف، و « أوطاس » واد قريب من وادى حنين.

(فلقى دريد بن الصمة، فقتل دريد، وهزم الله أصحابه) «الصمة » بكسرالصاد وتشديد الميم، من بنى جشم بن معاوية بن بكربن هوازن، فالصمة لقب لأبيه، واسمه الحارث. قال الحافظ ابن حجر: وقوله: « فقتل » رويناه على البناء للمجهول، واختلف فى قاتله، فقيل: ابن الدغنة، وقيل: الزبير بن العوام، وكان ابن الصمة فى ستمائة نفس على أكمة، وكان من الشعراء الفرسان المشهورين فى الجاهلية. ويقال: إنه يوم قتل كان ابن عشرين ومائة.

(قال أبوموسى: ويعثنى مع أبى عامر) أى إلى من النجأ إلى أوطاس، وقيل: بعثه كمدد لأبى عامر والأول هو المعتمد، فعند الطبرانى فى الأوسط «لما هزم المشركين يوم حنين، بعث رسول الله على خيل الطلب أبا عامر الأشعرى وأنا معه ».

(فرمى أبوعامر فى ركبته، رماه رجل من بنى جشم بسهم، فأثبته فى ركبته)
«جشم» بضم الجيم وفتح الشين، واختلف فى اسم هذا الجشمى، فقال ابن إسحاق: زعموا أن سلمة
ابن دريد بن الصمة هو الذى رمى أبا عامر بسهم، فأصاب ركبته، فقتله، وقال ابن هشام: إن الذى
رمى أبا عامر أخوان من بنى جشم، وهما أوفى والعلاء ابنا الحارث، فأصاب أحدهما ركبته، وقتلهما
أبو موسى الأشعرى، وذكر ابن إسحاق أن أبا عامر لقى يوم أوطاس عشرة من المشركين، إخوة،
فقتلهم واحدا واحدا، حتى كان العاشر فحمل عليه، وهو يدعوه إلى الإسلام وهو يقول: اللهم اشهد عليه
فقال الرجل: اللهم لا تشهد على، فكف عنه أبو عامر ظنا منه أنه أسلم، فقتله العاشر ثم أسلم بعد
وحسن إسلامه، وكان النبى اللهم لا تشهد على، شهيد أبى عامر، وهذا يخالف ما فى الصحيح من أن أبا

(قال أبوموسى: فانتهيت إليه، فقلت: ياعم، من رماك؟ فأشار أبو عامر إلى أبى

موسى، فقال: إن ذاك قاتلى. تراه ذلك الذي رمانى) أي أشار أبوعامر إلى شخص، وقال لأبى موسى: إنه هو هذا الذي رماني. وأعتقد أنه هو الذي قتلني. فقوله «تراه» بفتح التاء.

- (قال أبو موسى: فقصدت له فاعتمدته، فلحقته) أى وكان يمشى الهوينى، غير خائف، لبعده عن الميدان.
 - (فلما رآئي ولي عثى ذاهبا) مفعول مطلق من معنى الفعل.
- (فاتبعته، وجعلت أقول له: ألا تستحيى؟ ألست عربياً) والعربي غير جبان، لا يجرى؟.
 - (ألا تثبت) وتقاتل؟.
 - (فكف) عن الجرى، ووقف للقتال.
 - (فالتقيت أنا وهو) يضرب كل منا الآخر
- (فاختلفنا أنا وهو ضريتين فضريته بالسيف، فقتلته) هو ضريني ضرية، وضريته ضرية، فقتلته.
- (ثم رجعت إلى أبي عامر فقلت: إن الله قد قتل صاحبك. قال. فانزع هذا السهم) من ركبتي، وكان السهم ثابتا فيها، يسد السائل والدم.
 - (فنزعته، فنزأ منه الماء) أي ظهر الدم السائل من الجرح، وجرى، ولم ينقطع.
- (واستعملني أبوعامر على الناس) أي أعطاه الرابة، واستخلفه قائدا على العسكر، فنصره الله.
- (فلما رجعت إلى النبى ﷺ مخلت عليه، وهو فى بيت على سرير مرمل، وعليه فراش، وقد أثر رمال السرير بظهر رسول الله ﷺ وجنبيه) فى رواية «فلما رآنى رسول الله ﷺ معى اللواء، قال: يا أبا موسى، قتل أبو عامر؟ ».

السرير المرمل بضم الميم وفتح الراء، وفتح الميم الثانية مشددة، أي معمول بالرمال، وهو حبال الحصر، التي تضفر بها الأسرة، وقوله «عليه فراش» أنكره بعضهم، وقال: الصواب «ما عليه فراش» فسقطت «ما » وتعقبه الحافظ ابن حجر، بأنه لا يلزم من كونه على غير فراش — كما في قصة عمر أن لا يكون على سريره دائما فراش. اهـ وفي هذا التعقيب نظر لأن من أنكر عبارة «عليه فراش» وصوبها بعبارة «ما عليه فراش» لم يقصد مشادهة هذه الحالة بحالة لقاء عمر أنه في قصة اعتزال الرسول أن سناءه، وإنما قصد أن تأثير السرير المرمل في الظهر والجنبين إنما يناسبه أن لا يكون بينه وبين الرمال فراش، إذ لو كان هناك فراش ما أثر غالبا، والهدف إظهار تأثير رمال السرير، وعبارة «عليه فراش».

- (فأحبرته بحيرنا) أي بخبر الجبش والنصر.
- (وخبر أبي عامر) من إصابته بالسهم، ووصيته عند مونه.
- (وقلت له: قال: قل له يستغفر لي)... اللَّهم اغفر لعبيد أبي عامر.

اختلف في اسمه، فقيل إن اسمه هانيء بن فيس، وقيل: عبد الرحمن، وقيل عباد، وقيل عبيد. وهذا الحديث يرجح القول الأخير.

- (حتى رأيت بياض إبطيه) من شدة رفع البدين.
- (اللَّهم اجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك أو من الناس) أي في المرتبة، وفي رواية « في الأكثرين يوم القيامة ».
- (إنى لأعرف أصوات رفقة الأشعريين بالقرآن) الرفقة الجماعة المترافقون، والراء مثلثة، والأشهر ضمها، و «بالقرآن» يتعلق بأصوات.
- (حين يدخلون بالليل) «يدخلون» بالدال والخاء، لجميع رواة البخارى ومسلم، وحكى عياض عن بعض رواة مسلم «يرحلون» بالراء والحاء، وصويها الدمياطى فى البخارى، وهو عجيب منه، فإن الرواية بالدال والخاء، والمعنى صحيح، فلا معنى للتغيير، وقد نقل عياض عن بعض الناس اختيار الرواية التى بالراء والحاء، قال النووى: والرواية الأولى صحيحة أو أصح، والمراد يدخلون منازلهم عائدين من المسجد، أو من شغل آخر.
- (ومنهم حكيم) قيل: هو صفة لرجل منهم، أي ومن الأشعريين رجل حكيم، وقيل: هو اسم على رجل من الأشعريين، أي ومن الأشعريين رجل اسمه حكيم.
- (إذا لقى الخيل أوقال: العدو- قال لهم: إن أصحابى يأمرونكم أن تنظروهم) أى تنتظروهم من الانتظار، ومنه قوله تعالى ﴿انْظُرُونَا نَقْتَبِسُ مِنْ نُورِكُمْ ﴾ [الحديد: ١٣] ومعناه أنه لفرط شجاعته كان لا يفر من العدو، بل يواجههم، ويقول لهم إذا أرادوا الانصراف مثلا انتطروا الفرسان حتى بأتوكم، ليثبتهم على القتال، فكأنه لايتمنى انصراف العدو، بل يتمنى انتظاره ولقاءه، فهو يحرض العدو على الثبات والبقاء، لا على الانصراف، هذا على رواية «العدو» أما على رواية «الخيل» فبحتمل أن يريد بها خيل الخيل» فبحتمل أن يراد به خيل العدو، فيكون المعنى كالسابق، ويحتمل أن يريد بها خيل المسلمين، ويشبر بذلك إلى أن أصحابه كانوا رجالة، فكان هو يأمر بالفرسان أن ينتطروا المشاة، لا بسيروا إلى العدو حميعا، قال الحافظ ابن حجر: وهذا أشده بالصواب، قال ابن التبن: معنى كلامه أن أصحابه يصيبهم.
- (إن الأشعريين إذا أرملوا في الغرق أوقل طعام عيالهم بالمدينة) « إذا أرملوا » أي عنى زادهم وأصله من الرمل، كأنهم لصفوا بالرمل من القلة، كما قيل في الرواية « ذا متربة » وقوله

« بريت يداك » وأصل الشركة في الطعام تكون غالبا في السفن لكن قد تتفق رفقة فيقيمونها في الحضر بالمدينة.

(جمعوا ما كان عندهم في ثوب واحد، ثم اقتسموه بينهم في إناء واحد بالسوية) قال النووى: ليس المراد بهذا القسمة المعروفة في كتب الفقه بشروطها، حتى منع في الربويات، وإنما المراد هنا إباحة بعضهم بعضا، ومواساتهم بالموجود.

(فهم منى، وأثا منهم) «من» هذه تسمى الاتصالية، أى هم متصلون بى، وأب متصل بهم، أى هم فعلوا فعلى في هذه المواساة، وأنا أفعل مثل ما يفعلون، وقال النووى: معناه المبالغة في انحاد طريقهما، واتفاقهما في طاعة الله.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

- ١- من الرواية الأولى سماحة النبى النبى الأعراب، وتقديره لغلظتهم، حيث لم يعنف الأعرابى على سوء أدبه، واكتفى بالإعراض عنه، والتوجه لغيره، قال القاضى: لوصدر هذا من مسلم أى غير معذور كان ردة، لأن فيه تهمة للنبى إلى واستخفافا بصدق وعده، وإنما صدر ممن لم يتمكن الإسلام من قلبه، ممن كان يستألف من أشراف العرب، وجاء أنه من بنى تميم، وهم الذين نادوا الرسول الله من وراء الحجرات، ونزل فيهم (أكثرهم لا يَعْقِلُون) [الحجرات: ٤].
 - ٢- وفي الحديث فضيلة ظاهرة لأبي موسى وبلال وأم سلمة رضي اللَّه عنهم.
 - ٣- وفيه استحباب البشارة.
 - ٤- واستحباب الازدحام فيما يتبرك به، وطلبه ممن هو معه، والمشاركة فيه.
- ٥- ومن الرواية الثانية فضيلة ظاهرة لأبى عامر الأشعرى، وكفاءته للقيادة، ولم يكن مضى على
 إسلامه أكثر من عام.
 - ٦- وطلب الدعاء من الصالحين.
 - ٧- واستحباب الدعاء لمن طلبه، بما طلب.
 - ۸− واستحداب التطهر لإرادة الدعاء.
- ٩- ورفح البدين عند الدعاء، قال النووي. أما الحديث الذي رواه أنس، وأنه لم يرفح يديه، إلا في ثلاث
 مواطن، فهو محمول على أنه لم يره، وإلا فقد ثبت الرفع في مواطن كثيرة، فوق ثلاثين موطنا.
- ١٠- وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الزهادة في الدنيا، والعيش الخشن، حتى إن سريره المصنوع من حبال الليف لم يكن عليه فراش، حتى إن الحبال تؤثر في ظهره وجنبيه.

- ١١- وفي الروابة التالتة فضيلة ظاهرة للأشعريين، وجهرهم بالقرآن.
- ١٢ وفيها أن الجهر بالقرآن في الليل فضيلة، قال النووى: إذا لم يكن فيه إيدًاء لنائم أو لمصل أو غيرهما، ولم يكن هناك رياء
 - ١٣ ومن الرواية الرابعة فضبلة أخرى للأشعريين.
 - ١٤ وفضيلة الإيثار والمواساة.
 - ١٥ وفضيلة خلط الأزواد في السفر.
 - ١٦ وفضيلة جمعها في شيء عند قلتها في الحضر، ثم تقسم.
- ١٧ ويوب له البخارى بباب الشركة فى الطعام والنهد بكسر النون ويفتحها وهو إخراج القوم نفقاتهم على قدر عدد الرفقة، قال الحافظ ابن حجر: والذى يظهر أن أصله فى السفر، وقد تتفق رفقة، فيضعونه فى الحضر، كفعل الأشعريين. قال وهل يجوز قسمته مجازفة، أو لا بد من الكيل فى المكيل، والوزن فى الموزون؟. وعن الحسن: أخرجوا نهدكم، فإنه أعظم للبركة، وأحسن لأخلاقكم.

١٨ - وفي تحديث أبي موسى بهذه الأحاديث جوان تحديث الرجل بمواهبه ومفاخره.

والله أعلم

٩٥٥٩ - ١٠٠٠ الْمُسْلِمُونَ لا يَنْظُرُونَ إِلَى سُفْيَانَ وَلا يُقَاعِدُونَهُ. فَقَالَ لِلنَّبِيِّ عَلَىٰ اللَّهِ عَنهُمَا (١٦٨ قَالَ: كَانَ الْمُسْلِمُونَ لا يَنْظُرُونَ إِلَى الْبِي سُفْيَانَ وَلا يُقَاعِدُونَهُ. فَقَالَ لِلنَّبِيِّ عَلَىٰ: يَا بَبِيَّ اللَّهِ! ثَلاثٌ أَعْطِيهِ قَالَ: «نَعَمْ» قَالَ: عَنْدِي أَحْسَنُ الْعَرَبِ وَأَجْمَلُهُ، أُمُّ حَبِيبَةَ بِسْتُ أَبِسي سُفْيَانَ، أَزَوِّجُكَهَا. قَالَ: «نَعَمْ» قَالَ: وَتُومَّرُنِي حَتَّى أَقَاتِلَ الْكُفَّارَ، كَمَا كُنْتُ وَمُعَاوِيَةُ، تَجْعَلُهُ كَاتِبًا بَيْنَ يَدَيْكَ. قَالَ: «نَعَمْ» قَالَ: وَتُومِّرُنِي حَتَّى أَقَاتِلَ الْكُفَّارَ، كَمَا كُنْتُ أَقَاتِلُ الْكُفَّارَ، كَمَا أَعْطَاهُ أَلَا الْمُسْلِمِينَ. قَالَ: «نَعَمْ» قَالَ: وَتُولُولا أَنَّهُ طَلَبَ ذَلِكَ مِن النَّبِيِّ عَيْقٍ، مَا أَعْطَاهُ ذَلِكَ مِنَ النَّبِي عَيْقٍ، مَا أَعْطَاهُ ذَلِكَ. لأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يُسْأَلُ شَيْئًا إلا قَالَ: «نَعَمْ».

المعنى العام

أبو سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشى الأموى، مشهور باسمه، وكان يكنى أيضا أبا حنظلة، اسم ابن له قتله على يوم بدر كافرا، وأمه صفية بنت حرب الهلالية، عمة ميمونة بنت الحارث الهلالية، زوجة رسول الله وكان أسن من النبى وهو والد معاوية، أسلم عام الفتح، وشهد حنينا والطائف، وكان من المؤلفة قلوبهم، وكان قبل ذلك رأس المشركين يوم أحد والخندق، وتزوج النبي وابنته أم حبيبة، وكانت قد أسلمت قديما وهاجرت إلى الحبشة مع زوجها الذي مات هناك.

كان أبو سفيان رجلا يحب الفخر، وفى فتح مكة قال رسول اللَّه ﷺ: « من دخل دار أبى سفيان فهو آمن »، وفى يوم الطائف أصيبت عينه، فأصبح بعين واحدة، ويقال: إنه فقد عينه الثانية فى غزوة اليرموك.

وتوفى بالمدينة سنة ثلاثين، وفى الصحيحين حديثه مع هرقال، يشبهد للنبى على صادق

رضى اللَّه عنه وأرضاه.

⁽١٦٨) حَدَّثَنِي عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَطِيمِ الْعَسْرِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ جَعْقَرِ الْمَعْقِرِيُّ قَالا حَدَّثَنَا النَّصْرُ وَهُوَ ابْنُ مُحَمَّدِ الْيَمَامِيُّ حَدَّثَ عِكْرِمَةُ حَدُّثَنَا أَبُو زُمَيْلِ حَدَّثِنِي انْنُ عَنَّاسِ

المباحث العريية

(كان المسلمون لا ينظرون إلى أبى سفيان) أى لا ينظرون إلبه نطرة رصا، أى بعد إسلامه، لما لابس تاريخه في الكفر من عداوة للإسلام ورسوله.

(ولا يقاعدونه) نفوراً من مجالسته، استصحابا لماضيه.

(ثلاث أعطنيهن) أي تكرم على بثلاث مكرمات.

(قال: نعم) أي سأتكرم عليك بما تطلب. فاسأل.

(عندى أحسن العرب وأجمله أم حبيبة بنت أبى سفيان، أزوجكها. قال: نعم) كان الأصل أن يقول: وأجملهم، لكن العرب يتكلمون بها مفردا، قال النحويون: معناه: وأجمل من هناك.

قال النووى: اعلم أن هذا الحديث من الأحاديث المشهورة بالإشكال، ووجه الإشكال أن أبنا سفيان إنما أسلم يوم فتح مكة، سنة ثمان من الهجرة، وهذا مشهور، لا خلاف فيه، وكان النبى شق قد تزوج أم حبيبة قبل ذلك بزمان طويل، قال الجمهور: تزوجها سنة ست، وقيل: سنة سبع، قال القاضى عياض: واختلفوا أين تزوجها? فقيل: بالمدينة، بعد قدومها من الحبشة، وقال الجمهور: بأرض الحبشة، قال: واختلفوا فيمن عقد له عليها هناك، فقيل: عثمان، وقيل: خالد بن سعيد بن العاص بإذنها، وقيل: النجاشى، لأنه كان أمير الموضع وسلطانه، قال القاضى: والذى فى مسلم هنا أنه زوجها أبو سفيان غريب جدا، وخبرها مع أبى سفيان حين ورد المدينة فى حال كفره مشهون

وقال ابن حزم: هذا الحديث وهم من بعض الرواة، لأنه لا خلاف بين الناس أن النبى على تزوج أم حبيبة قبل الفتح بدهر، وهي بأرض الحبشة، وأبوها كافر، وفي رواية عن ابن حزم أيضا أنه قال: هذا الحديث موضوع، قال: والآفة فيه عن عكرمه بن عمار، الراوي عن أبي زميل، وأنكر الشيخ أبو عمرو بن الصلاح – رحمه الله تعالى – هذا على ابن حزم، وبالغ في الشناعة عليه، قال: وهذا القول من جسارته، فإنه كان هجوما على تخطئة الأثمة الكبار، وإطلاق اللسان فيهم. قال: ولا نعلم أحدا من أئمة الحديث نسب عكرمة بن عمار إلى وضع الحديث، وقد وثقه وكيع و يحيى بن معين وغيرهما، وكان مستجاب الدعوة، قال: وما توهمه ابن حزم من منافاة هذا الحديث لتقدم زواجها غلط منه وغفلة، لأنه يحتمل أنه سأله تجديد عقد النكاح، تطيبيا لقلبه، لأنه كان ربما يرى عليها غضاضة من رياسته ونسبه، أن تزوج بنته بغير رضاه، أو أنه ظن أن إسلام الأب في مثل هذا يقتضي نجديد العقد، وقد خفي أوضح من هذا على من هو أكبر مرتبة من أبي سفيان، ممن كثر علمه، وطالت صحدته. هذا كلام خفي أوضح من هذا على من هو أكبر مرتبة من أبي سفيان، ممن كثر علمه، وطالت صحدته. هذا كلام أبي عمرو – رحمه الله – وليس في الحديث أن النبي عنجان، من مقصودت يحصل، وإن لم يكن بحديد ه، فلغله صلى الله عليه وسلم أراد بقوله: نعم. أن مقصودت يحصل، وإن لم يكن بحقيقة عقد. إه.

والحق أن الدفاع عن الرواية ضعيف وبعيد عن المعقول، سواء في ذلك توجيه أبي عمرو - رحمه اللّه - أو توجيه النووي رحمه اللّه، وتغليط الرواية أخف من تأويل ظاهر التمحل. واللّه أعلم.

(قال: ومعاوية، تجعله كاتبا بين يديك) للوحى وغيره، « قال. نعم». وجعله فعلا كانبا له.

(وتؤمرني) بضم الناء وفتح الهمزة وكسر الميم المشددة، أي تعينني أميرا وقائدا لجيش المسلمين.

(كما كنت أقاتل المسلمين) أي كما كنت قائدا لجيش الشرك ضد المسلمين.

فقه الحديث

فيه فضيلة لأبي سفيان راهم.

وفيه كرم خلقه ﷺ، وعفوه عمن آذاه، بل فيه تكريم من كان يؤذيه. صلى الله عليه وسلم.

واللَّه أعلم

(٦٦٨) باب من فضائل جعفر بن أبى طالب وأسماء بنت عميس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

٨ ٥ ٥ - 179 عَن أبي مُوسَى ﷺ وَنَحْنُ بِالْيَمَنِ. فَخَرَجْنَا مُهَاجِرِينَ إِلَيْهِ. أَنَا وَأَخَوَان لِي. أَنَا أَصْغَرُهُمَا. أَحَدُهُمَا أَبُو بُرْدَةَ وَالآخَرُ أَبُو رُهُم -إمَّا قَالَ: بِصْعًا وَإِمَّا قَالَ: ثَلاَثَةً وَخَمْسِينَ أَو اثَّنَيْن وَخَمْسِينَ رَجُلا مِن قَوْمِي- قَالَ: فَرّكِبْنَا سَفِينَةً. فَأَلْقَتْنَا سَفِينَتُنَا إِلَى النَّجَاشِيِّ بِالْحَبَشَةِ. فَوَافَقْنَا جَعْفَرَ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَأَصْحَابَهُ عِنْدَهُ. فَقَالَ جَعْفَرٌ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَنَا هَاهُنَا. وَأَمَرَنَا بِالإِقَامَـةِ. فَأَقِيمُوا مَعَنَا فَأَقَمْنَا مَعَـهُ حَتَّـى فَلِمْنَا جَمِيعًا. قَالَ: فَوَافَقْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ افْتَعَ خَيْبَرَ. فَأَسْهَمَ لَنَاء أَوْ قَالَ أَعْطَانَا مِنْهَا. وَمَا قَسَمَ لأَحَدٍ غَابَ عَن قَتْح خَيْبَرَ مِنْهَا شَيْتًا. إلا لِمَنْ شَهِدَ مَعَهُ. إلا لأَصْحَابِ سَفِينَتِنا مَعَ جَعْفُرِ وَأَصْحَابِهِ. قَسَمَ لَهُمْ مَعَهُمْ. قَالَ: فَكَانَ نَاسٌ مِنَ النَّاسِ يَقُولُونَ لَنَسا - يَثْنِسي لأَهْلِ السَّفِيلَةِ-: نَحْنُ سَبَقْنَاكُمْ بِالْهِجْرَةِ. قَالَ: فَدَخَلَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسِ، وَهِيَ مِمَّنْ قَادِمَ مَعَنَا عَلَى حَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ زَائِرَةً. وَقَدْ كَانَتْ هَاجَرَتْ إِلَى النَّجَاشِيِّ فِيمَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِ. فَلَاحَالُ عُمَـرُ عَلَـى قَالَ عُمَرُ: الْحَبَشِيَّةُ هَذِهِ؟ الْبُحْرِيَّةُ هَذِهِ؟ فَقَالَتْ أَسْمَاءُ: نَعَمْ: فَقَسَالَ عُمَـرُ: سَبَقْنَاكُمْ بسالْهجْرَةِ. فَنَحْنُ أَحَقُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْكُمْ. فَفَضِيَتْ، وَقَسَالَتْ كَلِمَةُ: كَذَبْسَتَ. يَمَا عُمَـرُا كَـلا. وَاللَّـهِ! كُنْتُمْ مَعَ رَسُول اللَّهِ ﷺ يُطْعِمُ جَاتِعَكُمْ، وَيَعِظُ جَاهِلَكُمْ. وَكُنَّا فِسي ذَارِ، أَوْ فِسي أَرْضِ، الْبُعَــذَاءِ الْبُغَضَاءِ فِي الْحَبَشَةِ. وَذَلِكَ فِي اللَّهِ وَفِي رَسُولِهِ. وَايْمُ اللَّهِ: لا أَطْعَمُ طَعَامًا وَلا أَشْرَبُ شَوابًا حَتَّى أَذْكُرَ مَا قُلْتَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وَنَحْنُ كُنَّا نُؤْذَى وَنُخَافُ. وَسَاَذْكُرُ ذَلِكَ لِرَسُول اللَّهِ ﷺ وَأَسْأَلُهُ. وَ وَاللَّهِ! لا أَكْذِبُ وَلا أَزِيغُ وَلا أَزِيدُ عَلَى ذَلِكَ. قَالَ: فَلَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ قَسَالَتُ: يَا لَهِيَّ اللَّهِ! إِنَّ عُمَرَ قَالَ كَذَا وَكَذَا. فَقَسَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَسَ بِسَأَحَقَّ بِسي مِنْكُسمُ. وَلَسَهُ وَلأَصْحَابِهِ هِجْرَةٌ وَاحِدَةٌ. وَلَكُمْ أَنْسُمْ، أَهْلَ السَّفِينَةِ، هِجْرَمَان» قَالَتْ: فَلَقَسدُ رَأَيْستُ أَبَسا مُوسَى وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ يَاتُونِي أَرْسَالًا. يَسْأَلُونِي عَن هَناَ الْحَدِيسِةِ. مَا مِنَ الدُّنْيَا شَيْءٌ هُمْ بِهِ أَفْرَحُ وَلا أَعْظَمُ فِي أَنْفُسِهِمْ مِمَّا قَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ عِينَ قَالَ أَبُو بُودَةَ: فَقَالَتْ أَسْمَاءُ: فَلَقَدْ رَأَيْتُ أَبًا مُوسَى، وَإِنَّهُ لَيَسْتَعِيدُ هَـٰذَا الْحَدِيثَ مِنَّى.

⁽١٦٩) خَذَّفَ عَبْدُ اللَّهِ بْـنُ بَرَّادٍ الأَشْهَرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلاءِ الْهَمْنَانِيُّ قَالا خَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنِي بُرِيْدٌ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي هُوسَى

المعنى العام

جعفربن أبى طالب، ابن عم الندى الله الناس خلقا وخلقا برسول الله الله وكان أشبه الناس خلقا وخلقا برسول الله وكان أكدر من جعفر بعشر سنين، وكان طالب أكدر من عقيل بعشر سنين، وكان عقيل أكدر من عقيل بعشر سنين. كان جعفر من المهاجرين الأولبن، هاجر إلى أرض الحدشة في الهجرة التانية، وقدم منها على رسول الله وعنه عقب انتصار خيبر، فتلقاه رسول الله واعتنقه، وقال: «ما أدرى بأيهما أنا أشد فرحاً؟ بقدوم جعفر؟ أم بفتح خيبر؟ » ثم غزا غزوة مؤتة قائدا لها، في سنة ثمان من الهجرة، فقتل. قاتل حتى قطعت يداه، فقال رسول الله عليه أن الله أبدله بيديه جناحان يطير بهما في الجنة، حيث شاء « فمن هنا قيل له جعفر ذو الجناحين، روى أنه وجد في صدره تسعون جراحة، ما بين ضربة بالسيف وطعنة بالرمح، ولما بكي أهله عليه، قال صلى الله عليه وسلم: «على مثل جعفر فلتبك البواكى ».

أما أسماء بنت عميس بن معد – على وزن سعد – أسلمت قديما، قبل دخول دار الأرقم، وبايعت وهاجرت مع زوجها جعفر بن أبى طالب إلى الحبشة، فولدت له هناك عبدالله ومحمدا وعونا، ثم هاجرت مع زوجها إلى المدينة، فلما استشهد جعفر في غزوة مؤتة تزوجها أبو بكر الصديق شه يوم حنين، فولدت له محمدا، ثم مات عنها، فتزوجها على بن أبى طالب شه، فولدت له يحيى بن على بن أبى طالب رضى الله عنها.

المباحث العربية

(بلغنا مخرج رسول الله ﷺ، ونحن باليمن) أى خروجه من مكة إلى المدينة، أى هجرته وليس المراد: بلغنا مبعثه، إذ يبعد كل البعد أن يتأخر علم مبعثه الى مضى نحو عشرين سنة، ومع الحمل على مخرجه إلى المدينة، فلابد من زيادة: واستقراره فيها، وانتصافه ممن عاداه، ونحو ذلك، لأن هجرة أبى موسى المتحدث عنها كانت بعد اطمئنان المهاجرين في إقامتهم بالمدينة. وبعد ست سنين من هجرته صلى الله عليه وسلم، ويبعد أيضا أن يخفى عنهم أحوال المؤمنين في هذه المدة، وقوله «ونحن باليمن» أي في ديارنا باليمن.

(فخرجنا مهاجرين إليه) الضمير لأبي موسى ومن خرج معه، وأبدل من هذا الضمير،

(أنا وأخوان لى، أنا أصغرهما، أحدهما أبو بردة، والآخر أبو رهم) قال النووى: هكذا هو مى النسح « أصغرهما» والوجه « أصغر منهما » وفي رواية للبخاري « أنا أصغرهم »، وأبو بردة اسمه عامر، وأبو رهم بضم الراء وسكون الهاء، اسمه مجدى بفتح الميم وسكون الجبم، وقبل: اسمه محمد، وقبل. اسمه مجيلة، بكسر الجيم.

- (إما قال: بضعا وإما قال: ثلاثة وخمسين، أو اثنين وخمسين رجلا من قومى) شك الراوى في خبر أبى موسى. هل قال: بضعاً وخمسين رجلا من قومى؟ أو قال: ثلاثة وخمسين؟ أو قال اثنين وخمسين؟ وفي رواية للبخارى «أنهم كانوا خمسين»، فلعل الزائد على دلك هو وأحواه، وأخرج الدلادرى أنهم كانوا أربعين رجلا، ويجمع بين الروايات بالحمل على الأصول مرة، وعلى الأصول والأتباع أخرى.
- (فركبنا سفينة، فألقتنا سفينتنا إلى النجاشى بالحبشة) الحبشة واليمن متقادلان، بينهما البحر الأحمر، وكانوا يقصدون بسفينتهم «ينبع» أو شاطئا قريبا من المدينة، لكن الرياح والعواصف ألجأت السفينة إلى ساحل الحبشة، على غير رغبة منهم.
- (فوافقت جعفرين أبى طالب وأصحابه عنده) أى عند النجاشى، فشرحن له حالنا ومقصودنا.
- (فقال جعفر: إن رسول اللَّه ﷺ بعثنا ههنا، وأمرنا بالإقامة) هنا، حتى يأذن لنا بالهجرة إلى المدينة.
- (فأقيموا معنا فأقمنا معه، حتى قدمنا جميعا) ذكرابن إسحاق أن النبى الله بعث عمرو ابن أمية إلى النجاشي، يطلب منه أن يجهز إليه جعفر بن أبي طالب، ومن معه، فجهزهم، وأكرمهم، وقدم بهم عمرو بن أمية. وذكرابن إسحاق أسماء من قدم مع جعفر، وهم ستة عشر، منهم امرأة جعفر، أسماء بنت عميس وخالد ابن سعيد بن العاص وامرأته، وأخوه عمرو بن سعيد، ومعيقيب بن أبي فاطمة.
- (فوافقنا رسول اللَّه ﷺ حين افتتح خيبر) أي وصلوا بعد انتصار المسلمين في خيبر، وبعد حوز الغنائم، وقبل قسمتها.
- (فأسهم لذا، أوقال: أعطانا منها، وما قسم لأحد، غاب عن فتح خيبر، منها شيئا، إلا لمن شهد معه، إلا لأصحاب سفينتنا، مع جعفر وأصحابه، قسم لهم معهم) سيأتى فى فقه الحديث بيان كون هذا الإعطاء من الغنيمة، أو من الخمس، بإذن الغانمين، أو بدون إذنهم.
- (قال: فكان ناس من الناس يقولون لنا يعنى لأهل السفينة نصن سبقتاكم بالهجرة) سمى من الناس فى الرواية نفسها عمر بن الخطاب رواية للبخارى « وكان أناس من الناس ».
- (قال: فدخلت أسماء بنت عميس وهي ممن قدم معنا على حفصة زوج النبى النبي والنبي المفصة أيام أن أكثر الناس من قولهم إننا تأخرنا في الهجرة، وأنهم سبقونا بالفصل

- (وقد كانت هاجرت إلى النجاشى، فيمن هاجر إليه) الهجرة الثانية إلى الحسة، وكانوا يزيدون على ثمانين رجلا، سوى نسائهم وأبنائهم.
- (فدخل عمر على حفصة، وأسماء عندها، فقال عمر حين رأى أسماء من هذه؟) أى قال لابنته، فيما بينه وبينها، وأسماء تسمع: من هذه؟.
 - (قالت: أسماء بنت عميس) وكان يعرفها، ويعرف بعض حيانها.
- (قال عمر: الحبشية هذه؟) نسبها إلى الحبشة لسكناها فيهم، وفي رواية للنخاري « آلحبشية هذه؟ » بهمزة الاستفهام.
- (البحرية هذه؟) بهمزة الاستفهام أيضا عند البخاري، ونسبها إلى البحر، لركوبها إياه، وفي رواية «البحيرية هذه»؟ بالتصغير، للتمليح.
 - (فقالت أسماء: نعم) تفخر بأنها هاجرت بدينها إلى الحبشة.
 - (فقال عمر: سبقناكم بالهجرة) إلى المدينة، فلنا فضل السبق. يرد على فخرها بفخر
- (فنحن أحق برسول اللَّه ﷺ منكم) أى فنحن أقرب من رسول اللَّه ﷺ منكم دينا ومكانة في الإسلام.
- (فغضبت، وقالت كلمة) أى ظهر عليها الغضب والانفعال، والمراد من الكلمة الكلام الكثير الآتى فيما بعد، بداية من قولها:
- - (كنتم مع رسول الله ﷺ، يطعم جائعكم) وكنا نجوع في سبيل الله، ولانجد من يطعمنا.
- (ويعظ جاهلكم) وكنا نتشوف لمعرفة ديننا، ونحتاج المواعظ والتشريعات، ونفتقدها في سبيل الله، وكنت متمتعين به، ونحن محرومون من المصدر الإلهي.
- (وكنا فى دار أو فى أرض البعداء البغضاء فى الحيشة) «الدعداء» بضم الناء وفتح العين جمع بعيد، و«البغضاء» بصم الباء وفتح الغين، جمع بغيض، وفى رواية «البعداء أو الدغضاء» بأو، وفى رواية «البعد» بضم الباء والعين، وفى رواية «وكنا النعداء والطرداء».
 - (وذلك في اللَّه وفي رسوله) أي في حميع ما تحملنا من مشاق ابتغاء وجه الله تعالى.

- (واحم اللَّه) الواو للاستئناف، و «اجم» بألف الوصل، وأصلها «ايمن» حذفت النون لعة، وأصبعت إلى لفظ الجلالة. وهو مرفوعة على الابتداء، والخدر محذوف، والتقدير «ايمن اللَّه قسمى» وليست جمع يمين، فداك همزته همزة قطع.
- (لا أطعم طعاما، ولا أشرب شراباً، حتى أذكر ما قلت لرسول الله ﷺ) المقصود بهده الجملة حتمية نحقيق المقسم عليه، وسرعته.
- (وَبْحَنْ كُنْا نُوُدُى، وَنْحَافَ) بضم النون فيهما، مبنى للمحهول، ولم تقل: وأنتم كنتم فى سلامة وأمن، لأنهم كانوا كذلك يؤذون ويخافون، وكأنها تقول: وشاركناكم الأذى والخوف، بعد أن زدنا عنكم الجوع والجهل والبعد عن مصدر السعادة والعلم.
 - (وسأذكر ذلك لرسول الله ﷺ، وأساله) عن الحق، أهو في قولك؟ أو في قولي؟.
- (واللَّه لا أكذب، ولا أربع، ولا أربع على ذلك) أى وواللَّه لن أكذب عليك وأدعى عليك خلاف ما قلت، ولن أحرف ما قلت، ولن أزيد شيئا على ما قلت.
- (فلما جماء النبى ﷺ) الظاهر أنها ظلت مع حفصة حتى جاءها رسول الله ﷺ فى مروره على كل واحدة من نسائه كل يوم، حتى بصل إلى صاحبة الليلة، فيقيم عندها، أو صادفت زيارة أسماء ليلة حفصة.
- (قالت: يا نبى الله، إن عمرقال كذا وكذا) الظاهر أن عمركان قد انصرف، ولم يحضر الشكوى، وفي رواية للبخاري «قال: فما قلت له؟ قالت: قلت له كذا وكذا ».
- (قال: ليس بأحق بي منكم) لم يقل: كذب، صيانة للسانه من العيب، ونفى الأحقية بحتمل إثباتها لأسماء وأصحابها، أى أنتم أحق بى منهم، ويحتمل المساواة، أى وأنتم وهم فى أحقيتكم بى سواء، لكن ظاهر التعليل أن المراد الأول.
- (له ولأصحابه هجرة واحدة، ولكم أنتم أهل السفينة هجرتان) «أهل» منصوب على الاختصاص، أو على النداء بحذف أداته، ويجوز جره على البدل من الضمير، والمقصود من «أهل السفينة » ركابها الذين هاجروا من الحبشة إلى المدينة بواسطتها، زاد في رواية «هاجرتم مرتين، هاجرتم إلى» وعند ابن سعد «قالت أسماء بنت عميس، يا رسول الله، إن رجالا يفخرون علينا، ويزعمون أنا لسنا من المهاجرين الأولين؟ فقال بل لكم هجرتان، هاجرتم إلى أرض الحبشة، ثم هاجرتم بعد ذلك».
- (قالت: فلقد رأيت أبا موسى وأصحاب السفيئة، يأتونى أرسالا، يسألونى عن هذا الحديث) قال الحافظ ابن حجر: يحتمل أن يكون هذا من رواية أبى موسى عنها، فيكون من رواية

صحابى عن مثله، ويحتمل أن يكون من رواية أبى باردة عنها. ومعنى « أرسالا » بعتاج الهمازة، أى أفواجًا، أي يحيئون إليها ناسًا بعد ناس، يستعيدون منها هذا الحديث، سرورًا به.

(ما من الدنيا شيء هم به أفرح، ولا أعظم في أنفسهم، مما قال لهم رسول الله ﷺ) أي هذا الحديث كان أعظم شيء فينفوسهم، لم يعادله شيء يسرهم في الدنيا.

فقه الحديث

قال ابن المنير: ظاهر الحديث أنه عليه الصلاة والسلام قسم لهم من أصل الغنيمة، لا من الخمس، إذ لو كان من الخمس لم يكن لهم بذلك خصوصية، والحديث ناطق بها، إذ يجوز الإمام أن يجتهد، وينعذ اجتهاده في الأخماس الأربعة، المختصة بالغانمين، فيقسم منها لمن لم يشهد الوقعة.

وقال ابن النين: يحتمل أن يكون أعطاهم من الغنيمة برضا بقية الجيش، قال النووى: وفى رواية الميهقى ما يؤيده، إذ فيها التصريح « بأن النبى ﷺ، كلم المسلمين، فشركوهم فى سهمانهم » و قال الحافظ ابن حجر: ويحتمل أن يكون إنما أعطاهم من الخمس، ويهذا جزم أبو عبيد فى كتاب الأموال. ثم قال الحافظ: وأما قول ابن المنير: لو كان من الخمس لم يكن هناك تخصيص فظاهر، لكن يحتمل أن يكون من الخمس، وخصهم بذلك، دون غيرهم، ممن كان من شأنه أن يعطى من الخمس، ويحتمل أن يكون أعطاهم من جميع الغنيمة، لكونهم وصلوا قبل قسمة الغنيمة، وبعد حوزها، وهو أحد القولين للشافعي، وهذا الاحتمال يترجح بقوله « أسهم لنا » لأن الذي يعطى من الخمس، لا يقال في حقه « أسهم له » إلا تجوزا، ولأن سياق الكلام يقتضى الافتخار، ويستدعى الاختصاص بما لم يقع لغيرهم. والله أعلم.

وفى الحديث مناقب جعفر بن أبى طالب وأسماء بنت عميس وأصحاب هجرة الحبشة وأصحاب السفينة.

وفي الحديث قوة المرأة العربية في ردها على من ينال منها.

والله أعلم

(٦٦٩) باب من فضائل سلمان ويلال وصهيب 🚵

١٨٥٥ - ١٠٠١ عن عَائِدَ بْنِ عَصْرُو^(١٧٠)، أَنَّ أَنَا سُفْيَانَ أَنَى عَلَى سَلْمَانَ وَصُهَيْسِهِ وَبِلل فِي نَفْرِ. فَقَالُوا: وَاللَّهِ! مَا أَخَذَتْ سُيُوفُ اللَّهِ مِن عُنُقِ عَدُوِّ اللَّهِ مَأْخَذَهَا. قَالَ: فَقَالَ أَبُو بَكُرٍ: فَقَالُوا: وَاللَّهِ! مَا أَخَذَتْ سُيُوفُ اللَّهِ مِن عُنُقِ عَدُوِّ اللَّهِ مَأْخَذَهَا. قَالَ: «يَنَا أَبَا بَكُرٍ لَعَلَّكَ أَتَّوُلُونَ هَذَا لِشَيْخِ قُرَيْسِ وَسَيِّدِهِمْ؟ فَأَتَى النَّبِيَّ يَظِيُّ فَأَخْرَهُ. فَقَالَ: «يَنَا أَبَا بَكُرٍ لَعَلَّكَ أَغُضَيْتَهُمْ . فَأَسَاهُمْ أَبُو بَكُرٍ فَقَالَ: يَا إِخُوتَاهُ! أَعْضَبْتُهُمْ وَاللّهُ لَكَ يَا أَخِي. أَغْضَبْتُكُمْ؟ قَالُوا: لا. يَغْفِرُ اللّهُ لَكَ يَا أَخِي.

المعنى العام

سلمان الفارسي في، أبو عبد الله، يقال: إنه مولى رسول الله في كان ابن ملك من ملوك فارس، وكان من هرمن وقيل: كان أصله من أصبهان، وكان من صغره يطلب دين الله، ويتبع من يرجو ذلك عنده، فدان بالنصرانية وغيرها، وقرأ الكتب، وصبر في ذلك على مشقات، وخرج من بلاده يطلب الدين الحق ويسأل عنه، انتقل من عابد إلى عابد، حتى وصل المدينة، وأخذ رقيقا، وانتقل من سيد إلى سيد، حتى تداوله بضعة عشر سيدا، واشتراه صلى الله عليه وسلم وأعتقه، وكان ولاؤه لأهل ببت النبى في بينه وبين أبى الدرداء، وكان زاهدا، له عباءة، يفترش بعضها، ويلبس بعضها، ويلبس بعضها، ويان يعمل الخوص بيده، فيبيعه، فيعيش منه، ولا يقبل من أحد شيئا، وكان عطاؤه في زمن عمر خمسة آلاف، فكان إذا خرج عطاؤه تصدق به كله، وأكل من عمل يده، عمل الخوص الذي تعلمه عن بعض مواليه بالمدينة، وأول مشاهده الخندق، وهو الذي أشار بحفره، وقيل: إنه شهد بدرا وأحدا، إلا أنه كان عبدا يومئذ وكانوا يشبهونه بلقمان، علما وحكمة، ويعرف بسلمان الخير، وكان إذا قيل له: ابن من أنت؟ قال: أنا سلمان ابن الإسلام من بني آدم، وقال النبي في: «أمرني ربي بحب أربعة، وأخبرني أنه سبحانه يحبهم، على، وأبو ذر، والمقداد، وسلمان ». توفي بالمدائن في خلافة عثمان، طائة خمس وثلاثين. رضي الله عنه وأرضاه.

أما بلال بن رباح الحبشى، مؤذن رسول الله على كان عبدا، فأسلم، يقال: كان أول من أطهر الإسلام سعة: رسول الله على وأبو بكر، وعمار، وأمه سمية، وصهبت، وبلال، والمقداد، كان المشركون – وعلى رأسهم أمية بن خلف، يخرجونه، إذا حميت الظهيرة، فيطرحونه على ظهره في بطحاء مكه، ثم يأمرون بالصخرة العظيمة على صدره، ثم يقولون: لا بزال هذا بك حتى تموت أو تكفر بمحمد، فلا يزيد على قوله أحد أحد. وكانوا يعطونه للولدان بطوفون به في شعاب مكة والسلسلة في رقبته،

⁽١٧٠) حَدَّقَا مُحَمَّدُ بُنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا نَهُزٌ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بُنُ سَلَمَةً عَنْ ثَابِتٍ عَنْ مُعَاوِيَةً نِي قُرَّةً عَنْ عَائِدِ بْنِ عَمْرٍو

فاشتراه أبو بكر بسبع أواق، وأعتقه، ثم كان مؤذن رسول الله وخازن بيت المال وشهد مع رسول الله والمساهد كلها، ولما مات رسول الله وكان مؤذن أبى بكر وخازن بيت ماله، لكنه استادت في أن يخرح للجهاد، وروى لأبى بكر حديث رسول الله وأنه قال له: «يا بلال، ليس عمل أفضل من الحهاد في سبيل الله »، فقال أبو بكر، بل تكون عندى، فقال: إن كنت أعتفتنى لنفست فاحسنى، وإن كنت أعتقتنى لله عز وجل، فذرنى أذهب إلى الله عزوجل، فقال: اذهب، فذهب إلى الشام، وطلاه عمر أن يؤذن له، فاعتدر، فقال له. ما يمنعك أن نؤذن لى؟ قال إنى أدنت لرسول الله وحتى في الشام حتى قبض، وأذنت لأبى بكر لأنه ولى نعمتى، وأريد الجهاد في سبيل الله، فدركه، ودقى في الشام حتى مات بها في طاعون عمواس سنة عشرين، وهو ابن ثلاث وستين سنة، ودفن بحلب.

وأما صهيب بن سنان: من العرب، من النمر بن قاسط، كان أبوه سنان بن ماك عاملا لكسيرى على الأبلية، وكيانت منازلهم بيارض الموصيل، في قريعة على شيط الفيرات، فأغيارت الروم على تلك الناحية، فسبت صهيبا، وهو غلام صغير، فنشأ صهيب بالروم، فصار ألكن، فاشترته منهم قبيلة كلب، ثم قدمت به مكة، فاشتراه عبد اللَّه بن جدعان، فأعتقه، فأقام معه بمكة، حتى هلك عبد الله بن جدعان، ويعت النبي ﷺ، فأسلم هو وعمار في يوم واحد، بعد بضعة وثلاثين رجلا، يروى عن عمارين ياسر أنه قال: لقيت صهيب بن سنان على باب دار الأرقع، ورسول اللَّه ﷺ فيها، فقلت له، ما تريد؟ فقال لي: ما تريد أنت؟ فقلت: أردت الدخول إلى محمد ﷺ، فأسمع كلامه، قبال: فأنبا أريد ذلك، قبال: فدخلنا عليه، فعرض علينًا الإسلام، فأسلمنا، ثم مكثنًا يومنًا، حتى أمسينًا، ثم خرجنًا مستخفين، ولمنا هاجر النبي ﷺ إلى المدينة لحقه صهيب، فتبعه نفر من قريش: ليردوه فقال: يا معشر قريش إني من أرماكم، ولا تصلون إلى حتى أرميكم بكل سنهم معنى، ثم أضربكم بسنيفي، قالوا: لا تفجعت بنفسك ومالك، قال: إن كنتم تريدون مالي بالتكم عليه، فرضوا، وتعاهدوا، فدلهم، فرجعوا، فأخذوا ماله، فلما جاء إلى النبي ﷺ، وهو ما زال بقياء، أخبره الخبر، فقال له النبي ﷺ: « ربح البيع أبا يحيى ». فأصبح يكنى أبا يحيى، وأنزل اللَّه تعالى في أمره ﴿وَمِنْ النَّاس مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ [البقرة: ٢٠٧] وقال ﷺ: « صهيب سابق الروم، وسلمان سابق فارس، ويبلال سابق الحبشة ».

وروى عن صهيب أنه قال: «لم يشهد رسول الله على مشهدا قط إلا كنت حاضره، ولم يبايع بيعة قط إلا كنت حاضره، ولم يبايع بيعة قط إلا كنت حاضرها، ولا غزا غزوة إلا كنت عيها عن يمينه أو شمائه، وما جعلت رسول الله على بينى ويين العدو قط، حتى توفى ».

وكان عمر في محبه، ويداعبه، ولما مات عمر أوصى أن يصلى عليه صهبب، وأن يصلى بالماس، حتى يجتمع الناس على إمام بعده، ومات صهيب بالمدينة، ودفن بالبقيع، في شوال سنة ثمان وثلاثين، وهو ابن سنعين سنة على المشهور.

المباحث العربية

- (**أن أبا سفيان**) صخربن حرب.
- (أتى على سلمان وصهيب ويلل فى نفر) أى مربهم، وهم جلوس فى مجلس، وكان هذا المرور، وهو كافر، فقد زار المدينة، وزار ابنته أم حبيبة زوجة الرسول رسيس بعد صلح الحديبية، أثناء الهدنة.
- (فقالوا: واللَّه ما أخذت سيوف اللَّه من عنق عدو اللَّه مأخذها) اسلوب يفيد التحسر على أن سيوف حزب اللَّه لم تقتل هذا الكافر، ولم تنل منه في الحروب السابقة بين المسلمين والمشركين، ويحمل التمنى أن تنال هذه السيوف من هذا العدو في المستقبل.
- (فقال أبوبكن: أتقولون هذا لشيخ قريش وسيدهم؟) الظاهر أن أبا بكركان جالسا معهم، وإن لم يذكر في الجالسين، والاستفهام إنكاري توبيخي، أي لا ينبغي أن تقولوا هذا، ووصفه بأوصاف السيادة استنكارا لتمنيهم القتل له، والمؤمن يسأل الله العافية والهداية أولى من أن يسأل للعدو القتل.
- (فأتى النبى ﷺ، فأخبره، فقال: يا أبا بكر، لعلك أغضبتهم) وردت في الإنكار على هذا القول. آمل أن لا تكون فعلت ذلك.
- (لئن كنت أغضيتهم لقد أغضبت ريك) لأنهم لم يقولوا نكرا ولا هجرا، بل هي منهم كلمة حق وصدق، وفيها تحمس للإسلام وعز أهله، وكبت أعدائه وقد دعا رسول الله على صناديد قريش.
- (فأتاهم أبوبكر) ليتأكد منهم أنه لم يغضبهم، وليستسمحهم إن كانوا قد غضبوا، ولا بلزم من إتيانه إياهم أن يكونوا كما كانوا في مجلسهم، فقد يأتيهم واحدا واحدا، ويسأله، ويجبب، لكن طاهر سؤاله وجوابهم أنهم كانوا مجتمعين، في جلستهم، أو في جلسة أخرى.
 - (يا إخوتاه) لغة في: يا إخوتي، قال ابن مالك
 - واجعل منادي صح إن يضف ليا .". كعبد عبدي عبد عبدا عبديا
 - وناداهم بهذا النداء الرقيق استعطافا لهم أن يتسامحوا.
 - (أغضبتكم؟) بقولى لكم: أتقولون هذا لشيخ قريش وسيدهم؟.
- (قالوا: لا. يغفر الله لك) البلاغة لا تستحسن هذا الأسلوب، لأن صورته صورة نفى الدعاء، حيث لا فاصل بين « لا » ويين الدعاء، وإن كانت « لا » هذا نفى لجملة سابقة، أى لا. لم تغضننا،

والمستحسن عندهم عدم ذكر « لا » أو ذكر جملتها: لم تغصبنا، أو ذكر واو الاستئناف بينها وبين الدعاء، فبقال: لا . ويغفر الله لك، وتسمى واوات الأصداغ على خدود الملاح، أى هذه الواو فى حسنها تشبه ما تعمله الجميلات من لى شعيرات على الخد تشبه الواو لإبراز جمالهن.

(يا أخي) كان المناسب أن يقولوا يا أخانا، لأنهم جمع، لكن روعى أن كل واحد منهم قال هذا القول على الاستقلال.

قال النووى: « يا أحى » ضيطوه بضم الهمزة على التصغير، وهو تصغير تحبيب وبرقيق وملاطفة، وفي بعض النسخ بعتج الهمزة.

فقه الحديث

- ١- في الحديث فضيلة ظاهرة لسلمان وصهيب ويلال ورفقتهم هؤلاء.
 - ٢- وفيه مراعاة قلوب الضعفاء وأهل الدين، وإكرامهم، وملاطفتهم.
- ٣- وفيه رقة قلب أبي بكر، وحرصه على دوام المودة بينه وبين جميع المسلمين.
- ٤- وفيه التلطف في النداء، واستخدام لفظ « يا أخي » و « يا إخوتي » تمهيدا للطلب.
 - ٥- وفيه الصفح والتسامح، والرد بالدعاء بالخير.

وقد أخرج البخاري في مناقب بلال بن رياح قول النبي ﷺ لبلال: «سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة». وكان عمر يقول: أبو بكر سيدنا، وأعتق سيدنا – يعني بلالا.

وقد قدمت في المعنى العام من فضائل سلمان وصهيب وبلال ما يغني عن الإعادة .

والله أعلم

(٦٧٠) باب من فضائل الأنصار الله

١٨٢٥ - ٢٢١ عَن جَابِر بْنِ عَبْسِهِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنَهُمَا (١٧١) قَسَالَ: فِينَسَا نُزَلَسَتْ ﴿إِذْ هَمَّسَتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ [آل عمران/١٢٢] بَنُو سَلِمَةَ وَبَنُو حَارِثَةَ. وَمَا نُحِبُّ أَنَّهَا لَمْ تَنْزِلُ لِقَولِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا ﴾.

١٥٥٨٣ - ٢٧٢ عَن زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ ﷺ: «اللَّهُمُّ! اغْفِرْ لِلأَنْصَارِ، وَلأَبْسَاءِ الأَنْصَارِ، وَأَبْسَاءِ أَبْسَاءِ الأَنْصَارِ».

١٨٥٥ - ٢٧٣ عَسن أنَسس ﷺ (١٧٣) أنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اسْتَغْفَرَ لِلأَنْصَارِ. قَالَ: وَأَحْسِبُهُ قَالَ: «وَلِللْرَارِيِّ الأَنْصَارِ، وَلِمَوَالِي الأَنْصَارِ» لا أَشْكُ فِيسِهِ.

نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ مُمْثِلًا. فَقَالَ: «اللَّهُمَّ! أَنْتُمْ مِن أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ. اللَّهُمَّ! أَنْسُمْ مِن أَحَبُّ النَّاسِ إلَى " يَعْنِسي الأَنْصَارَ.

٥٥٨٦ - ١٧٥ عَن أَنَس بْنِ مَالِكِ ﷺ (١٧٥) قَالَ: جَاءَتِ امْرَأَةٌ مِسْ الأَنْصَارِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. قَالَ: فَخَلا بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. وَقَالَ: «وَالَّـذِي نَفْسِي بِيَــذِهِ إِنْكُــمْ لأحَـبُ النَّـاسِ إِلَـيَّ» فَلاثُ مَرَّات.

(١٧٤) حَدَّثَيي أَبُوِ بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةً وَزُهَيْرُ شُ حَرَّبٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُلَيَّةً وَاللَّفْطُ لِزُهَيْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَجِيلُ عَنْ عَبْدِ الْعريزِ وَهُوَ الْمَنْ صُهَيْبِ عَنْ أَسَى

(١٧٥) حَدَّثَنَ مُحَمَّدٌ مِن الْمُثَّى وَابْنُ يَشَّارٍ جَمِيعًا عَن عُندرِ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنا شَعْبَة عَن هشامِ مْنِ رَيْدٍ مُمَوِعِٰتُ أَسَىٰ بُنَ مَالِكِ يَقُولُ ا

- وحَدَّثِيهِ مَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ ح وحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْهَ وَأَبُسُو كُرَيْسٍ فَالا حَدَّثَنَا اللهُ إدريس كِلاهُمَا عَنْ شُعْنَةً بِهَدًا الإسْنَادِ

⁽١٧١) حَدُّلَنَا بِسَحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدَةَ وَاللَّفْظُ لِإِسْحَقَ قَالا أَخْبَرَنَا مُفْيَانُ عَنْ عَمْرُو عَنْ جَابِر بْنِ عَبْدِ اللَّهِ (١٧٢) حَدُّلَنَا هُحَمَّدُ بْنُ أَنْمُنَنَّى حَدُّثَنَا مُحْمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٌّ قَالا حَدَّثَنَا شُغَبَةُ عَنْ قَادَةَ عَنِ النَّعْسُرِ بْنِ أَلْسِ

س لَيَّتَ بِنَ يُسَمِّى - وحَدَّثَنِيهُ بَلُخَيى بْنُ حَبِبِ حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَمْنِي ابْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا شَمْيَةُ بِهَذَا الإِسْنَادِ (١٧٣) حَدَّثَنِي أَنُو مَهْنِ الرَّقَاشِيُّ حَدُّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ وَهُوَ ابْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللّهِ بْنِ أَبِي طَلْعَةَ أَنَّ أَنْسًا حَدَّثُهُ

٧٨٥ه – ٢٧٦ عَن أَنَـسِ يُـنِ مَـالِكِ ﷺ رَسُولَ اللَّـهِ ﷺ قَـالَ: ﴿إِنَّ الأَنْصَـارَ كُرِشِـي وَعَيْبَـي. وَإِنَّ النَّـاسَ سَيَكُثُرُونَ وَيَقِلُّـونَ. فَاقْبَلُوا مِن مُحْسِنِهِمْ، وَاعْفُوا عَن مُسِسئِهِمْ.

١٧٨٥ - ١٧٨ عن إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ طَلْحَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا أُسَيْدٍ ﴿ الْمُحْدِبُ خَطِيبًا عِنْكَ الْهِ عَلَيْهُ وَاللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهُ وَوَالُ بَنِي عَبْدِ الْأَنْصَارِ دَارُ بَنِي النَّجَّارِ، وَدَارُ بَنِي عَبْدِ الْأَنْصَارِ دَارُ بَنِي النَّجَّارِ، وَدَارُ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ، وَدَارُ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْحَزْرَجِ، وَدَارُ بَنِي سَاعِدَةَ» وَاللَّهِ! لَوْ كُنْسَتُ مُؤْلِرًا بِهَا أَحَدًا الْأَشْهَلِ، وَدَارُ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْحَزْرَجِ، وَدَارُ بَنِي سَاعِدَةً» وَاللَّهِ! لَوْ كُنْسَتُ مُؤْلِرًا بِهَا أَحَدًا الْأَنْ اللهِ عَشِيرَتِي.

، ٥٥٩ - ١٧٩ عن أبي أسيد الأنصاري (٢٧٠ يَشْهَلُ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ عَلَى قَالَ: خَيْرُ دُودِ الْمُنْوَارِ بَنُو النَّجُارِ، ثُمَّ بَنُو عَبْدِ الأَشْهَلِ، ثُمَّ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ الْحَزْرَجِ، ثُمَّ بَنُو مسَاعِدَةَ. وَفِي كُلُ دُودِ الأَنْصَارِ حَيْرٌ» قَالَ أَبُو سَلَمَةَ: قَالَ أَبُو أُسَيْدٍ: أَتَّهَمُ أَنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ عَلَى كُلُ كُنْتُ كُلُ دُودِ الأَنْصَارِ حَيْرٌ» قَالَ أَبُو سَلَمَةَ: قَالَ أَبُو أُسَيْدٍ: أَتَّهَمُ أَنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ عَلَى كُلُ كُنْتُ كُاذِبًا لَبَدَأْتُ بِقَوْمِي، بَنِي مَاعِدَةً. وَبَلَغَ ذَلِكَ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةً فَوَجَدَ فِي نَفْسِهِ. وَقَالَ: خُلَفْنَا كَاذِبًا لَبَدَأْتُ بِقَوْمِي، بَنِي مَاعِدَةً. وَبَلَغَ ذَلِكَ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةً فَوَجَدَ فِي نَفْسِهِ. وَقَالَ: خُلَفْنَا آخِرَ الأَرْبَعِ. أَسْرِجُوا لِي حِمَارِي آتِي رَسُولَ اللّهِ عَلَى وَسُولَ اللّهِ عَلَى وَسُولُ اللّهِ عَلَى وَمُنْ وَوَلَى اللّهِ عَلَى وَسُولُ اللّهِ عَلَى وَسُولُ اللّهِ عَلَى وَهُولَ عَنَهُ وَوَلَى اللّهِ عَلَى وَسُولُ اللّهِ عَلَى وَمُولُ اللّهِ عَلَى وَمُولُ اللّهِ عَلَى وَمُولُ اللّهِ عَلَى وَسُولُ اللّهِ عَلَى وَمُولُ اللّهِ عَلَى وَمُولُ اللّهِ عَلْمَ عَهُ وَقَالَ: اللّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ وَامَنَ بِحِمَادِهِ فَحُلُ عَنهُ.

(٩٧٦) حَدَّقَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُشَى وَمُحَمَّدُ بْنُ يَشَارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُشَى قَالا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْسُ جَعْفَرٍ أَخُرِرَنَا شَعْبَةُ سَمِعْتُ قَعَادَةً يُحَدِّثُ عَنْ أَنْسِ بْنِ مَالِك

ُ يُخَدِّثُ عَنْ أَنَسَ بُنَ مَالِكِ ۗ (١٧٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شَعْبَةُ سَبِعْتَ قَنَادَةَ يُحَدَّثُ ضَنْ أَنَسَ بْنَ مَالِكِ عَنْ أَبِي أَسَيْدٍ

- خَّدَثَنَاه مُحَمَّدُ ۚ بْنُ ٱلْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ٱبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شَعْبَةُ عَنْ قَنَادَةَ سَمِعْتُ أَنَسًا يُحَدَّثُ عَنْ أَبِي أُمَيْدِ الْأَنْصَارِيُّ عَنِ النِّبِيُ ﷺ نَحْوَهُ حَدَّثَنَا قُنَيْنَةً وَابْنُ رُفْعٍ عَنِ اللَّيْتِ بَنِ سَقدٍ

- وحَنَّقَنَا قُتَيْبَةُ حَنَّقَنَا عَنْدُ ٱلْعَزِيْزِ يَغْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ ح وحَلَّقَا النُ الْمُفَنَّى وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالا حَلَّقَنا عَبْدُ الْوَهَابِ النَّفَفِيُّ كُلُّهُمْ عَنْ يَخْنِي نَن سَعِيدٍ عَنْ أَنْسِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ عَيْرَ أَنَّهُ لا يَذْكُرُ فِي الْحَدِيثِ قُولَ سَعْدٍ

(١٧٨) خَدُلُنَا مُخَمَّدُ نَنُ عَبَّادٍ وَمُّحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانُ الرَّازِيُّ وَاللَّفْظُ لابْنِ عَبَّادٍ حَدَّقَا حَابَمٌ وَهُوَ ابْنُ إِسْمَعِيلَ عَنْ عَنْدِ الرَّحْمَٰنِ لَسَ حُمَيْدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ نْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ طَلْحَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَا أُمَيَّدٍ

(١٧٩) خَدُّتُنَا يَخْتِي بْنُ يَخْتِي التَّعِيمِيُّ أَخْبَرَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ عَيْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَمِي الزَّمَادِ قَالَ شَهِدَ أَبُو سَلَمَةَ لَسَمِعَ أَمَا أُسَهُمِ الأَنْصَارِئِ يَشْهَدُ ٩٩٥ - وفى رواية عَن أَبِي أُسَيْدٍ الأَنْصَارِيِّ ﷺ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: «يَقُولُ خَيْرُ الأَنْصَارِ، أَوْ خَيْرُ دُورِ الأَنْصَارِ» بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ. فِي ذِكْرِ السُّورِ. وَلَـمْ يَذُكُرْ قِصَّةَ سَعْدِ بُننِ عُبَادَةَ رَضِي اللَّهِم عَنه.

٩٣ - ١٨٠ عن أنس بْنِ مَالِكِ ﷺ (١٨١) قَالَ: حَرَجْتُ مَعَ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ فِي مَسْفَرٍ. فَكَانَ يَحْدُمُنِي. فَقُلْتُ لَهُ: لا تَفْعَلْ. فَقَالَ: إِنِّي قَدْ رَأَيْتُ الْأَنْصَارَ تَصْنَعُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَنْ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَصْنَعُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَنْ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَصْنَادٍ فِي حَدِيثِهِمَا: وَكَانَ جَرِيرٌ أَكْبَرُ مِن أَنَسٍ. وَقَالَ ابْنُ بَشَارٍ: أَسَنَّ مِن أَنَسٍ.

المعنى العام

الأنصاراسم للأوس والخررج من أهل المدينة ومواليهم وحلفائهم، سماهم بهذا اللقب رسول الله عَيْنَ، لأنهم آووه ونصروه، وهم ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّعُوا الدَّارَ (المدينة) وَالإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهم يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَّ فَي كَانَ بهمْ خَصَاصَةٌ ﴾ [الحشر: ٩].

⁽⁻⁾ حَدَّثَنَا عَمْرُو إِنْ عَلِيٍّ مْنِ يَحْرٍ حَدَّثَتِي أَيُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا حَرْفُ بْنُ شَدَّادٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَى أَنُو سَلَمَة أَنْ أَبَا أَمَــَلِهِ الأَنْصَارِيُّ حَدَّلُهُ

⁽١٨٠) و حَنْثَنِي عَمْرُر النَّاقِدُ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدِ قَالا حَنَّثَنَا يَعْقُوبُ وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَعْدِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صالح عَنِ ابْن شهابِ قَالَ قَالَ أَبْرِ سَلَمَةً وَعُبُيْدُ اللّٰهِ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ ابْنِ عُنْبَةً بْنِ مَسْعُودٍ سَمِعًا أَنَا هُرَيْرَةً يَقُولُ

⁽١٨١) حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيِّ الْجَهُصَبِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَّىُّ وَابْنُ نَشَّارِ جَمِيعًا عَن آيْنِ عَرْعَرَةَ وَاللَّفَظُ لِلْجَهُصَمِيُّ حَدَّشِي مُحَمَّدُ اللَّ عَرْعَرَةَ حَدُّثَنَا شُعْبَةً عَنْ يُونُسَ بْن عُبَيْدٍ عَنْ ثَابِتِ الْبَانِيُّ عَنْ آنَس بْن مَالِكٍ

لقد كانوا قبل الإسلام فى فرقة وحروب، وآخر حرويهم قبل قدوم النبى إلى مدينتهم نخمس سنبن، فيما عرف بيوم بعاث، وكانت معارك ضارية، قتل فيها رؤساء كل من الفريقين وعدد كدير حدا من أشرافهم فلما هداهم الله بالإسلام صاروا أحبة كالجسد الواحد، بل صاروا يؤثرون عيرهم على أنفسهم، وصدق الله العطيم إد بقول ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ وَعَلَيْكُمْ اللّه عَلَيْكُمْ الله العطيم الله العطيم إد يقول ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّه عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنْ النّارِهَ النّه عَلَيْكُمْ مِنْهَا ﴾ [ال عمران: ٢٠١] وقد ساق الإمام مصلم مجموعة من الأحاديث في من قبهم وفضائلهم، سنعرض لها بالشرح، وساق الإمام الدخارى مجموعة أخرى نضمها إلى مجموعة مسلم، لتكتمل صورة الفضائل، أو لذقدم طائفة أكبر منها.

- ١- أخرج البخارى موقف الأنصار من المهاجرين، وأنهم نزلوا لهم عن نصف أموالهم، قال: «لما قدم المسلمون المدينة آخى النبى النبي الله بين عبد الرحمن بن عوف وبين سعد بن الربيع، وكان كثير المال، فقال سعد: قد علمت الأنصار أنى من أكثرها مالا، سأقسم مالى بينى وبينك شطرين، ولى مرأتان، فانظر أعجبهما إليك، فسمها لى، فأطلقها، فإذا انقضت عدتها فتزوجها، قال عبد الرحمن: بارك الله لك في أهلك ومالك. أين سوقكم؟ فدلوه على سوق بنى قينقاع، فما انقلب إلا ومعه فضل من أقط وسمن، ثم تابع الغدو» أى حتى صار من الأغنياء.
- ٢- وعن أنس بن مالك شه قال: « دعا النبى شه الأنصار إلى أن يقطع لهم البحرين، فقالوا: لا، إلا أن تقصع لإخواننا المهاجرين مثلها، قال: إما لا، فاصبروا حتى تلقونى وموعدكم الحوض، فإنكم ستنقون بعدى أثرة ».

٣- وكانت الأنصاريوم الخندق تقول:

نحن الذين بايعوا محمدا .". على الجهاد ما حبينا أبدا

- - آ- وقال النبي ﷺ: «أية الإيمان حب الأنصار، وآية النعاق بغض الأنصار».

٧- وقال صلى اللّه عليه وسلم: « الأنصار لا يحبهم إلا مؤمن، ولا ينغضهم إلا منافق، فمن أحبهم أحبه
 اللّه، ومن أبغضهم أبغضه اللّه ». رضى اللّه عنهم أجمعين.

المباحث العربية

(فينا نزلت ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشُلا﴾) هذه الآبة (١٢٢) من سورة آل عمران، والطائفتان هم بنو سلمة من الخزرج، وينو حارثة من الأوس، وكانا جناحي العسكر بوم أحد، ومعنى ﴿تَفْشُلا﴾ تجبنا، والفشل في الرأى العجن وفي البدن الإعياء، وفي الحرب الجبن، وهمهم بالفشل كان بعد الخروج من المدينة، حين رجع عبد الله بن أبي بمن معه من المنافقين، إذ خرج رسول الله على بالفشل كان بعد الخروج عنه عبد الله بن أبي بثلاثمائة رجل، مغاضبا، بحجة أنه لم يؤخذ برأيه، حين أشار بالقعود في المدينة، والقتال فيها إن نهض إليهم العدو، وكان رأيه هذا قد وافق رأى رسول الله على ذلك أكثر الأنصار، لما رجع ابن أبي بثلث الجيش، حدث في نفس الطائفتين، وخطر ببالهم أن يرجعوا، فعصمهم الله، وذم بعضهم بعضا، ونهضوا مع النبي على النبي الله النبي المنافقين المناف

(واللَّه وليهما) أي حافظ قلوبهما عن تحقيق هذا الهم.

(بنوسلمة وينو حارثة) بالرفع، خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: الطائفتان بنوسلمة وبنو حارثة، وفي رواية « نحن الطائفتان بنوسلمة وينوحارثة »، وفي رواية للبخاري « بني سلمة وبني حارثة » حارثة » بالجرعلي البدلية من الضمير في « فينا » أي في قومه، بني سلمة وفي أقاريهم بني حارثة.

والأوس والخزرج أمهما واحدة، تدعى قيلة، وأبوهم واحد، يدعى حارثة بن عمرو بن عامر، الذي تجتمع إليه أنساب الأزد، و « سلمة » بفتح السين وكسر اللام.

(وما نحب أنها لم تنزل، لقول الله تعالى ﴿وَاللّهُ وَلِيّهُمَا﴾) ونفى النفى إثبات، أى نحب أنها نزلت، ولا نكره، أن وصفنا بالهم بالفشل، أى إن الآية وإن كان ظاهرها غضا من الطائفتين، لكن فى آخرها غاية الشرف لهما، إذ الولى هذا الناصر، ومن ينصره الله، ويدفع عنه ما وقع منه من الهم بالمعصية فهو من حزب الله وأوليائه، ولا يضره ما وقع له من وسوسة لم تستقر

(اللَّهم اغفر للأنصار، ولأبناء الأنصار، وأبناء أبناء الأنصار) وفي الرواية الثالثة « أن رسول اللَّه ﷺ استغفر للأنصار، ولذراري الأنصار، ولموالي الأنصار، وعند البخاري « قالت الأنصار: با رسول اللَّه، لكل نبى أتناع، وإنا قد اتبعناك، فادع اللَّه أن يجعل أتباعنا منا، قبال النبي ﷺ: اللَّهم اجعل أتباعهم منهم » قال العلماء ويدخل في أتباع الأنصار ذراريهم ومواليهم وحلفاؤهم.

«والأنصار» اسم إسلامى، سمى به النبى ﷺ الأوس والخزرج وحلفاءهم، وفى الدخارى عن غيلان ابن جرير «قلت لأنس: أرأيت اسم الأنصار. كنتم تسمون به؟ أم سماكم الله؟ قال: بل سمانا الله » وهم المقصودون بقوله تعالى ﴿وَالنَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلا يَجدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا....﴾.

(أن النبى الذكور على الإناث، ونساء مقبلين من عرس) غلب الذكور على الإناث، فقال «مقبلين».

(فقام النبي على ممثلا) بضم الميم الأولى وسكون النائية وكسر التاء من أمتل الرياعى، ومعناه قائما منتصبا، والذى ذكره أهل اللغة: مثل الرجل، بعتج الميم وصم الثاء، ثلاثى، متولا، إدا انتصب قائما، قال النووى ويفتح الثاء مع ضم الميم الأولى وسكون الثانية. كدا روى بالوجهين وهما مشهوران، قال الفاضى: جمهور الرواة بالفتح، قال: وصححه بعضهم، قال: ولبعضهم هنا وفى البخارى بالكسر، قال: وعند بعضهم « مقبلا » وللبخارى فى كتاب النكاح « ممتنا » بضم الميم الأولى وسكون الثانية وفتح التاء بعدها نون، من المنة، أى متفضلا عليهم، قال: واختار بعضهم هذا، وضبطه بعض المتقنين « ممتنا » بضم الميم الأولى وسكون الثانية وكسر التاء وتخفيف النون، أى قيام طويلا، قال القاضى: والمختار ما قدمناه عن الجمهور.

(اللهم. أنتم من أحب الناس إلى) «اللَّهم» منادى قصد به الدعاء، أى يارب. هؤلاء وقومهم من أحب الناس إلى، لما قدموه خدمة للإسلام، فأحبهم.

(جماءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله و فضلا بها) قال النووى: هذه المرأة إما محرم له، كأم سليم وأختها، وإما المراد من الخلوة خلوة صوت وكلام، بمعنى أنها سألته سؤالا بحضرة ناس، ولم تكن خلوة مطلقة، حتى تشمل الخلوة المنهى عنها. اهروقال المهلب: لم يرد أنس أنه خلا بها، بحيث غاب عن أبصار من كان معه، وإنما خلا بها بحيث لا يسمع من حضر شكواها، ولا ما دار بينهما من الكلام، ولهذا سمع أنس آخر الكلام، فنقله، ولم ينقل مادار بينهما، لأنه لم يسمعه.

وفي البخاري « جاءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله ﷺ، ومعها صبى لها » وفي رواية له « معها أولادها » وفي رواية له « معها أولاد لها ».

(وقال: والذي نفسي بيده. إنكم لأحب الناس إلى) الظاهر أن «وقال...» معطوف على محذوف، أي أجابها على سؤالها وقال...» والظاهر أن سؤالها كان يستدعى تطييب قلبها، والخطاب في «إنكم» لها ولقومها الأنصار، وهو على طريق الإجمال، أي مجموعكم أحب إلى من مجموع غيركم، فلا يعارض حديث «من أحب الناس إليك؟ قال: أبو بكر».

(ثلاث مرات) معمول لقال، وكررها للتأكيد، ولزيادة التطييب، وفي رواية للبخاري « مرتين ».

(إن الأنصار كرشى وعيبتى) الكرش بكسر الكاف وسكون الراء، وبعتح الكاف وكسر الراء، وهو بالأحبر فى الرواية، معدة الإنسان، وما هو بمنزلتها لكل مجتر. والعيبة بفتح العين، وهاء من خوص أو جلد، أو نحوهما، منه ما يعد لنقل الزرع والمحصول، ومنه ما يعد لحفظ المتاع النفيس، وهو المراد هنا، قال النووى قال العلماء معناه جماعتى وخاصتى الذين أثق بهم، وأعتمدهم فى أمورى،

قال الخطابى: ضرب مثلا بالكرش، لأنه مستقر غذاء الحيوان الذى يكون به بعاؤه، وبالعيبة لأنهم أهل سره وحمى أحواله. اهـ، وقال بعضهم: الكرش أمر باطن، والعيبة أمر ظاهر، فكأنه ضرب المثل بهما في إرادة اختصاصهم بأموره الباطنة والظاهرة.

وهى الدخارى أن رسول الله وأننى عليه، ثم قال أوصبكم بالأنصار، فإنهم كرشى وعيبتى، المندر بعد ذلك اليوم، ولفظه « فحمد الله وأننى عليه، ثم قال أوصبكم بالأنصار، فإنهم كرشى وعيبتى، وقد قضوا الدى عليهم» يشير إلى ما وقع منهم ليلة العقبة من المبايعة، فإنهم بايعوا على أن يؤوا رسول الله وينصروه، فوفوا بدلك « وبقى الدى لهم، فاقبلوا من محسنهم، وتجاوزوا عن مسئهم » وفي رواية له « فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أما بعد . أيها الناس إن الناس يكثرون، ونقل الأنصار، حتى يكونوا كالملح في الطعام، فمن ولى منكم أمرا، يضر فيه أحدا، أو ينفعه، فليقدل من محسنهم، ويتجاوز عن مسيئهم ».

(وإن الناس سيكثرون، ويقلون) فيه عود الضميرين على مرجعيان مختلفيان، مذكور أحدهما، والمراد من الناس غير الأنصار، أي فإن غير الأنصار سيكثرون، فتدخل قبائل العرب والعجم في الإسلام، فيكونون أبدا مهما كثر تناسلهم قليلين بالنسبة إلى غيرهم.

(فاقبلوا من محسنهم، واعفوا عن مسيئهم) أى فاقبلوا من محسنهم إحسانه، واشكروه عليه، وجازوه الإحسان بالإحسان، واعفوا عن إساءة المسيء منهم، فلا تعاقبوه على إساءته، اللَّهم إلا إذا اقتضت الإساءة حدا من حدود اللَّه.

(خير دور الأنصار) أى خير قبائل الأنصار، وكانت كل قبيلة منهم تسكن محلة، فتسمى تلك المحلة دار بنى فلان، ولهذا جاء فى كثير من الروايات بنو فلان، من غير ذكر الدار،

وفي الرواية العاشرة أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك وهو في مجلس عظيم من المسلمين.

(بنوالنجار، ثم بنوعبد الأشهل، ثم بنوالحارث بن الخزرج، ثم بنوساعدة، وفى كل دور الأنصار خير) « بنوالنجار» هم من الخزرج، والنجار هو تيم الله، وسمى بذلك لأنه ضرب رجلا، فنجره، فقبل له النجار، وهو ابن ثعلبة بن عمرو من الخزرج، وهم أخوال جد رسول الله عليه ولله والدة عبد المطلب منهم، وعليهم نزل صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة، فلهم مزية على غيرهم.

(ثم بنوعبد الأشهل) وهم من الأوس، وهو عبد الأشهل بن جشم بن الصارث بن الخزرج الأصفر، ابن عمرو بن مالك بن الأوس بن حارثة، وهم رهط سعد بن معاد.

بهذا الترنيب في الرواية السابعة والتاسعة، وبالتعبير به ثم » أما في الرواية الثامنة وفي رواية للنخاري مبالترتيب نفسه، لكن بالواو، فاستنبط منه بعضهم أن الواو قد تأتى للنرتيب، والحق أن الترتيب هنا يؤخذ من التقديم والتأخير، لا من الواو، ولا إشكال في هذه الرواية، لكن الإشكال في الرواية العاشرة، ولفظها « بنو عند الأشهل. قالوا: ثم من يارسول الله؟ قال: ثم بنوانجار » وقد رجح

العلماء الرواية السابعة والتاسعة على الرواية العاشرة بأن العاشرة اختلف على ابن أبي سلمه في إسناده، هل شيخه فيها أبو أسيد أو أبو هريرة، واختلف في متنه. هل قدم عبد الأشهل على بني النجار؟ أو بالعكس. قاله الحافظ ابن حجر.

«ثم بنو الحارث بن الخزرج» أي الأكدر، أي ابن عمرو بن مالك بي الأوس بن حارثة.

«تُم بنو ساعدة » وهم الخزرج أيصا، وساعدة هو ابن كعب بن الخزرج الأكدر.

« وفي كل دور الأنصار حير » « خير » الأولى، التي في قوله « خير دور الأنصار » اسم تفصيل بمعنى أفضل، و « خير » الدانية، التي في قوله « وفي كل دور الأنصار خير » اسم، أي فضل، ونتفاوت مراتبه.

(فقال سعد) بن عبادة، كما صرح به في الرواية التاسعة، وهو من بني ساعدة.

(ما أرى رسول الله ﷺ إلا قد فضل علينا) « أرى » بضم الهمزة، بمعنى أصن، وفى بعض النسخ بفتح الهمزة، من الرأى والفكر، و « فضل » بفتح الفاء، والمفعول محذوف، أى فضل علينا ثلاث قبائل، وفى الرواية التاسعة « وبلغ ذلك سعد بن عبادة، فوجد فى نفسه » أى غضب فى نفسه « وقال: خلفنا فكنا آخر الأربع؟ أسرجوا لى حمارى، آتى رسول الله ﷺ، وكلمه أبن أخيه سهل، فقال: أتذهب لترد على رسول الله ﷺ ورسول الله ﷺ أعلم؟ أوليس حسبك أن تكون رابع أربع، فرجع، وقال: الله ورسوله أعلم، وأمر بحماره، فحل عنه ».

ومعنى « وجد في نفسه » بفتح الواو والجيم، يجد بكسر الجيم، وجداء حزن، و« خلفنا » بضم الخاء وكسر اللام المشددة، مبنى للمجهول، أي جعلنا خلف الناس وآخرهم، وفي الرواية العاشرة « فقام سعد بن عبادة مغضبا» أي قام من مجلسه الذي بلغه الخبر فيه « فقال: أنحن آخرا لأربع؟ حين سمى رسول الله ﷺ دارهم »؟ أي دار الأربع؟ والاستفهام إنكاري «فأراد كلام رسول الله ﷺ » في ذلك، أي أراد الذهاب إليه وكلامه « فقال له رجال من قومه · اجلس. ألا ترضى أن سمى رسول الله ﷺ داركم في الأربع الدور التي سمى؟ فمن ترك، فلم يسم أكثر ممن سمى » أي فمن ترك ذكرها من دور الأنصار أكثر ممن ذكرهم منها، « فانتهى سعد بن عبادة عن كلام رسول اللَّه ﷺ » أي رحع عن عزيمته التي كان قد عزم عليها، وأمر بحل حماره، ولا تعارض بين ما في هذه الرواية، من أن الذين ردوه عن عزمه رجال من قومه، وبين ما في الرواية التاسعة من أن الذي ربه سهل ابن أخيه، فقد يضاف القول للحاضرين مع القائل، لرضاهم به، وموافقتهم عليه، لكن الإشكال بين هاتين الروايتين، وفيهما أن سعدا رجع عن كلام رسول الله ﷺ، وبين ما في البخاري عن أبي حميد، وفي رواية عن أبي حميد أو أبي أسبد قال « فلحقنا سعد بن عبادة، فقال: أبا أسبد. ألم تر أن نبي اللَّه ﷺ خبر الأنصار، فحعلنا أخيراً ؟ فأدرك سعد النبي رضي فقال: يا رسول اللَّه . خيرت دور الأنصار، فجعلتنا آخرا ؟ فقال: أوليس بحسبكم أن تكونوا من الخيار»؟ قال الحافظ ابن حجر: ويمكن الجمع بأنه رجع حيسد عن فصد رسول الله ﷺ لذلك خاصة، ثم إنه لما لقى رسول الله ﷺ فى وقت آخر، ذكر له دلك، أو الدى رجع عنه أنه كان قد أراد أن يوريه مورد الإنكار، والدي صدر منه ورد مورد المعاتبة المتلطفة، ولهدا قال له ابن

أخيه مى الأول: « أترد على رسول اللَّه أمره؟ » ومعنى « بحسبكم أن تكونوا من الخيار » أى يكفيكم أن نكونوا من الأفاضل، لأنهم بالنسبة لمن دونهم أفضل، وكأن المفاضلة بينهم وقعت بحسب السنق إلى الإسلام، وبحسب مساعيهم في إعلاء كلمة اللَّه، ونحو ذلك.

و« أبو حميد » و« أبو أسيد » كلاهما ساعدى من قبيلة سعد بن عدادة، لكنهما لم يغضبا غضنه، بل رويا الحديث على الرغم من أنه يؤخر قبيلتهم، بل يقول أبو أسبد في الرواية الثامنة - « والله له كدت مؤثرا بها أحدا لآثرت بها عشيرني ». ويقول في الرواية التاسعة : « أتهم أنا على رسول الله ﷺ لو كنت كاذبا لبدأت بقومي، بني ساعدة ». ولعل سعدا يري أنه رئيس وزعيم بني ساعدة، وعليه أولا تقع مسئولية الدفاع عنهم.

(عن أنس بن مالك شه قال: خرجت مع جرير بن عبد الله البجلى فى سعف) سبق الكلام عن جرير فى باب خاص من فضائله، قبل اثنى عشر بابا، وهو يمنى، وأنس أنصارى، من بنى النجار.

(فكان يحدمني) حبا في الأنصار، وتقديرا لهم، لما لهم من فضائل في الإسلام.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

- ١- من الروايات جواز تفضيل القبائل والأشخاص، لكن بغير مجازفة ولا هوى، ولا يكون هذا من قبيل
 الغيبة المحرمة.
 - ٢- ومن الرواية الأولى أنه لا غضاضة من ذكر تقصير الإنسان في جانب اللَّه، ما دام قد عفي عنه.
 - ٣- وأن التقصير لا يمنع من ولاية الله للمقصر.
 - ٤- وأن القرآن كان ينزل استجابة لبعض الأحداث.
 - ٥- وفيها فضيلة ظاهرة لقبيلتي بني سلمة ويني حارثة من الأنصار.
 - ٦- ومن الرواية الثانية أن صلاح الآباء ينفع الذرية والأتباع.
 - ٧- ومن الرواية الرابعة إخبار من تحبه أنك تحبه.
 - ٨- والقيام والاهتمام بمن تحب.
- ٩- وفي الرواية انخامسة جوار أن يخلو المسلم بالمرأة عن الناس، بحيث لا يسمع كلامهما. إذا كان مما يخافت به، كالشيء الذي تستحى المرأة من دكره بينهم، وقد سبق عند مسلم عن أنس « أن امرأة كان في عقلها شيء، قالت يارسول الله، إن لي إليك حاحة، فقال: يا أم فلان، انطري أي السكك شئت، حتى أقضى لك حاجتك ».

- ١٠ وهيه سعة حلمه وتواضعه صلى اللَّه عليه وسلم ، وصدره على قضاء حوائج الصغير والكبير.
- ١١- وهبه أن مفاوضة المرأة الأجنبية سرًا لا يقدح في الدين، عند أمن الفتنة، قال الحافظ
 ابن حجر: يفضل البعد عن ذلك: ولكن الأمركما قالت عائشة: « وأيكم يملك أربه، كما
 كان النبي الله يملك أربه ».
 - ۱۷- ومن قوله « والذي نفسي بيده » كيف كانت يمين النبي ﷺ ؟.
- ١٣- وجواز الحلف من غير استحلاف، وقال قوم: يكره، لقوله تعالى ﴿وَلا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لأَيْمَ انِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٤] ويحمل ما ورد من ذلك على ما إذا كان في طاعة، أو دعت إليها حاجة، كتأكيد أمر أو تعظيم من يستحق التعظيم.
- ١٤- وفيه أن حب الأنصار من الدين والإيمان، قال ابن التين: والمراد حب جميعهم، وبغض جميعهم، ومن أبغض بعضهم لمعنى يسوغ البغض له. فنيس داخلا في ذلك.
 - ١٥- وفيه استطابة القلوب.
 - ١٦ وفي الرواية الحادية عشرة تواضع جرير را وفضيلته.
 - ١٧ وإكرامه للنبي ﷺ.
 - ١٨- وإحسانه إلى من ينتسب إلى من أحسن إليه صلى الله عليه وسلم.
 - ١٩ وفيه إكرام الأنصان
 - ٢٠ وإكرام المحسن وتكريمه.

والله أعلم

(۲۷۱) باب من فضائل غفار وأسلم وجهينة وأشجع ومزينة وتميم ودوس وطيئ

٩٤ه ٥ - ٢٨٢ عَـن أَبِي ذَرَّ ﷺ: «غِفَـارُ غَفَـرَ اللَّـهُ لَهَا. وَأَسْـلَمُ سَالَمَهَا اللَّـهُ».

٥٩٥٥ - الله عَن أبِي ذَرٌ الله اللهُ وَغِفَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اله

٩٦٥٥- ١٨٤ عَن جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنهُمَا (١٨٤) قَالَ: عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «أَسْلَمُ سَالَمَهَا اللَّهُ. وَغِفَارُ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا»،

٩٧ ٥٥ - 100 عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَسْلَمُ سَالَمَهَا اللَّهُ. وَغِفَارُ عَفَرَ اللَّهُ لَهَا. أَمَّا إِنِّي لَمْ أَقُلْهَا، وَلَكِنْ قَالَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ».

٩٩٥ - ٢٠٠٠ عن خُفَافِ بْنِ إِيْمَاءَ الْعِفَارِيِّ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي صَلاةٍ:
 «اللَّهُمَّ! الْعَن بَنِي لِحْيَانَ وَرِعْلا وَذَكُوانَ، وَعُصَيَّةً، عَصَوُا اللَّهَ وَرَسُولَهُ. غِفَارُ غَفَسرَ اللَّهُ لَهَا.
 وأَسْلَمُ سَالَمَهَا اللَّهُ».

(١٨٢) حَدْثَنَا هَدَّابُ بُنُ حَالِدٍ حَدَّثَنَا مُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ هِلال عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ : قَالَ أَبُو ذَرُّ (٩٨٣) حَدَّثَنَا عَبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوْارِيرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْثَى وَابْنُ بَشَارِ جَمِيعًا عَنِ ابْسِ مَهْدِيٍّ قَالَ قَالَ ابْنُ الْمُنْشَى حَدَّنَتِي عَبْدُالرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِي حَدْثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عِمْرَانُ الْجَرْئِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ أَبِي ذَرً

– حَدَّلُنَاه مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّى وَابْنُ بَشَارِ قَالاً حَدَّثُنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُهْيَةُ فِي هَذَا الإسْنَادِ

⁽١٨٤) حَدْثَنَا مُحَمَّدُ بُنُ الْمُنْثَى وَابْنُ بَشَارٌ وَمُويْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ فَالُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَابِ النَّقْفِيُ عَنْ أَبُوبَ عَنْ مُحَمَّدِ عَنْ أَبِي حِ وَخَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُشْمَى حَدَّثَنَا عَسْدُ الرَّحْمَس بْسُ مَهْدِي قَالا عَدْ أَبِي هُويَرَةً حِ وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعِ حَدَّثَنَا عَسْدُ الرَّحْمَس بْسُ مَهْدِي قَالا حَدْثَنَا مُحَمَّدُ بْنِ وَيَادِ عَنَ أَبِي هُرَيْرَةً حِ وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللّهِ بْن نُمَيْرِ وَعَبْدُ لسُ الأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً حِ وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللّهِ بْن نُمَيْرِ وَعَبْدُ لسُ اللّهُ عَنْ ابْنِ جُرِيْجِ عَنْ أَبِي الزّيْثِ عَنْ جَابِرِ حِ وَ حَدَّثَنِي سَلَمَةً بْنُ شَيِبٍ حَدَّتِنَا الْحَسَنُ لَسُ أَعْسِ حَدَّتَنَا مُعَمِّدٌ مَنْ عَبْدِ اللّهِ بْن نُمَيْرِ وَعَبْدُ لسُ أَعْسِ حَدَّتَنَا مُعَمِّدُ بْنُ شَيِبٍ حَدَّتَنَا الْحَسَنُ لُسُ أَعْسِ حَدَّتَنَا مُعَمِّدُ بْنُ شَيِبٍ حَدَّتَنَا الْحَسَنُ لُسُ أَعْسِ حَدَّتَنَا مُعَمِّدٌ عَنْ أَبِي عَامِم كِلاهُمَا عَنِ ابْنِ جُرِيْجِ عَنْ أَبِي الزَّيْرِ عَنْ جَابِرٍ حِ وَ حَدَّثَنِي سَلَمَةً بْنُ شَيبٍ حَدَّتَنَا الْحَسَنُ لُسُ أَنْ عَلِي اللّهِ عَنْ ابْنِ جُرِيْجِ عَنْ أَبِي الرَّيْرِ عَنْ جَابِرٍ حَ وَ حَدَّثَنِي سَلَمَةً بْنُ شَيبٍ حَدَّتَنَا الْحَسَنُ لُسُ أَنْ اللّهِ عَلِي وَلِي عَنْ أَبِي الرَّيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ جَابِرٍ عَلْ عَنْ اللّهُ عَلِي عَنْ أَبِي الرَّيْرِ عَنْ جَابِرَ عَنْ اللّهُ عَلِي وسَلّمَ عَنْ أَنِي الرَّيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ أَنْ عَنْ اللّهِ عَلْهُ مِنْ عَنْ أَنْ عَنْ اللّهُ عَلْهُ لَا عَنْ اللّهُ عَلْمُ لَا عَنْ اللّهُ عَلْهُ لَنْ عَنْ أَنْ عَنْ اللّهُ عَلْمُ عَنْ أَنْ عَنْ اللّهُ عَلْهُ لَا عَنْ اللّهُ عَلْهُ لَا عَنْ اللّهِ عَلْهُ عَنْ اللّهُ عَلْمُ لَا عَلْ عَنْ اللّهُ عَلْهُ لَا عَنْ اللّهُ عَلْمُ لَا عَلَا عَلَى الْمُعْلِلُ عَلْهُ لَا عَنْ اللّهُ عَلْمُ لَا عَلْهُ لَا عَنْ اللّهُ عَلْمُ لَاللّهُ عَلْمُ لَا عَلْهُ لَا عَلْ عَلْ اللّهُ عَلْمُ لَا عَلَالُولُ عَلْمُ لَالِلُهُ لَا عَلْ عَنْ اللّهُ عَلْمُ لَا عَلْهُ لَا عَلْ عَلْ اللّهُ عَلِيْهُ لَا عَلَالُو عَلَيْكُوا لَمُ

⁽١٨٥) و حَدَّثَنِي خُسَيْنُ بْنُ خُرِيْثٍ حَدَّثُنَا الْفَصَلُ بْنُ مُوسَىَ عَنْ خُنَيْم بْنِ عِرَاكِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (١٨٩) حَدَّثَنِي أَنُو الطَّاهِرِ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنِ اللَّيْثِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ أَبِي أَنْسِ عَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ خُفَافِ نْنِ إِيْمَاء الْهِمَارِيِّ

٩٩٥٥ - ١٨٧ عَن ابْن عُمَر رَضِيَ اللَّهُ عَنهُمَا (١٨٧) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «غِفَارُ غَفَر اللَّهُ لَهَا. وَأَسْلَمُ سَالَمَهَا اللَّهُ. وَعُصَيَّةُ عَصَتِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ».

٥٦٠٠ وفي رواية عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنهُمَا ()، عَنِ النَّبِيِّ عَلِي بِمِثْلِهِ. وَفِي حَدِيتِ صَالِح وَأُسَامَةً؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ذَلِكَ عَلَى الْمِنْدَرِ.

١٠١٠ – ١٨٨ عَن أَبِي أَيُّوبَ ﷺ (١٨٨) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّـهِ ﷺ: «الأَنْصَـارُ وَمُزَيْنَــةُ وَجُهَيْنَــةُ وَغِفَارُ وَأَشْجَعُ، وَمَنْ كَانَ مِن يَنِي عَبْدِ اللَّهِ، هَوَالِيُّ دُونَ النَّاسِ. وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ هَوْلاهُـمْ».

١٠٦٥- ١<u>٨٩</u>عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ (١٨٩) قَالَ: قَالَ رَسُـولُ اللَّـهِ ﷺ: «قُرَيْـشٌ وَالْأَنْصَـارُ وَمُزَيْنَـةُ وَجُهَيْنَةُ وَأَسْلَمُ وَغِفَارُ وَأَشْجَعُ، مَوَالِيَّ. لَيْسَ لَهُمْ مَوْلُى دُونَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ».

٥٦،٣ - ١٩٠ عَن أبِي هُرَيْرَةَ ﷺ (١٩٠) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَسالَ: «أَسْلَمُ وَغِفَارُ وَمُزَيْنَةُ، وَمَسَنْ كَانَ مِن جُهَيْنَةً، أَوْ جُهَيْنَةُ، خَيْرٌ مِن بَنِي تَمِيمٍ وَبَنِي عَامِرٍ، وَالْحَلِيفَيْنِ، أَسَلِ وَغَطَفَانَ».

عَن أَبِي هُرَيْسِرَةَ ﷺ: «وَاللَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَهِ إِ لَفِفَارُ وَأَمْسُلَمُ وَمُزَيْنَةُ، وَمَنْ كَانَ مِن جُهَيْنَةَ، أَوْ قَالَ جُهَيْنَةُ، وَمَنْ كَسانَ مِس مُزَيْنَسَةَ، خَسيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ يَـوْمَ الْقِيَامَةِ، مِن أَسَدٍ وَطَيِّي وَغَطَفَانْ»-

(١٨٧) حِدَثَنَنا يَخْنَى بْنُ يَحْتَى وْيَحِنِّى بْنُ أَيُّوبَ وَلَّخَيْبَةُ وَابْنُ خُجْرٍ قَالَ يَحْنَى بْنُ يَحْنَى أَخْبَرَنَا و قَالَ الآخَرُونَ حَدُّثَنَا ۚ إِسْمَعِيلُ لِمْنَ جَعْفُر عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْن دِينَارِ أَنَّهُ مَسْمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ

- وحَدَّلَيْهِ خَجَّاجُ أَبْنُ الْشَاعِرِ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ شَدَّادٍ عَنْ يَخْنَى حَدَّثِي أَبُو صَلَمَةَ حَدَّلَي ابْنُ عُمَرَ

قَالَ سَبِغَتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مِثْلَ حَلِيثِ عَوْلاءَ عَنَ ابْنِ عُمَرَ. (١٨٨) حَدْثَنِي زُهْيْرُ بْنُ حَرْب حَدَّثَنَا يَزِيدُ وَهُوَ ابْنُ هَارُونَ آخَيْرَنَا أَبُو هَالِكِ الأَشجَعِيُّ عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي أَيُوبَ (١٨٩) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ ثُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شَفْيَانُ عَنْ صَغْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمُسُر الأَعْرَجِ عَنْ

—َّ حَدَّثَنَا عَنيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَادِ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شَعْنَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بِهَذَا الإِسْنَادِ مِثْلَةُ غَيْرَ ٱنَّ فِي الْحَدِيثِ قَالَ سَـعْدٌ في

(٩٩٠) حَدَّثَنَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُتِنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَارٍ قَالَ ابْنُ الْمُثْنَى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةً عَنْ سُعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ مُمَعِلَتُ أَمَّا سُلَّمَةً يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً

(١٩١) حَدَّكَ فُنَيَهُ يَنُ سَعِيدٍ حَدَّقَاً الْمُعِيرَةُ يَعْنِي الْجِرَامِيَّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الأَعْرَحِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ ﷺ ح و حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّافِدُ وَحَسَنِّ الْحُلُوانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَنْدٌ أَخْرَنِي و قَالَ الآحرانِ حَدَّثَنَا يَعْقُونَ بْنُ إِبْراهِهِمْ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِح عَنِ الأَعْرَجِ قَالَ : قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ

حَدُّنَا ۚ ابْنُ الْمُشْلَى حَدَّلَنَا غَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا عَبَيْدُ اللَّهِ حِ وَحَدَّثَنَا عَشْرُو بْنُ سَوَّادٍ أَخْبَرَكَا ابْنُ وَهْبِ أَخْبَرَنِي أَسَاهَةً ح وحَدَّثِنِي زُهَيْرُ ابْنُ حَرْبِهِ وَالْخُلُوانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَ أَبِي عَنْ صَالِحِ * اللهِ اللهُ اللهِ مُنْ عَرْبِهِ وَالْخُلُوانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَ أَبِي عَنْ صَالِحٍ كُلُّهُمْ عَنْ مَافِعِ عَسنِ الْمِنْ عُمَرَ

٥٦٠٥ - ٢٩٢ عَن أبِي هُرَيْرَةَ ﷺ (١٩٢١) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْسُلَمُ وَغِفَارُ، وَشَيْءٌ مِن مُزَيْنَةَ، وَمُزَيْنَةَ، خَيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ –قَالَ: أَحْسِبُهُ قَالَ – يَوْمَ الْفِيَامَةِ، مِن مُزَيْنَةَ، خَيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ –قَالَ: أَحْسِبُهُ قَالَ – يَوْمَ الْفِيَامَةِ، مِن أَمْسَدِ وَغَطَفَانَ وَهَوَازِنَ وَتَمِيم».

٢٠٥٥ - ٢٠١٣ عن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكُرَةُ (١٩٣١)، عَن أَبِيهِ عَلَى، أَنَّ الأَقْرَعُ بْسنَ حَابِس جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ عَلَى فَقَالَ: إِنَّمَا بَايَعَكَ مُسرًاقُ الْحَجِيجِ مِن أَسْلَمَ وَغِفَارَ وَمُزَيْنَةَ. وَأَحْسِبُ جُهَيْنَةَ (مُحَمَّدٌ الَّذِي شَكَّ) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى: «أَرَأَيْتَ إِلَّ كَانَ أَسْلَمُ وَغِفَارُ وَمُزَيْنَةً - جُهَيْنَةً (مُحَمَّدٌ الَّذِي شَكَّ) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى: «أَرَأَيْتَ إِلَّ كَانَ أَسْلَمُ وَغِفَارُ وَمُزَيْنَةً - جُهَيْنَةً - خَيْرًا مِن بَنِي تَعِيمٍ وَبَنِي عَامِرٍ وَأَسَدٍ وَغَطَفَانَ، أَخَابُوا وَحَسِرُوا؟» فَقَالَ: نَعَمْ. قَالَ: «فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! إِنَّهُمْ لأَخْرَرُ مِنْهُمْ». وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ الْنِ أَبِي شَيْبَةً: مُحَمَّدٌ لَكُمْ شَكْ. حَدَّنِنِي هَارُونُ بُنُ عَبْدِ اللَّهِ. حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ. حَدَّثَنَا شُغَبَةُ. حَدَّنِنِي سَيِّدُ بَنِي السَيِّدُ بَنِي الطَبِّيُّ. بِهَذَا الإِسْنَادِ، مِعْلَهُ. وَقَالَ: «وَجُهَيْنَةُ» وَلَمْ يَقُلُ: أَحْسِبُ، مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَعْقُوبَ الطَنَّبِيُّ. بِهذَا الإِسْنَادِ، مِعْلَهُ. وَقَالَ: «وَجُهَيْنَةُ» وَلَمْ يَقُلُ: أَحْسِبُ.

٧ . ٧ - - المَهِ عَسْدِ الرَّحْمَنِ بْسِنِ أَبِسِ بَكْسرَةَ (١٩٤)، عَسن أَبِسهِ ﷺ، عَسن رَسُسولِ اللَّسهِ ﷺ قَسالَ: «أَسُسلَمُ وَغِفَسارُ وَمُزَيْنَسةُ وَجُهَيْنَسةُ، حَسَيْرٌ مِسن بَنِسي تَعِيسمٍ وَمِسسن بَنِسي عَسامِرٍ، وَالْحَلِيفَيْسَن بَنِسي أَمَسَدٍ وَغَطَفَسانَ».

٨٠٥ - ١٩٥ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي يَكُرةَ (١٩٥)، عَن أَبِيهِ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:
 «أَرَأَيْسُمْ إِنْ كَانَ جُهَيْنَةُ وَأَسْلَمُ وَغِفَارُ خَيْرًا مِن بَنِي تَمِيمٍ وَيَنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَطَفَانَ وَعَامِرِ بْسِ مَعْصَعَةَ» وَمَدَّ بِهَا صَوْنَهُ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَادْ حَابُوا وَحَسِرُوا. قَالَ: «فَإِنَّهُمْ حَيْرٌ»
 وَلِي رِوَايَةِ أَبِي كُرَيْبٍ «أَرَأَيْشُمْ إِنْ كَانَ جُهَيْنَةُ وَمُزَيْنَةُ وَأَشْلَمُ وَغِفَارُ».

حَدَّكَ شَعْمَةُ عَلْ مُحَمَّدٍ مِن آبِي يَعْقُونَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي بَكْرَةَ يُحَدَّثُ عَنْ أَبِيهِ (١٩٤) حَدَّثَنَا نُصْرُ بْنُ عَلِي الْحَهْطَمِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعَبَةً عَنْ أَبِي سَشْرِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي بَكْرةَ عَنْ أَبِيهِ – حَدَّثَنَا هُخَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّي وَهَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالا حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِّ ح و حَدَثَنِيهِ عَمْرٌو اللَّافِدُ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ بْنُ سَوَّارٍ قَالا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بِشَرِ مِهَذَا الإِسْادِ

(١٩٥) حَدُّثَنَا أَبُو بَكُرُ لِٰنَ أَيِّي كَلْيَةَ وَآبُو كُرِيْبِ وَاللَّفْظُ لأَبِي نَكْرٍ قَالا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُـفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِك بُن عُمَـلْرٍ عَنْ عَلْدِالرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةً عَنْ أَبِيهِ

⁽١٩٢) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَيَعْقُرِبُ الدَّوْرَقِيُّ قَالا حَدَّثَنَا إِسْمَعِيلُ يَعْنِينانِ ابْنَ عُلَيَّةَ حَدَّثَنَا أَبُوبُ عَنْ مُحَمَّدِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً (١٩٣) حَدَّثَنَ أَبُو بَكُرٍ بْنُ أَبِي شِيَّةَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ عَنْ شُعْنَةً ح و حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

٩٩٠ه - ١٩٩ عَن عَدِيٌ بْنِ حَاتِمٍ ﷺ (١٩٦٠) قَالَ: أَنَيْتَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقَالَ لِي: إِنَّ أَوْلَ صَدَقَةٍ بَيَّضَتْ وَجُهَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَوَجُهوهَ أَصْحَابِهِ، صَدَقَه طَيِّي، جِنْتَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

١٦٥ - ١٩٧ عن أبِي هُرَيْرَةَ ﷺ (١٩٧ قَالَ: قَدِمَ الطُّقَبْ لُ وَأَصْحَابُ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ!
 إِنَّ دَوْسًا فَلدُ كَفَرَتُ وَأَبَتْ. فَادْعُ اللَّهَ عَلَيْهَا. فَقِيلَ: هَلَكَتْ دَوْسٌ. فَقَالَ: «اللَّهُ مُ اهْدِ دَوْسًا وَالْتِ بِهِمْ».

١٩٦٥ - ١٩٨ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ الله الله عَلَيْ يَقُولُ: لا أَزَالُ أُحِب بَيني تَمِيمٍ مِن ثَلاثٍ، سَمِعْتُهُنَّ مِن رَسُولِ الله عَلَى الدَّجَالِ» قَال: لا أَزَالُ أُحِب بَيني تَمِيمٍ مِن ثَلاثٍ، سَمِعْتُهُنَّ مِن رَسُولِ الله عَلَى الدَّجَالِ» قَال: وَمَا الله عَلَى الدَّجَالِ» قَال: وَجَاءَت صَدَقَاتُهُمْ فَقَالَ النَّبِي عَلَى هَذِهُمْ عِلْهُمْ عِلْهَ وَهُونَا» قَالَ: وَكَانَت سَبِيَّةٌ مِنْهُمْ عِلْهَ عَالِشَةَ. فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَى: «أَعْتِقِيهَا فَإِنَّهَا مِن وَلَهِ إِسْمَعِيلَ».

٣ ٦ ٦ ٥ - - وَفِي روايـة عَـن أَبِي هُرَيْـرَةَ ﷺ؛ قَـالَ: لا أَزَالُ أُحِـبُّ بَنِـي تَمِيـمٍ بَعْـدَ لَــلاثٍ سَمِعْتُهُنَّ مِـن رَسُولَ اللَّـهِ ﷺ؛ يَقُولُهَا فِيهـمْ. فَذَكَرَ مِثْلَـهُ.

٣٦١٣ - - وَفِي رواية عَن أَبِي هُرَيْرَةَ هَ فَيْ قَالَ: ثَلاتُ خِصَالِ سَسِعِتُهُنَّ مِن رَسُولِ اللَّهِ عَلَّ فِي بَنِي تَمِيمٍ. لا أَزَالُ أُحِبُّهُمْ بَعْدُ. وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِهَذَا الْمَعْنَى. غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «هُمْ أَشَدُّ النَّاس قِتَالا فِي الْمَلاجِم» وَلَمْ يَذْكُو الدَّجَّالَ.

المعثى العام

يقول الله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرِ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبِنَا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِينٌ ﴾ [الحجرات: ٦٣].

نعم فضل اللَّه بعض القبائل على بعض في الدنيا، ليتخذ بعضهم بعضا سبخريا، لكنه تعالى جعل الفضل الحقيقي للدين ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾.

⁽١٩٦) حَدَّلْيِي زُهَبْرُ بْنُ حَرْبٍ حَلَّثْنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَقَ حَدَّثْنَا أَبُو عَوَالَةَ عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ عَامِر عَنْ عَدِيّ بْن خاتِم

⁽١٩٧) حَدَّلُنَا يَحْنَى بْنُ يَحْنَى أَحْرَنَا الْمُعِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي الزَّنَادِ عَيِ الأَعْرَجِ عُنْ أَبِي هُويْرَةَ

⁽١٩٨) حَدَّثَنَا قُتَيْبَهُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُغِيرَةَ عَن الْحَارَتِ عَنَّ أَبِي زُرْعَةَ قَالَ: قَالَ أَبُو هُرَيْرةَ

 ⁻ وحَدَّثَبِهِ رُهَبْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةً عَنْ أَبِي زُرْعَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً

⁻⁻ وحَدَّثَ حَاْمِدُ بُسُ عُمَّرَ ٱلْبَكْرَاوِيُّ خَاتَثَا مَسْلَمَةُ بِّنُ عَلْقَمَةَ الْمَازِئِيُّ إِمَّامُ مَسْجِدِ دَاوُدَ حَاتَثَسا دَاوُدُ عَسِ الشَّغِيِّ عَنْ أَسِ هُرَيْرَةَ

حاء الإسلام ولبعض القبائل رفعة على بعض، بالمال تارة، ويالقوة البدنية أخرى، وبالفوة العقلية والسلوكية ثالثة، ويالأصل والأحساب رابعة، فحول كل هذه الموازين إلى ميزان الإسلام، وصار السيق إلى الإسلام، وبدّل النفس والمال في سبيل إعلاء كلمة الله، والجهاد في سبيل الله، هو الميران الحقيقي، الذي يفاضل به بين القبائل، فارتفعت بهذا الميزان قبائل كانت قبل الإسلام غير رفبعة، وهنطت بهذا الميزان قبائل كانت قبل الإسلام عالية مرموقة.

يؤكد رسول الله ﷺ هذا المعنى في نفوس أصحابه، ويقرره عاية التقرير، فيقول. غفار بسبق إسلامها غفر الله عند الله عن

ولا ينسى رسول الله على أن يتنى على أهل الفضل من القبائل ما لها من فضل، ولو كانت مفضولة بالنسبة لغيرها، فيذكر لتميم شدتها في الحروب، وأدائها للصدقات، وانتسابها لإسماعيل عليه السلام، ولا ينسى أن يلعن من القبائل من تستحق اللعن، فيلعن بنى لحيان ورعلاً وذكوان وعصية، لما فعلوه بالمسلمين من غدر وتنكيل وتقتيل. فصلى الله وسلم ويارك عليه، ورضى عن صحابته أجمعين.

المباحث العربية

(عُفار عُفر اللّه لها) كذا فى الرواية الأولى والثانية والثالثة والرابعة والخامسة، وزاد فى الرواية الثالثة «أما إنى لم أقلها، ولكن قالها الله عزوجل» كما ذكرت واحدة من قبائل مولاهم الله ورسوله فى الرواية السادسة والسابعة، كما ذكرت فى الرواية الثامنة والحادية عشرة والثانية عشرة والثالثة عشرة واحدة من قبائل، هى خير من بنى تميم ويني عامر والحليفتين أسد وغطفان، كما ذكرت فى الرواية التاسعة واحدة من قبائل، هى خير عند الله يوم القيامة من أسد وطيئ وغطفان، كما ذكرت فى الرواية العاشرة واحدة من قبائل هى خير عند الله يوم القيامة من أسد وغطفان، وهوازن وتميم.

ومن مجموع الروايات تكون غفارقد فضلت بأن اللَّه غفرلها، ويأن مولاها اللَّه ورسوله، ويأنها أفضل من بنى تميم، وينى عامر وأسد وغطفان وطيئ وهوارن.

والمذكور مع غفار في الفضل الأنصار ومزينة وأشجع وجهيئة وأسلم، وهذه القبائل التي فضلت كانت في الجاهلية في القوة والمكانة أقل من القبائل التي فضلت عليها، فلما جاء الإسلام كانوا أسرع دخولا فيه من أولئك، فانقلب الشرف إليهم بسبب ذلك.

واختصت غفار بقوله «غفر الله لها» لما اشتهروا به قبل إسلامهم من سرقة الحجيج الذين يمرون مديارهم. كما تشير إلى ذلك الرواية الحادية عشرة، حكى ابن التين أن بنى غفار كانوا يسرقون الحاج فى الجاهلية، فدعا لهم النبى الله عد أن أسلموا – ليمحو عنهم ذلك العار، وهى جملة لفطها خبر، ويحتمل أن يكون معناها خبراً أيضاً، إشعاراً بأن دنبها السابق قد غفر، لأن الإسلام يحب ما قبله، ويحتمل أن معناها دعاء، أي أسأل الله أن يغفر لها ما تقدم وما بأخر، والمراد قطعا من آمن منهم. وفي هذه الرواية من النديع ما بعرف بجناس الاشتقاق.

والمراد بنو عفار – بكسر الغين وتخفيف الفاء، ابن مليل، بضم الميم وفتح اللام مصغرا، ابن صخرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة، وسدق منهم إلى الإسلام أبو ذر الغفارى وأخوه أبيس، وقد سدق الكلام عن إسلامهما قبل أربعة عشر باباً.

(وأسلم سالمها الله) وقد شاركت «غفار» في كل ما فضلت به، وذكرت مصاحبة لها، متقدمة عليها أو تالية لها في جميع روايات مسلم، عدا الرواية السادسة، ولعل سقوطها من الرواة وفي العبارة جناس الاشتقاق أيضا، واحتمال كونها خبراً لفظا ومعنى، أي جعلها الله مسالمة للإسلام فيما مضى، لأنها أسلمت دون اشتراك في الحروب، واحتمال كونها خبرا لفظا، دعاء معنى، أي صنع الله بهم ما يرضيهم، والمراد من «سالم» سلم، كما في قاتله الله.

ور أسلم» بن أفصى، بفتح الهمزة وسكون الفاء بعدها صاد، ابن حارثة بن عمرو بن عامر - أى ابن حارثة ابن امرئ القيس - بن تعلية بن مازن بن الأزد، قال الرشاطى: الأزد جرثومة من جراثيم قطحان، وفيهم قبائل، فمنهم الأنصار وخزاعة وغسان وغيرهم.

ونسب حارثة بن عمرو متصل باليمن، وقد خاطب النبي ﷺ بنى أسلم بأنهم من بنى إسماعيل، كما في حديث سلمة بن الأكوع.

(اللَّهم العن بنى لحيان، ورعلاً، وذكوان وعصية، عصوا اللَّه ورسوله) «لحيان» بكسر اللهم وفتحها، وسكون الحاء، وهو ابن هذيل بن مدركة بن إلياس بن مضر، وزعم الهمدانى النسابة أن أصل بنى لحيان من بقايا جرهم، دخلوا في هذيل، فنسبوا إليهم.

و« رعل » بكسر الراء وسكون العين، بطن من بنى سليم، ينسبون إلى رعل بن عوف بن مالك بن امرئ القيس بن لهيعة بن سليم.

و« ذكوان » بطن من بني سليم أيضا، ينسبون إلى ذكوان بن تعلية.

و« عصية » بطن من بنى سليم أيضا، ينسبون إلى « عصية » بضم العين وفتح الصاد، مصغر ابن خفاف، بضم الخاء، ابن امرئ القيس بن بهثة بضم الباء وسكون الهاء بعدها ثاء، ابن سليم.

أما جريمة بنى لحيان فيرويها البخارى تحت باب غزوة الرجيع، عن أبى هريرة ولله النبى النبي ال

لا نقتل منكم رحلا، فقال عاصم – قائد المسلمين – أما أنا فلا أنزل فى ذمة كافر، اللَّهم أخبر عنا نبيك، فقاتلوهم، حتى قتلوا عاصماً فى سبعة نفر، بالنبل، ويقى ثلاثة، خبيب وزيد بن الدثنة وعبد اللَّه بن طارق، فأعطوهم العهد والميناق، فنزلوا إليهم، فلما استمكنوا منهم حلوا أوتار قسيهم، فربطوهم بها، فقال عبد اللَّه: هذا أول الغدر، وأبى أن يصحبهم، فجروه، وحاولوا أن يصحبهم، فلم بفعل، فقتلوه، وانطلفوا تخبيب وزيد نحو مكة، فباعوهما هناك، فاشترى خبيبا بنو الحارث بن عامر ابن نوفل، وكان حبيب قد قتل الحارث يوم بدر، فمكث عندهم أسيرا، حتى حرجت الأشهر الحرم، فخرجوا به من الحرم إلى التنعيم ليقتلوه، فقال دعوني أصلى ركعتين، فلما صلاهما، انصرف إليهم، فقال: لولا أن تروا أن الذي بي جزع من الموت لزدت في الصلاة، ثم قال: اللَّهم أحصهم عددا، واقتلهم بددا، ولا تبق منهم أحدا، ثم قال:

ما إن أبالي حين أقتل مسلما ... على أي شق كان في الله مصرعي وذلك في ذات الإله، وإن يشا ... يبارك على أوصال شلو ممزع

ثم قام إليه عقبة بن الحارث، فقتله، فلم يحل الحول، ومنهم أحد حى.

وأما زيد فاشتراه صفوان بن أمية، فقتله بأبيه ».

هذه قصة بنى لحيان، وسبب لعنهم والدعاء عليهم. وقد قنت صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو عليهم وعلى رعل وذكوان وعصية في صلاة الصبح.

وأما قصة رعل وذكوان وعصية فيرويها البخارى أيضا، تحت عنوان: غزوة رعل وذكوان ويئر معونة، وتعرف بسرية القراء، ويرويها أصحاب السير بأن رؤساء هذه القبائل كانوا قد جاءوا رسول الله على فأسلموا ظاهرا، ثم طلبوا من رسول الله على أن يمدهم بجماعة من أصحابه رجاء أن يدعوا الناس، فيسلموا، فبعث معهم سبعين رجلا من الأنصار، يقال لهم القراء، كانوا يحتطبون بالنهان ويبيعون الحطب، ويشترون به الطعام لأهل الصفة، ويتدارسون القرآن بالليل ويصلون، فلما نزلوا بئر معونة استمكنوا منهم، وغدروا بهم، ونقضوا عهدهم مع رسول الله على فقتلوهم عن آخرهم، إلا رجلا أعرج، صعد الجبل.

وجملة « عصوا الله ورسوله » مستأنفة استئنافا تعليليا، والضمير فيها يعود على القبائل الأربع، ولا يتعارض هذا مع قوله في الرواية الخامسة «عصية عصت الله ورسوله» فإن الموصوفين بوصف كل منهم موصوف بهذا الوصف.

(الأنصار ومزيئة وجهيئة وعفار وأشجع ومن كان من بنى عبد الله، موالى، دون الناس، والله ورسوله مولاهم) زادت الرواية السابعة فى القبائل المفضلة قريشا وأسلم، ونقصت الرواية النامنة الأنصار، وقريشا، فيؤخذ بالزيادة على أن بعض الرواة ذكر ما لم يذكر الأخر.

وقد سدق الكلام عن قريش والأنصار و غفار وأسلم.

أما مزينة فبضم الميم وفتح الزاى وسكون الياء، وهو اسم امرأة عمرو بن أد بن طائخة بن إلباس ابن مضر، وهي مزينة بنت كلب بن ويرة، وهي أم أوس وعثمان ابنى عمرو، فولد هذين يقال لهم: بدو مزينة، والمزنبون من قدماء الصحابة منهم عدد الله بن مغفل المزنى، وعمه خزاعى بن عبد نهم، وإياس بن هلال، وابنه قرة بن إياس.

وأم جهبنة فهم بنوحهينة بن زيد بن ايت بن سود بن أسلم، ومن مشهور الصحابة منهم عقبة ابن عامر الجهني وغيره.

وأما أشحع بالشين والجيم والعين، على وزن أحمر، وهم بنو أشجع بن ريث بفتح الراء وسكون الياء بعدها ثاء، ابن غطفان بن سعد بن قيس، ومن مشهور الصحابة منهم نعيم بن مسعود بن عامر، وقد سبق القول بأن المقصود المجموع والإجمال، لا الجميع والاستغراق، ولذلك كانت العبارة مع بعضهم «ومن كان من بنى عبد الله» في الرواية السادسة، أي ومن كان مؤمنا من بنى عبد الله، و« من كان من جهينة » أي ومن كان مؤمنا من جهينة، وفي الرواية التامنة والتاسعة، « أو شيء من جهينة » في الرواية التامنة والتاسعة، « أو شيء من جهينة » في الرواية التاسعة.

ونلاحظ أن من كان من بنى عبد الله ذكروا فى مقام المدح والتفضيل فى الرواية السادسة، وذكروا فى مقام الذم والمفضل عليهم فى الرواية التالثة عشرة، وفى البخارى، فالأولون من آمنوا، والآخرون من لم يؤمنوا، وبنو عبد الله بن غطفان بفتح الغين والطاء بعدها فاء، أى ابن سعد بن قيس عيلان بن مض، وكان اسم عبد الله بن غطفان فى الجاهلية عبد العزى، فصيره النبى على عبد الله، وبنوه يعرفون ببنى المحولة، لتحويل اسم أبيهم.

أم المفضل عليهم فهو بنو تميم وبنو عامر وأسد وغطفان وطيئ وهوارن.

وينو تميم بن من بضم الميم وتشديد الراء، ابن أد، بضم الهمزة وتشديد الدال، أبن طابخة بن إلياس بن مضر، وفيهم بطون كثير، وقد ارتدوا بعد وفاة النبي الله مع سجاح، ولا يتعارض هذا مع مدحهم ببعض الصفات في بعض الأحوال، كما سيأتي عنهم في الرواية السادسة عشرة وملحقيها.

وبنو عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن، وقد ذكر بنو عامر في الرواية الثامنة والحادية عشرة والثانية عشرة والثالثة عشرة، وذكرت بعلها.

هوازن؛ في الرواية العاشرة، قال الحافظ ابن حجر: فذكر هوازن أشمل من ذكر بني عامر، ومن قبائل هوازن - غير بني عامر - بنو نصر بن معاوية، وينو سعد بن بكر بن هوازن، وتقيف. وهوقيس ابن منبه بن بكر ابن هوازن، والحميع بجمعهم هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بفتح الخاء وسكون الصاد بعدها فاء.

وأسد بن خزيمة بن مدركة بن إلباس بن مضر، وكانوا عددا كثيرا، وكانت منازلهم مسادة بن مرارة الأسدى طاهر مكة، حتى وقع بينهم وبين خزاعة شجار، فقتل فضالة بن عبادة بن مرارة الأسدى هلال بن أمية الخزاعي، فقتلت خزاعة فضالة بصاحبها، فنشبت الحرب بينهم، فعرحت

بنو أسد عن منازلهم، فصالفوا غطفان، فصاريقال للطائفتين الحليفان أسند وغطفان كما في الرواية النامنة عشرة.

وطبئ ذكرت فى المفضل عليهم فى الرواية التاسعة، وهى بفتح الطاء وتشديد الباء المكسورة بعدها همرة، وحكى تركها، وهو ابن أدد بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سنا، بقال. كان اسمه حلهمة، فسمى طبئا، لأنه أول من طوى بئراً، وقبيلة طبئ من القدائل التى تأخر إسلامها إلى سنة الوفود. وكان رئيسها عدى بن حاتم بن عبدالله بن سعد بن الحشرح، بورن جعفر، ابن امرئ القيس بن عدى الطائى.

وذكرابن إسحاق أن خيل النبى السامة أضابت أخت عدى، فقالت له هلك الوالد، وغاب الوافد، قال لها: من وافدك؟ قالت: عدى بن حاتم. قال: الفار من الله ورسوله؟ قالت: امنن من الله عليك. قال: اطلقوا سراحها، فإن أباها كان يحب مكارم الأخلاق، فلما قدمت بنت حاتم على عدى أخيها أشارت عليه بالقدوم على رسول الله و أسلم ويروى الإمام أحمد في سبب إسلام عدى أنه قال: لم بعث النبي و كرهته، فانطلقت إلى أقصى الأرض، مما يلى الروم، ثم كرهت مكانى، فقلت: لو أتيته؟ فإن كان كاذبا لم يخف على، فأتيته، فقال: أسلم تسلم. فقلت: إن لى دينا – وكان نصرانياً، فذكر إسلامه.

(فوالذي تفسى بيده. إنهم لأخير منهم) كذا في الرواية الحادية عشرة، قال النووي: هكذا هو في جميع النسخ « لأخير» وهي لغة قليلة، تكررت في الأحاديث، وأهل العربية ينكرونها، يقولون: الصواب «خير» و «شر» ولا يقال « أخير » ولا « أشر » ولا يقبل إنكارهم فهي لغة، قليلة الاستعمال.

(عن عدى بن حاتم الله قال: أتيت عمر بن الخطاب) أي في خلافته.

(فقال لى: إن أول صدقة بيضت وجه رسول الله ﷺ، ووجوه أصحابه، صدقة طيئ، جنت بها إلى رسول الله ﷺ) وجاءت هذه الصدقة في أخريات أيامه صلى الله عليه وسلم، والمراد من تبيضها الوجوه أنها سرتهم وأفرحتهم، لسرورهم بإسلام طبئ.

وقد روى البخارى عن عدى ﴿ قال: « أتينا عمر فى وفد، فجعل يدعو رجلا رجلا، ويسميهم، فقلت: أما تعرفنى با أمير المؤمنين؟ قال: بلى. أسلمت إذ كفروا، وأقبلت إذ أدبروا، ووفيت إذ غدروا، وعرفت إذ أنكروا. فقال عدى: فلا أبالى إذن » أى إذا كنت تعرف قدرى فلا أبالى إذا قدمت على غيرى من قومى.

(قدم الطفيل وأصحابه فقالوا: يا رسول الله، إن دوسا قد كفرت، وأبت، فادع الله عليها. فقيل: هلكت دوس) حيث طلبوا من الرسول ﷺ أن يدعو عليها بالهلاك، فسكت قلسلا، فصنوه دعا عليهم فقالوا: هلكت.

(فقال: اللهم اهد دوساء وأئت بهم) و« دوس » بفتح الدال وسكون الواو بعدهما

سبن مكسورة و« دوس » قبيلة أبى هريرة، وهم ينسبون إلى دوس بن عدثان بضم العين وسكون الدال بعدها ثاء، ابن عبد الله ابن زهران، وينتهى نسعهم إلى الأزد، وكانوا فى الحاهلية بعبدون صنما بقال له: ذو الخاصة.

والطفيل بن عمرو بن طريف بن العاص بن تعلية بن سليم بن فهم بن عنم بن دوس، والقائل: «إلى دوسا قد كفرت، وأبت، فادع الله عليها» هو الطفيل وأصحابه، وكان الطفيل قد أسلم بمكة، ورجع إلى بلاد قومه، ودعا أبويه إلى الإسلام، فأسلم أبوه، ولم تسلم أمه، ودعا قومه، فأجابه أبو هريرة وحده، ثم وافى النبى وافى النبى في عمرة القضاء، وقبل: قدم مع أبى هريرة بخبير، فكان هذا القول منه، وكان هذا الدعاء من رسول الله في وأجاب الله الدعاء فجاء حبيب بن عمرو بن حثمة حاكم الدوس، ومعه خمسة وسبعون رجلا من قومه، فأسلم وأسلموا.

(قال أبو هريرة: لا أزال أحب بنى تميم من ثلاث سمعتهن من رسول الله رسول الله وفي ملحق الرواية «لا أزال أحب بنى تميم بعد ثلاث ... » وعند البخارى « مازلت أحب بنى تميم منذ ثلاث ... » أى من حين سمعت الخصال الثلاث، زاد أحمد « وما كان قوم من الأحياء أبغض إلى منهم، فأحببتهم » وكان ذلك لما كان يقع بينهم وبين قوم أبى هريرة في الجاهلية من العداوة.

(هم أشد أمتى على الدجال) وفي الملحق الثاني للرواية «هم أشد الناس قتالا في الملاحم» وهي أعم مما في الرواية الأساسية، ويمكن أن يحمل العام في ذلك على الخاص، فيكون المراد بالملاحم أكبرها، وهو قتال الدجال، أو ذكر الدجال ليدخل غيره بالطريق الأولى. قاله أبن حجر

(وجاءت صدقاتهم، فقال النبى ﷺ: هذه صدقات قومنا) قال العلماء: إنما نسبهم إليه، لاجتماع نسبهم بنسبه صلى الله عليه وسلم في إلياس بن مضر، وليس هذا القول بذاك، فما أكثر القبائل التي يجتمع نسبها بنسبه، ولم يقل فيهم مثل ذلك، والأولى أن يقال: إنما نسبهم إليه تأليفا لقلويهم، فقد كانوا قوماً غلاظاً.

(وكانت سبية منهم عند عائشة) أى من بطن من بطونهم، وعند الطبرانى أن عائشة كانت نذرت أن تعتق محررًا من بنى إسماعيل، فلما قدم سبى بنى العنبر قال لها صلى الله عليه وسلم: ابتاعى منهم، فإنهم ولد إسماعيل، وبنو العنبر بطن من بطون تميم، وفى رواية «نسمة » بدل «سبية ».

فقه الحديث

يؤخذ من الأحاديث

١- جواز التعضيل بين القبائل، بهدف ديني، ولا يعد ذلك من الغيبة.

٧- فيها مناقب للقبائل التي فضلت.

٣- حوارًا ستعمال الجناس، دون نكلف فإنه يلذ على السمع، لسهولته وانسجامه.

- ٤– أن الشرف يحصل للمجموع، إذا حصل لبعضه.
- ٥- أحذ بعضهم من قوله « موالى » في الرواية السادسة والسابعة، النهى عن استرقاقهم، وأنهم لا
 يدخلون تحت الرق. قال الحافظ ابن حجر: وهذا بعيد.
 - ٦- ومن الرواية الرابعة جواز لعن الكفار جملة، أو لعن طائفة منهم، بخلاف الواحد بعينه.
 - ٧- وجواز ذلك في القنوت في الصلاة.
 - ٨- ومن الرواية الحادية عشرة أن الإسلام يجب ما قبله.
 - ٩- وجبر خاطر من وقع في زلات، ورد اعتباره إليه بالإحسان اللاحق.
 - ١ ومن الرواية الرابعة عشرة أن المسلم يسره ويفرحه قيام الآخرين بشعائر الإسلام.
 - ١١ ومن الرواية الخامسة عشرة استحباب الدعاء بالهداية للضالين، وإن طلب الدعاء عليهم.
- ١٢ ومن الرواية السادسة عشرة أن الخصوصية لا تقتضى الأفضلية، فقد ذكرت خصوصيات لبنى تميم وهم مع ذلك مفضولون.
 - ١٢ وفيها فضيلة ظاهرة لبنى تميم
- ١٤- وفيها دليل للجمهور في صحة تملك العربي، وإن كان الأفضل عتى من يسترق منهم، وفرق بعضهم بين عربى من ولد فاطمة رضى الله عنهما، مثلا، فيجب إعتاقه، وبين عربى من ولد إسماعيل عليه السلام فيستحب.

والله أعلم

(۲۷۲) باب خیار الناس

١٩٤٥ - ١٩٩٩ عَن أبِي هُرَيْرَةَ ﴿ ١٩٩١ عَن أبِي هُرَيْرَةَ ﴿ ١٩٩١ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلْمَ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّهُ عَلَى اللّهُ

٥ ٢ ٩ ٥ - وفي رواية عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَجِدُونَ النَّاسَ مَعَادِنَ» بِمِشْلِ حَدِيثِ الزَّهْرِيِّ. غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ أَبِي زُرْعَةَ وَالأَعْرَجِ: «تَجِدُونَ مِن خَسِيْرِ النَّاسِ فِي هَذَا الثَّأْن، أَشَدَّهُمُ لَهُ كَرَاهِبَةً، حَتَّى يَهَعَ فِيهِ»،

المعنى العام

لاشك أن الناس قديما وحديثا كالمعادن منها النفيس، ومنها الخسيس، منها ما يساوى الفلس، ومنها ما يساوى الفلس، ومنها ما يساوى القنطار، والقبائل قبل الإسلام كانت معروفة الحسب والنسعب، موزونة القدر والقيمة، فمن كان منها شريفا قبل إسلامه، فأسلم وتفقه اتصل شرفه وعلا قدره، ويقى فى المسلمين شريفا مرموقا، كما كان بين الكافرين شريفا مرموقا، ومن كان شريفا فى الكفر، فلم يسلم، فليس له بين المسلمين شرف ولا قدر، ومن كان غير شريف فأسلم وتفقه شرف بالإسلام وبالفقه، وكان شرفه أقل من شريف أسلم وتفقه فى الدين، وهكذا يسلم الكافر على ما كان من خير له، ويستصحب معه ما قدم من مكارم الأخلاق، ومن سجايا الفضيلة والمعروف، كمن آمن بمحمد رفي من أهل الكتاب، فإنه يؤتى أجره مرتين.

ومن خيار الناس من لا يسأل الإمارة، ولا يحرص عليها، فإن جاءته أعانه اللَّه عليها.

ومن شرار الخلق المنافق، نو الوجهين الذي يثير الفتنة بين الناس، ويأتى هؤلاء بوجه وقول، وهؤلاء بوجه وقول، وهؤلاء بوجه وقول، والمعدن النفيس لا يجرى وراء الإمارة لئلا يقح في مسئولياتها التي لا يقدر عليها، ولا يكون أبدًا ذا وجهين ولا من المنافقين.

⁽١٩٩) حَدَّتَنِي حَرْمَلَةُ ثُنُ يَحْتَى أَخْرَنَا انْنُ وَهْبِ أَخْرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابِ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَتَّبِ عَنْ أَبِي هُرِيْرَةَ — حَدَّلَنِي زُهْنُرُ بْنُ حَرْبِ حَدَّثَنَا حَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي رُوعَةً عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ح وحَدَّثَنَا قُنْيِبَةً بْنُ سَعِيلِ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ عَنْدِ الرَّحْمَنِ الْعِزَامِيُّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

المجاحث العربية

(تجدون) الخطاب لسامعى الكلام من الصحابة، وغيرهم من غير الحاضرين مخاطئون بما خوطئوا به على طريق القياس، ويحتمل أن يكون خطابا لكل من يتأنى حطابه بدلك، في كل زمان ومكان.

(الناس معادن) أل هي «الناس » وإن صلحت للجنس، لكن الأولى هذا أن تكون للعهد الذهني، والمقصودون الناس الذين جمعوا بين الجاهلية والإسلام، وفي الجملة تشبيه بليخ، حذف منه الوجه والأداة. أي أصول الناس وأحسابها كالمعادن في اختلافها من نفيس إلى خسيس، والمعادن جمع معدن، وهو الشيء المعروف المستقر في الأرض.

(فخيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام) هذا التفريع تشبيه آخر، حذف منه الوجه والأداة والمشبه به، لأن المعدن النفيس، في باطن الأرض نفيس، فإذا استخرج بقيت نفاسته وظهرت، وكذلك الأصول الشريفة في الجاهلية، هي رءوس بالنسبة إلى أهل الجاهلية، فإن أسلم الشريف استمر شرفه، وكان أشرف ممن أسلم من المشروفين في الجاهلية، فالذهب إذا استخرج وصنع سيفا، أشرف وأعظم قيمة من الحديد إذا استخرج وصنع سيفا.

(إِذَا فَقَهُ وَأَ) بضم القاف، ويجوز كسرها، وفيه إشارة إلى أن الشرف الإسلامي لا يتم إلا بالتفقه في الدين، فالتفقه في الدين في جانب المشبه يعدل الصنعة في جانب المشبه به.

قال الحافظ ابن حجر: وعلى هذا فتنقسم الناس إلى أربعة أقسام، مع ما يقابلها:

الأول: شريف في الجاهلية أسلم وتفقه (فهو كالذهب استخرج، وصنع حلية جميلة) ويقابله على النقيض منه مشروف في الجاهلية، لم يسلم، ولم يتفقه (فهو كالحديد الذي لم يستخرج).

الثاني: شريف في الجاهلية، أسلم ولم يتفقه (فهو كالذهب استخرج، ولم يصنع) ويقابله على النقيض مشروف في الجاهلية، لم يسلم، وتفقه.

الثالث: شريف في الجاهلية لم يسلم، ولم يتفقه (فهو كالذهب لم يستخرج) ويقابله مشروف في الجاهلية، أسلم، ثم تفقه (فهو كالحديد، استخرج وصنع صنعة جميلة).

الرابع: شريف في الجاهلية، لم يسلم، وتفقه، ويقابله مشروف في الجاهلية، أسلم، ولم يتفقه (فهو كالحديد، استخرج، ولم يصنع).

قال: فأرفع الأقسام من شرف في الجاهلية، ثم أسلم وتفقه.

ويليه من كان مشروفا، ثم أسلم وتفقه.

ويليه من كان شريفا في الجاهلية، ثم أسلم، ولم يتفقه.

ويليه من كان مشروفا في الجاهلية، ثم أسلم، ولم يتفقه.

أما من لم يسلم فلا اعتدار به، سواء كان شريفا، أو مشرفا، وسواء تفقه، أو لم يتفقه.

قال: والمراد بالخيار، في قوله «خيارهم» ويقولنا « شريف » من كان متصعا بمحاسن الأخلاق، من جهة ملاءمة الطبع ومنافرته خصوصا بالانتساب إلى الآباء المتصعين بذلك، كالكرم والععة والحلم والنحدة، متوقيا لمساويها كالدخل والقحور والطلم والخذلان وغيرها، ثم الشرف في الإسلام بالخصال المحمودة شرعا.

ولفط «الخيار» جمع «خير» و «خير» تصلح صفة مطلقة، وتصلح أفعل تفضيل، تقول خير فيحتمل أن المعنى من كان فيه خير في الجاهلية ففيه خير في الإسلام، ويحتمل أن المعنى من اتصف بها في الإسلام.

(وتجدون من خير الناس في هذا الأمر أكرههم له قبل أن يقع فيه) وفي منحق الرواية «تجدون من خير الناس في هذا الشأن أشدهم له كراهية، حتى يقع فيه » وعند البخاري «وتجدون خير الناس» وتقدير «من » في روايته هنا ضرورية، لأن من اتصف بذلك لا يكون خير الناس على الإطلاق.

واختلف فى المراد من الأمر أو الشأن، فقال الحافظ ابن حجر: المراد به الولاية والإمرة، لأن الدخول فى عهدة الإمرة مكروه، من جهة تحمل المشقة فيه، وإنما تشتد الكراهة له ممن يتصف بالعقل والدين، لما فيه من صعوبة العمل بالعدل، وحمل الناس على رفع الظلم، ولما يترتب عليه من مطالبة الله تعالى للقائم به من حقوقه وحقوق عباده، ولا يخفى خيرية من خاف مقام ربه.

ثم قال: وأما قوله «حتى يقع فيه» فاختلف فى مفهومه، فقيل: معناه أن من لم يكن حريصا على الإمرة، غير راغب فيها، إذا حصلت له بغير سؤال، تزول عنه الكراهة فيها، لما يرى من إعانة الله له عليها، فيأمن على دينه مما كان يخاف عليه منها، قبل أن يقع فيها، ومن هنا أحب من أحب استمرار الولاية، من السلف الصالح، حتى قاتل عليها، وصرح بعض من عزل منهم بأنه لم تسره الولاية، بل ساءه العزل.

وقيل: المراد بقوله «حتى يقع فيه» أى فإذا وقع فيه لا يجوزله أن يكرهه، وقيل: معناه أن العادة جرت بذلك، وأن من حرص على الشيء، ورغب فى طلبه قل أن يحصل له، ومن أعرض عن الشيء، وقلت رغبته فيه يحصل غالبا. اهـ

وللقاضى عياض رأى آخر فى المراد من الأمر والشأن، فيقول: يحتمل أن المراد به الإسلام، كما كان من عمر بن الخطاب، وخالد بن الوليد، وعمرو بن العاص، وعكرمة بن أبى جهل، وسهيل بن عمرو، وغيرهم من مسلمة الفتح، وغيرهم ممن كان يكره الإسلام، كراهية شديدة، فلما دحل فيه أحلص وأحبه، وجاهد فيه حق جهاده. أها وما قاله الحافظ ابن حجر أولى بالقبول، وإن كان الترابط بين ما قاله القاضى عياض وبين صدر الحديث قويا، والمناسبة ظاهرة، لكن لا يقال: إن عمرا وعكرمة وسهيلا كانوا فى الإسلام خيرا من أبى بكررضى الله عنهم أجمعين.

(وتجدون من شرار الناس ذا الوجهين، الذي يأتي هؤلاء بوجه، وهؤلاء بوجه) وفي

رواية للدخارى «تجدون شرالناس» و« من » فيها مقدرة، كما سبق، و« أل» فى «الناس» هذا للحنس، فدو الوجهين من أفحش الناس شرا، ويؤيده رواية « من شر خلق الله ذو الوجهين». قال القرطبى: إنما كان ذو الوجهين شرالناس، لأن حاله حال المنافق، إد هو متملق بالباطل وبالكدب، مدخل للفساد بين الناس، ويحتمل أن تكون « أل» فى «الناس » للعهد، والمراد بهم أهل الطائفتين المتضادنين، فإن كل طائفة منهما مجانبة للأخرى طاهرا، فلا يتمكن من الاطلاع على أسرارها إلا بما ذكر من خداعه الفريقين، لبطلع على أسرارهم، فهو شرهم كلهم قال النووى: هو الدى يأسى كل طائفة بما يرضيها، فيظهر لها أنه منها، ومخالف لضدها، وصنيعه نفاق ومحض كذب وخداع، وتحيل على الاطلاع على أسرار الطائفتين. اهر وجاء فى رواية الإسماعيلى «الذى يأتى هؤلاء بحديث هؤلاء، وهؤلاء بحديث هؤلاء، وهؤلاء بحديث هؤلاء، ويوهمهم أنه يخشى الله، حتى يكرموه، المراد به من يرائى بعمله، فيرى الناس خشوعا، واستكانة، ويوهمهم أنه يخشى الله، حتى يكرموه، وهؤلاء بوحه، وهؤلاء بوحه، وهؤلاء بوحه».

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

- ١- أن الحسب له قيمته في الإسلام.
- ٢- أن الفقه والعلم بأمور الشريعة ركن متمم للإسلام.
- ٣- ذم السعى وراء الإمارة، ومدح من يعف عنها، ويزهد فيها.
- ٤- ذم النفاق والسعى بين الناس بالفساد، ونقل الحديث والأخبار، قال النووى: أما من يقصد بذلك الإصلاح بين الطائفتين فهو محمود. وقال بعضهم: الفرق بينهما أن المذموم من يزين لكل طائفة عملها، ويقبحه عند الأخرى، ويذم كل طائفة عند الأخرى، والمحمود أن يأتى لكل طائفة بكلام فيه صلاح الأخرى، ويعتذر لكل واحدة عن الأخرى، وينقل ما يمكنه من الجميل، ويستر القبيح.

والله أعلم

(٦٧٣) باب من فضائل نساء قريش

٣٠١٦ - ٣٠٠ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ: «» حَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبُسنَ اللَّهِ ﷺ: «» حَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبُسنَ الإِبلَ (قَالَ أَحَدُهُمَا: صَالِحُ نِسَاءٍ قُرْيْسِ، وقَالَ الآخَرُ: نِسَاءُ قُرْيْسِ، أَحْسَاهُ عَلَى يَبِسمٍ فِي صِغْرِهِ. وَأَرْجَاهُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَسَدِهِ».

٧٩١٥ – عَن أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى. يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ. وَايْنُ طَاوُسِ عَن أَبِيهِ يَبْلُعُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ.

٣١١٥ - اله عن أبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: سَسِعِتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «نِسَاءُ قُرَيْسُ خَيْرُ نِسَاء رَكِبْنَ الإِبِلَ. أَخْنَاهُ عَلَى طِفْلِ. وَأَرْعَاهُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَسَدِهِ». قَالَ: يَقُسُولُ أَبُسُو هُرَيْرُهُ بِنُتُ عِمْرَانَ بَعِيرًا قَطُّ.

٩ ٧ ٩ ٥ - وَفِي رواية عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ أَنَّ النَّبِي ﷺ خَطَبَ أُمَّ هَانِي، بِنْتَ أَبِي طَالِبٍ. فَقَالَ: يَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خَبْرُ بِسَاءٍ رَكِبُّنَ» فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خَبْرُ بِسَاءٍ رَكِبُّنَ» ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثٍ يُونُسَ. غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «أَخْنَاهُ عَلَى وَلَهٍ فِي صِغَرِهِ».

، ٢٧ه - ٢٣٥ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ: «حَبْرُ بِسَاءٍ رَكِبْسِنَ الإِبِلَ، عَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «حَبْرُ بِسَاءٍ رَكِبْسِنَ الإِبِلَ، صَالِحُ بِسَاءٍ قُرَيْشٍ، أَخْسَاهُ عَلَى وَلَهِ فِي صِغَرِهِ، وَأَرْعَاهُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَهِهِ».

المعنى العام

فضل اللَّه بعض الأزمنة على بعض، وفضل بعض الأمكنة على بعض، وفضل بعض الناس على

(١٠ ٢) حَدَّتِي حَرَّمَلَةُ بَنُ يَحْتِى أَخْتِرَمَا انْنُ وَهْمُ أَخْبَرَيْنِ يُوتُسُ عَنِ ابْنِ شِهَاسِ حَدَّتَيْنِ مَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنْ أَبَا هُرَيْرَةً
 حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ ابْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَخْبُرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّرَاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَسِ الرَّهْرِيُّ عَنِ ابْنَ مُحَمِّدٌ عَسِ الرَّهْرِيُّ عَنِ ابْنَ هُويَرَةً
 ابن المُسْتَسِّبِ عن أبي هويرة

⁽٠٠٠) حَدَّثُنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَمَا سُفْيَانُ بْنُ عُيْنَةً عَن أَبِي الزَّمَادِ عَنِ الأَعْرَجِ عَن أَبِي هُويِّورَةً ح وَعَنِ ابْنِ طَاوُسٍ عَن أبيهِ عَن أبي هُرَيِّورَةً

⁽٧٠٧) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِع وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدِ قَالَ ابْنُ رَافِع حَدَّثَنَا و قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ عَن أَبِي هُرَيْرَةً عَن أَبِهِ عَن أَبِي هُرَيْرَةً حَ و حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَن هَمَّام بْنِ مُنَّهُ عَن أَبِي هُرَيْرَةً - حَدَّثِنِي مُلَيْمَانُ وَهُوَ ابْنُ بِلالِ حَدَّثَنَا حَالِدٌ يَعْبِي ابْنَ مَخْلَدٍ حَدَّثِنِي مُلَيْمَانُ وَهُوَ ابْنُ بِلالِ حَدَّثِنِي سُهَيْلٌ عَن أَبِي هُرَيْرَةً عَنِ النِّي عَلَيْ بِعِثْلِ حَدِيثِ مَعْمَرٍ هَذَا سَوَاءً .

بعض، وفصل بعض الرسل على بعض، وفضل بعض الرجال على بعض، وفضل بعض النساء على بعض، ولكل تفضيل حهة فضل، وليست هناك أفضلية من حميع الجهات.

وهذا الحديث يفضل نساء قريش على نساء العرب من زاوية معينة، هى زاوية العطف على الولد، وحسن رعاينه ودريبته إذا فقد أباه، وآية هذا الحنان تظهر عند اشتداد الحاجة إليه، وتشتد الحاجة إليه عند فقد المربى الأول، والراعى الأول للأولاد، وهو الأب، وآية حنان الأم، أن تقبم على أولادها، وتمنحهم كل متناعرها وعطعها، فإن هي تزوجت رجلا غير أبيهم، فقدت بعض عطفها عليهم، دل قد تفقد كل عطفها عليهم.

كما يفضل الحديث نساء قريش من زاوية أخرى هى زاوية رعاية الزوج فى ماله، وحفظه فى بيته، وحسن تبعله, أما نساء الأنصار، فقد فضلن من زاوية أخرى « نعم النساء نساء الأنصار، لم يمنعهن الحياء أن يتفقهن فى الدين ».

المباحث العريية

(خير نساء ركبن الإبل نساء قريش) وفي الرواية الثالثة «صالح نساء قريش» وهذا القيد مراد في الرواية الأولى، قال النووى: ومعنى « ركبن الإبل» نساء العرب. وقال القرطبي: هذا تفضيل لنساء قريش على نساء العرب خاصة، لأنهم أصحاب الإبل غالبا، وقد عرف أن العرب خير من غيرهم مطلقا في الجملة، فكأنه قال: خير النساء نساء قريش، أو صالح نساء قريش. وفي رواية « صلح نساء قريش » بضم الصاد وفتح الملام المشددة، بصيغة الجمع، والمراد بالصلاح هذا صلاح الدين وحسن المخالطة مع الزوج ونحو ذلك.

وفى ملحق الرواية الثانية بيان سبب ورود هذا الحديث، وفيه «أن النبى خطب أم هانئ بنت أبى طالب فقالت: يا رسول الله، إنى قد كبرت، ولى عيال. فقال رسول الله خيد خير نساء ركبن الإبل... » ويذكر الحافط ابن حجر فى الإصابة وابن عبد البر فى الاستيعاب أن النبى خطب أم هانئ من أبيها عمه أبى طالب، وكان اسمها فاختة، وقيل: فاطمة، وقيل: هند وهى شقيقة على، وخطبها فى الوقت نفسه هبيرة ابن عمرو بن عائذ المخزومي، فزوج هبيرة، واعتذر للنبي أنه مروان، وقال معتذرا الإسلام بين أم هانئ وبين هبيرة، لأن هبيرة لم يسلم، ولما فتحت مكة هرب إلى نجران، وقال معتذرا عن فراره:

لعمرك ما ولبت طهري محمدا ث. وأصحابه جبنا ولا خيفة القتمل

ولكنني قلبت أمري فلم أجد ... لسيفي غناء -إن ضريت- ولا نبلي

وقفت فلما خفت صبعة موقفي . . رجعت لعود كالهزيــر أبي الشـبل

ولما علم هبيرة بإسلام أم هانئ قال فيها شعرا، منه قوله يخاطبها:

لئن كنت قد تابعت دين محمد 💢 وعطفت الأرجام منك حبالها

فكونى على أعلى سحبق بهضبة ... ممنعـة لا تستـــطاع قلالهــا

فإنى من قوم إذا جد جدهم .. على أي حال أصبح القوم حالها

وإنى لأحمى من وراء عشيريك . . إذا كثرت تحت العوالي مجالها

ولدت أم هانئ لهديرة عمرا وهانئا ويوسف وجعدة، فلما فرق الإسلام ببن أم هانئ وبين هديرة خمسها النبى ولله والله الله والله إنى كنت لأحبك فى الحاهلية فكيف فى الإسلام، ولأنت أحب إلى من سمعى وبصرى، وحق الزوج عظيم، وأنا أخشى أن أضبع حق الزوج، وأنا امرأة مصبية، فأكره أن يؤذوك، فقال والله حير نساء ركبن الإبل.... "الحديث.

فلما أدرك بنوها عرضت نفسها على النبى رضي النبى الذي الآن فلا، لأن الله أنزل عليه قوله وله وله وينات عمَّك ويَنَات خَالِك وَيَنَات خَالاتِك اللاتِي هَاجَرْنَ مَعَك الأحراب: ٥٠] ولم تكن من المهاجرات. عاشت رضى الله عنها بعد على الله عنها على الله عنها بعد على الله ع

(أحناه على يتيم فى صغره، وأرعاه على زوج فى ذات يده) فى ملحق الرواية « أرعاه على ولد فى صغره » وفى الرواية الثانية « أحناه على طفل » و « أحناه » بسكون الحاء، أى أكثره شفقة، وعطفا من الحنو، يقال: حنا يحنو ويحنى، من الثلاثى، وأحنى يحنى من الرباعى، والحانية التى تقوم بولدها بعد موت الأب، قال ابن التين: وحنت المرأة على ولدها إذا لم تتزوج بعد موت الأب، فإن تزوجت فليست بحانية.

و«أرعاه على زوج» أى أحفظه، وأصونه لماله، بالأمانة فيه، والصيانة له، وترك التبذير فى الإنفاق، من الرعاية، وكان حقه أن يقول: أحناهن، وأرعاهن، أى أحنى النساء، لكن العرب تكلموا بالضمير مفردا مذكرا، على إرادة اللفظ أو الجنس أو الشخص أو الإنسان، وجاء نحوذلك فى حديث «كان النبى و أحسن الناس وجها، وأحسنه خلقا» بالإفراد فى «أحسنه» الثانية، أى أحسن الجنس خلقا، ومر علينا قريبا حديث أبى سفيان، وقوله «عندى أحسن العرب وأجمله، أم حبيبة» بالإفراد والتذكير فى «أجمله» قال أبو حاتم السجستانى: لا يكادون يتكلمون به إلا مفردا.

ومعنى «فى ذات بده» أى فى ماله ومكسبه المضاف إليه، ومنه قولهم: فلان قليل ذات البد، أى قليل ما ملكت بداه، أى قلبل المال، ووضعت المرأة ذات بطنها، أى ولدت، وأصل «ذات» مؤنث «ذو» بمعنى صاحب، فهى صفة لموصوف مؤنث محذوف، وأصل «أرعاه فى ذات بده» أى أرعى النساء فى الأموال صاحبة بده، ووضعت المرأة ذات بطنها، أى وضعت نفسا صاحبة بطنها، وقائلته دات بوم، أى مقائلة صاحبة يوم، أى فى يوم، وما كلمته ذات شفة، أى ما كلمته كلمة صاحبة شعة، أى حارجة من شفة، وإصلاح ذات البين، أى إصلاح الشأن والحال صاحبة الفرقة، وجلس دات اليمين، وذات الشمال، أى الجهة صاحبة اليمين والجهة صاحبة الشمال.

(يقول أبو هريرة على إثر ذلك: ولم تركب مريم بنت عمران بعيراً قط) يشير بدلك إلى أن «مريم» لم تدخل في هذا العموم، لأنه قيد أصل الفضل بمن يركبن الإبل، ومريم لم تركب بعيرا قط، وقد اعترص بعضهم، فقال كأن أبا هريرة ظن أن البعير لا يكون إلا من الإبل، ولبس كما طن، بل يطلق المعير على الحمار، وهذا الاعتراض ساقط، لأنه على عرض إطلاق البعير على الإبل وعلى الحمار، فنفى ركوبه يخرح «مريم» من عموم التفضيل. والظاهر أن أبا هريرة علم ذلك عن طريق النبي ين فعند أحمد «وقد علم رسول الله هي أن مريم لم تركب بعيرا قط».

فقه الحديث

فهم بعضهم أن أبا هريرة يرى أن مريم أفضل النساء مطلقا، وهذا مقبول على القول بأنها كانت نبية، وقد استدل على أنها كانت نبية بقوله تعالى ﴿وَاصْطَقَاكِ عَلَى نِسَاء الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٢٤] وأنها ذكرت في سورة مريم بمثل ما ذكر به الأنبياء، قالوا: ولا يمنع وصفها بأنها صديقة من كونها نبية، فإن يوسف عليه السلام وصف بذلك مع كونه نبيا، وقد نقل الأشعري أن في النساء نبيات، وجزم ابن حزم بنبيات ست: حواء، وسارة، وهاجر، وأم موسى وآسية ،ومريم، ولم يذكر القرطبي سارة ولا هاجر، ونقله السهيلي في آخر الروض عن أكثر الفقهاء، وقال القرطبي: الصحيح أن مريم نبية، وقال عياض: الجمهور على خلافه، وذكر النووي في الأذكار عن إمام الحرمين أنه نقل الإجماع على أن مريم عياض: الجمهور على خلافه، وذكر النووي في الأذكار عن إمام الحرمين أنه نقل الإجماع على أن مريم المبتذ، وقال البيني وقال السبكي: اختلف في هذه المسألة، ولم يصح عندي في ذلك شيء. اهـ وإخراج أبي هريرة «مريم» من المفاضلة لا يلزم منه أن تكون أفضل النساء مطلقا، لأن المفاضلة بين راكبات الإبل، والكثيرات من النساء لم يركبن الإبل في سابق العصور ولاحقها، على أن «من » مقدرة، كما ذكرنا سابقا، لأن من اتصفت بذلك فقط لا تكون خير النساء على الإطلاق، فإخراج مريم من المفاضلة لا يمنع من إخراج غيرها، ولا يقيد تفضيل مريم على غيرها من النساء، وقد قالوا في تفسير قوله تعالى: يمنع من إخراج غيرها، ولا يقيد تفضيل مريم على غيرها من النساء، وقد قالوا في تفسير قوله تعالى: الصحابة أبواب من فضائل خديجة وعائمة وفاطمة رضى اللَّه عنهن.

وفى الحديث منفبة لنساء قريش، وأن غير القرشيات لسن كفئا لهن، واستحباب تخير الزوجة، ذكره الحافظ ابن حجر

وفى الحديث فضل الحنو والشفقة، وحسن التربية والقيام على الأولاد، وحفظ مال الروح وحسن التدبير فيه، ومشروعية إنفاق الزوج على زوجته.

واللُّه أعلم

(٦٧٤) باب مؤاخاة النبي ﷺ بين أصحابه، رضي اللَّه عنهم

٣٦٢١ – ٢<mark>٢٣</mark> عَن أَنَسٍ ﷺ (٢٠٣) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ آخَى يَيْنَ أَبِي عُبَيْدَةَ بْدنِ الْجَرَّاحِ وَبَيْدنَ أبي طَلْحَـةَ.

٣٦٢٥ - الله عَلَى عَاصِمِ الأَحْوَلِ (٢٠٠٠) قَالَ: قِيلَ لِأَنَسِ بْنِ مَالِكِ: بَلَغَيكَ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ فَالَ: «لا حِلْفَ فِي الإِسْلامِ»؟ فَقَالَ أَنَسٌ: قَدْ حَالَفَ رَسُولُ الله ﷺ بَيْنَ قُرَيْسَمٍ وَالأَنْصَارِ، فِي دَارِهِ.

٥٦٢٣ - هَ ٢٠٠٠ عَن أَنَسسٍ هَ (٢٠٠٠) قَسَالَ: حَسَالُفَ رَمُسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْسَنَ قُرَيْسَشٍ وَالأَنْصَسَارِ، فِسي دَارِهِ النِّتِي بِالْمَدِينَـةِ.

٣٦٢٤ - المَهُ عَسن جُسَيْرِ بُسنِ مُطْعِمٍ ﷺ: «لا حِلْسفَ فِسي ١٦٢٥ - اللَّهِ ﷺ: «لا حِلْسفَ فِسي الإِسْلامِ. وَأَيْمَا حِلْفهِ، كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، لَمْ يَزِدْهُ الإِسْلامُ إِلا شِيدَّةً».

المعتى العام

التحالف والتعاهد على الخير عرف قبل الإسلام، وعرفته العرب، قالوا: وأول حلف بمكة حلف الأحابيش، سمى بذلك لتحالفهم عند حبش – جبل على سبعة أميال من مكة، وقيل: لتحبشهم أى تجمعهم، تحالفوا على أن يكونوا يدا على غيرهم مارسى حبش مكانه، ثم كان حلف قريش وثقيف ودوس على أن لا يعتدى بعضهم على بعض، ثم كان حلف المطببين وأزد، وفي الحديث «ما شهدت من حلف إلا حلف المطببين، وما أحب أن أنكثه وأن لى حمر النعم» وفي رواية «شهدت وأنا غلام حلفا مع عمومتى المطببين » ثم كان حلف الفضول – وهم فضل وفضالة ومفضل، وكان حلفهم ألا يعين أحد ظالما، وأن يعان المظلوم، وظهر الإسلام على ذلك، فوقعت المؤاخاة في الإسلام، وهي يعين أحد ظالما، وأن يعان المظلوم، وظهر الإسلام على ذلك، فوقعت المؤاخاة في الإسلام، وهي أحلاف بين أشخاص، وتعاون على البر والتقوى، وقد ضرب الأنصار في ذلك المثل الأعلى، حتى نزل فيهم ﴿وَالَّذِينَ تَبَوّءُوا النّارَ وَالإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهمْ يُحِبُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلا يَجِدُونَ فِي صَدُورِهِمْ حَاجَةُ في أَنْفُسِهُمْ وَلُو كَانَ بهمْ حَصَاصَةُ﴾ [الحشر: ٩].

⁽٢٠٣) حَدَّئِي حَجَّاحٌ بِنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَّدِ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ يَعْنِي إِبْنَ سَلَمَةً عَن ثَابِيثٍ عَن أَنْسٍ

⁽٢٠٤) حَدَّثِينَ أَبُو جَعْفُرِ مُحَمَّدُ بَّنُ الصَّبَاحِ حَدَّثَنَا خَفْصُ بْنُ غِيَاتٍ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ الأَحْوَلُ قَالَ

رَعْ ١٠) حَدُّثُ أَكُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْهَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَيْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالًا حَدَّثَنَا عَبَدَهُ بْنُ سُلِّمَانَ عَن عاصِمٍ عَى أَسِ (٢٠٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْهَ حَدُّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَمْيْرٍ وَأَنُو أَسَامَةَ عَن زَكَرِيَّاءَ عَن سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَن أَبِيهِ عَن جُنْرُ بْنِ مُطْعِم

المباحث العربية

وقد ذكرابن سعد «لما قدم النبى ﷺ المدينة آخى بين المهاجرين، وآخى بين المهاجرين واخى بين المهاجرين والمنان على المواساة، وكانوا يتوارثون، وكانوا تسعين نفسا، بعضهم من المهاجرين وبعضهم من الأنصان فنما نزل ﴿وَأُولُوالاَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضِ ﴾ [الأحزاب: ٦] بطلت المواريث بالمؤاخاة، ويقى بها المعاونة والمواساة.

وفي البخاري « كان المهاجرون حين قدموا المدينة يرث الأنصاري المهاجري، دون ذوي رحمه، للأخوة التي آخي النبي ﷺ بينهم... ».

وأبو عبيدة بن الجراح مهاجر، خصص لبعض فضائله باب مستقل، قبل خمسة وثلاثين بابا، وأبو طلحة أنصاري، زوج أم سليم، والدة أنس بن مالك.

(قيل لأنس: بلغك أن رسول الله على الله على الإسلام؟) الكلام على الإسلام؟) الكلام على الاستفهام، مع حذف الأداة، وهي مذكورة في رواية الدخاري، والحلف بكسر الحاء وسكون اللام، العهد، وكأن السائل يشير بذلك السؤال إلى روايتنا الرابعة.

(فقال أنس: قد حالف رسول الله ﷺ بين قريش والأنصار في داره) قال ابن عبينة: حالف بينهم، أى آخى بينهم. اهد فمعنى الحلف في الجاهلية معنى الأخوة في الإسلام، لكنه في الإسلام يجرى على أحكام الدين وحدوده، وحلف الجاهلية كان يجرى على ما كانوا يضعونه بينهم

بارائهم، فبطل من حلف الجاهلية ما خالف حكم الإسلام، ويقى ما عدا دلك على حاله، وفى الرواية الثالثة « حالف رسول الله ولا يبن قريش والأنصار فى داره التى بالمديثة » وفى بعض النسح « فى دارى التى بالمديثة » وعند النخارى « بين قريش والأنصار فى دارى » ولا إشكال، فقد تعددت المؤاخاة كما ذكرنا.

وقد جمع العلماء بين إثبات المحالفة هذا، وبين نفيها في روايتنا الرابعة، بلفظ «لا حلف في الإسلام» فحملوا الحلف المتبت على حلف التناصر في الدين، والتعاون على البر والتقوى، وإقامة الحق، والحلف المنفى على حلف التوارث، والحلف على ما منع الشرع منه. كذا قبل. لكن الحلف المثبت هنا كان يشمل التوارى، فالأولى القول بالنسخ فيما يخص التوارث، فالنفى يراد به التوارث، أي لاتوارث بالتاخى، وقد نسخ ما كان في الحلف المثبت.

قال الطبرى: ما استدل به أنس على إثبات الحلف، لا ينافى حديث جبير بن مطعم - روايتنا الرابعة - فى نفيه، فإن الإخاء المذكور كان فى أول الهجرة، وكانوا يتوارثون به، ثم نسخ من ذلك الميراث، وبقى ما لم يبطله القرآن، وهو التعاون على الحق، والنصر، والأخذ على يد الظالم، كما قال ابن عباس: إلا النصر والنصيحة والرفادة، ويوصى له، وقد ذهب الميراث. اهـ

والمراد من قوله « وأيما حلف كان في الجاهلية، لم يزده الإسلام إلا قوة » أي ما كان من أحلاف الجاهلية موافقا لشريعة الإسلام.

واختلف الصحابة فى الحد الفاصل بين الحلف الواقع فى الجاهلية، وحلف الإسلام، فقال ابن عباس: ما كان قبل نزول الآية المذكورة جاهلى، وما بعدها إسلامى. وعن على: ما كان قبل نزول ﴿لإيلافِ قُريش﴾ [قريش: ١] جاهلى. وعن عثمان: كل حلف كان قبل الهجرة جاهلى، وما بعدها إسلامى. وعن عمر: كل حلف كان قبل الحديبية فهو مشدود، وكل حلف بعدها منقوض. قال الحافظ ابن حجر: وأظن قول عمر أقواها.

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

١- استحباب المؤاخاة، والتحالف على البر والتقوى، لا على الإثم والعدوان.

٢- وفيه منقبة ظاهرة للمهاجرين والأنصار.

٣- وكيف آخى النبى ﷺ بين أصحابه، وقد أنكرابن تبمية المؤاخاة بين المهاجرين وخصوصا مؤاخاة النبى ﷺ لعلى، قال: لأن المؤاخاة شرعت لإرفاق بعصهم بعضا، ولتألبف قلوب بعضهم على بعض، فلا معنى لمؤاخاة النبى ﷺ لأحد منهم، ولا لمؤاخاة مهاجرى لمهاجرى، قال الحافط ابن حجر: وهذا رد للنص بالقياس، وإغفال عن حكمة المؤاخاة، لأن بعض المهاجرين كان أقوى من بعض، بالمال والعشيرة والقوى، فآخى بين الأعلى والأدنى، ليرتفق الأدنى بالأعلى، ويستعين

الأعلى بالأدنى، ويهذا تظهر مؤاخاته صلى اللَّه عليه وسلم لعلى، لأنه هو الدى كان يقوم به من عهد الصبا، من قبل البعثة، واستمر، وكذا مؤاخاة حمزة وزيد بن حارثة، لأن زيداً مولاهم.

٤- استدل به بعضهم إلى أن الكفالة التزام مال بغير عوض تطوعا، فيلزم، كما لـزم استحقاق الأح
 بالحلف الدى عقد على وجه التطوع.

(إضافة) ذكرابن إسحق المؤاخاة، فقال قال رسول الله والمحابه - بعد أن هاجر - تآخوا. أحوين. أخوين. فكان هو وعلى أحوين، وهمزة وزيد بن حارثة أخوين، وجعفر بن أبى طالب ومعاذ بن جبل أخوين، (وتعقبه ابن هشام بأن جعفرا كان يومئذ بالحبشة، ووجهه العماد بن كثير بأنه أرصده لأخوته حتى يقدم، وفي تفسير سنيد: آخى بين معاذ وابن مسعود) وأبو بكر وخارجة بن زيد أخوين وعمر وعتبان بن مالك أخوين، ومصعب بن عمير وأبو أيوب أخوين، وأبو حذيفة بن عتبة وعباد بن بشر أخوين، وأبو ذر والمنذر بن عمرو أخوين، وحاطب بن أبى بلتعة وعويه بن ساعدة أخوين، وسلمان وأبو الدرباء أخوين.

والله أعلم

(٦٧٥) باب بيان أن بقاء النبى ﷺ أمان لأصحابه، ويقاء أصحابه أمان للأمة

٥٦٢٥ - ٢٠٧ عن أبي بُرْدَة (٢٠٧) عن أبيه هذه قال: صَلَيْنَا الْمَعْرِبَ مَعَ رَسُولِ اللّهِ عَلِيْ أَسَمُ قَلْنَا: لَوْ جَلَسْنَا خَتَى نُصَلّي مَعَهُ الْعِشَاءَ! قَالَ: فَجَلَسْنَا فَحَرَجَ عَلَيْنَا. فَقَالَ: «مَا زِلْتُمْ هَاهُنَا؟» قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللّهِ! صَلّيْنَا مَعَكَ الْمَعْرِبَ. ثُمَّ قُلْنَا: نَجْلِسُ حَتَّى نُصَلِّي مَعَكَ الْمِشَاءَ. قَالَ: فَالَنَا وَمَعْ رَأْسَهُ إِلَى السّمَاءِ، وَكَانَ كَثِيرًا مِمَّا يَرْفَعُ رَأْسَهُ إِلَى السّمَاءِ، وَكَانَ كَثِيرًا مِمَّا يَرْفَعُ رَأْسَهُ إِلَى السّمَاءِ. فَقَالَ: «النّجُومُ أَمَنَةٌ لِلسّمَاءِ. فَإِذَا ذَهَبَتِ النّجُومُ أَتَى السّمَاءَ مَا تُوعَدُ. وَأَنَا أَمَنَةٌ لِأَصْحَابِي أَمَنَةٌ لِأُمْتِي. فَإِذَا ذَهَبَ إِلَى السّمَاءِ فَإِذَا ذَهَبَ اللّهُ وَمُ أَتَى السّمَاءَ مَا تُوعَدُ. وَأَنَا أَمَنَةٌ لأَصْحَابِي أَمَنَهُ لأَمْتِي. فَإِذَا ذَهَبَ أَصْحَابِي أَنَى قَلْ اللّهُ وَمُدُونَ. وَأَصْحَابِي أَمَنَةٌ لأُمْتِي. فَإِذَا ذَهَبَ أَلْمُ الْمَعْرِبِي مَا يُوعَدُونَ. وَأَصْحَابِي أَمَنَةٌ لأُمْتِي. فَإِذَا ذَهَبَ أَلَى السّمَاءِ فَيَا يُوعَدُونَ. وَأَصْحَابِي أَمَنَةٌ لأُمْتِي. فَإِذَا ذَهَبَ أَلَى السّمَاءِ أَنَا يُوعَدُونَ».

المعثى العام

يقول الله تعالى ﴿وَعَلامَاتٍ وَيِالنَّجُمِ هُمْ يَهُتَدُونَ ﴾ [النحل: ١٦] سبحانه هيأ الأسباب للمسببات، وجعل للنتائج مقدمات وجعل للسّاعة أشراطا وعلامات، فانتثار الكواكب، وتكوير الشمس، وانكدار النجوم، كل ذلك من علامات الساعة، وهناك علامات لا نراها، ربطها الإسلام بما نراه، فإذا رأينا النجوم قد ذهبت من السماء في الليلة المظلمة الخالية من السحاب علمنا أن السماء انفطرت وانشقت، وصالما كانت النجوم موجودة ظاهرة لنا آمنا أن السماء موجودة كذلك، وحصل لنا اطمئنان على الحياة الدنيا.

والصحابة رضوان الله عليهم أجمعين كانوا فى أمن وأمان من وقوع عذا ب جماعى بهم، مادام الرسول ﷺ بيئهم، مصداقا لقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ [الأنفال: ٣٣] وعلم حذيفة وعمر وبعض الصحابة من رسول الله ﷺ أن وجود أبى بكر وعمر فى حياتهم باب حائل بينهم وبين الفتن التى تموج موج البحر، وقد حصل كل ذلك، وسبحان علام الغيوب.

المباحث العربية

(فرفح رأسه إلى السماء) لأنه سيتكلم عنها.

⁽٧٠٧) حَدْثَنَا أَبُو بَكُر بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ أَبَانْ كُلُّهُمْ عَن حُسَيْنِ قَالَ أَبُو بَكُـرٍ حَدَّقَ حُسَيْنُ ابْنُ عَلِيُّ الْجُعْفِيُّ عَن مُجَمَّعِ بْنِ يَحْيَى عَن سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَن أَبِي بُرْدَةَ

- (وكان كثيرا مما يرفع رأسه إلى السماء) في أصول مسند أحمد « وكان كثيرا ما يرفع رأسه إلى السماء » بدون « من » وهي أظهر، فإن « ما » مصدرية، والمصدر اسم «كان » والتقدير: وكان رفعه رأسه إلى السماء كثيرًا.
- (النجوم أمنة للسماء فإذا ذهبت النجوم أتى السماء ما توعد) بفتح الهمزة والمدم والنون. قال العلماء: الأمنة والأمن والأمان بمعنى يقال: أمن بكسر الميم، يأمن بفنحها، أمنا وأمان وأمانة، وأمنا بعتح الميم، وإمنا بكسر الهمزة وسكون الميم، وأمنة. اطمأن ولم يخف، والمعنى وحود النجوم في السماء علامة من علامات بقائها، لأن السماء نفسها غير مرئية، فما دامت النجوم باقية فالسماء باقية، فإذا النجوم انكدرت وتناثرت كشطت السماء وانشقت وانفطرت وذهبت.
- (وأنا أمنة لأصحابي، فإذا ذهبت أتى أصحابي ما يوعدون) من الفتن والحروب، وارتداد من ارتد من الأعراب، واختلاف القلوب، ونحو ذلك مما أنذر به صريحا، وقد وقع كل ذلك.
- (وأصحابى أمنة لأمتى، فإذا ذهب أصحابى أتى أمتى ما يوعدون) من ظهور البدع فى الدين والفتن فيه، وطلوع قرن الشيطان، وظهور الروم وغيرهم عليهم، وانتهاك المدينة ومكة، وهذه كلها من معجزاته صلى الله عليه وسلم، كذا قال النووى. وفيه نظر، لأن كل ما ذكره حصل والصحابة أحياء، لم يذهبوا، ولم يكن وجود الصحابة مانعا من الردة، ولا من قتل عثمان الله، ولا من قتل عشرة آلاف من كبارهم فى معركة الجمل وحدها، ولا من انتهاك مكة والمدينة على يد الحجاج، ولا من ظهور الخوارج.

ولعل المراد من أصحابه أصحاب معينون - أبو بكر وعمر رضى اللَّه عنهما، كحديث حذيفة عن الفتنة وأن عمر كان الباب الذي يغلقها، وأن هذا الباب ينكسر بموته رضى اللَّه عنه.

فقه الحديث

في الحديث معجزة ظاهرة من معجزاته صلى الله عليه وسلم.

وفيه فضيلة لصحابته رضى الله عنهم.

وأن ذهاب النجوم، وانتثار الكواكب، مرتبط بانفطار السماء، وقيام الساعة.

وما كان عليه الصحابة من انتظار الصلاة بعد الصلاة.

واستحباب ذلك، من إقراره صلى اللَّه عليه وسلم لهم، وتحسينه فعلهم.

وأن وجود النبي ﷺ وحياته أمان لأمته، وصدق اللَّه العظيم إذ يقول ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ الْيُعَذِّبُهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ [الأنفال: ٣٣].

واللَّه أعلم

(٦٧٦) باب فضل الصحابة، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم

٢٦٢٥ - ^ ' ' عَن أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيُ ﷺ تَالَا النَّاسِ عَلَى النَّاسِ النَّبِي ﷺ قَالَ: «يَا أَبِي عَلَى النَّاسِ وَمَالًا لَهُمْ. فِيكُمْ مَنْ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَنْوُلُونَ: نَعَمْ: فَيُفْتَحُ لَهُمْ. فَيكُمْ مَنْ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَيْقُولُونَ: نَعَمْ: فَيُفْتَحُ لَهُمْ. ثُمَّ يَغُرُو فِئَامٌ مِنَ النَّاسِ. فَيُقَالُ لَهُمْ: هَلْ فِيكُمْ مَنْ رَبُّ مَنْ رَبُى مَنْ صَحِب وَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ: فَيَقُولُونَ: نَعَمْ: فَيُفْتَحُ لَهُمْ. هَنْ وَيَكُمْ مَنْ رَأَى مَنْ صَحِب مَن صَحِب وَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ: فَيُفْتَحُ لَهُمْ.

٧٦٢٥ - ٣٠٠ عن جَابِرِ ﷺ وَمَانٌ. يُبْعَثُ مِنْهُمُ الْبَعْثُ فَيَقُولُونَ: انْظُرُوا هَـلْ تَجِـدُونَ فِيكُـمُ أَحَدًا مِـن «يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ. يُبْعَثُ مِنْهُمُ الْبَعْثُ فَيَقُولُونَ: انْظُـرُوا هَـلْ تَجِـدُونَ فِيكُـمُ أَحَدًا مِـن أَمِنْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَيُورِحَدُ الرَّجُلُ. فَيُفتَحُ لَهُمْ بِهِ. ثُمَّ يُبْعَثُ الْبَعْثُ النَّانِي فَيَقُولُونَ: هَـلْ فِيهِمُ مَنْ رَأَى أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ فَيُقَدَّحُ لَهُمْ بِهِ. ثُمَّ يُبْعَثُ الْبَعْثُ النَّالِثُ فَيُقَالُ: انْظُـرُوا هَـلْ تَـرَوْنَ مَنْ رَأَى مَنْ رَأَى أَصْحَابَ النِّبِي ﷺ فَيْعِ ثُمَّ يَكُونُ الْبُعْثُ الرَّابِعُ فَيُقَـالُ: انْظُـرُوا هَـلْ تَـرَوْنَ فِيهِمْ مَنْ رَأَى مَنْ رَأَى أَصْحَابَ النِّبِي ﷺ فَيُوجَدُ الرَّابِعُ فَيُقَـالُ: انْظُـرُوا هَـلْ تَـرَوْنَ فِيهِمْ أَحَدًا رَأَى مَنْ رَأَى أَحْدًا رَأَى أَصْحَابَ النِّبِي ﷺ فَيُوجَدُ الرَّجُلُ. فَيُقْتَحُ لَهُمْ بِهِ».

٣٢٨ - ٣٦٠ عَن عَبْدِ اللَّهِ ﷺ (٢١٠ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿ حَمَيْرُ أُمَّتِي الْقَوْلُ الَّذِيسَ يَلُونَهُمْ. ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينَهُ. وَيَمِينُهُ تَلُونِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ. ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينَهُ. ويَمِينُهُ شَهَادَتُهُ» لَمْ يَذْكُرُ هَنَّادٌ الْقَرْنَ فِي حَدِيثِهِ. و قَالَ قُتَبْبَةُ: ﴿ ثُمَّ يَجِيءُ أَقُوامٌ ﴾ .

٣٢٩ - ٢٦١ عَن عَبْدِ اللَّهِ مَهُ الْآلِانَ قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ عَهُ أَيُّ النَّسَاسِ حَدِيْرٌ؟ قَالَ: هُؤَرِّنِي. ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ تَبْدُرُ شَهَادَةُ أَحَدِهِم يَمِينَة، وَتَبْدُرُ يَعَادُرُ شَهَادَةُ أَحَدِهِم يَمِينَة، وَتَبْدُرُ يَعَادُرُ شَهَادَةُ أَحَدِهِم يَمِينَة، وَتَبْدُرُ يَعَادُرُ شَهَادَةُ أَحَدِهِم يَمِينَة، وَتَبْدُرُ يَعِينَة شَهَادَةً أَحَدِهِم يَمِينَة ، وَتَبْدُرُ يَعِينَة شَهَادَةُ أَحَدِهِم يَمِينَة ، وَتَبْدُرُ عَلَى الْعَهْدِ وَالشَّهَادَاتِ.

(٩٠٩) حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ يَعْنِي َ بْنِ سَعِيدِ الْأَمُويُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجِ عَن أَبِي الزُّبَيْرِ عَن جَابِر (٢١٠) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَنَادُ يْنُ السَّرِيُّ فَالا حَدَّثَنَا أَبُو الأَحْوَصِ عَن مَنْصُورٍ عَن إِبْرَاهِيمَ سْ يَرْبِد عَن عَبِيدَةَ السَّلْمَاسُ عَن

عُنْدِ الْلَّهِ

(٣١١) ُ خَدَّنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَقُ بْنُ إِيْرَاهِيمَ الْحُنْظَلِيُّ قَالَ إِسْحَقُ أَخْرَنَا و قَالَ عُثْمَـانُ حَدُّنَـا جَرِيرٌ عَن مُصُورٍ عَن إِبْرَاهِيمَ عَن عَبِيدَةَ عَن عَبِيدَةً عَن عَبِدِ اللّهِ

⁽٨٠٨) حَدَّثَنَا أَبُو خَيْمَتَةَ زُهْيْرُ بْنُ حَرُب وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدَةَ الطَّبِّيُّ وَاللَّفْظُ لِزُهَيْرٍ قَالا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُبِيْنَةَ قَالَ مَسِعَ عَمْرٌو جَابِرًا يُحْبرُ عَن أَبِي سَهِيدٍ الْتَحَدْرِيُّ

⁻ وَخَذَّتُ مُخَمَّدُ بْنُ الْمُشَّى وَاَبْنُ يَشَّارِ قَالا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفر حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح وحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَّى واللهُ سَارِ قَالا جَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بَنُ جَعْفر حَدَّثَنَا شُعْبَةً ح وحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَلِّى واللهُ عَنْ مَنْصُورِ بِإِسْادِ أَبِي الْأَحْوَصِ وَجَرِيرٍ بِمَعْنَى حَدِيثِهِمَا وَلَيْسَ فِي حَديثِهِمَا سُئِل رَسُولُ اللّه ﷺ.

• ٣٠٥ - ٢١٢ عَن عَبْدِ اللَّهِ فَهُ (٢١٢)، عَن النَّبِيِّ فَي اللَّهِ اللَّهِ فَرْنِي. ثُمَّ الَّذِيسَ يَلُونَهُمْ. ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ». فَلا أَدْرِي فِي التَّالِثَةِ أَوْ فِي الرَّابِعَةِ قَالَ: «ثُمَّ يَتَخَلَّفُ مِن بَعْدِهِممْ خَلْفٌ. تسبقُ شَهَادَةً أَحَلِهِمْ يَمِينَهُ، وَيَمِينَهُ شَهَادَتَهُ».

٢٦٣٥ - ٢٦٣ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ (٢١٣) قَالَ: قَسَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: خَسِيْرُ أُمَّتِسِي الْفَسَرِ لُ الَّذِيسنَ بُعِشْتُ فِيهِمْ. ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ» وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَذَكَرَ الشَّالِثَ أَمْ لا. قَسَالَ: ثُسمَّ يَخْلُسفُ قَـوْمٌ يُحِبُّونَ السَّمَانَةُ. يَشْهَدُونَ قَبْلَ أَنْ يُسْتَشْهُدُوا».

٣٣٣ – وَلِمِي روايـة فِـي حَدِيـثِ شُعْبَةَ: قَـالَ أَبُـو هُرَيْـرَةَ: فَـلا أَدْرِي مَرَّنَيْـنِ أَوْ ثَلاثـةً.

٣٣٣ ٥ - ٢١٤ عَن عِمْرَانَ بْنِ خُصَيْنِ ﷺ (٢١٤)، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَسَالَ: «إِنَّ خَسِيْرَكُمْ فَرْنِسي. ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمهُ. ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ. ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ» قَالَ عِمْرَانْ: فَلا أذري أَفَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلِيْ، بَعْدَ قَرْنِهِ، مَرَّتَشِن أَوْ ثَلاَقَةً: «ثُمَّ يَكُونُ بَعْدَهُمْ قَوْمٌ يَشْهَدُونَ وَلا يُسْتَشْهَدُونَ. وَيَخُونُونَ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ وَيَشْفِرُونَ وَلَا يُوفُونَ وَيَظْهَرُ فِيهِمُ السَّسَمَنُ».

٥٦٣٣ – وفي رواية عَن شُعْبَةً. بِهَـذَا الإِسْنَادِ. وَقِـي حَدِيثِهــمْ: قَــالَ: لا أَدْرِي أَذَكَــرَ بَعْــدَ قَرْلِــهِ قَرْنَيْنِ أَوْ ثَلاثَةً. وَفِي حَدِيثِ شَبَابَةَ قَالَ: سَمِعْتُ زَهْدَمَ ابْنَ مُضَرِّب، وَجَاءَنِي فِسي حَاجَةِ عَلَى فَرَسٍ، فَحَدَّاتِي، أَنْسَهُ منسمِعَ عِمْسرَانَ ابْسنَ حُصَيْسنٍ: وَفِسي حَدِيستْ يَخْيَسَى وَشَسَبَابَةَ: «يَنْسَلُرُونَ وَلا يَفُونَ». وَفِي حَدِيـتِ بَهْزِ: «يُوفُونَ كَمَا قَالَ ابْنُ جَعْفَرِ».

٥٦٣٥ - ٢١٥ عَن عِسْرَانَ بْنِ حُصَيْسِنِ ﷺ عَن النَّبِيِّ ﷺ. بِهَالْمَا الْحَلِيسِتِ: «خَالِنُ هَالِهِ الأُمَّةِ الْقَرْانُ الَّذِينَ بُعِثْتُ فِيهِمْ. ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ» زَادَ فِي حَدِيثِ أَبِي عَوَانَةَ قَالَ: وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

﴿ حَدَثَنَا مُنْحَمَّدُ نُنُ مَشَارٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ مُنُ حَفَقُوحِ وحَدَّثِنِي أَبُو يَكُو بُنُ نَافِعِ حَدَّثَنَا غُندُرٌ عَن شُغْنَةَ حِ و حَدَّثِنِي حَجَّاجُ بُسُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدُ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ كِلاهُمَّا عَنَ أَبِي بِشَرِ بِهَذَا الْمُسْلَدِ مِثْلَةُ عَيْرَ أَنَّ فِي خَدِيثِ شُغْنَةَ (٢١٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرِ بِنُ أَبِي شَيْبَةً وَمُحَمَّدُ بُنُ الْمُشَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَعِيمًا عَن غُندَرٍ قَالَ ابْنُ الْمُشَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْمِ حَدَّثَنَا

- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْنِي بْنُ سَعِيدٍ ح و حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بَنُ بِشر الْعَيْدِيُّ حَدَّثَنَا نَهْزٌ ح و حَدَّثَنِي مُحمَّدُ بُسنُ من مِنْ مِنْ مِنْ شَاءُ مِنْ مُنْ مُنْ مِنْ مُنْ سَعِيدٍ ح و حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَنْ يَشْرِ الْعَيْدِيُّ حَدَّثَنَا نَهْزٌ ح و حَدَّثَنِي مُحمَّدُ بُسنُ رَافِع حَدَّثُنَا شِهَامَةً كُلَّهُمْ عُن شُعَّيَةً

⁽٢٩٧) و حَدَّنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيَّ الْخُلُوانِيُّ حَدَّثَا أَرْهَوُ بْنُ سَعْدِ السَّمَّانُ عَنِ ابْنِ عَوْن عَن إِبْرَاهِيمَ عَن عَبِيدَةَ عَن عَبْدِ اللَّهِ (٢١٣) حَدَّنِي يَعْفُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنا هُشَيْمٌ عَن أَبِي بِشْرٍ ح و حَدَّثَنِي إِسْمَعِيلُ بْنُ سَالِمٍ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بِشْرٍ عَن عَبُّدِ اللَّهِ بْن شَغِيق عَن أَبِي هُرَيْوَةً

شُعْبَةُ سَمِعْتُ أَبَا خَمْرَةً خَدَّتُنِي زَهْلَمُ بْنُ مُصْرَّبِ سَمِعْتُ عِمْرُانَ بْنَ حُصَيْن يُحَلَّثُ

⁽٢١٥) وَإِخَدُثُنَا قُنَيْتُهُ بَنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بَنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْأَمَوِيُّ قَالا حَدَّثَيْنَا أَبُو عَوَانَةَ ح و حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بَنُ الْمُنَّى وَالْنُ نَشَارِ فَالا حَدَّثَ مُعَادُ بْنُ هِئَامِ حَدَّثَنَا أَبِي كِلاهُمَا عَن قَادَةَ عَن زُرَارَةَ بْن أُوقَى عَن عِمْرَانَ أَب خُصَيْنِ

أَذَكُرَ النَّالِثَ أَمْ لا. بِمِثْلِ حَدِيتِ زَهْدَمٍ عَن عِمْرَانَ. وَزَادَ فِي حَدِيتِ هِشَامٍ عَن قَتَادَةَ «ويَخْلِفُونَ وَلا يُسْتَحُلَفُونَ».

٣٦٦ه - ٢٦٦ عَن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنهَا (٢١١) قَالَت: سَأَلَ رَجُلُ النَّبِيُّ ﷺ: أَيُّ النَّاسِ حَيْرٌ؟ قَالَ: «الْقَرْنُ الَّذِي أَنَا فِيهِ, ثُمَّ الثَّانِي. ثُمَّ الثَّالِثُ».

المعنى العام

الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين هم الذين حموا دعوة الإسلام، وحملوها ونشروها، وكان لهم الفضل الأول والأكبر في تحمل أعبائها وأخطار الدفاع عنها ونشرها، باعوا أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة، يقاتلون في سبيل الله، فيقتلون ويقتلون، قاتلوا، وهم قلة، وأنفقوا وبهم خصاصة، والرسول ي الجنة، يقاتلون في سبيل الله، فيقتلون ويقتلون، قاتلوا، وهم قلة، وأنفقوا وبهم خصاصة، والرسول ي ينفقها في سبيل الله يسبق الف درهم الف درهم ألف درهم في ملك الملايين. والرسول الكريم يقول: «لو أنفق أحدكم مثل أحد نهبا ما ينفقها في سبيل الله رجل يملك الملايين. والرسول الكريم يقول: «لو أنفق أحدكم مثل أحد نهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه » يعني ما عادل حفنة من طعام أنفقها أحد الصحابة في صدر الإسلام، بل ما أنفقوا هم قبل فتح مكة وقتالهم قبل فتح مكة أعظم أجرا ودرجة مما أنفقوه بعد الفتح ومما قاتلوه بعد الفتح مصداقا لقوله تعالى: ﴿لا يَسْتُوي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَر وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سبيل الله بأمْوَالهمْ وَأَنْفُسِهمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرجة وَكُلا وَعَد الله الله الله وَالَّذِينَ عَامَثُوا وَهَاجَوُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبيل الله والْذِينَ عَامَثُوا وَهَاجَوُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبيل الله بأمْوَالِهمْ وَانْفُسِهمْ أَعْظَمُ دَرَجَة عِنْدَ الله وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِرُونَ فِي يُبَسِّرُهمُ وَيُهمُ وَانْفُسِهمْ أَعْظَمُ دَرَجَة عِنْدَ الله وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِرُونَ فِي يُبَسِّرُهمُ رَيُّهمْ وَجَاهَدُوا فِي سَبيل الله بأمْوَالِهمْ وَانْفُسِهمْ أَعْظَمُ دَرَجَة عِنْدَ الله وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِرُونَ فِي يُبَسِّرُهمُ وَيُهُمُ وَيَعْهُ [الدوية: ٢٠١٠].

بهذا فضل الله الصحابة على غيرهم، وجعلهم خير القرون فى هذه الأمة، وجعل التابعين يلونهم فى الفضل، وتابعى التابعين يلون التابعين، وهكذا تتوالى الأجيال، ويقدر تمسكها بشريعتها، ودفاعها عن دينها يكون فضلها وسبقها، حتى تصل الأجيال فى ضعفها الدينى إلى أنهم يخونون ولا يؤتمنون، وينذرون ويعدون ولا يوقدون، ويصابون بالنهم والجرى وراء الدنيا وشهواتها، حتى يسمنوا ثم لا يشبعون، ويتسابقون لشهادة الزور والباطل ويحلفون، يأكلون أموالهم بينهم بالماعل ويطلمون، لا يتناهون عن منكر فعلوه، بل يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف، ويصبح المنكر عندهم معروفا، والمعروف منكرًا، وأولئك شرار الخلق، وعليهم تقوم الساعة، والعياذ بالله رب العالمين.

⁽٣١٦) حَدَّلَنَا آبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْتُهُ وَشَجَاعُ بُنُ مَخْلَدٍ وَاللَّفْظُ لأَبِي بَكْرٍ قَالا حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ وَهُوَ ابْنُ عَلِي الْمُعْفِيُّ عَن (ابُدَهُ عَنِ السُّدِّيِّ عَن عَبْدِ اللَّهِي الْبَهِي عَن عَائِشَةً

المباحث العربية

(يأتى على الناس زمان، يغزو فئام من الناس) بكسر الفاء، ويجوز فتحها، بعدها همزة، ويحوز نسهيلها، والمشهور الأول، أى جماعة من الناس، والقعل «يعزو» منزل منزلة اللارم، أى يحصل منهم الغزو. وفي الرواية التانية «يبعث منهم البعث» أي الجيش.

(فيقال لهم: فيكم من رأى رسول الله ها؟) الكلام على الاستفهام بحدف الأداة، وفى الرواية الثانية « فيقولون انظروا. هل تجدون فيكم أحدا من أصحاب رسول الله هلا أداة، وفى الرواية الثانية « فيقولون انظروا. هل تجدون فيكم أحدا من أصحاب رسول الله هلا القائلون بعض أفراد البعث لبعض يسألون ليتبركوا بهم. وذلك عندما يقل، أو يندر الصحابة، ويكون الجيش من التابعين.

(فيقولون: نعم) فينا فلان، فيتبركون به.

(فيفتح لهم) في الرواية الثانية «فيفتح لهم به» أي ببركته.

(ثم يغزو فئام من الناس، فيقال لهم: فيكم من رأى من صحب رسول الله يها؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم) وذلك عندما يقل التابعون، أو يندر وجودهم في الجيش، ويكون الجيش من أتباع التابعين، فيفتح لهم ببركة التابعي الموجود في الجيش، وفي الرواية الثانية «ثم يبعث البعث الثاني، فيقولون: هل فيهم (فيه التفات من الخطاب إلى الغيبة) من رأى أصحاب النبي النبي أي (أي فيقولون: نعم، فيتبركون به) فيفتح لهم به »، أي ببركته.

(ثم يكون البعث الرابع، فيقال: انظروا. هل ترون فيهم أحدا رأى من رأى أحدا رأى أحدا رأى من رأى أحدا رأى أصحاب النبي الله الله فيوجد الرجل، فيفتح لهم به) كذا بالرواية الثانية، مشيرا إلى أتباع أتباع التابعين، وقد اقتصرت الرواية الأولى وروايات البخارى على البعث الثالث، أتباع التابعين.

(خير أمتى القرن الذين يلوثى) المراد من القرن هذا أهل القرن، ولذلك عاد الضمير فى «يلونى» جمعا مذكرا، والمراد قربه صلى الله عليه وسلم باعتبارهم أتباعا له صلى الله عليه وسلم، ففى الرواية الرابعة «سئل صلى الله عليه وسلم: أى الناس خير؟ قال: قرنى، ثم الدين يلونهم» وفى الرواية الخامسة «خير الناس قرنى، ثم الذين يلونهم» وفى الرواية السادسة «خير أمتى القرن الذين بعتت فيهم، ثم الذين يلونهم» وفى الرواية السابعة «إن خيركم قرنى، ثم الذين يلونهم» وفى ملحق الرواية السابعة «خير هده الأمة القرن الذين بعثت فيهم، ثم الذين يلونهم» وفى الرواية التامنة «أى الناس خير؟ قال: القرن الذي أنا فيه، ثم التانى، ثم الثالث».

والترن في الأصل أهل زمان واحد متقارب، اقترنوا، واشتركوا في أمر من الأمور المقصودة، وخصه بعضهم بما إذا احتمعوا في زمن نبي، أو رئيس يجمعهم على ملة أو مذهب أو عمل. ويطلق القرن على مدة من الزمان، واختلفوا فى تحديدها، من عشرة أعوام، إلى مائة وعشرين. وذكر الجوهرى أقوالا، بين الثلاثين عاما والنمانين، وذكر صاحب المحكم أقوالا فيما بين العشرة والسبعين، ثم قال: هذا هو القدر المتوسط من أعمار أهل كل زمن. قال الحافظ ابن حجر. وعند مسلم ما يدل على أن القرن مائة، وهو المشهور – بشير إلى أحاديث الباب التالى.

والمراد من قرنه صلى الله عليه وسلم فى أحاديث الباب الصحابة، ومن الذين يلونهم التابعون، ومن الدين يلونهم أتباع التابعين، قال شهر. قرنه صلى الله عليه وسلم: ما بقبت عين رأته، والذين يلونهم ما بقيت عين رأت من رآه، وهكذا. و قال الحافظ ابن حجر: وقد ظهر أن الذى بين بعثته صلى الله عليه وسلم وآخر من مات من الصحابة مائة وعشرون سنة، أو دونها أو فوقها بقليل، على الاختلاف فى وفاة أبى الطفيل، وإن اعتبر ذلك من بعد وفاته صلى الله عليه وسلم، – على ضوء أحاديث الباب التالى – فيكون مائة سنة، أو تسعين، أو سبعا وتسعين.

وأما قرن التابعين، فإن اعتبر من سنة مائة كان نحو سبعين أو ثمانين، وأما الذين بعدهم فإن اعتبر منها كان نحوا من خمسين فظهر بنلك أن مدة القرن تختلف باختلاف أعمار أهل كل زمان، واتفقوا على أن آخر من كان من أتباع التابعين، ممن يقبل قوله: من عاش إلى حدود العشرين ومائتين، وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهورا فاشيا، وأطلقت المعتزلة السنتها، ورفعت الفلاسفة رءوسها، وامتحن أهل العلم، ليقولوا بخلق القرآن، وتغيرت الأحوال تغيراً شديداً، ولم يزل الأمر في نقص إلى الآن، وظهر قوله صلى الله عليه وسلم: «ثم يفشو الكذب» ظهوراً بينا، حتى يشمل الأقوال والأفعال والمعتقدات. والله المستعان. اه

والمراد من خيرية القرن، خيرية مجموعه وجملته بالنسبة لمجموع غيره وجملته هذا ما نميل إليه، وإن قال الحافظ ابن حجر: لكن هذه الأفضلية بالنسبة إلى المجموع أو الأفراد محل بحث. وإلى الثانى نحا الجمهور، والأول قول ابن عبد البر، وسنحقق القول في هذه المسألة في فقه الحديث.

(ثم يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته) وفي رواية «ثم يجيء أقوام» وفي الرواية الرابعة «ثم يجيء قوم تبدر شهادة أحدهم يمينه، وتبدر يمينه شهادته» و «تبدر» بفتح التاء وسكون الباء وضم الدال، بمعنى تسبق. قال الحافظ ابن حجر: أي في حالين، في حالة يشهد، ثم يحلف على صحة شهادته، ليقويها، فتسبق الشهادة اليمين، وفي حالة يحلف على صدق شهادته قبل أن يشهد، وليس المراد أن ذلك يقع في حالة واحدة، لأنه دور، به تصبح الشهادة سابقة ومسبوقة في وقت واحد، واليمين كذلك، قال ويحتمل أن يقع ذلك في حال واحدة عند من يجيز الحلف في الشهادة، فيريد أن يشهد ويحلف اهـ وفي هذا الاحتمال نظر، لأن غاية ما هبه الجمع بين الحلف والشهادة، لا سبق كل منهما الآحر.

وقال الطحاوى أى يكثرون الأيمان في كل شيء، حتى تصبر عادة لهم، والحرص على دلك، حتى لا يدرى بأيهما يندأ، لقلة المنالاة باليمين والشهادة

وفى الرواية الخامسة «ثم يتخلف من بعدهم حلف، نسبق شهادة أحدهم يمينه، ويمينه شهادته» قال النووى: هكذا هو فى معظم النسح «ينخلف» وفى بعضها «يخلف» بحذف التباء، وكلاهما صحيح، أى يجىء بعدهم خلف – يإسكان اللام، هكذا الرواية، والمراد خلف سوء، قال أهل اللعة الخلف ما صار عوضا عن غيره، ويستعمل عيمن خلف بخير أو شر، لكن يقال فى الخير بعتح اللام وإسكانها، لغتان، الفتح أشهر وأجود، وفى الشر بإسكانها عند الجمهور، وحكى أيضا فتحه اهـ

وفى الرواية السادسة «يشهدون قبل أن يستشهدوا » ومى الرواية السابعة «يشهدون ولا يستشهدون » قال النووى: هذا الحديث مى ظاهره مخالف للحديث الآخر «خبر الشهود، الذى يأتى بالشهادة قبل أن يسألها »: قال العلماء: الجمع بينهما أن الذم فى ذلك لمن بادر بالشهادة فى حق الآدمى، هو عالم بها، قبل أن يسألها صاحبها، وأما المدح فهو لمن كانت عنده شهادة لآدمى، ولا يعلم بها صاحبها، فيخبره بها ليستشهد به عند القاضى إن أراد، أو يموت صاحبها العالم بها، ويخلف ورثة، لا يعلمون بها، فيأتى الشاهد إليهم أو إلى من يتحدث عنهم، فيعلمهم بذلك، ويلتحق به من كانت عنده شهادة حسبة، وهى الشهادة بحقوق الله تعالى، أو فيه شائبة من حق الله تعالى كالعثق، والوقف والوصية العامة والعدة والطلاق ونحو ذلك، فيأتى القاضى، فيشهد بها، وهذا ممدوح، إلا إذا كانت الشهادة بحد، ورأى المصلحة فى الستر قال: وهذا الذى ذكرناه من الجمع بين الحديثين هو مذهب أصحابنا ومالك وجماهير العلماء، وهو الصواب، وقيل فى الجمع أقوال أخرى ضعيفة منها:

١- قول من قال بالذم مطلقا، ونابذ حديث المدح.

٢- وقول من حمل الذم على شهادة الزور، (وأجاز أداء الشهادة قبل السؤال في غير ذلك).

٣- وقول من حمل الذم على الشهادة بالحدود (وأجاز أداء الشهادة قبل السؤال في غير ذلك).
 قال: وكلها فاسدة. اهـ

وجنح ابن عبد البر إلى ترجيح حديث المدح «خير الشهداء الدى يأتى بالشهادة قبل أن يسألها » لكونه من رواية أهل المدينة، رواية زيد بن خالد، فقدمه على رواية أهل العراق، وبالخ فزعم أن حديث عمران هذا لا أصل له.

وجنح غيره إلى ترجيح حديث عمران، لاتفاق صاحبى الصحيح عليه، وانفراد مسلم بإخراج حديث زيد ابن خالد، فقال بالذم مطلقا.

ومن العلماء من حمل حديث المدح على الكناية والمبالغة فى الإجابة إلى الأداء، فيكون لشدة استعداده لها كالذى أداها قبل أن يسألها، كما يقال فى وصف الجواد: إنه ليعطى قبل الصلب، أى يعطى سريعا عقب السؤال من غير توقف ولا تردد.

(كانوا ينهونتا - وثحن علمان - عن العهد والشهادات) عن الجمع ببن البميان والشهادة. وقيل. المراد النهى عن قوله: على عهد الله، أو أشهد بالله، والقائل هو إبراهيم النخعي، وهي

رواية للدخارى «ونحن صغار» وفي رواية «كانوا يضربوننا على الشهادة والعهد» قال ابن عدد البر. معداه عندهم النهى عن مبادرة الرجل بقوله- «أشهد بالله، وعلى عهد الله. لقد كان كذا وكدا ونحو دلك، وإنما كانوا يضربونهم على نلك، حتى لا يصير لهم به عادة، فبحلفوا في كل ما يصلح وما لا يصلح. قال الحافظ ابن حجر: ويحتمل أن يكون المراد النهى عن تعاطى الشهادات، والتصدى لها، لما في تحملها من الحرج، ولا سيما عند أدائها، لأن الإنسان معرض للنسيان والسهو، ولا سيما وهم - إذ ذاك - غالبا لا يكتبون.

- (ثم يخلف قوم يحبون السمانة) وفي الرواية السابعة «ويطهر فيهم السمن» قال النووى: السمانة بفتح السين هي السمن، بكسر السين وفتح الميم. قال جمهور العلماء في معنى هذا الحديث: المراد بالسمن هنا كثرة اللحم، ومعناه أنه يكثر فيهم ذلك، وليس معناه، أن يتمحضوا سمانا، قالوا: والمذموم منه من يستكسبه، وأما من هو فيه خلقة فلا يدخل في هذا، والمتكسب له هو المتوسع في المأكول والمشروب، زائدا على المعتاد، وقيل: المراد بالسمن هنا أنهم يتكثرون بما ليس فيهم، ويدعون ما ليس لهم من الشرف، وغيره، وقيل: المراد جمعهم الأموال بحرص وطغيان.
- (ويحوثون، ولا يؤتمنون) قال النووى: معناه خيانة ظاهرة، بحيث لايبقى معها ائتمان، بخلاف من خان بحقير مرة واحدة، فإنه يصدق عليه أنه خان، ولا يضرج به عن الأمانة في بعض المواطن. اهـ فهم لا يثق الناس بهم، ولا يعتقدونهم أمناء.
- (وينذرون ولا يوفون) بكسر الذال وضمها لغتان، وفي ملحق الرواية السابعة « ولا يغون » بفتح الباء، وهي صحيحة يقال: وفي، بتخفيف الفاء، وأوفى،

فقه الحديث

في الحديث فضل الصحابة. فمن هو الصحابي المقصود بهذا الفضل؟ الموصوف بالخيرية على بقية أفراد أمة الإجابة؟.

يقول البخاري: من صحب النبي ﷺ أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه. اهـ

وهذا الذي ذكره البخاري هو الراجع، لكن تحته صور، فيها خلاف كبير:

ومع دلك فأحاديث هذا الضرب مراسيل، لكنها ليست من قبيل مراسيل الصحابة المختلف فيها، بل هي غير مقبولة – باتفاق، وهذا مما يلغز به، فيقال: صحابي، حديثه مرسل، لا يقبله من يقبل مراسيل الصحابة.

تَانِيهِا. يدخَل في هذا التعريف من رأه مسلما بالغا لحظة من بعد، ولولم يحصل بينهما مشافهة، ككثير من الأعراب الذين اجتمعوا مه في حجة الوداع.

ثالتها. من رآه وهو كافر، ثم أسلم بعد موته منهم. قال الحافظ ابن حجر. إن كان قوله « من المسلمين. حالا خرج من هده صفته، وهو المعتمد.

رابعها: يدخل فى هذا التعريف من صحبه أورآه مسلما، ثم ارتد بعد نلك، ولم يعد إلى الإسلام، فإنه ليس صحابيا اتفاقا، فينبغى أن يزاد فيه «ومات على ذلك» أما لو ارتد ثم عاد إلى الإسلام، لكن لم يره ثانب بعد عوده فالصحيح أنه معدود فى الصحابة، لإطباق المحدثين على عد الأشعث بن قيس ونحوه، ممن وقع له ذلك فى الصحابة، وإخراجهم أحاديثهم فى المسانيد.

حامسها. أدخل بعصهم فى هذا التعريف من رآه بعد موته، وقبل دفئه، قال الحافط ابن حجر؛ والراجح أنه ليس بصحابى، وإلا لعد من اتفق له من يرى جسده المكرم وهو فى قبره المعظم صحابيا، ولو فى هذه الأعصار، وكذلك من كشف له عنه من الأولياء، فرآه كذلك على طريق الكرامة، إذ حجة من أثبت الصحبة لمن رآه قبل دفئه أنه مستمر الحياة، وهذه الحياة ليست دنيوية، وإنما هى أخروية، لا تتعلق بها أحكام الدنيا، فإن الشهداء أحياء، ومع ذلك فإن الأحكام المتعلقة بهم بعد القتل جارية على أحكام غيرهم من الموتى.

أما من رآه في المنام - وإن كان قد رآه حقا -فذلك مما يرجع إلى الأمور المعنوية، لا الأحكام الدنيوية، فلذلك لا يعد صحابها، ولا يجب عليه العمل بما أمره به في تلك الحالة.

ويقابل هذا التعريف تعريف يعنى بالأهلية لهذا اللقب، فيحمل الصحبة على ما هو متعارف، فلا يعد في الصحابة إلا من صحب صحبة عرفية، وكان مسلما بالغا، ومات على الإسلام، وقد روى عن سعيد بن المسيب أنه كان لا يعد في الصحابة إلا من أقام مع النبي شي سنة فصاعدا، أو غزا معه غزوة فصاعدا، ولا يدخل في الصحابة من له رؤية لكن فارق عن قرب. وقد جاء عن أنس أنه سئل: هل بقى من أصحاب النبي شي أحد غيرك؟ قال: لا. مع أنه كان في ذلك الوقت عدد كثير ممن لقيه من الأعراب.

ومع أن الحافظ ابن حجر يقول: والذي جزم به البخاري هو قول أحمد والجمهور من المحدثين، ويقول عن القول الآخر: وهو مردود.

والعمل على خلاف هذا القول، فإنى أميل إلى هذا القول من حيث الحكمة في منح هذا اللقب، واستحقاق هذه الفضائل، واعتمادا على النصوص الكثيرة المشهورة وفي سبيل ذلك أضح الحقائق التالية:

أولا: لا خلاف في أن مجرد رؤيته صلى الله عليه وسلم من مسلم، ولو من طفل صغير ميزة وفضيلة لا تنكر لحصول بركة اللقاء، وكدلك من رآه مسلما بالغا لحظات قليلة، لكنها لا يصدق عليها أنها صحبة، لا لغة، ولا عرفا، فلم يقل أحد إن رؤية من في السوق والمارة في الشوارع تنبت الصحبة، دات التراب الشرعبة والعرفية.

تَانِيا: النصوص تعلل فصائل الصحابة بعلة لا يتحلى بها، إلا الصاحب اللغوى والعرفى، وسبأتبنا حديث « لاتسبوا أصحابى. فوالذى نفسى بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما أدرك مد أحدهم، ولا نصيعه ». وقد سبق حديث «لعل الله اطلع على أهل بدر، فقال. اعملوا ما شئتم، فقد غفرت لكم ».

وحديث الرضاعن أهل بيعة الرضوان تحت الشحرة، والقرآن الكريم يقول ﴿لِلْفُقَرَاء الْمُهَاجِرِينَ النَّذِينَ أُخُرجُوا مِنْ بِيارهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰدِكَ هُمْ النَّذِينَ أَخُرجُوا مِنْ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ الصَّادِقُ وَالْذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوبُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْكَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ [الحشر: ٨، ٩].

من هنا استحقوا العضائل، والجزاء الحسن الموعود به، ولا يؤهل مجرد الرؤية لهدا الجزاء، وأحادبث الحوض، وأنه يذاد عنه بعض الصحادة، فيقول صلى الله علبه وسلم: «أصحادى، أصحادى؟ فيقال له: إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدك، فيقول صلى الله عليه وسلم سحقا. سحقا ». لم بغن عنهم أنهم رأوا، وإنما طبقت عليهم قواعد الإسلام، ﴿فَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿ وَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَةٍ خَيْرًا يَرهُ ﴿ وَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَةٍ خَيْرًا يَرهُ ﴿ وَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرّةٍ خَيْرًا يَرهُ ﴿ وَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرّةٍ خَيْرًا يَرهُ ﴿ وَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرّةٍ لَا يَرَهُ ﴾ [الزلزلة: ٧. ٨]، يا حمزة بن عبد المطلب، يا فاطمة بنت محمد. اعملوا فلن أغنى عنكم من الله شيئا. وهكذا لا تغنى الرؤية بدون عمل، ولها فضلها، لكنها لا تكفى وحدها، ليتبرك بأصحابها، وليفتح بها على المسلمين، ولقد رأينا في غزوة أحد أن الصحبة لم تفتح، لمجرد أنهم خالفوا رغبة نبيهم وإشارته، فكيف نتبرك ونطمئن للفتح لمجرد وجود واحد رأى؟ نعم نتبرك ونأمل الفتح إذا كان نبيهم من رأى صحب صحبة حقيقية، بذل فيها النفس والمال في سبيل الدعوة إلى الله. والله أعلم.

ويؤخذ من الحديث فوق ما تقدم

- ١- أن الصحابة في مجموعهم خير من التابعين في مجموعهم، وأن التابعين في مجموعهم خير من أتباع التابعين في مجموعهم.
 - ٧- ويؤخذ منه جواز المفاضلة بين الصحابة.
- ٣- استدل به بعضهم على تعديل أهل القرون الثلاثة، وإن تفاوتت منازلهم فى الفضل، وهذا محمول على الغالب، والأكثرية، فقد وجد فى بعض أفرادها من اتصف بصفات مذمومة، لكن بقلة، بخلاف ما بعد القرون الثلاثة، فالموجود من المذمومين أكثر.
- ٤- استنبط البخارى من الرواية الأولى والثانية الاستعانة بالضعفاء والصالحين في الحرب، والتبرك بهم وبدعائهم، وقد أخرج أبو نعيم في الحلية « ينصر المسلمون بدعاء المستضعفين ».
- ٥- ومن الرواية الثالثة والرابعة ذم من يشهد ويحلف مع شهادته، واحتج به بعض المالكية في رد شهادة من حلف معها، وجمهور العلماء أنها لا ترد.
 - ٣- وفي الرواية السادسة ذم السمن الناتج عن الإكثار من الطعام والشراب.
- ٧- وهي الرواية السابعة وملحقاتها ذم الخيانة، وعدم الوفاء بالنذر، قال ابن بطال سبوى بين من يحون أمانته، وبين من لا يفي بنذره، والخيانة مذمومة، فيكون ترك الوفاء بالنذر مدموما، وقال الباجي٠ ساق ما وصفهم به مساق العبب، والجائز لا يعاب، فدل على أن عدم الوفاء بالنذر غير حائز.

(٦٧٧) باب معنى قوله صلى الله عليه وسلم: «على رأس مائة سنة لايبقى نفس منفوسة ممن هو موجود الآن »

٣٣٧ - ٢١٧ عَسَ عَبْدِ اللَّهِ بْسَن عُمْسَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنهُمَسَا (٢١٧) قَسَالَ: صَلَّسَى بِنَسَا رَسُسُولُ اللَّهِ عَلَىٰ ذَاتَ لَيُلَةٍ، صَلاةَ الْعِشَاءِ، فِي آخِر حَيَاتِهِ. فَلَمَّا سَلَّمَ قَسامَ فَقَسالَ: «أَرَأَيْتَكُمْ لَيْلَتَكُمْ هَمِدْهِ؟ فَمِانَ عَلْى رَأْس مِائْةِ سَنَةٍ مِنْهَا لا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ عَلَى ظَهْر الأرْض أَحَمَدُ» قَمَالَ ابْسَنُ عُمَمِرَ: فَوَهَمَلَ النَّمَاسُ فِينِي مَقَالَمَةِ رَسُّولِ اللَّهِ ﷺ تِلْمِكَ، فِيمَمَا يَتَحَدَّثُمُونَ مِسَ هَــَذِهِ الْأَحَـادِيثِ، عَـن مِاتَـةِ سَـنَةٍ. وَإِنَّمَـا قَـالَ رَسُــولُ اللَّــهِ ﷺ: لا يَبْقَــى مِمَّــنْ هُــوَ الْيَــوْمَ عَلَى ظَهُ رِ الأَرْضِ أَحَدٌ. يُرِيدُ بِذَلِكَ أَنْ يَنْخَرِمَ ذَلِكَ الْقَرْنُ.

٨٣٨ = - ٢٦٨ عَن جَابِر بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنهُمَا (٢١٨) قَالَ: مَسْمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَفُولُ، قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ بِشَهْرٍ: «تَسْأَلُونِي عَنِ السَّاعَةِ؟ وَإِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ. وَأَقْسِمُ بِاللَّهِ ا مَا عَلَى الأرْضِ مِن نَفْسِ مَنْفُوسَةٍ تَأْتِي عَلَيْهَا مِاثَةُ سَنَةٍ».

٣٩٣٥ – وَفِي روايـة عَن ابْنُ جُرَيْجٍ، بِهَـذَا الإِسْنَادِ. وَلَـمْ يَذْكُرْ: قَبْـلَ مَوْتِـهِ بِشَـهْدٍ.

• ١٤٥ - - وَفِي رواية عَن جَابِرِ بْنِ عَبْـدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنهُمَا، عَن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ ذَلِــكَ قَبْلَ مَوْتِـهِ بِشَـهْرٍ. أَوْ نَحْـو ذَلِـكَ: «مَا مِـن نَفْـس مَنْفُوسَـةِ، الْيَـوْمَ، تَـأْتِي عَلَيْهَا مِائـةُ سَـنَةٍ، وَهِـيَ حَيْـةٌ يَوْمَثِلْهِ». وَعَن عَبْدِ الرَّحْمَنِ صَاحِبِ السَّقَايَةِ، عَن جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ. بِمِثْلُ ذَلِكَ. وَفَسَّرَهَا عَبُدُ الرَّحْمَنِ قَالَ: نَقْصُ الْعُمُر.

- حَدَّثُنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنَ الدَّاوِهِيُّ أَخْبَرَهَا أَبُو الْيَمَان أَخْرَنَا شَهَيْبٌ وَرَوَاهُ اللَّيْثُ عَن عَبْسهِ الرَّحْمَن لن حَالد ابْن مُسَافِر كِلاهُمَا عَن الرُّهْرِيِّ بِإِسْنَادِ مَعْمَر كَمُوتُل حَدِيثِهِ

⁽٢١٧) حَدَّلَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ مُحِمَّدُ بْنُ رَافِعِ حَدَّقَنَا وِ قَالَ عَبْدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرُّزَاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي سَالِمَ بْنُ عِنْدِ اللَّهِ وَأَبُو بَكُو بْنُ سُلِّيْمَانَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بَّنَ عُمَرَ قَالَ

⁽٢١٨) حَدَّتَبِي هَارُونَ بَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَحَجَّاحُ بَنُ الشَّاعِرِ قَالا حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْحٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبِيْرِ أَلَّهُ سَمِعَ حَامِرُ مُنَ عَنْدِ اللَّهِ يَقُولُ

⁻ وَحَدَّثَيَهِ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَكُم أَخْرَنَا ابْنُ جُرَيْج بِهَدَا الإسْنَادِ - حَدَّلَي بَحْتِي بْنُ حَسِبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الأَعْلَى كِلاهُمَا عَنِ الْمُغَتَمِرِ قَالَ ابْنُ حَسِب حَدَّثَنَا مُغَتَمرُ ابْنُ سُلَيْمانَ قال سَمِعْتُ أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو نَضْرَةً عَن جَابِر بْن عَنْدِ اللَّهِ

⁻ حَدَّثَمَا أَبُو بَكُر بْنُ أَبِي شَيِّتَةَ حَدَّثَاً يَزِيلًا بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ بِالْإِنسَادَيْن جَمِيعًا مِثْلَة

١ ٢ ٢٥ - ٢٦ عن أبِي سَعِيدٍ ﷺ (٢١٩) قَالَ: لَمَّا رَجَعَ النِّبِيُّ ﷺ مِن تَبُوكَ، سَأَلُوهُ عَن السَّاعَةِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لا تَأْتِي مِائَةُ سَنَةٍ، وَعَلَى الأَرْضِ نَفْسٌ مَنْفُوسَةٌ الْيَوْمَ».

٣٤٢ - ﴿ ٢٠٠ عَن جَابِرِ بِسَنِ عَبْسِهِ اللَّسِهِ رَضِي اللَّسَهُ عَنهُمَا (٣٢٠) قَالَ: قَالَ لَبِي اللَّسِهُ اللَّسِهُ عَنهُمَا وصلاً عَن اللَّهِ وَضِي اللَّهِ عَنهُمَا وَ ٢٤٠ قَالَ اللَّهُ عَنهُمَا وَ ٢٤٠ قَالَ اللَّهُ عَنهُمَا وَ اللَّهُ عَنهُمَا اللَّهُ عَنهُمَا وَ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَنْ اللَّهُ عَنهُمَا وَاللَّهُ عَلْمُ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنهُمَا وَ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنهُمَا وَاللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنهُمَا وَاللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنهُمَا وَاللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَا عَلَا

المعنى العام

الموت حق، نؤمن بوقوعه لكل مخلوق حى إيمانا بدهيا محسوسا، لكن الذى يخفى علينا وقت وقوعه بنا ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنْزَلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَاذَا تَكُسِبُ عَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْض تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ [لقمان: ٣٤] ولو علم الناس نهاية عمرهم لأهملوا العمل، حتى يقرب الأجل، فأخفى الموعد، ليتوقع الكيس قريه، فيسعى ليل نهار، وليعمل لاذرته كأنه بموت غدا.

ولما كان الإنسان مطبوعا على حب الاستطلاع، ومعرفة المجهول، ويخاف الفجأة القاضية كثر السؤال عن الساعة، وموعدها، من منكريها، ومن المؤمنين بها، وكان الجواب واحدا، ﴿عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلا هُوَ تَقُلَتُ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ لا تَأْتِيكُمْ إِلا بَغْتَةَ ﴾ [الأعراف: ١٨٧] ولكن إذا جاء الأجل لا تستأخرون ساعة ولا تستقدمون، فعيشوا ما تعيشون، ولن يعيش أحد منكم - معشر الصحابة المخاطبين - أكثر من مائة عام أوحى إلى ربى بذلك، وهو علام الغيوب.

المباحث العربية

(أرأيتكم ليلتكم هذه؟) أى أخبركم عن ليلتكم هذه؟ وعن آجالكم ابتداء منها؟ ودلالة « أرأيتكم » على « أخبركم » عن طريق مجاز مرسل، علاقته اللازمية، إذ يلزم من الرؤية الإخبار بالمرثى غالبا، وكانت هذه الليلة قبل أن يموت صلى اللَّه عليه وسلم بشهر، كما جاء فى الرواية النائية، وملحقيها، وكانت هذه المقالة بعد أن صلى بهم العشاء، وكأنه صلى اللَّه عليه وسلم ينعى لهم نفسه، ويبين أن الكل سيموت، طال الأجل أو قصر، وكانت هذه المقالة جوابا عن الساعة، وبعد عودته صلى اللَّه عليه وسلم من تبوك.

(فإن على رأس مائة سنة منها، لايبقى ممن هوعلى ظهر الأرض أحد) عى الرواية

⁽٢١٩) حَدَّثَنَا ابْنُ لُمُثِرِ حَدَّثَنَا أَتُو حَالِدٍ عَى دَاوُدُ وَاللَّفْظُ لَهُ حِ وحَدَّثَنَا أَتُو تَكُرِ بْنُ أَبِي شَيَّةَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْـنُ حَبَّانَ عَى دَاوُدُ عَى أَبِي لَضَرَةَ عَى أَبِي سَعِيدٍ (٢٢٠) حَدَّثَنِي إِسْحَقُ بْنُ مُنْصُورٍ أَخْبَرَنَا أَتُو الْوَلِيدِ أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَى خُصَنْنِ عَن سَالِم عَن حَابِرٍ بْنِ عَبْد اللّه

التانية «نسألونى عن الساعة، وإنما علمها عند الله، وأقسم بالله. ما على الأرض من بفس منفوسة، تأتى عليها مائة سنة » وفى ملحقها «ما من نفس منفوسة البوم تأتى عليها مائة سنة وهى حية يومئذ » وفى الرواية الثالثة «لا يأتى مائة سنة، وعلى الأرض نفس منفوسة اليوم » وفى الرواية الرابعة «ما من نفس منفوسة تبلغ مائة سنة » قال الرواى: «إنما هى كل نفس مخلوقة يومئد » ومعنى «نفس منفوسة » أى مولودة.

(فوهل الناس في مقالة رسول الله ﷺ تلك، فيما يتحدثون من هذه الأحاديث عن مائة سنة، وإنما قال رسول الله ﷺ: « لا يبقى ممن هواليوم على ظهر الأرض أحد» يريد بذلك أن ينخرم القرن) « وهل» بفتح الهاء، يهل بكسرها، من باب ضرب، أى غلط، ودهب وهمه إلى خلاف الصواب، وهو المراد هنا، أما وهل بكسر الهاء يهل بفتحها، من باب حذر، فمعناه، فزع، والوهل بالفتح الفزع، والمعنى أن الصحابة أخنوا يفسرون هذا الحديث تفسيرات خاطئة في مجالسهم إذا تناولوا هذه الأحاديث، فمنهم من يظن أنهم سيعيشون مائة سنة، فظن بعضهم أن أعمار من سيولد قد تصل مائة سنة، ولا تزيد عن مائة سنة، وإنما المراد أن كل نفس منفوسة من الآدميين كانت تلك الليلة حية على الأرض، لاتعيش بعد تلك الليلة فوق مائة سنة، سواء كان عمرها في تلك الليلة قليلا أو كثيرا، وليس فيه نفى عيش أحد يوجد بعد تلك الليلة فوق مائة سنة.

وقول الراوى: «يريد بذلك أن ينضرم ذلك القرن » معناه أن رسول اللَّه ﷺ يريد بهذا انقضاء الأحياء الموجودين المعاصرين أهل هذا القرن، وذهابهم قبل مائة عام من هذه المقالة، يقال: انضرم العام، أى ذهب وانقضى، وانضرم القوم، أى فنوا وذهبوا.

فقه الحديث

قال النووى: احتج بهذا الحديث من شذ من المحدثين، فقال: الخضر عليه السلام ميت. والجمهور على حياته، كما سبق في باب فضائله، ويتأولون هذه الأحاديث على أنه كان على البحر، لا على الأرض (وهذا مردود، لأن البحر من الأرض) أو أن هذه الأحاديث من العام المخصوص، اهـ

أو المراد ممن على الأرض من المخاطبين ومن على شاكلتهم، أى الصحابة، أى لا يبقى أحد من الصحابة بعد مائة سنة، ولذلك بحثنا في الباب السابق، في نهاية القرن، وآخر الصحابة موتا، ولم نبحث آخر الناس في جميع بقاع الأرض موتا.

- ١- وقال النووي: في الحديث احتراز من الملائكة: فإنهم لا يدخلون في النفس المنفوسة على طهر
 الأرض,
- ٢- وهيه الأسلوب الحكيم، وهو الجواب على ما ينبغى أن يسأل عنه، لا عما سئل عنه، فإنهم سألوا عن
 الساعة، متى هى؟ فأجيبوا بأن ساعة كل مخلوق موته، وساعتهم جميعا بوجه عام قبل مائة سنة.
 - ٣- وفيه مناقشة الصحابة بعضهم بعضا في مجالسهم عن معانى الأحاديث.
 - ٤- وأنهم قد يخطئون في فهمها.

والله أعلم

(۲۷۸) باب تحریم سب الصحابة

٣٦٢٥ - ٢٢١ عَـن أبِسي هُرَيْسِرَةَ ﷺ: «لا تَسُسِبُوا أَصْحَابِي: فَوَالَّـذِي نَفْسِي بِيَـدِهِ! لَـوْ أَنَّ أَحَدَكُـمْ أَنْفَـقَ مِفْسلَ أَحُسِهِ أَصْحَابِي. لا تَسُـبُوا أَصْحَابِي: فَوَالَّـذِي نَفْسِي بِيَـدِهِ! لَـوْ أَنَّ أَحَدَكُـمْ أَنْفَـقَ مِفْسلَ أَحُسِهُ وَلا نَصِيفَسهُ».

٤ ٤ ٣ ٥ - ٢٢٢ عَن أَبِي مِبَعِيدٍ عَلَىٰ ٢٢٢ قَالَ: كَانَ يَيْنَ حَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَيَيْنَ عَبْدِ الرَّحْمَسِ بْسِ عَوْفِ شَيْءً. فَسَبَّهُ خَالِدٌ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لا تَسُبُّوا أَحَدًا مِن أَصْحَابِي. فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَوْ أَنْفَقَ مِثْلَ أَحُدِ ذَهَبًا، مَا أَذْرَكَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلا تَصِيفَهُ».

المعنى العام

إن سب المسلم ولعنه من الكبائل بل من أكبر الكبائل بل سب الحيوان ولعنه من الذنوب الكبيرة، وكلما ارتفعت قيمة المسبوب ارتفعت الجريمة وغلظت، لهذا جاء في الصحيح « إن من أكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه، قيل: يا رسول الله. وكيف يسب الرجل والديه؟ قال: يسب الرجل أبا الرجل، فيسب أباه ويلعن أمه ».

والصحابة رضوان الله عليهم أجمعين أفضل أهل الأرض بعد الأنبياء والرسل، فخير القرون قرنه والصحابة رضوان الله عليهم أجمعين أفضل أهل الأرض بعد الأنبياء والرسل، فخير القرون قرنه وللهم الما قدموا للإسلام من خدمات يصغر معها ما يقدم من غيرهم، وقد علم والمحابة سيقع بينهم حروب، وتختلف وجهات النظر في الحكم على أعمالهم، فحسم المادة، ونهى عن سبهم ولعنهم، وأمام المسلم أمران، إما أن يمدحهم ويذكر أفضالهم، وإما أن يسكت إذا أحس خطأ من أخطائهم. رضى الله عنهم أجمعين.

المباحث العربية

(لا تسبوا أصحابي. لا تسبوا أصحابي) كذا بالتكرير في الرواية الأولى، وفي الرواية الثانية «كان بين خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف شيء، فسبه حَالد، فقال رسول الله على:

⁽٢٢١) حَدَّثَنَا يَخْيَى بْنُ يَخْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَنُو نَكْرِ بْنُ أَبِي شَيِّيَةً وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلاءِ قَالَ يَخْيَى أَخْرَنَا و قَالَ الآحَرَانِ حَدَّثَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَى الأَعْمَش عَن أَبِي صَالِح عَن أَبِي هُرَيْرَةً

⁽٣٣٣) حَدَّثَنَا عُنْمَانُ بْنُ أَبِي شَبِّيَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الأَعْمَشُ عَن أَبِي صَالِحٍ عَن أَبِي صَعِيادٍ - حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الأَشْخُ وَآبُو كُرِيْسٍ قَالا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَن الأَعْمَشِ حِ وحَدَّثَنَا عَيْدُ اللّهِ بْنُ مُعَادٍ حَدَّثَنَا أَبِي حِ وحَدَّثَنَا ابْسُ الْمُشَّى وَابْنُ نَشَارٍ قَالا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيَّ حَمِيعًا عَن شُعْبَةً عَنِ الأَعْمَشِ بِإِسْتَادٍ جَرِيرٍ وَأَبِي مُعَاوِيَةً بِمِثْلٍ خَدِيثِهِمَا وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ شُغْبَةً وَرَكِيعٍ ذِكْرُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَتَحَالِدٍ بْنِ الْوَلِيدِ

« لاتسبو أحدًا من أصحابي ». بدون تكرير، وقد وضحت هذه الرواية المخاطب بقوله: « لا نسبوا » وهو وإن كان الضمير فيه حمعا، لكن المقصود به واحد، وهو خالد، وغيره يجري عليه النهى بطريق القياس، لأنه إذا نهى الصحابي صاحب الفضل عن أن يسب، نهى غير صاحب الفضل من باب أولى، ويحتمل أن يكون الخطاب لكل من يتأتى خطابه، في أي زمان، وأي مكان، أي لا نسبوا معشر المكلفين من المسلمين أصحابي، وقد روى أن مناقشة دارت في التفاضل بين السابقين إلى الإسلام وفضهم، وبين اللاحقين، وكان خالد ممن تأخر إسلامهم، فغضب وسب

(فوالذي نفسى بيده. لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما أدرك مد أحدهم ولانصيفه) قال الحافظ ابن حجر: فيه إشعار بأن المراد بقوله « أصحابى » أصحاب مخصوصون، وإلا فالخطاب كان للصحابة، وقد قال « أحدكم » وهذا كقوله ﴿لا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ﴾ [الحديد: ١٠] ومع دلك فنهى بعض من أدرك النبي رخي وخاطبه بذلك، عن سب من سبقه، يقتضى زجر من لم يدرك النبي راهم يخطابه عن سبه من سبقه من باب أولى، وغفل من قال: إن الخطاب بذلك لغير الصحابة، والمراد به من سبوجد من المسلمين المفروضين في العقل، تنزيلا لمن سبوجد منزلة الموجود، للقطع بوقوعه، ووجه التعقيب عليه وقوع التصريح في نفس الخبر بأن

وفى رواية «لو أنفق أحدكم كل يوم مثل أحد ذهباً » وهذه الزيادة حسنة، والمد مكيال يعدل حفنة – بكف الرجل المعتدل، والنصيف بوزن رغيف هو النصف، وقيل: النصيف مكيال دون المد، وحكى الخصابى أنه روى «مد أحدهم» بفتح الميم. قال: والمراد به الفضل والطول.

المخاصب بذلك، خالد بن الوليد، وهو من الصحابة الموجودين إذ ذاك بالاتفاق.

قال البيضاوي: معنى الحديث: لا ينال أحدكم - بإنفاق مثل أحد ذهباً - من الفضل والأجر، ما ينال أحدهم بإنفاق مد طعام أو نصيفه، وسبب التفاوت ما يقارن الأفضل من مزيد الإخلاص وصدق النية. قال الحافظ ابن حجر: وأعظم من ذلك في سبب الأفضلية عظم موقع ذلك، لشدة الاحتياج إليه. قلت مع ضيق ذات اليد، ووقوعه في وقت شدة وعس

قال: وأشار بالأفضلية بسبب الإنفاق إلى الأفضلية بسبب القتال، كما وقع فى الآية ﴿لا يَسْتُوي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ﴾ [الحديد: ١٠] فإن فيها إشارة إلى موقع السبب الذى ذكرته، وذلك أن الإنفاق والقتال كان قبل فتح مكة عظيما، لشدة الحاجة إليه، وقلة المعتنى به، بخلاف ما وقع بعد ذلك، لأن المسلمين صاروا كثرة بعد الفتح، ودخل الناس فى دين الله أفواجا، فإنه لا يقع ذلك الموقع المتقدم.

فقه الحديث

قال النووي. واعلم أن سب الصحابة - رضَى الله عنهم - حرام، من فواحش المحرمات، سواء من لابس العنن منهم وغيره، لأنهم مجتهدون في تلك الحروب، متأولون.

قال القاضي: وسب أحدهم من المعاصي الكنائر.

واحتلف في حكم من يسب الصحابة، فذهب الجمهور إلى أنه يعزر، وعن بعض المالكية يقتل،

وفى الحديث فضل إنفاق الصحابة. قال القاضى: وسبب نفضيل نفقتهم أنها كانت فى وقت الضرورة، وضبق الحال، بخلاف غيرهم، ولأن إنفاقهم كان فى نصرته صلى الله عليه وسلم وحمايته، ودلك معدوم بعده، وكنا حهادهم، وسائر طاعاتهم وهذا كله مع ما كان فى أنفسهم من الشفقة والتودد والخشوع والنواضع والإيثان والجهاد فى سبيل الله حق جهاده، وفضيلة الصحبة ولولحظة، لا يواريها عمل، ولا تنال درجتها بشيء، والفضائل لا تؤحذ بقياس، ونلك فضل الله يؤتيه من يشاء. قال القاضى: ومن أصحاب الحديث من يقول: هذه الفضيلة مختصة بمن طالت صحبته، وقائل معه، وأنفق وهاجر ونص، لا لمن رآه مرة، كوفود الأعراب.

والله أعلم

٥٦٤٥ - ٢٢٣ عَن أَسَيْرِ بْنِ جَابِرِ ٢٢٣)، أَنَّ أَهْلَ الْكُوفَةِ وَفَدُوا إِلَى عُمَرَ. وَقِيهِمْ رَجُلٌ مِمَّنُ كَانَ يَسْخَرُ بِأُويْسٍ. فَقَالَ عُمَرُ: هَلْ هَاهُنَا أَحَدٌ مِنَ الْقَرَئِيِّينَ؟ فَجَاءَ ذَلِكَ الرَّجُلُ، فَقَالَ عُمَرُ: لَا يَسْخَرُ بِأُويْسٍ. فَقَالَ عُمَرُ: هَلْ هَاهُنَا أَحَدٌ مِنَ الْيَمَنِ يُقَالُ لَهُ أُويْسٌ. لا يَدَعُ بِالْبَمَنِ عَيْرُ أُمِّ لِنَّ رَمُولَ اللَّهِ عَلَىٰ فَقَالَ: ﴿إِنَّ رَجُلا يَأْتِيكُمْ مِنَ الْيَمَنِ يُقَالُ لَهُ أُويْسٌ. لا يَدَعُ بِالْبَمَنِ عَيْرُ أُمْ لَهُ لَهُ مَا اللَّهَ فَأَذْهَبَهُ عَنهُ. إلا مَوْضِعَ الدِّينَارِ أَوِ الدِّرْهَمِ. فَمَسَنْ لَقِيَمهُ مِنْكُمُ فَلْيُسْتَغُفِرْ لَكُمْ ﴾.

٣٤٠ - ٣٢٤ عن عُمَرَ بْنِ الْحَطَّابِ ﴿ (٢٢٤ قَالَ: إِنِّي سَـعِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَقُولُ: «إِنَّ حَيْرَ التَّابِعِينَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ أُويْسٌ. وَلَهُ وَالِدَةِ، وَكَانَ بِهِ بَيَاضٌ. فَمُرُوهُ فَلْيَسْتَغْفِرْ لَكُمْ».

[﴿] ٣٢٣) حَدَّتَنِي رُهَيْرُ بْنُ حَرْمٍ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَامِمِ حَدَّثَنَا مُلَيْمَانَ بْنُ الْمُغِيرَةِ حَدَّثَنِي سَعِيدٌ الْجُرَيْرِيُّ عَن أَبِي نصرةَ عن أُسَيْر الى جَامِ

⁽٢٢٤) خَدَّنَا رُهَيْرُ بْنَ حَرِّبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُتَنَّى قَالا حَدَّثَنَا عَقَالَ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَهُوَ ابْنُ سَلَمَةَ عَن سَعِيهِ الْجُرِيْرِيِّ بِهَدا الإسْمَادِ عَن عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ

⁽٧٢٥)َ حَدَّلَنَا إِمْحَقُ ۚ بِنُ إِبَّرَاهِيمَ الْحَنَّطَلِيُّ وَمُحَمَّدُ بُنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَارِ قَالَ إِمْحَقُ أَخْبَرَنَا و قَالَ الآخرَان خَدَّنسا وَاللَّفُطُ لائنِ الْمُثَنَّى خَدَّلْنَا مُغَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَلَّثِنِي أَبِي عَن قَتَادَةَ عَن زُرَارَةَ بْنِ أَوْفَى عَن عَن أُسَيْرِ بْنِ جَابِرٍ

عَهْدًا بِسَفَرِ صَالِحٍ. فَاسْتَغْفِرْ لِي. قَالَ: اسْتَغْفِرْ لِسي. قَالَ: أَنْسَتَ أَحْدَثُ عَهْدًا بِسَفَرِ صَالِحٍ. فَاسْتَغْفِرْ لِي. قَالَ: أَنْسَتَ أَحْدَثُ عَهْدًا بِسَفَرِ صَالِحٍ. فَاسْتَغْفِرْ لِي. قَالَ: فَقَطِنَ لَهُ النَّاسُ. فَالْطَلَقَ عَلَى وَجُهِهِ. فَاسْتَغْفَرَ لَهُ. فَقَطِنَ لَهُ النَّاسُ. فَالْطَلَقَ عَلَى وَجُهِهِ. قَالَ أَسَيْرٌ: وَكَسَوْتُهُ بُرْدَةً. فَكَانَ كُلَّمَا رَآهُ إِنْسَالٌ قَالَ: مِن أَيْنَ لِأُويْسِ هَذِهِ الْبُرْدَةُ؟

المعنى العام

إذا كان خبر القرون قرنه صلى الله عليه وسلم وصحابته قمن حيث المجموع الكلى، وهذا لايمنع أن يوجد فرد أو أفراد فيمن بعد الصحابة هم أفضل عند الله وأقرب من بعض الصحابة، وكيف لا والله تعلى يقول: ﴿إِنَّ أَكْرَمُكُمْ عِنْدَ الله أَتْفَاكُمْ ﴾ [الحجرات: ١٣]؟ وكيف لا وموسى عليه السلام أمر أن يتعلم على بد رجل مغمور، وعبد من عباد الله، آتاه الله رحمة من عنده، وعلمه من لدنه عنما؟ وكيف لا ورسول الله ﷺ بقول لعمر الفاروق، الذي أعز الله به الإسلام، والذي إذا رآه الشيطان سالكاً فجاً سلك فجا غيره، يقول له: إن في التابعين رجلا، تحرص على أن يستغفرلك، أنت يا عمر في حاجة إلى استغفاره لك، إذا لقيته فاطلب منه أن يدعو لك بالمغفرة.. إن اسمه أويس القرني، ستجده رث الثياب، لا يأبه له الناس ولا يهتمون به، إنه من أهل اليمن، إنه يكون به برص، فيدعو الله، فيبرأ منه، إلا ما يعدل حجم الدرهم، إنه سيكون له أم يبرها، إنه سيأنيك فيمن يأتيك مجاهداً من أهل اليمن، فاطلب منه أن يستغفر لك، وأخذ عمر بعد أن استخلف يسأل وفود اليمن عن أويس، حتى وجده، فنفذ وصية رسول الله ﷺ.

المباحث العربية

(عن أسيربن جابر) بضم الهمزة وفتح السين، ويقال: أسيربن عمرو.

(وقيهم رجل ممن كان يسخر بأويس) فائدة ذكر هذا الرجل هذا ليعلم قيمة أويس عند عمن

والمعنى: وجاء أويس في الوفد مع من يسخر منه، ويحتمل أن أويساً لم يأت مع هذا الوفد، وسأل عنه عمر، وقال عنه ما قال، ليراجع الرجل الذي يسخر منه، ليراجع نفسه، ومعنى «يسخر منه» أي يحتقره، ويستهزئ به، وهذا دليل على أنه كان يخفى حاله وصلاحه، ويكتم السر الذي بينه وبين ربه عز وجل، و لا يظهر منه شيء يدل على ذلك، وهذا طريق العارفين وخواص الأولياء، رضى الله عنهم.

(فقال عمر: هل ههنا أحد من القرنيين) أى من بنى قرن، بفتح القاف والراء، وهى بطن من مراد، وهو قرن بن ردمان بن ناجية بن مراد. هذا هو الصواب، وفى صحاح الجوهرى أنه منسوب إلى قرن المنازل، الحبل المعروف، ميقات الإحرام لأهل نجد، قال النووى: وهدا غلط فاحش.

(فجاء ذلك الرجل) الظاهر أنه الرجل الذي يسخر بأويس، وكأن عمر كان قد علم أنه يسخر منه، فقال دلك ليرجع الرجل عن الاستهزاء به، ولعله أيضًا من القرنيين.

- (كان عمر بن الخطاب إذا أتى عليه أمداد أهل اليمن سألهم: أفيكم أويس بن
 - عامر؟) الأمداد جمع مدد، أي الجماعات الغزاة، الذين يمدون جيوش الإسلام في الغزو.
 - أي يسأل عن أويس فلا يجده في الأمداد.
- (حتى أتى على أويس) في الكلام قلب، والأصل. حتى أتى عليه أويس، أو لا قلب، والمعنى أتى على الأمداد يسألهم فيجيدون بالنفى، حتى أتى في سؤاله على وفد ردوا بالإيجاب.
 - (لو أقسم على الله لأبره) أي لاستجاب دعاءه.
- (فإن استطعت أن يستغفر لك فافعل) الخطاب من رسول الله ﷺ لعمر أي اطلب منه أن يستغفر لك.
 - (فقال له عمر: أين تريد؟) أين تريد أن تقيم؟.
 - (قال: الكوفة) مفعول لفعل محذوف، أي أريد الإقامة في الكوفة.
 - (قال: ألا أكتب لك إلى عاملها؟) ليجلك ويكرمك كما تستحق؟.
- (قال: أكون في غبراء الناس أحب إلى) فلا تكتب لعاملك، ولا تكشف أمرى، وغبراء الناس، بفتح الغين وسكون الباء، أي ضعفائهم وعامتهم الذين لا يؤيه لهم.
 - (فلما كان من العام المقبل حج رجل من أشرافهم) أي من أشراف القرنيين.
 - (فوافق عمر) أي فقابل عمر.
 - (فسأله عن أويس) أي حاله وتصرفاته وسلوكباته.
 - (قال: تركته رث الببت) أي رديثه ويذيئه.
 - (قليل المتاع) حقير المتاع والأثاث.
- (فإن استطعت أن يستخفر لك فافعل) يحتمل أن يكون هذا من تتمة كلام الرسول يه، يحكيه عمر، ويحتمل أن يراد به وصية من عمر للرجل.
- (فأتى أويسا: فقال: استغفرلى قال: أنت أحدث عهداً بسفر صالح، فاستغفرلى) أنت قال ذلك أويس تخفيا لحاله، ولم يرفض الاستغفار للرجل، فلما أصر الرجل على طلب استغفار أويس، فهم أويس أنه قابل عمر، وسمع الحديث من عمر، فسأله:
 - (لقيت عمر قال: نعم، فاستغفر له، ففطن له الناس) وأخذوا بطلبون منه الاستغفار.
- (قانطلق على وجهه) وترك الديار، ومشى على غير قصد مكان، بل حسيما يوجهه وجهه وطريقه.
 - (قال أسير: وكسوته بربة) فقىلها ولبسها على غير عادة.
- (فكان كلما رآه إنسان قال: من أين لأويس هذه البردة؟) استغرابا وتعجبا، حيث لا يملك ثمن بردة، ولم يتعود لبس مثلها.

فقه الحديث

هيه فضيلة أويس القرنى، ومعجزة للنبى في واستحباب طلب الدعاء والاستغفار من أهل الصلاح، وإن كان الطالب أفضل منهم، وهيه أن أويس أفضل التابعين، ولا يتعارض هذا مع قول أحمد بن حنبل وغيره: أفصل التابعين سعيد بن المسيب، إد مرادهم أن سعيد بن المسيب أفضل في العلوم الشرعية، وأويس أفضل في الصلاح والصلة بالله.
وهيه هضيلة إيتار الخمول، وكتم حال الصلاح، وفضيلة بر الوالدين، وفضيلة العرلة.

والله أعلم

(۱۸۰) باب وصية النبي ﷺ بأهل مصر

٨٤٨ - ٢٢٦ عَن أَبِي ذَرُّ هُ الْمَالَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّكُسمْ مَسَفَّتَحُونَ أَرْضَا يُذُكُرُ فِيهَا الْقِيرَاطُ. فَاسْتَوْصُوا بِأَهْلِهَا حَيْرًا. فَإِنَّ لَهُمْ ذِمَّةً وَرَحِمًا. فَإِذَا رَأَيْتُمْ رَجُلَيْسِ يَقْتَبِلانِ فِي مَوْضِعِ لَبِنَةٍ فَاخُرُجٌ مِنْهَا» قَالَ فَمَرَّ بِرَبِيعَةَ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنَيْ شُرَحْبِيلَ ابْنِ حَسَنَةً. يَتَنَازَعَانِ فِي مَوْضِع لَبِنَةٍ فَاخُرُجٌ مِنْهَا.

٩٩ ٣٥ ٣٥ - ٣٢٧ عَن أبِي ذَرِّ ﴿ الْهُورَاطُ. قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﴿ الْكُهُ اللَّهِ الْمُعَلَّةُ وَلَا مُصَرَّرَ وَهِي أَرْضٌ يُسَمَّى فِيهَا الْقِيرَاطُ. فَإِذَا فَتَخْتُمُوهَا فَأَحْسِنُوا إِلَى أَهْلِهَا. فَإِلَّ لَهُمْ فِعَدُّ وَهِي أَرْضٌ يُسَمَّى فِيهَا الْقِيرَاطُ. فَإِذَا رَأَيْتَ رَجُلَيْنِ يَخْتَصِمَانِ فِيهَا فِي مَوْضِعِ فِمُّنَةً وَرَحِمًا » أَوْ قَالَ: «فِمَّةٌ وَصِهْرًا. فَإِذَا رَأَيْتَ رَجُلَيْنِ يَخْتَصِمَانِ فِيهَا فِي مَوْضِعِ لَبَنَةً وَأَخَاهُ رَبِيعَةً ، لَيَعْمَانُ فِي مَوْضِع لَبَنَةً وَأَخَاهُ رَبِيعَةً ، يَخْتَصِمَانَ فِي مَوْضِع لَبَنَةً ، فَخَرَجْتُ مِنْهَا.

المعنى العام

من رحمة الرسول و بأمة الدعوة، وشفقته عليها، ومن وضعه لأصحابه قواعد معاملة غير المسلمين المنبثقة من الإحسان إلى من أساء، والعفوعمن ظلم، والأمر بالمعروف، والإعراض عن الجاهلين.

من هذه السياسة الإسلامية الحكيمة يوصى صلى الله عليه وسلم صحابته بأهل مصر، حين يفتحها المسلمون، ويتلمس علاقة ما ترغب فى الإحسان، وإن كانت لا تدفع إليه عند كثير من الناس. إن لهم عندنا معشر المسلمين حقا وحرمة، فهم آل هاجر أم إسماعيل وأم العرب، وهم أهل مارية التى تسراها رسول الله ﷺ وهى أم إبراهيم ابنه عليه السلام، وصدق الله العظيم إذ يقول فى نبيه ﴿لَقَتْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُمْ حَريصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَمُوفٌ رَحِيمٌ ﴿ [التوبة: ١٢٨].

المباحث العربية

(إنكم ستفتحون أرضاً) أى بلداً، وفي الرواية الثانية « إنكم ستفتحون مصر» والخطاب الصحابة، وقد فتحوا مصر في عهد عمر بن الخطاب الشعاب المعالمة، وقد فتحوا مصر في عهد عمر بن الخطاب

⁽٢٢٦) حَدَّتَنِي أَنُو الطَّاهِرِ أَخْرَنَا الْنُ وَهِّبِ أَخْرَنِي حَرْمَلَةً حِ و حَدَّتَنِي هَارُونُ لَنُ سَعِيدِ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهِّبِ حَدَّثِنِي حَرْمَلَةً وَهُوَ ابْنُ عِمْرَانَ النَّحِييُّ عَن عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ ابْنِ شِمَاسَةَ الْمَهْرِيِّ قَالَ سَعِعْتُ أَمَا ذَرٌ يَقُولُ (٢١٧) حَدَّثَنِي زُهْيُرُ بِنُ خَرْمَلَةَ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالًا حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ خِرِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي سَعِعْتُ حَرْمَلَةَ الْمِصَرِيُّ يُحَدِّثُ عَن عَبْدِ الرَّحْمَٰن بْن شِمَاسَةَ عَن أَبِي بَصْرَةَ عَن أَبِي ذَرً

- (يذكر فيها القيراط) أى يستعمل فيها لفط القيراط، وهو معيار فى الوزن والقياس، واختلفت مقاديره باختلاف الأزمنة، وهو اليوم فى الوزن أربع قمحات، وفى وزن الذهب خاصة ثلاث قمحات، وفى القياس جزء من أربعة وعشرين جزءا، ومن العدان يساوى خمسة وسبعين ومائه منر.
- (فاستوصوا بأهلها خيرا) السين والتاء للطلب، أي ليطلب بعضكم من بعض الوصية بهم، أو ليطلب كل منكم من نفسه و من غيره الوصية بهم، والإحسان إليهم، وفي الرواية الثانية « فإدا فتحتموها فتحسنوا إلى أهلها ».
- (فإن لهم ذمة ورحما) الجملة تعليلية وفى الرواية التانية « فإن لهم ذمة ورحماً ، أو قال: ذمة وصهراً » والذمة بكسر الذال العهد والأمان والكفالة ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم: « المسلمون تتكافأ دماؤهم ، ويسعى بذمتهم أدناهم » ومنه أهل الذمة ، أى المعاهدون من أهل الكتاب ، ومن جرى مجراهم ، والمعاهد هو الذي أعطى عهدا ، يأمن به على نفسه وماله وعرضه ودينه ، والمعنى عليه فإنهم سيكون لهم ذمة وعهد ، والأولى أن يراد بالذمة هذا الحق والحرمة ، ويفسر هذا الحق بحق الرحم وصلته ، لكون هاجر أم إسماعيل وأم العرب منهم ، والمراد بالصهر في الرواية الثانية النسب لكون مارية أم إبراهيم منهم ، وكانت سرية له صلى الله عليه وسلم.
- (فإذا رأيتم رجلين يقتتلان في موضع لبنة فاخرج منها) في الرواية الثانية «فإذا رأيت رجلين يختصمان فيها» أي في مصر، والمراد من المقاتلة المخاصمة والتنازع، «في موضع لبنة فاخرج منها» الخطاب والأمر بالخروج من مصر لأبي ذر، وهو مبنى على رؤيته هو ومن عساه يرى معه خصومة رجلين في موضع لبنة، وجمعها لبن بفتح اللام وكسر الباء، وهو المضروب من الطين قوالب يبنى بها، دون أن تحرق. والخصومة في مكانها من الأرض، قريبة من ملك هذا، أو من ملك ذاك. وكان هذا في ذلك الوقت من الأمور التافهة التي لا يتقاتل عليها لسعة الأرض وضعف قيمتها. وكان ذلك علامة على فساد الأحوال، وشيوع الخصومات وخص أبو ذر بذلك الخروج، لأن ذلك من نقيض مبادئه التي تقول إن ما زاد على حاجتك ملك وحق لغيرك.
- (قال: فمربريبعة وعبد الرحمن، ابنى شرحبيل بن حسنة يتنازعان فى موضع لبنة، فخرج منها) القائل «فمر» عبد الرحمن بن شماسة المهرى، الراوى عن أبى ذن ويحتمل أنها من كلام أبى ذرعلى التجريد، أى جرد من نفسه شخصا آخر يتحدث عنه، وصرح بدون تجريد فى الرواية الثانية، ولفظها «فرأيت عبد الرحمن بن شرحبيل بن حسنة، وأخاه ربيعة يختصمان فى موضع لبنة، فخرجت منها».

فقه الحديث

هيه وصية بأهل مصر والوصية بالخير لكل البلاد مطلوبة، لكنها مطلوبة بدرجة أكبر لأهل مصر لأن لهم عند المسلمبن يداً وفضيلة.

وفيه معجزات لرسول الله ﷺ طاهرة، ومنها:

إخباره بأن الأمة تكون لها قوة وشوكة بعده، بحيث يقهرون العجم والجبابرة. وأنهم يفتحون مصر ومنها تنازع الرجلين في موضع اللبنة. ومنها تواجد أبي ذر بمصر، وخروجه منها. وقد وقع كل ذلك، ولله الحمد والمئة.

والله أعلم

(۱۸۱) باب فضل أهل عمان

. ٥٦٥ - ٢٢٨ عَن أَبِي يَرْزَةَ ﷺ وَاللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ ﷺ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا إِلَى حَيٍّ مِن أَخْبَاءِ الْعَرَبِ. فَسَبُّوهُ وَضَرَبُوهُ. فَجَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ أَنَّ أَهْلَ عُمَانَ أَتَبْتَ، مَا سَبُّوكَ وَلا ضَرَبُوكَ».

المعنى العام

المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، وتلك فضيلة، لكنها لا تصل فى الفضل إلى الإحسان بالسان واليد، لكن حينما يكثر الأذى، ويشيع الظلم، والسب والشتم واللعن والضرب باليد وغيرها، وأكل أموال الناس بالباطل تظهر فضيلة السلامة من اللسان واليد كفضيلة كبرى.

وهكذا كان أهل عمان في هذا الزمن أرق أفئدة، وأنقى لساناً، وأنظف يداً من كثير من أحياء العرب. فأثنى عليهم صلى الله عليه وسلم، ليقتدى بهم من عاصرهم، ومن يسمع بحسن أخلاقهم.

المباحث العربية

(بعث رسول الله على رجلاً إلى حي من أحياء العرب) ليدعوهم إلى الإسلام بالحسنى، وأبهمَ هذا الحي جريا على عادتهم في عدم التصريح بالمدّموم للستر عليه.

(لوأن أهل عمان أتيت ما سبوك ولا ضريوك) «عمان» فى هذا الحديث بضم العين وتخفيف الميم، وهى عاصمة البحرين، وحكى القاضى عياض أن من العلماء من ضبطه بفتح العين وتشديد الميم، وهذا غلط.

فقه الحديث

فيه منقبة وفضل لأهل عمان بالثناء عليهم. وفيه فضيلة سلامة المسلمين من الأذى. وفيه ما لاقى حاملو الدعوة من العنت والأذى. وما كان عليه بعض أحياء العرب من الغلظة والعنف والإيذاء.

واللَّه أعلم

(٢٢٨) حَدَّقَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونِ عَن أَبِي الْوَارِعِ حَابِرِ بْنِ عَمْرِو الرَّاسِبِيِّ سَمِعْتُ أَبَا برزَةَ يَقُولُ

(۲۸۲) باب ذکرکذاب ثقیف

٥١٥١ - ٢٢٩ عن أبي نَوْفَلِ (٢٢١) رَأَيْتُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرَ. فَوَقَفَ عَلَيْهِ الْمَدِينَةِ قَالَ: السّلامُ عَلَيْكَ، وَلَيْسُ تَصُرُ عَلَيْهِ وَالنَّهِ! السّلامُ عَلَيْكَ، أَبَا خُبَيْبِ! السّلامُ عَلَيْكَ، أَبَا وَاللَّهِ! لَقَلْ كُنْتُ أَنْهَاكُ عَن هَذَا. أَمَا وَاللَّهِ! لَقَلْ كُنْتُ أَلْهُ فَأَنْوِلَ عَن هَذَا. أَمَا وَاللَّهِ فَأَوْلِ عَن هَبُورِ اللَّهِ فَأَنْوِلَ عَن هَذَا أَلَهُ وَلَوْلُكُ وَلَوْلُكُ وَقُولُكُ فَأَنْوِلَ عَن جِذْعِهِ فَلْ وَاللّهِ وَقُولُكُ وَلَاللّهِ عَنْ فَلَاقًا وَاللّهِ فَالْوَلَ عَن يَعْمُولُ وَلَلْهِ فَأَيْنِ أَنْهُ وَاللّهِ فَأَوْلِ عَن يَعْمُولُ وَلَاللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى السَلّ وَاللّهِ فَالْتُ وَاللّهِ فَالْتُ اللّهِ عَلَى الْمُ اللّهِ عَلَى السَلّ اللّهِ فَالْتُ وَاللّهِ فَالْتُ اللّهُ عَلَى الْمُ اللّهِ عَلْلُهُ وَاللّهِ اللّهُ عَلَى الْمَالِقُولُ لَلْهُ عَلَى الْعَلَى الْمَالِقُولُ لَلْهُ عَلَى الْمَالِقُ فَالَ الْمَالِقُ فِي وَلِمُ لَلْهُ الْمَالُولُ الْمُ اللّهِ عَلْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى الْمَالِقُولُ اللّهُ اللّهُ الْمَا الْمُسَاوِلُ اللّهِ عَلْهُ وَلَا اللّهُ عَن الللهُ عَلَى الْمَالِقُ عَلَى الْمَاللّهُ عَلَى الْمَاللّهُ عَلَى الْمَاللّهُ عَلَى الْمَالِقُ الْمَاللّهُ عَلَى الْمَاللّهُ عَلَى الْمُولُ اللّهُ الْمُعَلِقُ وَاللّهُ الْمُعَلِقُ وَاللّهُ الْمُعَلِقُ وَاللّهُ الْمُعَلِقُ وَاللّهُ الْمُعَلِقُ وَلَا الْمُعَلِقُ وَلَا الْمُعْلِقُ وَلَا الْمُعْلِقُ وَلَا الْمُعْلِقُ وَلَا الْمُعْلَ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِقُ الللّهُ عَلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِقُ الللّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَمُ عَنها وَلُمْ الْمُعْلَى

المعثى العام

عبد الله بن الزبير بن العوام، ابن أسماء بنت أبى بكر، هاجرت أمه وهى حامل به، فولدته بقباء، وكان أول مولود للمهاجرين بالمدينة سنة ثنتين من الهجرة، ففرحوا به فرحاً شديداً، وذلك أنهم قيل لهم: إن اليهود قد سحرتكم، فلا يولد لكم. شهد الجمل مع أبيه وخالته عائشة، وكان شهماً ذا أنفة، بويع له بالخلافة سنة أربع وستين، وكانت بيعته بعد موت معاوية بن يزيد، واجتمع على طاعته أهل الحجاز واليمن والعراق وخراسان، وحج بالناس ثمانى حجج، فلما تولى عبد الملك بن مروان غلب على العراق، ثم جهر الحجاج بن يوسف الثقفى إلى ابن الزبير، فقاتله إلى أن قتل ابن الزبير فى جمادى الأولى سنة ثلاث وسبعين، ثم صلبه الحجاج أياماً، وكان هذا الحديث عن الحجاج بن يوسف جمادى الأولى سنة ثلاث وسبعين، ثم صلبه الحجاج أياماً، وكان هذا الحديث عن الحجاج بن يوسف جبار ثقيف وموقفه من ابن الزبير وأمه.

⁽٢٢٩) خَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمِ الْعَمِّيُّ حَدَّثَنَا يَعْفُوبُ يَشِي ابْنَ إِسْحَقَ الْمَطْرَمِيَّ أَخْبَرَنَا الأَسْوُدُ بْنُ شَيْبَانَ عَن أَبِي نُوفُلِ

المباحث العربية

- (رأنت عبد الله بن الزيير على عقبة المدينة) العقبة المرقى الصعب من الجيال، والمراد من المدينة هذا مكة، أي رآه مصلوبا، متكسا، رأسه إلى أسعل، على قمة جبل في مكة.
- (فحعلت قريش تمر عليه والناس) من غير قريش، منهم من بدعوله ويترجم عليه، ومنهم من يرى لحب الاستطلاع.
 - (حتى مرعليه عبد الله بن عمر، فوقف عليه) أي على الأرض القريبة منه.
- (فقال: السلام عليك: أبا حبيب) بضم الخاء وفتح الباء، مصغر، ناداه بكنيته، كني بأكبر أبنائه وكانت له كنية أخرى، هي أيو يكن
- (أما والله لقد كنت أنهاك عن هذا) قالها ثلاثا، والمشار إليه أسباب هذا الصلب، وهو مقاتلة الجبارين، والوقوف أمامهم.
- (أما والله إن كنت ما علمت، صواماً، قواماً، وصولاً للرحم) « إن » مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير محذوف، أي إن الحال والشأن والحقيقة، والجملة خبرها، و « وصولا » اسم مبالغة لاسم الفاعل، أي كثير الوصل للرحم، قال القاضي: وهو أصح من قول بعض الإخباريين، ووصفه بالإمساك. وقد عده صاحب الكتاب الأجود فيهم - أي في الأجودين، وهو المعروف من أحواله. اهـ. أي هذا الوصف، وأنه وصول للرحم كريم، أصح من وصف بعض المؤرخين له بالبخل، والإمساك، وفي الاستيماب لابن عبد البر: قال على بن زيد بن الجدعاني: كان عبد الله بن الزبير كثير الصلاة، كثير الصيام، شديد البأس، كريم الجدات، والأمهات والضالات، إلا أنه كانت فيه خلال، لا تصلح معها الخلافة، لأنه كان بخيلا، ضيق العطاء.
- (أما واللَّه لأمة أنت أشرها لأمة خير) الأفصح أن يقال: شرها، قال النووى: هكذا هو في كثير من نسخنا « لأمة خير » وكذا نقله القاضي عن جمهور رواة مسلم، وفي أكثر نسخ بلادنا « لأمة سوء »، ونقله القاضي عن رواية السمرقندي. قال: وهو خطأ وتصحيف. اهـ والمعنى: إن أعداءك يقولون عنك؛ إنك أكثر الأمة شراً، وحقيقتك أنك من أحسنها، فإنا كنت شرا كانت الأمة كلها خيراً. والمعنى ليس فاسداً على الرواية الأخرى، أي إذا كنت شراً فالأمة كلها شروسوء، لأنك
- من أحسنها.
 - (ثم نفذ عبد الله بن عمر) بفتح النون والفاء بعدها ذال، أي مضى وذهب لحاله.
- (فبلغ الحجاج موقف عيد الله بن عمر، وقوله) فخشى تأثير هذا القول في المسلمين، وحشى احتمال غضبتهم للمصلوب.
 - (فأرسل إليه) أي إلى ابن الزيير.
- (فَأُنْزِلَ عَنْ جِنْعَه) المصلوب عليه، وفي الاستيعاب لابن عبد البر: قال أبو عمر: رحل عروة ابن الربير إلى عبد الملك بن مروان، فرغب إليه في إنزاله من الخشبة، فأسعفه، فأنزل.

(فألقى فى قبور اليهود) وفى الاستيعاب عن ابن أبى مليكة، قال: كنت أول من بشر أسماء بنزول ابنها عبد الله بن الزبير من الخشبة، فدعت بمركن وشب يمان، وأمرتنى بغسله، فكنا لا نتناول عضوا إلا جاء معنا، فكنا نغسل العضو، ونضعه فى أكفانه، ونتناول العضو الآحر الذى يلبه، فنعسبه، ثم نضعه فى أكفانه، حنى فرغنا منه، ثم قامت، فصلت عليه.

(ثم أرسل إلى أمه أسماء بنت أبي يكر، فأبت أن تأتيه، فأعاد عليها الرسول: لتأتيني، أو لأبعثن إليك من يسحبك بقرونك – أي يجرك بضفائر شعرك – فأبت، وقالت: والله لا آتيك حتى تبعث إلى من يسحبني بقروني. قال: فقال: أروني سبتي -بكسر السين وإسكان الباء وفتح التاء وتشديد الياء، تثنية سبت، وهي النعل التي لا شعر عليها، فأخذ نعليه، ثم انطلق يتوذف - بفتح الواو والذال المشددة - أي يسرع، وقيل: يتبختر - حتى محل عليها، فقال: كيف رأيتني فعلت بعدوالله؟ قالت: رأيتك أفسدت عليه دنياه، وأفسد عليك آخرتك. بلغني أنك تقول له - ساخراً - يا بن ذات النطاقين، أنا واللَّه ذات النطاقين، أما أحدهما فكنت أرفع به طعام رسول اللَّه ﷺ وطعام أبي بكر من الدواب، وأما الآخر فنطاق المرأة التي لا تستغني عنه) والنطاق -بكسر النون، قال العلماء: النطاق أن تلبس المرأة توبها، ثم تشد وسطها بشيء، وترفع وسط توبها، وترسله على الأسفل، تفعل ذلك عند معاناة الأشغال، لئلا تعثر في ذيلها، قيل: سميت أسماء ذات النطاقين، لأنه كانت تطارف نطاقًا فوق نطاق، والأصح أنها سميت بذلك لأنها شقت نطاقها الواحد نصفين، فجعلت أحدهما نطاقا صغيرا، واكتفت به، والآخر لسفرة النبي ﷺ، وأبي بكرﷺ، كما صرحت به في هذا الحديث هذا، ولفظ البخاري أوضح من لفظ مسلم، ولفظ البخاري عن عائشة رضى اللَّه عنها قالت: «وصنعنا لهما سفرة في جراب، فقطعت أسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقها، فريطت به على فم الجراب، فبذلك سميت ذات النطاقين ». وفي رواية « ذات النطاق ».

(أما إن رسول الله ﷺ حدثنا أن في ثقيف كذابا ومبيرا) بضم الميم وكسر الباء، وهو المهلك.

(فأما الكذاب فرأيناه) تعنى به المختار بن أبى عبيد الثقفى، وكان شديد الكذب، ومن أقبح كذبه أنه ادعى أن جبريل عليه السلام يأتيه، قال النووى: واتفق العلماء على أن المراد بالكداب هنا المختار بن أبى عبيد.

(وأما المبير فلا إحالك إلا إيام) « إحالك» بفتح الهمزة وكسرها، وهو أشهر، ومعناه أطنك، وانفق العلماء على أن المراد بالمبير هنا الحجاج بن يوسف.

فقه الحديث

١ – في الحديث استحباب السلام على الميت في قبره وغيره.

- ٢- وتكرير السلام ثلاثا كما كررابن عمر
- ٣- وفيه الثَّناء على الموتى بجميل صفاتهم المعروفة.
- ٤- وهينة منقسة لابان عمس لجهاره بالحق في المبلا، وعندم اكتراثه بالحجناج، لأنبه يعلم أنبه
 سيبلغة مقامية.
- ٥- وفى كلام ابن عمر إبطال الإشاعة الكاذبة التى اختلقها الحصاح، بأن عبد اللَّه بن الزبير عدو اللَّه وظالم.
- قبال النووى: ومذهب أهل الحق أن ابن الزييركان مظلوما، وأن الحجاج ورفقته كانوا خوارج عليه.
 - وفيه شجاعة أسماء وقوة حجتها وكلامها وقوة شخصيتها.

واللُّه أعلم

(۲۸۳) باب فضل فارس

٧ ٥ ٦ ٥ - ٢٣٠ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ (٢٣٠ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ كَانَ الدِّينُ عِنْكَ النُّريَّا لَذَهَبَ بِهِ رَجُلٌ مِن فَارِسَ -أَوْ قَالَ- مِن أَبْنَاءِ فَارِسَ. حَتَّى يَتَنَاوَلَهُ».

٣٥٥ه - ٢٣٠ عَن أَبِي هُرَيْرَة هُوالاً اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ال

المعنى العام

تطلق فارس والفرس على ما يسمى فى هذه الأبام إيران، قيل: إنهم من ولد هدرام بن أرفضند بن سام ابن نوح، وأنه ولد بضعة عشر رجلا، كلهم كان فارسا شجاعا، فسموا الفرس، للفروسية، وقبل فى نسبهم أقوال أخرى، وفى الطبقات: كان أولهم على دين نوح، ثم دخلوا فى دين الصابئة، فى زمن طمهورت، فدا موا على ذلك أكثر من ألف سنة، ثم تمجسوا على يد زرادشت.

واشتهر من مسلميهم سلمان الفارسى، وقد سبقت فضائله قبل ثلاثة عشر بابا، قال القرطبى: وقع ما قاله ﷺ عبانا، فإنه وجد منهم من اشتهر ذكره من حفاظ الأثار، والعناية بها، ما لم يشاركهم فيه كثير من غيرهم.

المباحث العربية

(لوكان الدين عند الثريا لذهب به رجل من فارس - أوقال: من أبناء فارس، حتى يتناوله) وفي الرواية الثانية «لوكان الإيمان عند الثريا، لناله رجال من هؤلاء» فوضع يده على سلمان الفارسي.

و«الثريسا» مجموعة من النجوم البعيدة عن الأرض، وبها يضرب المثل في البعد، والكسلام كناية عن وصول أهل فارس إلى الدين والعلم والإيمان مهما كلفهم هذا الوصول، زاد في بعض الروايات «برقة قلويهم».

⁽٧٣٠) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِع وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدِ قَالَ عَنْدٌ أَخْبَرَنَا و فَسَالَ ابْسُ رَافِع حَدَّثَمَا عَبْدُ الرَّزَاقِ أَخْبَرَمَا مَعْمَوٌ عَس جَعْفَرِ الْجَزَرِيُّ عَن يَزِيدَ بْنِ الأَصْمَّ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ (٢٣١) حَدَّثَنَا قَنْبَهُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَيْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ عَن ثَوْرٍ عَن أَبِي الْفَيْتُ ِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ

(فلما قرأ ﴿ وَءَا خُرِينَ مِثْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ ﴾ [الجمعة: ٣] قال رجل: من هؤلاء يارسول اللَّه) وفي رواية « من هؤلاء الذين لما يلحقوا بنا؟ » والتعدير بـ «لما » يفيد أنهم سينحقون.

فقه الحديث

فى الحديث فضيلة ظاهرة لأبناء فارس. وجوارُ استعمال المجارُ والكناية والمدالغة إذا كانت في مواضعها.

والله أعلم

(٦٨٤) باب بيان قوله صلى الله عليه وسلم: «الناس كإبل مائة »

٤ ٥ ٦ ٥ - ٢٣٢ عَنِ ابْسِنِ عُمَسرَ رَضِييَ اللَّهُ عَنهُمَسا (٢٢٢) قَسالَ: قَسالَ رَسُسولُ اللَّهِ ﷺ: «تَجِسدُونُ النَّاسَ كَبابِل مِائَةٍ. لا يَجدُ الرَّجُلُ فِيهَا رَاحِلَةً».

المعنى العام

أكثر الناس لا يعلمون، وأكثر الناس لا يفقهون، ﴿وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ [سبأ: ١٣] وبعث النارقد يكون من كل مائة تسعة وتسعين، والمؤمنون بالإسلام بالنسبة لأمم بنى آدم فى عصورها السابقة واللاحقة كالشعرة البيضاء فى الثور الأسود، أو كالشعرة السوداء فى الثور الأبيض.

وكل مجتمع من مجتمعات بنى آدم، فيهم القوى وفيهم الضعيف، فيهم الجواد وفيهم البخيل، فيهم الشجاع وفيهم الجبان، فيهم العطوف الرحيم، وفيهم الشديد الغليظ المناع للخير المعتدى الأثيم، ولو تجاوزنا بعض المجتمعات الفاضلة في بعض الأزمنة لوجدنا نسبة الفاسدين للصالحين تصل [٩٩٪] كالإبل المجتمعة لا تجد منها يصلح للركوب المريح إلا [١٪] وباقيها إنما يصلح لحمل الأثقال.

المباحث العربية

(تجدون الناس كإبل مائة، لا يجد الرجل فيها راحلة) قال ابن قتيبة: الراحلة، النجيبة، المختارة من الإبل للركوب وغيره، فهى كاملة الأوصاف، فإذا كانت فى إبل عرفت. قال: ومعنى الحديث أن الناس متساوون، ليس لأحد منهم فضل فى النسب، بل هم أشباه الإبل المائة. اهقالوا: والنفى المطلق هنا « لا تجد فيها راحلة » محمول على المبالغة، وعلى أن ذلك نادر، والنادر

لا حكم له، فيرجع المعنى إلى رواية البخاري « لا تكاد تجد فيها راحلة ». وقال الخطابى: الراحلة التى ترحل لتركب، والراحلة فاعلة بمعنى مفعولة، أى كلها حمولة، تصلح للحمل، ولا تصلح للرحل والركوب عليها - لأن الذي يصلح للركوب، ينبغى أن يكون وطيئا سهل

الانقياد. - قال: وتأولوا هذا الحديث على وجهين:

أحدهما أن الناس في أحكام الدين سواء، لا فضل فيها لشريف على مشروف، ولا لرفيع على وضيع، كالإبل المائة، التي لا يكون فيها راحلة (قال الحافظ الن حجر: وقد أورد النبهقي هذا الحديث في كتاب القضاء، في تسوية القاضي بين الخصمين، أحذا بهذا التأويل).

⁽٢٣٢) حَدَّتِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَيْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَاللَّفْظُ لِمُحَمَّدٍ قَالَ عَبْدٌ أَخْبَرَنَا و قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّرَاقِ أَخْبَرَسَا مَعْمَرٌ عَيِ الزَّهْرِيِّ عَن سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ

الثاني. أن أكتر الناس أهل نقص، وأما أهل الفصل فعددهم قليل جداً، فهم بمنزلة الراحلة في الإيل الحمولة

وقبل: المعنى أن الزاهد في الدنيا، الكامل في الزهد، الراغب في الاخرة قليل، كقلة الراحلة في الإبل، وحسنه النووي، قال: وأجود منه قول آخرين: إن المرضى الأحوال من الناس، الكمل الأوصاف قليل وقال الفرطبي: الذي يناسب التمثيل أن الرحل الجواد، الذي يحمل أثقال الناس والحمالات عنهم، ويكشف كربهم، عزيز الوجود، كالراحلة في الإبل الكتيرة.

وقال ابن بطال: معنى الحديث أن الناس كثير، والمرضى منهم قليل، وإلى هذا المعنى أوماً البخارى بإدخال هذا الحديث في باب رفع الأمانة.

وقال الخطابى: العرب تقول للمائة من الإبل: إبل، يقولون: لفلان إبل، أى مائة بعير، ولفلان إبلان، أى مائة بعير، ولفلان إبلان، أى مائتا بعير،

وقال الراغب: الإبل اسم مائة بعير، فقوله: كإبل مائة - كقولنا: مائة مائة، المراد به عشرة آلاف. قال الحافظ ابن حجر: والذي يظهر على تسليم قوله، لا يلزم ما قال: إن المراد عشرة آلاف، بن المائة الثانية للتأكيد.

وأشار ابن بطال إلى أن المراد بالناس فى الحديث، من يأتى بعد القرون الثلاثة، الصحابة والتابعين وتابعيهم، حيث يصيرون يخوبون ولا يؤتمنون. قال الكرمانى: لا حاجة لهذا التخصيص، لاحتمال أن يراد أن المؤمنين قليل بالنسبة للكفار.

فقه الحديث

هذا الحديث في نهاية كتاب المناقب يفيد أمرين:

الأول: أن ما مضى من المناقب والفضائل إنما تتعلق بالدين، لا بالنسب.

الثاني: أن ما ذكر من فضائل شرف ومنقبة، وإن قل في نطر الناحث، فأهل الفضل عددهم قليل جداً، لأن الغثاء كثير.

(إضافة) لم يرتب الإمام مسلم - رحمه اللَّه تعالى - أصحاب الفضائل ترتيبا ما، وكأنه ذكرها عفويا تمهيدا لترتيبها فيما بعد، فلم تتهيأ له فرصة الترتيب، كما حصل له في الغزوات.

أما البخارى فله وحهة نظر في ترتيبه الغزوات والفضائل، رضى الله عنهما وجزاهما عن الإسلام والحديث النبوى خيرًا.

والله أعلم

كتاب

البر والصلة والآداب

١٨٥- باب برالوالدين.

٦٨٦ - باب تقديم الوالدين على التطوع بالصلاة، وغيرها، وفضل برالوالدين.

٦٨٧- باب فضل صلة أصدقاء الأب والأم ونحوهما.

٨٨٨- باب تفسير البروالإثم.

(۱۸۵) باب برالوالدين

٥٦٥٥ - ﴿ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ أَن عَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَسَالَ: مَنْ أَحَقُّ النَّساسِ بِحُسْنِ صَحَابِتِي؟ قَالَ: «أُمُّكَ» قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: «ثُسمَّ أُمُّكَ» قَالَ: ثُسمٌ مَنْ؟ قَالَ: «ثُسمُ أُمُّكَ» قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: «ثُمَّ أَبُوكَ» وَفِي خَدِيثِ قُتَيْبَةَ: مَنْ أَحَقُّ بِحُسْنِ صَحَابَتِي؟ وَلَم يَذُكُو النَّساسَ.

٧٥٦٥- ﴿ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ١٠٠ قَالَ: قَالَ رَجُلُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ أَحَقُ النَّاسِ بِحُسُنِ الصُّحْبَةِ؟ قَالَ: «أُمُّكَ» ثُمَّ أُمُّكَ. ثُمَّ أُمُّكَ. ثُمَّ أَبُوكَ. ثُمَّ أَدْنَاكَ أَذْنَاكَ»،

٥٦٥٧ - ﴿ وَفِي رواية عَن أَبِسِي هُرَيْسِرَةً ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَن أَبِسِي اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَن أَبِسِي اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَن أَبِسِي اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَن أَبِسِي اللَّهِ عَن أَبِسِي اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَن أَبِسِي اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَنْ أَبِي عَلَى اللَّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى الللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى الللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى حَدِيثِ جَرِيرٍ. وَزَادَ: فَقَالَ: «نَعَمْ. وَأَبِيكَ! لَتُنَبَّأَنَّ».

٥٦٥٨ - } وَفِي رواية عَنِ ابْنِ شَبْرُمَةً(٤)، بِهَذَا الإِسْنَادِ. فِي حَدِيسَتْ وُهَيْسِبِ: مَنْ أَبَـوُ ؟ وَفِي حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ طَلْحَةَ: أَيُّ النَّاسِ أَحَقُّ مِنِّي بِحُسْنِ الصُّحْبَةِ. ثُمَّ ذَكُرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيدٍ. ٩ ٥ ٦ ٥ - ﴿ عَن عَبْدِ اللَّهِ بُنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنهُمَا (٥) قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَسْتَأْذِنُهُ فِي الْجِهَادِ. فَقَالَ: أَحَيٌّ وَالِدَاكَ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: «فَفِيهِمَا فَجَاهِدْ» حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ. • ٥٦٦ - ﴿ عَن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِي اللَّهُ عَنهُمَا (· ·) قَالَ: أَقْبَلَ رَجُلٌ إِلَى

مُلْمَةً خَذَٰتُهُ أَنَّ عَبَّدَ اللَّهِ ۗ بْنَ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ قَالَ

⁽١) حَدُّكَ قُنَيْبَةُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ جَمِيلِ بْنِ طَرِيفِ الثَّفَغِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالا حَدَّثْنَا جَرِيرٌ عَن عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ عَن أَبِي زُرْعَةَ عَسن

⁽٢) خَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُعَمَّدُ بْنُ الْمَلاءِ الْهَمْدَانِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ فُطنَيْل عَن أَبِيهِ عَن عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ عَن أَبِي زُرْعَةَ عَن أَبِي هُولُورَةً

⁽١) حَدَّكَ أَبُو بَكُرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةً حَدَّثَنَا شَرِيكٌ عَن عُمَارَةَ وَابْن شَيْرُمَةً عَنَ أَبِي زُرْعَةَ عَن أَبِي هُرَيْرَةً (٤) حَدَّنِي مُحَمَّدٌ بْنُ خَاتِمٍ حَدَّثَنَا شَيَايَةً حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ طَلْحَةَ ح وحَدَّنِي أَحْمَدُ بْنُ خِرَاشٍ حَدَّثَنَا حَبَّانُ حَدَّثَنَا وُهَلِبٌ كِلاهُصَا

⁽٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيَّةً وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْسٍ قَالاِ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَن سُفْيانَ عَسِن حَبِيسهِ ح و حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنسَّى حَدَّلَنَا يَحْنَى يَغْنِي ابْنَ مَغِيدً الْقَطَّانُ عَن سُفْيَانَ وَشُغْنَةً قَالا حَدَّثُنَا حَبِيبٌ عَن أَبِي الْغَبَّسِ عَنْ عَبْدَ اللّهِ بْنِ عَمْرو – حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شَفْيَةٌ عَن خبيب سَمِعْتُ أَبَا الْعَيَّاسِ سَمِعْتُ عَبْدَ اللّهِ بْنَ عَمْرو نْنِ الْعَاصِ يَقُولُ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النّبِي ﷺ

فَدَكَرُ بِمِثْلِهِ ۚ قَالَ مَسْلِم أَبُو الْعَنَّاسَ اسْمُهُ السَّاتِبُ بْنُ فَرُّوخَ الْمَكِّيُّ - حَدُّثُنَا أَبُو كُرُيْبِ أَخْيَرَنَا ابْنُ بِشْرِ عَن مِسْعَرِ حَ وَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِم حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرِو هَمَّ أَبِسِ إِسْحَنَ حِ وحَدَّلَنِي الْقَامِمُ بْنُ زَكْرِيَّاءُ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ نُنْ عَلِي الْحُمْفِيُّ عَن زَائِدَةً كِلاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ جَمِيعًا عَسَ

⁽٠٠) خَذَكَ أَسَعِيدُ بْنُ مُنْصُورٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهِمْ إَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَسْ يَزِيدَ بُنِ أَبِي حَبِيمِ أَنَّ مَاعمًا مَوْلَى أُمَّ

نَبِيِّ اللَّهِ عَيِّدٌ فَقَالَ: أَبَايِعُكَ عَلَى الْهِجْرَةِ وَالْجِهَادِ أَبْتَغِي الْأَجْرَ مِنَ اللَّهِ. قَالَ: «فَهَلْ مِن وَالِذَيْكَ أَحَدٌ حَيُّ؟» قَالَ: نَعَمْ. بَلُ كِلاهُمَا. فَالَ: «فَتَيْنَغِي الأَجْرَ مِنَ اللَّهِ؟» قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: «فَارْجِعْ إِلَى وَالِدَيْكَ فَأَحْسِنْ صُحْبَتَهُمَا».

المعنى العام

الوالدان هما المصدر الثانى للوجود بعد الله سبحانه وتعالى، لهذا قرنهما الله تعالى بنفسه فى وجوب الشكر، حيث يقول ﴿أَنِ اشْكُرْلِي وَلُوَالْدَيْكَ إِلَيَ الْمُصِيرُ ﴾ [لقمان: ١٤] وقرنهما بنفسه سبحانه وتعالى حين أمر بطاعته وعبادته، فقال ﴿وَاعْبُدُوا اللّه وَلاَ تُشركُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ [النساء: ٣٦] وقال ﴿وَقَضَى رَيُّكَ أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ [النساء: ٣٦] وقال ﴿وَقَضَى رَيُّكَ أَلاَ تَعْبُدُوا إِلا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إَحْسَانًا ﴾ [الإسراء: ٣٣] وقال الله عليه وسلم عقوقهما بالإشراك بالله، حين سرد أكبر الكبائر، فقال: «الإشراك بالله وعقوق الوالدين » ويرالوالدين رمزلوفاء والاعتراف بالحق لصاحب الحق، ورمزللشكر على المنعم بنعمه، والحديث يقول: «لم يشكرني من لم يشكر من أجريت النعمة على يديه ». كما جعل صلى الله عليه وسلم كثرة العقوق علامة من علامات آخرالزمان وظهور الفتن وانقلاب الأحوال، وقد رسم القرآن الكريم مطاهر برسو الوالدين، بقوله ﴿إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلاهُمَا فَالا ثَهُلُ لَهُمَا أَفُ وَلا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لُهُمَا قَوْلا رَبِّ ارْحَمْهُمَا كُمَا رَيَّيَانِي وَقُلْ لُهُمَا قَوْلا كَرِيمَا ﴿ وَلَا تَلُكُ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَيَّيَانِي وَقُلْ لُهُمَا قَوْلا كَرَيْمُهُمَا كُمَا رَبَّ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَيَّيَانِي وَقُلْ لَهُمَا قَوْلا كَرَيْمًا فَوْلا كَرَيْمُهُمَا كَمَا رَيَّيَانِي وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَيَّيَانِي وَقُلْ لَهُمَا قَوْلا كَرَيْمًا كَمَا رَبَّا الْمُعْمَا كَمَا رَبَّا اللهُ عَلَى اللهُ وَالْمُ الْمُنْ الْمُعْمَا كُمَا رَبَّ الْرَحْمُهُمَا كَمَا رَبَّ الْمُعْمَا كُمَا رَبَّ اللهُ وَالْمُ الْمُعْمَا لَوْلا لَا اللهُ وَالْمُ الْمُلْعِلُولُ الْمُولِي وَلَا كُلُهُمَا أَعْمُ اللهُ وَلَا لَا اللهُ كَرَيْمُ الْمُلْمُ الْمُ الْمُعَلِي اللهُ عَلَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ وَالْمُولِي اللهُ عَلَا اللهُ الْمُعْلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الْمُعْمَا اللهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِي الْمُعْمَا عُمَا مَنَ

وهذا البرمهما بلغ لا يكافئ فضل الآباء على الأبناء، فالرجل الذي حمل أمه ساعات، يمشى بها على الرمال الحارقة التي لو وضعت عليها اللحم لنضجت، يحمى رجليها من الاحتراق، ويعرض رجليه هو للاحتراق، سأل: هل جازيت بذلك أمى؟ فأجيب: لعلك كافأتها بذلك عن طلقة واحدة، ونخسة واحدة من نخساتك لها عند ولادتك وفي الصحيح «لن يجزى ولد والده، حتى يجده مملوكا، فيشتريه، فيعتقه».

وبر الوالدين مقدم على الجهاد تطوعا، وعلى التطوع بالصلاة والصوم، لأنه واجب عينى، والتعلوم بالجهاد أصله واجب كفائي.

وستأتى أحاديث كثيرة في الأبواب الآنبة تؤكد حق الوالدين، وفضل رضاهما على الأبناء مما يلزم الأبناء بدرهما، حماية لأنفسهم، ولعقبهم، وابتغاء رضوان اللّه نعالي وإحسانه.

المباحث العربية

(كتاب البر) فال أهل اللغة: بررت والدي، بكسر الراء الأولى، أبره بضمها مع فتح الباء، براً،

بكسر الداء، وأنا بربه، بفتح الداء، وجمعه الأبرار، وياربه، بتشديد الراء، وجمعه بررة، والبربكسر الداء صد العقوق، وهو التوسع في الإحسان إليهما، ووصلهما، ويرحجه يبر بكسر الداء، برا بكسرها، قبل. وبر البمين، صدقت، وير في يمينه صدق، وير بوعده، وفي به، وبرت السلعة راجت، وبر البيع حلا من الشدهة والكدب والخيانة، وير فلان ريه، نوسع في طاعته.

- (والصلة) الإحسان إلى الأقربين، من ذوى النسب والأصهار، والعطف عليهم، والرفو يهم، ومراعاة أحوالهم، يقال: وصل رحمه، بفتح الواو والصاد يصلهم وصلا وصلة.
- (والآداب) جمع أدب، وهو استعمال ما يحمد قولا، وفعلا، وقبل: الأخذ بمكارم الأخلاق، وقبل: الوقوف مع المستحسنات، وقبل: هو تعظيم من فوقك، والرفق بمن دونك، وقبل: إنه مأخوذ من المأدبة، وهي الدعوة إلى الطعام، سمى بذلك لأنه يدعى إليه. والمعانى كلها متقارية، متفرعة عن أصل واحد، وهو إحسان المعاملة.
- (جاء رجل إلى رسول اللَّه ﷺ) يحتمل أنه معاوية بن عبيدة، فعنه في الأدب المفرد «قلت: يارسول اللَّه، من أبر» ولعل السائلين بذلك أكثر من واحد.
- (فقال: من أحق الناس بحسن صحابتي؟) بفتح الصاد، بمعنى الصحبة، وحسن صحابتى من إضافة الصفة إلى الموصوف، أى صحبتى الحسنة، وفي الرواية الثانية « من أحق الناس بحسن الصحبة »؟ وفي ملحقها « أي الناس أحق منى بحسن الصحبة »؟ أي بحسن صحبتى؟ وفي ملحق الرواية الأولى وفي البخارى « من أحق بحسن صحابتى »؟ ولم يذكر «الناس » وهي مرادة، وفي ملحق الرواية الثانية « من أبر»؟ أي من الذي أبره أولا من الناس؟.
 - (قال: أمك) خبر لمبتدأ محذوف، أي أحق الناس بحسن صحابتك أمك.
 - (قال: ثم من؟) مبتدأ, خبره محنوف، أي ثم بعد من بعد الأم، أحق بحسن صحابتي؟
 - (قال: ثم أمك) خبر لمبتدأ محذوف، أي أحق الناس بعد أمك بحسن صحابتك أمك.
 - (قال: ثم من؟) مبتدأ خبره محذوف تقديره: ثم من بعد الأم مرتبن أحق بحسن صحابتي؟
- (قبال: ثبم أمك) خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: أحق النباس بعد أمك مرتين بحسن صحابتك أمك.
 - وفي الرواية التانية «قال- أملت، ثم أمك، ثم أمك» حذف فيها سؤال الرجل، وهو مراد.
 - (قال: ثم من؟) أحق بصحابتي بعد الأم ثلاث مرات؟
- (قال: ثم أبوك) أحق بصحابتك بعد أمك ثلاثا، وفي رواية الأدب المفرد «ثم أباك ، بالنصب، على إضمار فعل، أي بر أباك.

(نعم: وأبيك - لتنبأن) بضم التاء، وفتح النون والباء المشددة، ونون التوكيد الثقيلة، أى لأندئنك بأحق الناس بصحبتك الحسنة، وقد استشكل قوله « وأبيك » مع قوله صلى الله عليه وسلم « إن الله ينه كم أن تحلفوا بآبائكم ».

وأجبت باحتمال أن يكون الحلف هنا قبل النهى، وقيل: إن فى الكلام مضافا محذوف، والتقدير: ورب أبيك، وقيل: ليس الكلام هنا حلفا، وإنما هى كلمة جرت على ألسنتهم غبر مقصود بها الحلف، وهى بمتابة قولهم: تريث يمينك، والنهى فيمن قصد حقيقة الحلف، لما فيه من تعطيم المحلوف به، ومضاهاته به سبحانه وتعالى.

(ثم أدناك أدناك) المراد بالدنو القرب إلى البار، وفي لفظ «ثم أدناك فأدناك»، والترتيب تنازلي، أي الأكثر قريا منك، ثم الأقل منه قربا، وهكذا، وفي فقه الحديث تفصيل العلماء لجهات القرب وترتيبها.

(جاء رجل إلى رسول الله ﷺ، يستأذنه في الجهاد) قال الحافظ ابن حجر: يحتمل أن يكون هو جاهمة بن العباس بن مرداس، فقد روى النسائي وأحمد « أن جاهمة جاء إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله، أردت الغزو، وجئت لأستشيرك، فقال: هل لك من أم؟ قال: نعم. قال: الزمها ». والظاهر أن الاستئذان في الجهاد تكرر ممن له أبوان، وممن له أم.

(فقال: أحى والداك؟) « والداك » فاعل لاسم الفاعل، والاستفهام حقيقي.

(قال: ففيهما فجاهد) في الجملة قصر، طريقه تقديم ما حقه التأخير، والأصل فجاهد فيهما، وهو قصر قلب، أي جاهد فيهما، لا في ميادين الكفار، والمقصود بالجهاد فيهما، جهاد النفس في رضاهما، قال الحافظ ابن حجر: ويستفاد منه جواز التعبير عن الشيء بضده، إذا فهم المعنى، لأن صيغة الأمر في قوله « فجاهد » ظاهرها إيصال الضرر الذي كان يحصل لغيرهما، لهما، وليس ذلك مراداً قطعاً، وإنما المراد إيصال القدر المشترك من كلفة الجهاد، وهو تعب البدن والمال لهما، ويؤخذ منه أن كل شيء يتعب النفس يسمى جهاداً. اهـ

وفى الرواية الرابعة «أقبل رجل إلى النبى ﷺ، فقال: أبايعك على الهجرة والجهاد، أبتغى الأجر من الله، قال: فهل من والديك أحد حى؟ قال: نعم بل كلاهما، قال: فتبتغى الأجر من الله؟ قال: نعم قال: فارجع إلى والديك، فأحسن صحبتهما ». ولأبى دواد وابن حبان «ارجع، فأضحكهما، كما أبكيتهما ». وعند أبى داود «ارجع، فاستأذنهما، فإن أذنا لك فحاهد، وإلا فبرهما ». وعند أبن حبان «قال: فإن لى والدين، قال: أمرك بوالديك خيرا، فقال. والذي بعتك بالحق نديا، لأحاهدن، ولأتركنهما، قال: فأنت أعلم ».

وعند أحمد « هاجر رجل، فقال له النبي ﷺ: هل باليمن أبواك؟ قال: نعم. قال: أذنا لك؟ قال لا. قال: فارحع، فاستأذنهما، فإن أذنا لك، وإلا فبرهما ».

فقه الحديث

هما بابان عند البخارى، باب من أحق الناس بحسن الصحبة، وياب لا يجاهد إلا بإذن الأبوين، وقد جعلناهما بابا واحدا مجاراة للنووى رحمه الله، وفعل البخارى أولى وأدق، فقد خصص النووى باباً لتقديم الوالدين على التطوع بالصلاة وغيرهما، فكان حقه أن يخص تقديم الوالدين على الجهاد، بباب.

لهدا نتكلم في فقه الحديث عن ثلاث نقاط: الفرق بين الأم والأب في البر، والجهاد بإذن الأب والأم، ثم ما يؤخذ من الأحاديث.

فالرواية الأولى والثانية وملحقاها فى الحث على برالأقارب، وأن الأم أحقهم بذلك، ثم بعدها الأب، ثم الأقرب، فالأقرب، قال العلماء: وسبب تقديم الأم كثرة تعبها على الابن، وشفقتها عليه، وخدمتها له، ومعاناة المشاق فى حمله، ثم وضعه، ثم إرضاعه، ثم تربيته وخدمته وتمريضه وغير ذلك. قلت: واحتياجها إلى برالابن أكثر من الأب، لضعفها غالبا.

قال النووى: ونقل الصارت المحاسبى إجماع العلماء على أن الأم تفضل فى البرعلى الأب, وحكى القاضى عباض خلافا فى ذلك، فقال: قال الجمهور بتفضيلها، وقال بعضهم: يكون برهما سواء، قال: ونسب بعضهم هذا إلى مالك، والصواب الأول، لصريح هذه الأحاديث فى المعنى المذكوراهم

أقول: واقتضت الآيات التي سقناها في المعنى العام الوصية بالوالدين، والأمر بطاعتهما، ولو كان كافرين، إلا إذا أمرا بالشرك، فتجب معصيتهما في ذلك، عملا بقوله تعالى ﴿وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلا تُعلِعْهُمَا وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ [لقمان: ١٥].

وقد أخرج مسلم فى صحيحه عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص، عن أبيه قال: حلفت أم سعد، لا تكلمه أبداً، حتى يكفر بدينه، قالت: زعمت أن الله أوصاك بوالديك، فأنا أمك، وأنا آمرك بهذا، فنزلت ﴿وَوَوَعَيْنَا الإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُسْرِكَ بِي مَا لَبُسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلا تُطِعْهُمَا ﴾ [العنكبوت: ٨] وفى رواية «قالت أمه: يا سعد لن آكل، ولن أشرب حتى أموت، فتعير بى بين العرب، فيقال لك: يا قاتل أمه. فقال سعد: يا أماه. والله لقد علم العرب أننى أبر الناس بأمى، ولكن. لو أن لبك مائمة نفس، فخرجت نفسا نفسا، ما رجعت عن دينى».

وحديثنا صريح في أن للأم ثلاثة أمثال ما للأب من الدر، ويقويه ما جاء في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: « إن الله يوصيكم بأمهانكم، ثم يوصيكم بأمهاتكم، ثم يوصيكم بأمهاتكم، ثم يوصيكم بأبائكم، ثم بالأقرب عالأقرب ». ويؤيد القول بتقديم الأم ما أخرجه الحاكم وأبو ناود « أن امرأة قالت: يا رسول الله. إن ابنى هذا، كان بطنى له وعاء، وثديى له سقاء، وحجرى له حواء، وإن أباه طلقنى،

وأراد أن ينرعه منى؟ فقال. أنت أحق به ما لم يتكحى ». فتوصلت الختصاصها به، باحنصاصه بها في الأمور الدلاثة، ويعلل الجمهور ذلك بما تتحمل من مشاق خاصة بها، لا يشاركها فيها الأب، ثم هى تشارك الأب في التربية، وتشير إلى ذلك الاية الكريمة ﴿وَوَصَّيْنًا الإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتُهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتُهُ كُرْهًا وَحَمْلُهُ وَقِصَالُهُ ثَلاثُونَ شَهْرًا ﴾ [الأحقاف: ١٥] فسوى بينهما في الوصابة، وخص الأم بالأمور النلاثة.

وحجة عير الحمه ور وهم بعض الشافعية - أن الآيات تحمعهما - دون نعرقة - هي طلب الإحسان إليهما ﴿وَوَصَّيْنَا الإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا﴾. ﴿وَوَصَّيْنَا الإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾. ﴿وَوَصَّيْنَا الإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾. ﴿وَوَصَّيْنَا الإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾. ﴿وَقَضَى رَيُّكَ أَلا تَعْبُدُوا إِلا إِيَّاهُ وَيِالْوَالِدَيْنَ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَقْ كِلاهُمَا فَلا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ وَلا تَعْبُدُوا إِلا إِيَّاهُ وَيِالْوَالِدَيْنَ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَقْ كِلاهُمَا فَلا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ وَلا تَعْبُلُهُ وَلَا لَهُمَا كَمَا رَيَّيَانِي صَعْدِرًا﴾ [الإسراء: ٢٣، ٢٤].

ويقولون: إن ما تعانيه الأم من مشاق تقوم به اندفاعا من طبيعتها وخلقتها، فهو لإرضاء نفسها، ويقولون: إن ما تعانيه الأم من مشاق تقوم به اندفاعا من طبيعتها وخلقتها، كمن يتعب في الأكل والشرب، لا يبغى بذلك أجرا، فلا يطلب من الابن مكافأتها على ما تمتعت هي به، تمتعا لا تقبل هي بحال أن تتخلي عنه.

أما الحديث فيكرر البربها، والإحسان إليها، لأنها لضعفها غالبا تكون أحوج من الأب للعطف، والبر لا جزاء على ما قدمت، وهي وإن كانت مسئولة عن الابن فترة ما من الزمن، فالأب مسئول عنها وعن ابنها، وهو المتحمل شرعا لنفقتها ونفقة ابنها، وجميع التكاليف اليومية، مما يجعله – على الأقل – مساويا لها في حقوقه على أولاده.

وما نسب إلى الإمام مالك من أنه يقول: إنهما في البرسواء، أخذ مما روى أنه سأله رجل، قال: طلبنى أبى فمنعتنى أمى؟ قال مالك: أطع أباك، ولا تعص أمك. قال ابن بطال: هذا يدل على أنه يرى أن برهما سواء، إذ قال الليث – حين سئل عن هذه المسألة بعينها – قال: أطع أمك، فإن لها ثلثى البر، قال الحافظ ابن حجر: والصواب رأى الجمهور.

وأميل إلى التفرقة في الدر، بين العطاء، وبين الطاعة، فتعطى الأم من العطف والشفقة والحنان والصلات المادية ثلاثة أمثال ما يعطى الأب، ويطاع الأب في أوامره ونواهيه وتوجيهاته، فهو قائد الأسرة، وله القوامة عليها، وعليها طاعته، فلا معنى لطاعة الابن لها، ما دامت هي مطبعة للأب زوجها، ويبقى الكلام في طاعة الابن لها حيث لا يكون الأب موجودا، وعندي أن ذلك يخضع لطروف وملاسات يختلف معها الحكم، فقد يكون الابن بالغا عاقلا رشيدا حكيما، والأم متخلفة، تحكمها شهونها وعاطعتها، فتأمره بالزواج بمن لا يهوى مثلا، أو تطلبق من يهوى، ومن حاله مستقيمة معها. فكيف نوحب عليه طاعتها؟

وفى تربيب الأقريبن بقول النووى: قال أصحابنا: يستحب أن تقدم فى الدر الأم، ثم الأب، ثم الأجداد والجدات، ثم الأخوة والأخوات، ثم سائر المحارم من ذوى الأرحام، كالأعمام والعماب،

والأحوال والخالات، ويقدم الأقرب فالأقرب، ويقدم من أدلى بأبوين على من أدلى بأحدهما، ثم بذى الرحم غبر المحرم، كابن العم وينته، وأولاد الأحوال والخالات وغيرهم، ثم المصاهر، ثم الجار، ويقدم القريب التعبد الدار على الجار غير القريب، وكذا لو كان القريب في بلد آخر، قدم على الجار الأجنبي، قال وألحقوا الزوجة والزوج بالمحارم اهو قد أخرج أحمد والنسائي، وصححه الحاكم «أن امرأة سألت النبي النبي الرجل؟ قال أمه ».

وأما عن النفطة التانية :فقال جمهور العلماء: يحرم الجهاد إذا منع الأبوان أو أحدهما، بشرط أن يكون مسلمين، لأن برهما فرض عين، والجهاد فرض كفاية، فإن تعين الجهاد، فلا يحتاج إلى إدن، وإن كان مشركين لم يشترط إذنهما، عند الشافعي، ومن وافقه، وشرطه الثوري، هذا كله إذا لم يحضر الصف، ويتعين القتال، وإلا فلا إذن، ولهما أن يرجعا في إذنهما، إذا لم يحضر الصف، ولو منعاه فحضر الصف، فلا إذن، وألحق بعضهم الجد والجدة بالأبوين.

ويؤخذ من الأحاديث فوق ما تقدم

١- الحث على برالوالدين.

٢- وعلى برالأقارب.

٣- حرص الصحابة على أمور دينهم، وسؤالهم عما يحتاجون إليه مما يجهلون.

٤ - وسعة صدره صلى الله عليه وسلم، وإجابته عن السؤال، ثم السؤال، ثم السؤال.

 ٥- استدل بالرواية الثالثة، والرابعة على تحريم السفر بغير إذن الوالدين، لأن الجهاد إذا منع مع فضيلته فالسفر المباح أولى، نعم. إن كان سفره لتعلم فرض عين، حيث تعين السفر طريقا إليه، فلا منع.

وإن كان فرض كفاية، ففيه خلاف.

هذا وقد سبق في كتاب الإيمان بعض ما يتعلق بهذا الحديث، ويتحريم عقوق الوالدين.

والله أعلم

(٦٨٦) باب تقديم الوالدين على التطوع بالصلاة، وغيرها، وفضل بر الوالدين

٢٥٥١ - ﴿عَن أَبِي هُرَيْرَةَ صَّهُ ﴿ أَنَّهُ قَالَ: كَانَ جُرَيْحَ يَتَعَبَّدُ فِي صَوْمَعَةٍ. فَجَاءَتُ أُمُّهُ. فَالَ خُنِيْدُ: فَوَصَفَ لَنَا أَبُو رَافِع صِفَةَ أَبِي هُرَيْرَةَ لِصِفَةٍ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْ أُمَّهُ حِينَ دَعَنهُ. كَبُف جَمَلَتُ كُفُهَا فَوْقَ حَاجِهِها. ثُمَّ رَفَعَت رَأْسَها إِلَيْهِ تَدْعُوهُ. فَقَالَتَ: يَا جُرَيْحُ ا أَنَا أُمُك. كَلَّمْنِي. فَصَادَفَتُهُ يُصَلِّي. فَقَالَ: اللَّهُمُّ ا أُمِّي وَصَالِتِي. فَاحْتَارَ صَلاَتُهُ. فَرَجَعَت لُمَّ عَاذَت فِي اللَّانِيةِ. فَقَالَت: يَا جُرَيْحُ ا أَنَا أُمُك. فَكَلَّمْنِي. قَالَ: اللَّهُمُّ ا أُمِّي وَصَلابِي. فَاخْتَارَ صَلابَهُ. فَقَالَت: يَا جُرَيْحُ ا أَنَا أُمُك. فَكَلَّمْنِي. قَالَ: اللَّهُمُّ ا أُمِّي وَصَلابِي. فَاخْتَارَ صَلاتُهُ. فَقَالَت: يَا جُرَيْحُ ا أَنَا أُمُك. فَكَلَّمْنِي. قَالَ: اللَّهُمُّ ا أُمِّي وَصَلابِي. فَاخْتَارَ صَلابَهُ خَدَى اللَّائِيةِ. اللَّهُمُّ ا إِنَّ هَذَا جُرَيْحٌ وَهُو ابْنِي. وَإِنِي كَلَّمُنُهُ فَأَي أَنْ يُكَلِّمْنِي. اللَّهُمُّ ا فَلَا عُولَاتٍ مَن اللَّهُمُ ا إِنَّ هَذَا اللَّهُمُ ا إِنَّ هَذَا اللَّهُمُ ا إِنَّ هَذَا اللَّهُمُ ا إِنَّ هَذَا اللَّهُمُ ا أَنْ يَكَلَمُ لِمُ اللَّهُ مَا الْمُولِدِة فَوَقَعَ عَلَيْهَا الرَّاعِي. فَحَمَلَت قَوْلَتَ وَلَا اللَّهُمُ ا فَعَالَ اللَّهُ مِن الْقُولُونِ فَيْوَلُهُ الرَّاعِي فَعَلَاتُ وَكَالَت عُلَالًا اللَّهُمُ وَمَسَاحِهِمُ وَمَسَاحِهِمُ وَمَسَاحِهِمُ فَقَالُوا لَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَ

المن مَرْيَهُ، وَصَاحِبُ جُرِيْجُ وَكَانَ جُرَيْجٌ رَجُلا عَابِدًا. فَاتْخَذَ صَوْمَعَةً. فَكَانَ فِيهَا. فَأَتُسهُ أَمُّهُ المَن مَرْيَهُ، وَصَاحِبُ جُرَيْجٍ، وَكَانَ جُرَيْجٌ رَجُلا عَابِدًا. فَاتْخَذَ صَوْمَعَةً. فَكَانَ فِيهَا. فَأَتُسهُ أَمُّهُ وَهُو يُصَلِّي فَقَالَتَ: يَا جُرَيْجٌ! فَقَالَ: يَا رَبُّ! أُمِّي وَصَلاتِي. فَاقْبَلَ عَلَى صَلاتِهِ. فَانْصَرَفَتْ. فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْفَدِ أَتَسُهُ وَهُو يُصَلِّي. فَقَالَتَ: يَا جُرَيْجٌ! فَقَالَ: يَا رَبِّ! أُمِّي وَصَلاتِي. فَاقْبَلَ عَلَى صَلاتِهِ. فَانْصَرَفَتْ. فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْفَدِ أَتَسُهُ وَهُو يُصَلِّي. فَقَالَتَ: يَا جُرَيْجٌ! فَقَالَ: أَيْ عَلَى صَلاتِهِ. فَانْصَرَفَتْ. فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْفَدِ أَتَسُهُ وَهُو يُصَلِّي. فَقَالَتَ: يَا جُرَيْجُ! فَقَالَ: أَيْ عَلَى صَلاتِهِ. فَقَالَتُ: يَا جُرَيْجُ! فَقَالَ: أَيْ عَلَى صَلاتِهِ. فَقَالَتَ: يَا جُرَيْجُ! فَقَالَ: أَيْ مَنْ وَصَلاتِي. فَقَالَتَ وَمُو يُصَلِّي وَصَلاتِي. فَقَالَتَ: اللهُهُمَّ! لا تُعِنْهُ حَتَّى يَنْظُسرَ إِلَى وَصَلاتِي. أَمُن وَصَلاتِي. أَمُّى وَصَلاتِي. فَقَالَتَ: اللهُهُمَّ! لا تُعِنْهُ حَتَّى يَنْظُسرَ إِلَى عَوْمَاتُ إِلَى عَلَاتُ اللهُمُ مَا لَا تُعَرِيْهِ إِلَى عَلَى عَلَيْهِا. فَأَنتُ وَعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ ال

 ⁽٧) خَدَّلْنَا شَيْبَانُ نَنُ فَرُّوخَ حَدَّثْنَا مُلَيِّمَانُ بْنُ الْمُعِيرَةِ حَدَّثْنَا حُمَيْدُ بْنُ هِلال عَن أَبِي رَافِع عَن أَبِي هُرَيْرَةَ
 (٨) خَدَّلْنَا زُهيْرُ بْنُ خَرْبٍ حَدُّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا جَرِيرُ بْنُ حَارِمٍ حَدَّثْنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَيرِينَ عَن أَبِي هُرِيْرَةً

قَاسْتَنْزُلُوهُ وَهَذَهُوا صَوْمَعَنَهُ وَجَعَلُوا يَطْرِبُونَهُ. فَقَالَ: مَا شَاأَنُكُمْ؟ قَالُوا: رَبَّتِ بِهَا فِو الْبَضِيّ، فَوَلَدَتْ مِنْكَ، فَقَالَ: أَيْنَ الصَّبِيُّ؟ فَجَاءُوا بِهِ. فَقَالَ: دَعُونِي حَتَى أُصَلَّيَ فَصَلَّى، فَلَمَّا انْصَرَفَ أَنَى الصَّبِيُ فَطَعْنَ فِي بَطْنِهِ وَقَالُوا: نَيْنِي لَكَ صَوْمَعَنَكَ مِن ذَهَبِ. قَالَ: فَانَ بُلُوهَ مِن فَهَبِ فَقَالُوا: نَيْنِي لَكَ صَوْمَعَنَكَ مِن ذَهَبِ. قَالَ: لا. أَعِدُوهَا مِن مُرْتِحِ يُقِبُلُونَهُ وَيَتَمَسَّحُونَ بِهِ. وَقَالُوا: نَيْنِي لَكَ صَوْمَعَنَكَ مِن ذَهَبِ. قَالَ: لا. أَعِدُوهَا مِن طِينٍ كَمَا كَانَتْ. فَقَعَلُوا. وَيَشَا صَبِي يَرْضَعُ مِن أُمّهِ. فَمَرَّ رَجُلٌ رَاكِبٌ عَلَى دَابُةٍ فَارِهَةٍ وَشَارَةٍ عَسَنَةٍ. فَقَالَتْ أُمُّهُ: اللَّهُمَّ البُّعِلِ ابْنِي مِثْلَ هَذَا. فَتَرَكُ النَّهُمَّ وَأَقْبَلَ إِلْنِي مِثْلَهُ إِلَيْهِ فَجَعَلَ يَرْتَصِعُ. قَالَ: فَكَأَنِي أَنْظُرُ إِلَيهِ. فَقَالَتْ أُمْدُ اللّهِ مَا اللّهِ مَا اللّهُمَّ اللّهُمَّ البَّهُمُ الْمُعَلِّي مِثْلُهُ اللّهُمَّ اللّهُمَّ الْمُعَلِي مِثْلُهُ مَا وَيَعْمَ الْوَكِيلُ. فَقَالَتْ أُمُّهُ: اللّهُمَّ الْمُعْرِولَةِ وَهُم يَعْمَعُ وَمُعْمَ لَوْمُولُونَ: وَيَسْتِهِ وَهُمْ يَعْمُ لِللّهِمَ الْمُعْرِولِيةٍ وَهُمْ يَعْمُ لِي اللّهُمَّ اللّهُمَّ الْمُعْمِ الْمُعْمِ الْمُعْمَ الْمُعَلِي مِعْلُهُ الْمُعْمُ الْمُعْمَ الْمُعْمَلُ الْمُعْمِ مِعْلُهُا. فَقَالَتْ أَمُّلُهُ اللّهُمَّ الْمُعْمِلُ الْمُعْمِ الْمُعْلِى مِعْلُهُ وَمُرُوا بِهِ لِهِ لِهِ الْمُعْمِ وَهُمْ يَعْمُ لِي الْمُعْمُ الْمُعْمِلُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمَلِ الْمُعْمِ وَعُلُمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمِ الْمُعْمُ اللّهُمَّ اللّهُمَّ اللّهُمَّ اللّهُمَ اللّهُمُ اللّهُمُ الْمُعْلِلُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْلِى مِثْلُهُ وَلَمُ اللّهُ الْمُعْمُ اللّهُمُ اللّهُ الْمُعْلِي مِعْلُمُ الللللهُ مَا الْمُعْلِلُ الْمُعْمُ اللّهُ الْمُعْمُ اللللهُمُ اللّهُ مَا اللّهُمُ اللّهُ مَا الْمُعْلِلُ الْمُعْلِلِ الْمُعْمُ اللللهُ مَا الللهُمُ اللّهُ الْمُعْمُ اللّهُ اللّهُ المُعْمِلُولُ الْمُعْلِي مِنْلُهُ الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي مُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الللهُمُ ال

٣٦٦٣ - ﴿عَن أَبِي هُرَيْرَةَ هُ اللَّهِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «رَغِمَ أَنْفُ، ثُمَّ رَغِمَ أَنْفُ، قَمْ رَغِمَ أَنْفُ، قَمْ رَغِمَ أَنْفُ، قَمْلُ أَنْفُ، قِمْلُ أَذْرَكَ أَبُويْهِ عِنْمَ الْكِبَرِ، أَحَدَهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا فَلَمْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ».

٣٦٦٤ - ﴿ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُ اللهِ عَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «رَخِمَ أَنْفُهُ، ثُمَّ رَخِمَ أَنْفُهُ» قِيلَ: هَنْ؟ يَا رَسُولَ اللهِ إِ قَالَ: «مَنْ أَدْرَكَ وَالِدَيْهِ عِنْدَ الْكِيَرِ، أَحَدَهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا ثُمَّ لَمْ يَدْخُل الْجَنْدَ».

٥٣٦٥ - وَفِي رواية عَن أَبِي هُرَيْسَرَةَ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﴾: «رَغِمَ أَنْفُهُ ﴾ ثَلاثُما. ثُممَّ ذَكَرَ مِثْلَهُ.

⁽٩) حَدَّثَنَا شَيْنَانُ لَنُ فَرُوخَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَالَةَ عَن سُهَيْل عَن أَبِيهِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ

⁽١٠) حَدَّثُنَا رُهَيْرُ بْنُ حَرْبُ حَدَّتُنَا حَرِيرٌ عَنِ سُهَيْلِ عَنِّ أَبِيهِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ

⁻ حَدُّكَ أَنُو نَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيِّيةَ حَدَّثْنَا خَالِدُ بْنُ مُحَلِّدٌ عَن شُلْيْمَانَ سْ بِلال حَدَّثَنِي سُهَيْلٌ عَن أَبِيهِ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ

المعنى العام

نعم. حقوق الله نعالى مبنية على تفضله وعفوه ومسامحته، وقد أراد -جل شأنه- أن يقدم حقوق عباده بعضهم مع بعض، وأن يجعل طابعها المشاحة، وأول حقوق العباد حقوق الوالدين على الولد، وإذا تعارض حق الله مع حق الوالدين، قدمت الشريعة حق الوالدين، وحعلته أهم، لأن في حقهما حق الله تعالى، فهو الذي شرع لهما حقهما، فأداؤه أداء لحق الله وأمره وقضائه.

أمام هذا نجدنا إذا تعارضت الصلاة مع برالوالدين قدم برالوالدين. أمام هذا ومع أن الصلاة مناجاة بين العبد وريه، إذا دعت الأم ابنها الذي يصلى، كان عليه أن يقدم إجابتها على الاستمرار في الصلاة، وهذا ما لم يفعله جريج الراهب، صاحب قصة الحديث، مما دفع أمه إلى الدعاء عليه، وأجاب الله دعاءها، ولما كان مجتهدًا، كان خطؤه مأجورًا، فتداركته نعمة من ريه، ولحقته رحمة الله وفضله، فأنقذه بعد غرقه، وخرق له العادة، وكرمه بأن أنطق الطفل في المهد يشهد له، كما شهد صاحب يوسف ليوسف، وكما تكلم عيسى عليه السلام في المهد، يبرئ أمه ويشهد لها، وكما تكلم الطفل برد دعاء أمه.

كرامات ومعجزات، إن دلت على شيء فإنما تدل على قدرة النَّه تعالى التي لا تحدها عادة، ولا يحول بينها وبين الإنجاز حائل.

ونعود إلى بر الوالدين وحقوقهما، وقد ذكرنا وذكرت الأحاديث بعضا منها في البابين السابقين، وهي هنا تربط دخول الجنة برضاهما وبرهما، وتتوعد من يعقهما بالحرمان من الجنة، وتحت من تهيأ له فرصة البر بهما، والإحسان إليهما أن ينتهزهذه الفرصة ولا يضبعها، والفرصة الحقيقية لذلك عند كبرهما وضعفهما وحاجتهما، فيا فور من انتهزها، فأضحكهما، وسرهما، ولم يقبل لهما أف، ولم ينهرهما، وقال لهما قولا كريما، وخفض لهما جناح الذل من الرحمة، وقال رب ارحمهما كما ربياني صغيرا.

المباحث العربية

(كان جريج يتعبد في صومعة) بفتح الصاد وسكون الواو، وهى البناء المرتفع المحدد أعلاه، يقال: صمع الشيء دققه وحدده، والصومع والصومعة بيت العبادة عند رهبان النصارى، وهى تشبه الصومعة التى تبنى لخزن الحبوب، يبنيها الرهبان عادة على رأس جدل، لينقطعوا فيها للعبادة، ويصعب وصول الناس إليها، وقد يطلق عليها الدير بفتح الدال، إذا كانت متسعة.

ويندو أنها كانت هذا كذلك، إذ في الرواية «وكان راعى ضأن يأوى إلى ديره» أي يأوى إلى دير جريح «قالت: من صاحب هذا الدير» «فأخدوا يهدمون ديره» والظاهر أنه كان بعد عيسى ابن مريم، وأنه كان من أنناعه، لأنهم الذين ابتدعوا الترهب وحبس النفس في الصوامع، وعند أحمد «كان رجل في بني إسرائيل تاجرًا، وكان ينقص مرة، ويزيد مرة، فقال: ما في هذه التجارة خير، لألتمسن تجارة، هي خير من هذه، فبني صومعة، وترهب فيها، وكان يقال له جريج...». الحديث، ومعنى «يتعدد»

يصلى، بدلالة ما بعده وفي الرواية النانية «كان جريح رجلا عابدا، ماتخذ صومعة، فكان فيها » أي يتعدد ويصلى. وعند البخاري «كان في بني إسرائيل رجل، يقال له: حريج، كان يصلي....».

- (فجاءت أمه تدعوه) أي تناديه لمصلحة لها أو له، تناديه لبنزل إليها، أو يكلمها من أعلى.
- (قال حميد: فوصف لنا أبو رافع صفة أبى هريرة لصفة رسول الله والله والمحين دعته، كيف جعلت كفها فوق حاجبها، ثم رفعت رأسها إليه، تدعوه) كان من دقة الرواة وبوثيقهم لروايتهم أن ينقلوا الحركات مع الأقوال، فرسول الله والله وصف أم جريج عند ندائها ابنها، بأنها وضعت كفها فوق حاجبها وعينيها، كى نظلها من الشمس، حين رفعت رأسها من أسعل إلى أعلى، وصف هذه الحالة بالفعل، لا بالقول، فوصف أبو هريرة هذه الحالة لتلميذه أبى رافع، حين تحديثه له بهذا الحديث بالفعل أيضا، فوصف أبو رافع هذه الحالة بالفعل أيضاً حين حدث أبا حميد بهذا الحديث.
- (فقالت: يا جريح، أنا أمك. كلمنى، فصادفته يصلى، فقال: اللَّهم أمى وصلاتى، فقال: اللَّهم أمى وصلاتى، فاختار صلاته) واستمر فيها، فلم يجب أمه، وقوله: اللَّهم أمى وصلاتى. قول فى نفسه على الأرجح، أى أيهما أقدم؟. ويحتمل أنه تكلم بذلك، ولم يكن الكلام ممنوعا فى صلاتهم، كما كان الحال فى صدر الإسلام.
- (فرجعت، ثم عادت) مرتين غير الأولى، وفي الرواية الثانية أن العودة كانت من الغد، لافي اليوم نفسه، ثم اليوم الذي بعد الغد، ثم إن الدعاء عليه كان في اليوم الثالث.
- (اللَّهم. إن هذا جريج، وهو ابئى، وإنى كلمته فأبى أن يكلمنى) ذكرت فى هذه الرواية أسباب الدعاء عليه، وهى هذا ثلاثة. إنه موجود يسمعها ويعرفها، وأنه ابنها ولها عليه حقوق، وأنه لم يرد عليها نداءها، ولم تذكر هذه الحيثيات فى الرواية الثانية.
- (فلا تمته حتى تريه المومسات) بضم الميم الأولى وكسر الثانية، جمع مومسة، وتجمع على ميامس أيضا، وهي الزواني البغايا، المتجاهرات بذلك، وفي الرواية الثانية « لا تمته حتى ينظر إلى وجوه المومسات » وفي رواية للبخاري « حتى تريه وجوه المومسات » وفي رواية « حتى تريه المومسة » بالإفراد، وفي رواية « فغضبت، فقالت: اللهم لا يموتان جريج، حتى ينظر في وجوه المومسات » وفي رواية « أبيت أن تطلع إلى وجهي، لا أماتك الله حتى تنظر في وجهك رواني المدينة » والمراد من الرؤية والنظر الابتلاء والادعاء والمواجهة.
 - (قال: ولو دعت عليه أن يفتن لفتن) أي لو دعت عليه أن يقع في المعصية لوقع فيها.
 - (وكان راعى ضأن يأوى إلى ديره) ليستظل به، ويأنس إلى جواره.
- (فخرجت أمرأة من القرية فوقع عليها الراعي) بجوار الصومعة، والمراد أمرأة زائية معلنة، خرجت من القرية قاصدة فتنة جريح، وإغراءه، وإيقاعه، ففي الرواية التانية « فتداكر بنو إسرائيل جريحًا، وعدادته » يمدحونه، ويتنون عليه « وكانت أمرأة بغي، يتمثل بحسنها » « يتمثل بضم الياء، وفتح التاء والميم وتشديد الثاء، أي يصرب المثل بها في الحسن والجمال، لانفرادها بدلك،

أى لا مديل لها. كانت تسمح كلامهم « فقالت: إن شئتم لأفتننه لكم » وأغوينه ، وأوقعته فى الزنا ، وأبطلن ثناءكم عليه ، وعلى عبادته ، فوافقوها ، وحرضوها ، وشجعوها ، وفى رواية « فالوا : قد شئنا » فدهنت إلى صومعته « فتعرضت له » تمر بعتجات الصومعة ، وتناديه ، وتغنى ، وتتكسر ، وتبدى زينتها ومفاتنه « فلم يلتفت إليها » فوجدت الراعى يأوى إلى طل الصومعة « فأتن راعيا كان بأوى إلى صومعته . فأمكنته من نفسها ، فوقع عليها » وهى تبيت النية باتهام الراهب ، لتحقق لبنى إسرائيل ما توعدته به ، وهى رواية أن هذه المرأة كانت بنت ملك القرية ، وفى رواية « وكانت تأوى إلى صومعته راعية ترعى الغنم » قال الحافظ ابن حجر: ويمكن الجمع بين هذه الروايات بأنها حرجت من دار أبيها ، بغير علم أهلها متنكرة ، وكانت تعمل الفساد ، فاحتالت بأن خرجت فى صورة راعية ، ليمكنها أبيها ، بغير علم أهلها متنكرة ، وكانت تعمل الفساد ، فاحتالت بأن خرجت فى صورة راعية ، ليمكنها أن تأوى إلى ظل الصومعة ، لتتوصل إلى فتنته .

(فحملت، فولدت غلاما، فقيل لها: ما هذا؟ قالت: من صاحب هذا الدير) فى الرواية الثانية « فقيل لها: ممن هذا؟ قالت: هو من جريج » وفى رواية « فقيل لها: ممن هذا؟ قالت: من جريج » وفى رواية « فقيل لها: من صاحبك؟ قالت: جريج الراهب، نزل إلى فأصابنى » زاد فى رواية « فذهبوا إلى الملك، فأخبروه، قال: أدركوه، فأتونى به ».

(فجاءوا بفتوسهم ومساحيهم، فنادوه، فصادفوه يصلى، فلم يكلمهم، قال: فأخذوا يهدمون ديره، فلما رأى ذلك نزل إليهم، فقالوا له: سل هنه) وفي الرواية الثانية « فأتوه، فاستنزلوه، وهدموا صومعته، وجعلوا يضربونه، قال: ما شأنكم؟ قالوا: زنيت بهذه البغي، فولدت منك ه.

وعند البخارى «فأتوه، فكسروا صومعته، وأنزلوه » وفي رواية «فما شعرحتى سمع بالفئوس في أصل صومعته، فجعل يسألهم: ويلكم ما لكم؟ فلم يجيبوه، فلما رأى ذلك أخذ الحبل فتدلى » وفي رواية «فجعلوا يضربونه، ويقولون: مراء، تخادع الناس بعملك » وفي رواية «فقال له الملك ،: ويحك يا جريج، كنا نراك خير الناس، فأحبلت هذه. اذهبوا به، فاصلبوه » وفي رواية «فجعلوا في عنقه وعنقها حبلا، وجعلوا يطوفون بهما في الناس » وفي رواية «فلما مروا به نحو بيت الزواني خرجن ينظرن فتبسم، فقالوا: لم تضحك؟ فقال: ما ضحكت إلا من دعوة دعتها على أمى ».

(قال: فتبسم، ثم مسح رأس الصبى، فقال: من أبوك؟) فى الرواية الثانية «فقال: أين الصبى؟ فجاءوا به، فقال: دعونى: حتى أصلى، فصلى، فلما انصرف أتى الصبى، فطعن فى بطنه، وقال: يا غلام من أبوك » وفى رواية «فطعنه بإصبعه، فقال: بالله يا غلام من أبوك »؟ وفى رواية أنه سألهم أن ينطروه، فأنطروه، فرأى فى المنام من أمره أن يطعن فى بطن المرأة، فيقول أيتها السخلة. من أبوك؟ هفعل » وفى رواية عند أحمد « فوضع إصبعه على بطنها » وفى رواية «ثم انتهى إلى شجرة، أحذ منها غصنا، ثم أتى الغلام وهو فى مهده فصريه بذلك الغصن، فقال: من أبوك »؟ وفى روايه «أنه قال للمرأة أين أصبتك؟ قالت: تحت تلك الشجرة، فأتى الشجرة فقال: يا شجرة أسألك بالذى خلقك. من زنى بهذه المرأة؟ فقال كل غصن منها راعى الغنم » وفى رواية «فأتى بالمرأة والصبى، وفمه فى تديها، فقال له جريح. يا غلام. من أبوك؟ فنزع الغلام فاه من الدّدى » ولما كان الصبى على

صدرها، أمكن الجمع بين الروايات بأنه طعن الصبي، وطعنها في بطنها، ومسح رأس الغلام، وذهب إلى الشجرة. وحصل كل ذلك ولا تعارص، والمستبعد القول بتعدد القصة، أو أنه استنطق الغلام في بطنها مرة، وبعد أن ولد مرة أخرى.

(قال: أبى راعى الصأن) في الرواية الثانية «قال: فلان الراعي» وفي رواية «قال: الراعي» وفي رواية «قال: الراعي» وفي رواية «قال: راعي الغنم».

وهي رواية «قال: يا بابوس. من أبوك؟ قال: راعي الغنم» وقوله: «يابابوس» بباءين بينهم ألف ساكنة قيل: معناه الصغير، وقيل: معناه الرضيع، وأغرب الأقوال أنه اسم ذلك الولد.

- (فلما سمعوا ذلك منه) أي من الطفل.
- (قالوا: نبنى ما هدمنا من ديرك بالذهب والفضة، قال: لا) فى الرواية الثانية «فأقبلوا على جريع يقبلونه، ويتمسحون به، وقالوا: نبنى لك صومعتك من ذهب؟ قال: لا» وفى رواية « فقال له الملك: نبنى صومعتك من ذهب؟ قال: لا. قال: من فضة؟ قال: لا» وفى رواية « فوثبوا إلى جريع فجعلوا يقبلونه » وفى رواية « فسبح الناس وعجبوا » وفى رواية « فأبرأ الله جريجا، وأعظم الناس أمر جريع ».
- (ولكن أعيدوه ترابا ،كما كان) أي بالطين، وفي الرواية الثانية « أعيدوها من طين كما كانت » وعند البخاري « لا. إلا من طين ». قال ابن مالك: في هذا شاهد على حذف المجزوم بلا، فإن التقدير: لا تبنوها إلا من طين.
- (لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة) ذكر مسلم في هذا الحديث عيسى ابن مريم، وصبى جريج، وصبى المرأة، لكن عند أحمد والبزار وابن حبان والحاكم «لم يتكلم في المهد إلا أربعة، فلم يذكر الثالث الذي هنا، وذكر شاهد يوسف، والصبى الرضيع الذي قال لأمه وهي ماشطة فرعون، لما أراد فرعون إلقاء أمه في النار «اصبري يا أمه، فإنا على الحق ». قال الحافظ ابن حجر: فيجتمع من هذا خمسة، وعند مسلم في قصة أصحاب الأحدود «أن امرأة جيء بها لتلقى في النار، أو لتكفر ومعها صبى يرضع، فتقاعست، فقال لها: يا أمه. اصبري، فإنك على الحق ». وزعم الضحاك في تفسيره أن يحيى تكلم في المهد، أخرجه الثعلبي، فإن ثبت صاروا سبعة، وذكر البغوي في تفسيره أن إبراهيم الخليل عليه السلام تكلم في المهد، وفي سير الواقدي أن النبي النبي الما ولد.

قال القرطبي: في هذا الحصر «لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة » نظر، إلا أن يحمل على أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك قبل أن يعلم الزيادة على ذلك. وفيه بعد، قال: ويحتمل أن يكون كلام التلاثة المذكورين مقيدا بالمهد، وكلام غيرهم من الأطفال بغير مهد. اهـ والمراد من المهد السرير أو الفراش الذي يهبأ للطفل لبنام، ويلحق به هنا صدر الأم وحضنها.

(ويينا صبى يرضع من أمه فمررجل راكب) «بين» ظرف زمان زيدت عليه الألف، خافض لشرطه بالإضافة، منصوب بجوابه، والتقدير: مررجل راكب على دابة وقب رضاعة صبى من أمه.

- وفي رواية للنخاري « وكانت امرأة ترضع ابنا لها، من بني إسرائيل فمر رجل راكب ».
- (على دأبة هارهة) أى نشطة حادة قوية، يقال: فره بضم الراء بفره، فراهة و فروهة جمل وحسن وخف ونشط، وحذق ومهار، فها وفاره، وفى القرآن الكريم ﴿وَتَتُحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بِعُرادَا وَالسَّعْرَاءَ: ١٤٩].
- (وشارة حسنة) أي هيئة حسنة، ولباس حسن، وفي رواية للبخاري « فمر بها راكب ذو شارة » أي صاحب هيئة ومنطر وملبس حسن، يتعجب منه، ويشار إليه.
- (فقالت أمه: اللَّهم اجعل ابنى مثل هذا) وفى رواية للبخارى «اللَّهم اجعل ابنى مثله » وفى رواية أخرى له « فقالت: اللهم لا تمت ابنى حتى يكون مثل هذا ».
- (فترك الثدى، وأقبل إليه، فنظر إليه، فقال: اللّهم لا تجعلنى مثله) وفي رواية للبخاري « فترك ثديها، وأقبل على الراكب، فقال: اللهم لا تجعلني مثل هذا ».
- (ثم أقبل على ثديه، فجعل يرتضع قال: فكأنى أنظر إلى رسول الله ﷺ، وهو يحكى ارتضاعه، بأصبعه السبابة في فمه، فجعل يمصها) وفي رواية للبخاري «قال أبو هريرة: كأنى أنظر إلى النبي ﷺ يمص إصبعه » يحكى أبو هريرة أن النبي ﷺ حكى عودة الصبي إلى ثدى أمه يمص، حكى ذلك بأن وضع إصبعه في فمه يمصها.
- (قال: ومروا بجارية) فاعل « مروا » للصبى وللأم، ومن معهما، وفى رواية للبخارى « تم مر بأمة » بضم الميم، مبنى للمجهول.
- (وهم يضريونها، ويقولون: رنيت، سرقت) بكسرالتاء فيهما على الخطاب، أى أنت رنيت. أنت سرقت، وفي رواية للبخاري « يقولون: سرقت ».
- فيحتمل أن يكون بسكون التاء وفتح القاف على الغيبة. قال الحافظ ابن حجر: وهو مستبعد، لعدم تناسقه مع « زنيت » وفي رواية لأحمد « يقولون: سرقت، ولم تسرق، زنيت، ولم تزن ».
- (وهى تقول: حسبى الله، ونعم الوكيل) وفى رواية للبخارى «ولم تفعل» وفى رواية « يقولون لها: تزنى؟ وتقول: حسبى الله، ويقولون لها: تسرق، تقول: حسبى الله » وفى رواية أنها كانت حبشية أو زنجية، وأنها ماتت من الضرب فجروها، حتى ألقوها.
 - (فقالت أمه: اللَّهم لا تجعل ابثى مثلها) تظنها جانبة، سارقة، زانبة حقيقة.
- (فترك الرضاع، ونظر إليها، فقال: اللهم اجعلنى مثلها) أي تسرك الرضاع، ونطر إلى الجارية. وقال: اللهم اجعلنى مثلها أي في طهرها، وعفتها، ونقائها، لا منلها في الانهام بالباطل والضرب.
- (فهناك تراجعا الحديث) أي راجعت الأم واننها الحديث، وأقبلت على الطفل نحدثه، ونسأله وكانت أولا، لا تراه أهلا للكلام، فلما تكرر منه الكلام علمت أنه أهل له، فسألته وراجعته.
- (فقالت: حلقي) بفتح الحاء وسكون اللام وفتح القاف، قال النووي- يرويه المحدثون بالألف،

التى هى ألف التأنيث، ويكتبونه بالياء، ولا ينونونه، وهو صحيح فصيح، وقال أبو عنيد. أصحاب الحديث بروونه «حلقى» وإنما هو «حلقا» قال شمر: قلت لأبى عبيد: لم لا تجيز «حلقى»؟ فقال لأن فعلى تحىء نعتا، ولم بجئ في الدعاء. اهـ ومعنى «حلقى» هنا أي حلق الله شعرى، وقيل: معناه جعلنى الله شؤما على أهلى، هذا أصلها، ثم انسعت العرب في استعمالها، فصارت نطلقها، ولا نريد حقيقة الدعاء، ولا حقيقة ما وضعت له أولا، كقولهم: تريث يمينه، اهـ

كأنها تتأسف على دعائها السابق لاينها، حيث أصبح أعلم منها بالنتائح، فقالت تسأله:

(مررجل حسن الهيئة، فقلت: اللَّهم اجعل ابنى مثله. فقلت: اللَّهم لا تجعلنى مثله. ومروا بهذه الأمة، وهم يضربونها، ويقولون: زنيت. سرقت. فقلت: اللَّهم لا تجعل ابنى مثلها. فقلت: اللَّهم اجعلنى مثلها) فما السرا ومانا تعلم؟ ولا أعلم؟.

(قال: إن ذاك الرجل كان جياراً، فقلت: اللَّهم لا تجعلنى مثله، وإن هذه يقولون لها: زنيت، ولم تزن، وسرقت، ولم تسرق. فقلت: اللَّهم اجعلنى مثلها) في السلامة من المعاصى.

(رغم أنف، ثم رغم أنف، ثم رغم أنف) الرغم بضم الراء وفتحها وكسرها مع سكون الغين، وأصله لصق أنفه بالرغام، وهو تراب مختلط برمل، وقيل: الرغم كل ما أصاب الأنف مما يؤذيه، والمراد من « رغم أنفه » أي ذل وخزي. و« أنف » فاعل « رغم » ولم ينون على نية الإضافة، والأصل: رغم أنف من أدرك، والجملة خبرية لفظا ومعنى، أو خبرية لفظا دعائية معنى.

(من أدرك أبوه عند الكبر - أحدهما أو كليهما، فلم يدخل الجنة) معناه أن برهما عند كبرهما وضعفهما بالخدمة، أو النفقة، أو غير ذلك، سبب لدخول الجنة، فمن قصر في ذلك فاته دخول الجنة، وذل في الآخرة، والمراد من إدراكهما إدراكهما أحياء، و« أحدهما أو كليهما » بالنصب بدل من « أبويه » وفي الرواية الرابعة وملحقها « رغم أنفه ».

فقه الحديث

يؤخذ من الحديث

١- من الرواية الأولى والثانية قال النووى: هذا دليل على أنه كان الصواب فى حقه إجابتها لأنه كان فى صلاة نفل، والاستمرار فيها تطوع، لا وإجب، وإجابة الأم ويرها وإجب، وعقوقها حرام، وكان يمكنه أن يخفف الصلاة، ويجببها، ثم يعود لصلاته، فلعله خشى أن تدعوه إلى معارقة صومعته، والعود إلى الدنيا ومتعلقاتها وحظوظها، وتضعف عرمه فيما نواه، وعاهد عليه اهر وتعفيه الحافظ ابن حجر مقال: فيه نظر، لأنها كانت تأتيه، فيكلمها، والظاهر أنها كانت تشتاق إليه، فتزوره، ونفتنع برؤيته وتكليمه، وكأنه إنما لم يخفف، ثم يجينها، لأنه خشى أن ينقطع خشوعه اهر أقول. إن الحديث صريح في أنه أثر الاستمرار في الصلاة دون قطعها، ودون تخفيفها على إحابة أمه، وليست هناك إشارة إلى أنه حشى أن يدعوه إلى مفارقة صومعته، والعود إلى الدنيا ومتعلقانها،

وهدا سر خطئه، وإجابة دعاء أمه، وكان الأولى به أن يقطع صلاته، ويبرها، وقد روى عن النبي ﷺ أنه قال: «لو كان جريج عالما لعلم أن إجابته أمه، أولى من عبادته ريه».

وقد استنبط منه بعض العلماء جواز قطع الصلاة لإجابة نداء الأم مطلقا، نفلا أو فرضا، لأنه لم تحدد صلاة جريج، وهو وجه هي مذهب الشافعية، ومنعه بعضهم نفلا وفرضا، وحملوا هذا الحديث على أن قطع الصلاة كان معاجا عندهم في شرعهم، والأصح عند الشافعية أن الصلاة إن كانت نفلا، وعلم تأذى الوالد بالترك، وجبت الإجابة، وإلا فلا، وإن كانت فرضا، وضاق الوقت لم تجب الإجابة، وإن لم يضق وجبت، وعند المالكية أن إجابة الوالد في النافلة أفضل من التمادي فيها، وحكى بعضهم أن ذلك يختص بالأم، دون الأب، ورد بأنه لم يقل به أحد من السلف.

٧- واستدل به على إجابة دعاء الأم، ولوكان بالضرر للابن.

٣- ولو كان الاين معدورًا.

٤- قال بعضهم: وفيه الرفق بالتابع، إذا جرى منه ما يقتضى التأديب، لأن أم جريج مع غضبها منه، لم تدع عليه إلا بما دعت به خاصة، ولولا طلبها الرفق به لدعت عليه بوقوع الفاحشة أو القتل. قاله الحافظ ابن حجر. وفيه نظر، إذ العقوبة التى دعت عليه بها أفظع بكثير من الجناية التى اقترفها، فلا رفق فيها، وتظهر فظاعتها فيما حصل له، وما كان يمكن أن يحصل لولا لطف الله به، وما كان لها أن تدعو عليه بوقوع الفاحشة، فذاك دعاء بالفحش، ولا بالقتل، لأنه يؤلمها هى بالدرجة الأولى، ولو قيل: فيه قسوة الأم على ابنها عند الغضب، لكان أولى.

٥- وفيه أن صاحب الصدق مع الله لا تضره الفتن غالبًا.

١- وفيه قوة يقين جريج وصحة رجائه، لأنه استنطق المولود، مع كون العادة أنه لا ينطق، ولولا صحة رجائه بنطقه ما استنطقه. قاله الحافظ ابن حجن وأميل إلى أن الله تعالى ألهمه، مناماً أو بغير منام أن ذلك سيقع، ففعل ما فعل مطمئنا للكرامة.

٧- وفيه أن الله تعالى يجعل لأوليائه عند ابتلائهم مخرجا، وإنما يتأخر ذلك عن بعضهم في بعض
 الأوقات، تهذيبا وزيادة لهم في الثواب.

٨- وفيه إثبات كرامات الأولياء.

٩- ووقوع الكرامة لهم باختيارهم وطلبهم، وقال ابن بطال: يحتمل أن يكون جريج كان نبيا، فتكون
 معجزة، لكن هذا المأخذ بمكن أخذه من المرأة التي كلمها ولدها المرضع.

١٠- وفيه جواز الأخذ بالأشد في العبادة، لمن علم من نفسه قوة على ذلك.

١١- وفيه أن مرتكب الفاحشة لا تبقى له حرمة، حتى في العصور السابقة على الإسلام.

١٧ - واستدل به بعضهم على أن بنى إسرائيل كان من شرعهم أن المرأة تصدق، ويقبل قولها فبما تدعيه على الرجال، من الوطء، ويلحق به الولد، وأنه لاينفعه جحد نلك، إلا بحجة تدفع قولها.

١٣- استدل به بعضهم على نسبة ابن الزاني للزاني، فمن زني بامرأة، فولدت بنتا، لا يجوز

له التزوج بتلك البنت، حلافا للشافعية، في أن ماء الزنا هدر، لايثبت نسبا، ووجهة دلالة الحديث على المدعى، أن جريجا نسب ابن الزنا للزانى، في قوله: من أسوك؟ وصدق الله نسبته بما خرق له من العادة في نطق المولود، بشهادته له بدلك، في قوله: أبى فلان الراعى، فكانت تلك النسبة صحيحة، فيلزم أن يجرى بينهما أحكام الأسوة والبنوة، وإنما خرج التوارث والولاء بدليل آخر، فبقى ما عدا دلك على حكمه، ويدد المضالفون بأن هذا قد يكون شرع من قبلنا، ولم يرد في شرعنا ما يؤيده.

١٤ ومن روايتنا النانية من أن جريجا طلب منهم أن يصلى قبل أن يسأل الطفل أن المفزع في
 الأمور المهمة إلى الله تعالى، يكون بالصلاة.

٥١ - ومن الرواية التي توضأ فيها أن الوضوء لا يختص بهذه الأمة، خلافا لمن زعم ذلك، وإنما الذي بختص بها الغرة والتحجيل في الآخرة.

١٦ - وأن من هدم حائطاً بني مثله، وذهب مالك إلى وجوب القيمة الناجزة، أما البنيان فقد يتأخر.

١٧ - ومن الرواية الثانية من قصة المرأة وطفلها أن نفوس أهل الدنيا، تقف مع الخيال الظاهر، فتخاف سوء الحال، بخلاف أهل التحقيق، فوقوفهم مع الحقيقة الباطنة، فلا يبالون بذلك مع حسن السريرة، كما قال تعالى، حكاية عن أصحاب قارون، حيث خرج عليهم ﴿ يَالَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِي قَارُونُ ﴾ و﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمُ وَيُلْكُمُ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْنٌ ﴾ [القصص: ٧٩، ٨٠].

١٨ وفيها أن البشر طبعوا على إيثار الأولاد على الأنفس بالخير، لطلب المرأة الخير لابنها، ودفع
 الشرعنه، ولم تذكر نفسها.

١٩- من الرواية الثالثة والرابعة الحث على بر الوالدين، وعظم ثوابه.

٢٠ - وأنه سبب في دخول الجنة.

والله أعلم

(٦٨٧) باب فضل صلة أصدقاء الأب والأم، ونحوهما

٦٦٦٥ - ﴿ عَن عَبْدِ اللّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّهُ عَنهُمَا (١١)، أَنَّ رَجُلا مِنَ الْـأَعْرَابِ لَقِيهُ بِطَرِيقِ مَكُةً. فَسَلّمَ عَلَيْهِ عَيْدُ اللّهِ، وَحَمَلَهُ عَلَى حِمَادٍ كَانَ يَرْكَيُهُ، وَأَعْطَاهُ عِمَامَةٌ كَانَتْ عَلَى رَأْسِهِ. مَكُةً. فَسَلّمَ عَلَيْهِ عَيْدُ اللّهِ، وَحَمَلَهُ عَلَى حِمَادٍ كَانْ يَرْكَيُهُ، وَأَعْطَاهُ عِمَامَةٌ كَانَتْ عَلَى رَأْسِهِ. فَقَالَ ابْنُ دِينَادٍ: فَقُلْنَا لَهُ: أَصْلَحَكَ اللّهُ! إِنَّهُمُ الأَعْرَابُ وَإِنَّهُمْ يَرْضَوْنَ بِالْيُسِيرِ. فَقَالَ عَبْدُ اللّهِ إِنَّ أَبَا هَذَا كَانْ وُدًّا لِعُمَرَ ابْنِ الْحَطَّابِ. وَإِنَّي مَسَعِعْتُ رَسُولَ اللّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ أَبَا هَذَا كَانْ وُدًّا لِعُمَرَ ابْنِ الْحَطَّابِ. وَإِنَّي مَسَعِعْتُ رَسُولَ اللّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ أَبَالهُ اللّهِ عَلَى وَدُ أَبِيهِ».

٣٦٧ ه - ٢٦٧ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيعَ اللَّهُ عَنَهُمَا (١٦)، أَنَّ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ: «أَبَسرُّ الْبِرِّ أَنْ يَصِيلَ الرَّجُلُ وُدُّ أَبِيهِ»،

٣٦٨٥ - ﴿ إِذَا مَلُّ رُكُوبِ الرَّاحِلَةِ. وَعِمَامَةٌ يَشُدُّ بِهَا رَأْسَةً. فَبَيْنَا هُو يَوْمُا عَلَى ذَلِكَ يَتُورُحُ عَلَيْهِ، إِذَا مَلُّ رُكُوبِ الرَّاحِلَةِ. وَعِمَامَةٌ يَشُدُّ بِهَا رَأْسَةً. فَبَيْنَا هُو يَوْمُا عَلَى ذَلِكَ الْحِمَارِ. إِذْ مَرَّ بِهِ أَعْرَابِيِّ. فَقَالَ: أَلَسْتَ ابْنَ فُلانِ بْنِ فُلانِ؟ قَالَ: بَلَى. فَأَعْطَاهُ الْحِمَارَ وَقَالَ: الْحِمَارِ وَقَالَ: الرَّحَبُ هَذَا، وَالْعِمَامَةَ، قَالَ: الشُدُدْ بِهَا رَأْسَكَ. فَقَالَ لَهُ بَعْضُ أَصْحَابِهِ: غَفَرَ اللَّهُ لَكَ! أَعْطَبْتَ الرَّحَبُ هَذَا الأَعْرَابِي حِمَارًا كُنْتَ تَوَوَّحُ عَلَيْهِ، وَعِمَامَةً كُنْتَ تَشُدُّ بِهِا رَأْسَكَ! فَقَالَ: إِنِّى سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ فَيَالًا لَهُ مِنَامَةً كُنْتَ تَشُدُّ بِهِا رَأْسَكَ! فَقَالَ: إِنِّى سَمِعْتُ رَسُولَ اللّهِ فَيَا يَقُولُ: ﴿ وَلَا مِن أَبُرُ الْبِرِّ صِلَةَ الرَّجُلِ أَهْلَ وُدًّ أَبِهِ، بَعْدَ أَنْ يُولِّيَى» وَإِنْ أَبَاهُ كَانَ مَدِيقًا لِعُمْرَ.

المعنى العام

كان ابن عمر - رضى الله عنهما - معنيا بالتصدق بأحب الأشياء لديه، حتى روى أنه كان يشترى السكن ويتصدق به، فقيل له: ولم السكر؟ قال: لأنى أحبه، والله تعالى يقول: ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى السكن ويتصدق على أهل ود أبيه بأعزمًا معه، تُنْفِقُوا مِمًّا تُحِبُّونَ ﴾ [آل عمران: ٩٢] وها هو في هذا الصديث يتصدق على أهل ود أبيه بأعزمًا معه، حماره الذي يركبه، ويستروح به، حين يمل أو يتعب من ركويه ناقته، وكان يستصحمه مع ناقته في

⁽١١) حَدَّثَنِي أَنُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سَرَّحِ أَخْيَرَنَا عَيْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبِ أَخْيَرَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ عَنِ الْوَلِيد بْنِ أَبِي الْوَلِيدِ عَن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارِ عَن عَيْدِ اللَّهِ سْ عَمْرَ

⁽١٧) حَدَّتَى أَبُو الْطَّاهِرِ أَخْرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَم أَخْبَرَيي حَيْوَةُ بْنُ شُرَيْحٍ عَنِ ابْنِ الْهَادِ عَن عَبْد اللَّهِ بْنُ وَهَم إَخْبَرَيي حَيْوَةُ بْنُ شُرَيْحٍ عَنِ ابْنِ الْهَادِ عَن عَبْد اللَّهِ بْنِ دِيمَارِ عَن عَنْد اللَّهُ لُمْ عُهُمَ

⁽١٣) حَدَّثَنَ حَسَّنُ بُنُ عَلِيَّ الْحُلُوانِيُّ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بُنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَاللَّيْثُ بْنُ مَعْدٍ جَمِيعًا عَن يَزِيدَ بْنِ عَسْدِ اللَّهِ ابْنِ أَسَامَةَ بْنِ الْهَادِ عَن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارِ عَن ابْنِ غَمَرَ

سفره، ينتقل منها إليه فى يعض الطريق. ومرة استصحبه معه من المدينة إلى مكة، وركنه فى طريق من طرقها، فرأى رجلا من أهل البادية يمشى على رجليه كان والده يزور أباه عمر بن الخطاب، وكان عمريحبه، فوقف، وناداه، وسلم عليه، وسأله عن حاله، ونزل عن الحمار، وأعطاه له، وقال له: اركب فهولك، وخلع ابن عمر عمامة كان يلفها حول رأسه، من أجمل ما يملك، كانت تحفظ له هيئه، وتحميه من الشمس، خلعها ووهنها للأعرابي، فعجب مرافقوه، واستكثروا ما أعطاه للأعرابي، فقالوا له: إنه أعرابي من أهل البادية، والقليل من الصلة تكفيهم، وهذا عطاء عليه كثير؟ فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن من أبر الير، وإن خير ما تبر به أباك بعد أن يولى أن تصل أهل من كان يوده في حباته » وقد كان والد هذا الأعرابي صديقا لعمر بن الخطاب.

المباحث العربية

(أن رجلا من الأعراب لقيه بطريق مكة، فسلم عليه عبد الله، وحمله على حمال كان يركبه، وأعطاه عمامة كانت على رأسه) في الرواية الثالثة عن ابن عمل حمال كان يركبه، وأعطاه عمامة كانت على رأسه) في الرواية الثالثة عن ابن عمل حرضي الله عنهما « أنه كان إذا خرج إلى مكة » من المدينة «كان له حمار» يستصحبه معه «يتروح عليه، إذا مل ركوب الراحلة، وعمامة يشد بها رأسه، فبينا هو يوماً على ذلك الحمال إذ مربه أعرابي، فقال: ألست ابن فلان بن فلان؟ قال: بلي: فأعطاه الحمال وقال: اركب هذا، والعمامة، قال: اشدد بها على رأسك».

(**فقال أبن دينار**) الراوي عن أبن عمر، والمرافق له في هذه الرحلة.

(فقلنا له: أصلحك الله: إنهم الأعراب، وأنهم يرضون باليسير) وما أعطيته كثير. والقائل ابن دينان وأسند القول لنفسه ولأصحابه، لموافقتهم إياه، وفي الرواية الثالثة « فقال له بعض أصحابه: غفر الله لك. أعطيت هذا الأعرابي حمارا كنت تروح عليه، وعمامة كنت تشد بها رأسك »؟ وهذا كثير.

(فقال عبد الله: إن أبا هذا كان وبا لعمر) قال القاضى: رويناه بضم الواق وكسرها، أي صديقا من أهل مودته، وهي محبته.

(وإنى سمعت رسول الله على يقول: أبر البرصلة الولد أهل ود أبيه) في الرواية الثانية « أبر البرائية » أبر البرصلة « أبر البرائية » إن من أبر البرصلة الثانية « أبر البرائية » إن من أبر البرصلة الرجل أهل ود أبيه ، بعد أن يولى، وإن أباه كان صديقا لعمر » قال النووى: الواو هذا في « ود أبيه » مضمومة. اهد فهو مصدر.

فقه الحديث

١- فى الحديث فضل صلة أصدقاء الأب، والإحسان إليهم، وإكرامهم، وهو متضمن لعر الأب، وإكرامه،
 لكونه بسعبه، ويلتحق به أصدقاء الأم والأجداد والمشايخ والزوج والزوجة.

٧- وفيه قوة ودقة عمل ابن عمر بالسنة.

وقد ضرب رسول اللَّه عَلَي المثل الأعلى في بر أصدقاء حديجة بعد وفاتها، رضى اللَّه عنها.

والله أعلم

(١٨٨) باب تفسير البروالإثم

٩٦٦٩ - 1/ عَـنِ النَّـوَّاسِ بُـنِ سِـمْعَانَ الأَنْصَـارِيِّ اللَّهُ قَـالَ: سَـأَلْتُ رَسُـولَ اللَّـهِ عَلَى عَـنِ الْـبِرُ وَالإِنْـمِ؟ فَقَـالَ: «الْـبِرُ حُسْـنُ الْحُلُـقِ. وَالإِنْـمُ مَـا حَـاكَ فِـي صَــنْدِكَ. وَكَرِهْـتَ أَنْ يَطْلِعَ عَلَيْـهِ النَّـاسُ».

١٦٧٠ ﴿ وَمُولِ اللّهِ عَلَىٰ الْمَسْأَلَةُ مَانَ ﷺ الْمَارِيَةِ اللّهِ ﷺ بِالْمَدِينَةِ سَسنةً. مَا يَمْنَعُنِي مِنَ الْهِجْرَةِ إِلا الْمَسْأَلَةُ. كَانَ أَحَدُنَا إِذَا هَاجَرَ لَـمْ يَسْأَلُ رَسُولَ اللّهِ ﷺ عَن شَيْءٍ.
 قال: فَسَأَلْتُهُ عَنِ الْهِرِّ وَالإِضْمِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللّهِ ﷺ: «الْهِرُّ حُسْنُ الْحُلُقِ. وَالإِلْهُمُ مَا حَاكَ فِي نَفْسِكَ، وَكُرهْتَ أَنْ يَطِّلِعَ عَلَيْهِ النَّـاسُ».

المعنى العام

ما أجمل أن يسأل الرجل عما يجهل من أمور دينه، وما أحسن ما يسأل عن إيضاح ما خفى فهمه من نصوص شريعته، وقد سمع النواس كلمة البر وكلمة الإثم، وللكلمتين ماصدقات كثيرة، ومن الصعب حصر ما هو بر من الآداب، ومن العسير حصر ما هو إثم وذنب من المعاصى، فسأل رسول الله على مضمون الكلمتين، وكيف يعرف المسلم ما هو بر؟ ليفعله، وما هو إثم ليتجنبه؟ مما لا نص فيه، أو فيه نص مجمل أو مشكل، فوكله صلى الله عليه وسلم إلى قلبه، ليستفتيه حين يشك، فما ضاق به صدرا، وخاف من الناس وعيبهم عليه إذا علموه قد فعله، فهو الإثم، وما اطمأنت إليه النفس، ولم يخش فيه نقد الناس فهو البر، وهو من حسن الخلق.

المباحث العربية

(عن النواس بن سمعان الأنصاري) قال النووى: هكذا وقع في نسخ صحيح مسلم «الأنصاري» قال أبو على الجبائي: هذا وهم، وصوابه الكلابي، فإن النواس كلابي مشهور، قال المازري والقاضي عياض: المشهور أنه كلابي، ولعله حليف للأنصار، قالا: وهو النواس بن سمعان بن خالد بن عمرو بن قرط بن عبد الله بن أبي بكر بن كلاب، كذا نسبه العلائي عن يحيى بن معين، و«سمعان» بفتح السين وكسرها.

⁽١٤) حَدَّلَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنِ مَيْمُونِ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٌّ عَن مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ عَن عَيْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرِ ابْن نُفَيْرٍ عَـن أَبِـهِ عَـنِ النُّوَّاسِ (١٥) حَدَثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةً يَعْنِي ابْنَ صَالِحٍ عَن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ ' بْنِ نُعَيْرٍ عَن أَبِيهِ عَن نَوَّاسِ

- (سألت رسول الله ﷺ عن البر) بكسر الباء، وتشديد الراء، أي عن معناه المراد شرعا، في متل قولنا: بر الوالدين.
- (البرحسن الخلق) قال العلماء: البريكون بمعنى الصلة، ويمعنى اللطف والمدرة، ويمعنى حسن الخلف والمدرة، ويمعنى حسن الصحمة، والعشرة ويمعنى الطاعة، وهذه الأمور هي مجامع حسن الخلف وانظر أول المداحث العربية في باب برالوالدين.
- (والإثم) في اللغة الدنب الذي يستحق العقوية، وجمعه آثام، يقال: أثم بكسر التاء، يأثم بفتحها، إذا وقع في الإثم، فهو أثم و آثم. والسؤال ليس عن أنواع الإثم، وإنما عن الأوصاف التي يعرف بها الإثم، لتجتنب.
- (الإثم ما حاك فى صدرك، وكرهت أن يطلع عليه الناس) أى ما تحرك وتردد فى صدرك، ولم تنشرح لفعله، وحصل منه الشك فى القلب، وخشيت أن يعرفه عنك الناس، لاحتمال كونه ذنبا، وهذا المقياس خاص بصفوة المؤمنين، فغيرهم قد ينشرح صدره للآثام.
- (أقمت مع رسول الله ﷺ بالمدينة سنة) هو معدود في الشاميين، والمعنى أنه أقام بالمدينة، كالزائر والضيف سنة، من غير أن ينتقل إليها استيطانا وإقامة وهجرة.
- (ما يمنعنى من الهجرة إلا المسألة، كان أحدنا إذا هاجرام يسأل رسول الله يسلام عن شيء) كان رسول الله يسلام أمره بالمدينة يطلب من الصحابة أن يسألوا، ويشجعهم على السؤال، فلما أكثروا، وسألوه عما يفيد وعما لا يفيد، حتى سأل بعضهم عن أبيه الذى مات، أهو فى الجنة أم فى النار؟ فنزل قوله تعالى ﴿لا تَسْأَلُوا عَنْ أَسْبُواءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُوّكُمْ ﴾ [المائدة: ١٠١] فكان خوفهم من الوقوع فى المحاذير بسؤالهم مانعا من سؤالهم، وكان يعجبهم أن يجىء الرجل العاقل من البادية، لا يعلم النهى عن السؤال، فيستفيدون من السؤال والجواب، علم سمعان أنه يسمح بالسؤال للطارئين، دون المهاجرين المقيمين، فكانت رغبته فى السؤال عن أمور دينه باعثاً له على عدم نية الإقامة والهجرة.

فقه الحديث

- ١- فيه فضيلة للنواس بن سمعان.
- ٢- وفيه استفتاء القلب فيما لا نص فيه.
- ٣- والبعد عن كل ما يخاف أن يطلع الناس عليه.

محتويات الكتاب

الصعحة	الموضيوع
	تابع كتاب الطب والمرض
	(٩٩٩) بات قتل الحيات والأبتر والوزع والهرة وسقى البهائم ومسلسل أحاديثه من
٧	٥١١٠-٥٢٠٧ وللمعجم من ١ – ٢٩
14	المعنى العام
17	المباحث العربية
71	فقه الحديث
41	ما يؤخذ من الأحاديث
	كتاب الأدب من الألفاظ وغيرها
	(٦٠٠) باب سب الدهر - تسمية العنب كرما ـ قول: عبدى وأمتى ـ استعمال المسك -،
YV	ومسلسل أحاديثه من ١١١ه-١٣٢٥ وللمعجم من ١-٢١
٣٠	المعنى العام
7.	المباحث العربية
37	فقه الحديث
	كتابالشعر
44	(٦٠١) باب الشعر واللعب بالنرد، ومسلسل أحاديثه ٥١٣٣-١٤٤٥ وللمعجم من ١-٠١
٤٠	المعنى العام
٤١	المباحث العربية
73	فقه الحديث
	كتاب الرؤيا
	(٦٠٢) باب الرؤيا والحلم، وتأويل الرؤيا، ومسلسل أحاديثه ٥١٤٥-٧٧٧ وللمعجم
٤٧	من ۱–۲۶
30	المعنى العام
00	المبحث العربية
٧.	فقه الحديث
٧.	حقيقة الرؤيا
VY	وليبا الأبيار
٧٢	رؤيا غيرالأنبياء
77	أنواع الرؤيا
٧٢	ما يؤخذ من الأحاديث
	كتاب الفضائل
. 62-	(٦٠٣) ىت فضل نسب النبي ﷺ، وتسليم الحجر عليه قبل النبوة وتفضيل نبينا ﷺ على
۸۳	جميع الخلائق، مسلسل أحاديثه من ١٧٨هـ-١٨٠ وللمعجم من ١–٣

الصفحه	الموضـــوع
۸۳	المعنى العام
٨٤	المناحث العربية
۸۵	فقه الحديث
٨٨	(٦٠٤) باب في معجزات النبي ﷺ ، ومسلسل أحاديثه ١٨١٥–١٨٩ وللمعجم من ٤-١٢
۹ -	المعنى العام
41	المباحث العربية
97	فقه الحديث
٩٨	ما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٠٥) باب توكله صلى الله عليه وسلم على الله تعالى وعصمة الله تعالى له من الناس،
1-1	ومسلسل أحاديثه من ١٩٠٠-١٩٣٥ وللمعجم من ١٣–١٤
1-1	المعنى العام
1-4	المباحث العربية
۱-٤	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٠٦) باب بيان مثل ما بعث به صلى الله عليه وسلم من الهدى والعلم، ومسلسل حديثه
1-0	١٩٣٥ وللمعجم ١٥
\・ ■	المعنى العام
1.7	المباحث العربية
١٠٨	فقه الحديث وما يؤخذ من الإُحاديث
	(٦٠٧) باب شفقته صلى اللَّه عليه وسلم على أمته ومبالغته في تحذيرهم مما يضرهم
	وإذا أراد اللَّه رحمة أمة قبض نبيها قبلها، ومسلسل أحاديثه مـن ١٩٤ه-٢٠٤
1.9	وللمعجم من ١٦–٢٤
111	المعنى العام
114	المباحث العربية
117	فقه الحديث وما يؤخد من الأحاديث
	(۲۰۸) بـب إثبـات حـوض نبينــا ﷺ وصفاتــه، ومسلســل أحاديثــه مــن ٥٢٠٥–٥٢٣٢
111	وللمعجم من٢٥-٤٥
144	المعنى العام
177	المباحث العربية
18.	فقه الحديث
141	ما يؤحد من الحديث
	(٦٠٩) بن إكرامه صلى اللَّه وسلم بقتال الملائكة معه، ومسلسل أحاديثه من ٥٢٣٣-
126	٣٣٤٥ وللمعجم من ٤٦-٤٧
122	المعتى العام
371	المناحث العربية

الصفحة	الموضـــوع
371	فقه الحديث
150	ما يؤحذ من الحديث
	(٦١٠) باب من شحاعته صلى اللَّه عليه وسلم، ومسلسل أحاديته من ٥٢٣٥-٥٢٣٧
127	وللمعجم من ٤٨–٤٩
127	المعنى العام `
121	المباحث العربية
۱۳۸	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
18.	(٦١١) باب جوده صلى اللَّه عليه وسلم ، ومسلسل حديثه ٢٣٨ه وللمعجم ٥٠
18.	المعنى العام
18.	المباحث العربية
181	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث -
	(٦١٢) بـاب حسن خلقه صلى اللَّه عليه وسلم، ومسلسل أحاديثه من ٥٣٣٩-٥٢٤٣
331	وللمعجم من ٥١-٥٥
180	المعنى العام
180	المبحث العربية
184	فقه الحديث
181	ما يؤخذ من الحديث
	(٦١٣) بـات في سخائه صلى اللَّه عليـه وسلم، ومسلسـل أحاديثـه مـن ٥٢٤٤–٥٢٤٩
189	وللمعجم من ٥٦–٦٦
10.	المعنى العام
101	المبحث العربية
108	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦١٤) باب رحمته صلى الله عليه وسلم الصبيان والعيال، وتواضعه وفضل ذلك، ومسلسل
100	أحاديثه من ٥٢٥–٥٢٤٥ وللمعجم من ٦٢–٦٦
101	المعنى العام
100	المباحث العربية
109	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦١٥) باب حيائه صلى الله عليه وسلم ، ومسلسل أحاديثه من ٥٢٥٥-٥٢٥ وللمعجم
171	من ۱۷–۲۸
171	المعنى العام
171	المناحث العربية
177	<u> فقه الحديث</u>
	(٦١٦) ب، تبسمه صلى اللَّه عليه وسلم وحسن عشرته ، ومسلسل حديثه ٢٥٧٥
175	وللمعجم ٦٩
171	المعنى العام
700	

الصفحة	الموضوع
777	المداحث العربية
371	فقه الحديث
۱٦٥	ما يؤخه من الحديث
	(٦١٧) باب رحمته صلى الله عليه وسلم بالنساء والرفق بهن ، ومسلسل أحادينه من
177	۸۰۲۵–۲۲۲ ، وللمعجم من ۷۰–۷۳
177	المعنى العام
177	المباحث العربية
179	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(١١٨) باب قريه صلى اللَّه عليه وسلم من الناس وتبركهم به، وتواضعه لهم، ومسلسل
١٧٠	أحاديثه من ٢٦٣ه–٢٦٥ وللمعجم من ٧٤–٧٦
۱۷۰	المعنى العام
171	المباحث العربية
174	فقه الحديث
	(٦١٩) باب مباعدته صلى اللَّه وسلم للآثام واختياره من المباح أسهله، وانتقامه للُّه
	تعنالي عنيد انتهناك جرماتيه، ومسلسيل أحاديثيه مين ٥٢٦٦–٥٢٦٩ وللمعجيم
174	من ۷۷–۷۹
١٧٣	المعنى العام
371	المباحث العربية
\ Vo	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٢٠) باب طيب رائحته صلى اللَّه عليه وسلم، ولين مسه وطيب عرقه، والتبرك به،
177	ومسلسل أحاديثه من ٥٢٧٠–٧٢٩٥ وللمعجم من ٨٠–٨٩
١٧٨	المعنى العام
174	المباحث العربية
١٨٢	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٢١) بناب فني صفاتته الخلقينة، وصفية شنعره وشنيبته، ومسلسل أحاديثنه
77.1	من -٥٢٨ –٥٢٩ وللمعجم من -٩-١٠٨
١٨٨	المعنى العام
۱۸۹	المباحث العربية
144	<i>فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث</i>
	(٦٢٢) باب إنَّبات خاتم النبوة ، وصفته ، ومحله من جسده، ومسلسل أحاديتُه من
198	٣٠٠٥-٣٠٠ وللمعجم من ١٠٩-١١٢
198	المعنى العام
190	المباحث العربية
197	فقه الحديث

الصفحة	الموضيدوع
	(٦٢٣) بابّ قدر عمره صلى اللُّه عليه وسلم وإقامته بمكة والمدينة، ومسلسل أحاديثه
199	٤-٥٣ - ٣١٦ وللمعجم من ١١٣١٢٣
۲-۱	المعتى العام
7.7	المداحث العربية
۲-۳	فقه الحديث
	(٦٢٤) بأب في أسمائه صلى اللَّه عليه وسلم، ومسلسل أحاديثه من ٥٣١٥-٥٣٠٠
7.7	وللمعجم من ١٢٤–١٢٦
۲.7	المعنى العام
Y+V	المباحث العربية
۲-۸	فقه الحديث
	(٦٢٥) باب علمه صلى الله عليه وسلم باللَّه، وشدة خشيته له، ومسلسل أحاديثه من
۲1.	٣٢١هـ٣٢٢ وللمعجم من ١٢٧–١٢٨
۲۱.	المعنى العام
711	المباحث العربية
717	فقه الحديث
7/7	ما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٢٦) باب وجوب اتباعه صلى اللَّه عليه وسلم وتوقيره وترك إكثار سؤاله عما لا ضرورة
317	إليه، ومسلسل أحاديثه من ٥٣٢٣–٥٣٢٣ وللمعجم من ١٢٩–١٣٨
717	المعنى العام
414	المباحث العربية
777	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث *
	(٦٢٧) باب وجوب امتثال ما قاله شرعا دون ما ذكره صلى الله عليه وسلم من معايش
	الدنيـــا علـــى ســـبيل الـــرأى، ومسلســـل أحاديثـــه مـــن ٥٣٣٣-٥٣٣٥ وللمعجــم
779	من ۱۲۹–۱۶۱
779	المعنى العام
77.	المحاحث العربية
771	فقه الحديث
377	(٦٢٨) باب فضل النظر إليه صلى الله عليه وسلم، ومسلسل حديثه ٣٣٦ه وللمعجم ١٤٢
377	المعنى العام
478	المباحث العربية
450	فقه الحديث
	(٦٢٩) باب فضائل عيسى عليه السلام، ومسلسل أحاديته من ٥٣٣٧–٣٤٤ وللمعجم من
777	781-831
727	المعنى العام
777	المناحث العربية
スイツ	

الصفحة	الموضوع
72.	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(١٣٠) بات من فضائل إبراهيم الخليل ، ولوط ، عليهما السلام، ومسلسل أحادينه من
727	٥٣٤٥–٣٤٩ وللمعجم من ١٥٠–١٥٤
737	المعنى العام
337	المباحث العربية
T01	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٣١) بب من فضائل موسى عليه السلام ، ويونس ، ويوسف ، وزكريا ، والخضر عليهم
307	السلام، ومسلسل أحاديثه من ٥٣٥٠–٥٣٧ وللمعجم من ١٥٥–١٧٥
177	المعتى العام
777	المباحث العربية
777	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	كتاب فضائل الصحابة
	(٦٣٢) باب من فضائل أبى بكر الصديق رض ، ومسلسل أحاديثه من ٥٣٧١-٢٨٧٥
474	وللمعجم من ١-١٣
YAY	المعنى العام
777	المباحث العربية
YAV	فقه الحديث
YAV	الصحابي من هو ؟ وما حقوقه ؟
791	التفاضل بين الصحابة
494	من فضائل أبي بكر ﷺ
797	ويؤخذ من الحديث
797	(٦٣٣) باب من فضائل عمر رفي ، ومسلسل أحاديثه ٥٢٨٨-٢٠٥٥ وللمعجم من ١٤-٢٥
799	المعنى العام
۲	المباحث العربية
4-4	فقه الحديث
4.4	وفاة عمر
7/7	إسلام عمر ﷺ
717	من فضائل عمر ﷺ
317	ما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٣٤) سات من فضائل عثمان رضي مسلسل أحاديثه من ٥٤٠٣-٥٤١٠ وللمعجم
T 1V	من ٢٦٢٩
719	المعنى العام
۲۲-	المباحث العربية
222	فقه الحديث

الصفحة	المو <u>ض</u> وع
740	ما يؤخذ منَّ الحديث
	(٦٣٥) بنات من فضائل على الله ، ومسلسل أحاديثه من ٥٤١١ -٥٤١ وللمعجم
777	من ۲۰–۸۸
44-	المعنى العام
777	المباحث العربية
220	فقه الجديث
777	ما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٣٦) باب من فضائل سعد بن أبي وقاص ﷺ، ومسلسل أحاديثه من ٥٤٢١-٩٤٣١
777	وللمعجم من ٢٩–٤٦
-37	المعنى العام
137	المباحث العربية
450	فقه الحديث
737	ما يؤخذ من ا لأحاديث
	(٦٣٧) باب من فضائل طلحة والزبير رضى الله عنهما، ومسلسل أحاديثه
737	من ٣٣٢ه٤٤٥ وللمعجم من ٤٧-٥٢
MEA	المعتى العام
434	المباحث العربية
401	فقه الجديث
404	ما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٣٨) باب من فضائل أبي عبيدة بن الجراح رضي المسلسل أحاديثه من ٥٤٤١-٥٤٤٣
404	وللمعجم من ٥٣–٥٥
404	المعنى العام
404	المباحث العربية
307	فقه الحديث
	(٦٣٩) بـاب من فضائل الحسن والحسين رضى اللَّه عنهما، ومسلسل أحاديثه من
T00	3330-8330 وللمعجم من ٥٦-٦٦
T07	المعنى العام
707	المباحث العربية
70 A	فقه الحديث
404	ما يؤخذ من الأحاديث
~-	(٦٤٠) بات من فضائل زيد بن حارثة، وابنه أسامة، رضى الله عنهما، ومسلسل أحاديته
۲٦.	من ٥٤٥٠-٢٥٤٥ وللمعجم من ٦٢–٦٤
۲٦.	المعتى العام
771	المناحث العربية عمر المراد
777	فقه الحديث
739	

الصعحة	الموصـــوع
474	ما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٤١) بات من فضائل عبد اللُّه بن جعفر ﷺ ، ومسلسل أحاديثه من ٥٤٥٣–٥٤٥٦
354	وللمعجم من ٦٥–٦٨
357	المعنى العام
470	المباحث العربية
470	فقه الحديث
477	ما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٤٢) باب من فضائل خديجة رضى اللَّه عنها، ومسلسل أحاديثه من ٥٤٥٧-٥٤٦٧
77 7	وللمعجم من ٦٩–٧٨
777	المعنى العام
779	المباحث العربية
474	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٤٣) باب من فضائل عائشة رضى الله عنها، ومسلسل أحاديثه من ٥٤٦٨-٥٤٨٣
777	وللمعجم من ٧٩–٩١
779	المعنى العام
۳۸-	المباحث العربية
۳۸۷	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٤٤) تابع باب من فضائل عائشة رضى الله عنها، حديث أم زرع، ومسلسل أحاديثه
444	٤٨٤ه-٥٨٥٥ وللمعجم ٩٢
444	المعنى العام
790	المباحث العربية
٤٠٨	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٤٥) باب من فضائل فاطمة رضى اللَّه عنها، ومسلسل أحاديثه من ٥٤٨٦–٤٩٢٥
113	وللمعجم من ٩٣–٩٩
2/7	المعنى المعام
313	المباحث العربية
٤١٨	فقه الحديث
٤١٨	ما يؤخذ من الأحاديث
٤٢٠	(٦٤٦) باب من فضائل أم سلمة رضى اللَّه عنها، ومسلسل حديثه ٤٩٣ وللمعجم ١٠٠
٤٢٠	المعنى العام
٤٢٠	المباحث العريبة
271	فقه الحديث
	(٦٤٧) بات من فضائل زينب، أم المؤمنين، رضى اللَّه عنها، ومسلسل حديثه ٤٩٤٥
277	وللمعجم ١٠١

الصفحة	الموضـــوع
277	المعنى العنم
273	المناحث الغربية
373	<u>مقه الحديث</u>
	(٦٤٨) بأب من فضائل أم أيمن رضى اللَّه عنها، ومسلسل أحاديثُه من ٥٤٩٥-٥٤٩٦
670	وللمعجم من ١٠٢–١٠٣
673	المعنى العام أ
773	المباحث العربية
ETV	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٤٩) بِـَابِ مِـنْ فَصَـائَلَ أَم سـليم، ويــلال رضــى اللَّــه عنهمــا، ومسلســل أحاديثــه
ETA	من ٥٤٩٧-١-٥٥ وللمعجم من ١٠٤هـ/١
849	المعنى العام
٤٣٠	المباحث العربية
247	فقه الحديث وما يؤخذ من الأَحاديث
	(٦٥٠) بات من فضائل عبد اللَّه بن مسعود، وأمه رضى اللَّه عنهما، ومسلسل أحاديثه
773	من ٥٠١٢-٥٥ وللمعجم من ١٠٨-١١٨
540	المعتى المعام
773	المباحث العربية
273	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
133	(٦٥١) باب من فضائل أبي بن كعب وجماعة من الأنصار رضي الله عنهم ومسلسل
	أحاديثه من ٥١٥٥ – ٨١٥٥ وللمعجم من ١١٩ – ١٢٢
133	المعتى العام
733	المباحث العربية
333	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٥٢) باب من فضائل سعد بن معاذ ر ومسلسل أحاديثه من ١٩٥٥-٥٥٢٥ وللمعجم
250	من ۱۲۳ – ۱۲۷
733	المعنى العام
733	المباحث العربية
EEA	فقه الحديث
	(٦٥٣) باب من فضائل أبي دجانه سيماك بن خرشية 🚓 ومسلسل حديثه ٥٩٢٦
884	وللمعجم ١٣٨
889	المعنى العام
٤٤٩	المباحث العربية
٤٥٠	فقه الحديث
	(٦٥٤) باب من فضائل عبد اللَّه بن عمرو بن حرام والد جابر رضي اللَّه عنهما، ومملسل
٤٥ ١	أحادينه من ٥٥٢٧–٥٥٣٠ وللمعجم من ١٢٩–١٣٠
7 2 1	

الصفحة	الموضـــوع
103	المعنى العام
703	المباحث العربية
203	فقه الحديث
१०१	(٦٥٥) بأت من فضائل جليبيب رض ، ومسلسل حديثه ٥٥٢١ وللمعجم ١٣١
१०१	المعنى العام
800	المباحث العربية
200	فقه الحديث
	(٦٥٦) بأب من فضائل أبي ذر الله ، ومسلسل أحاديثه من ٥٥٣٢-٥٥٣٥ وللمعجم من
F03	177-177
६०५	المعنى العام
१०९	المباحث العربية
٤٦٩	فقه الحديث
٤٧٠	وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٥٧) باب من فضائل جرير بن عبد الله رسم الله الله الله الله من ١٥٥٣-٥٥٤٠
EVY	وللمعجم من ١٣٤–١٣٧
773	المعنى العام
273	المباحث العربية
£\1	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٥٨) بأب من فضائل عبد الله بن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، ومسلسل حديثه ١٥٥٤
£VA	وللمعجم ١٣٨
AV3	المعنى العام
844	المباحث العربية
٤٧٩	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٥٩) باب من فضائل عبد الله بن عمر رَضِيَ اللهُ عَنَّهُمَا، ومسلسل أحاديثه
٤٨٠	من ٥٥٤٢-٥٥٤ وللمعجم من ١٣٩–١٤٠
٠٨٤	المعنى العام
٤٨١	المباحث العريبة
£ \ £	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٦٠) باب من فضائل أنس بن مالك ﷺ ، ومسلسل أحاديثه من ٥٥٥٥-٥٥٥ وللمعجم
27.3	من ۱۱۱–۱۶۲
£AV	المعنى العام
£AV	المباحث العربية
£AA	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث

الصفحة	الموضــوع
	(٦٦١) باب من فضائل عبد اللَّه بن سلام ﷺ ، ومسلسل أحاديثه من ٥٥٥٢ - ٥٥٥٥
٤٩٠	وللمعجم من ١٤٧١٥٠
183	المعنى العام
294	المباحث العربية
193	فقه الحديث وما يؤخذ من الأهاديث
	(٦٦٢) باب من فضائل حسان بن ثابت ﷺ ، ومسلسل أحاديثه من ٥٥٥٦-٥٥٥٥
244	وللمعجم من ١٥١–١٥٧
१९९	المعنى العام
٥	المباحث العربية
0 - 2	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٦٣) باب من فضائل أبي هريرة ﴿ مُنْ ، ومسلسل أحاديثُ من ٦٦٥٥-٧٥٥ وللمعجم
7.0	من ۱۹۰۸–۱۲۰
٥٠٧	المعنى العام
٨٠٥	المباحث العربية
٥١٠	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٦٤) باب من فضائل حاطب بن أبي بلتعة ﷺ، ومسلسل أحاديثه ٥٥٧١-٥٥٧١
2/0	وللمعجم من ١٦١–١٦٢
٥١٣	المعنى العام
٦١٥	المباحث العربية
١١٥	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٦٥) باب من فضائل أصحاب الشجرة أهل بيعة الرضوان ﴿ ، ومسلسل حديثه
019	٤٧٥٥ وللمعجم ١٦٢
019	المعنى العام
aY-	المباحث العربية
۰۲۰	فقه الحديث
	(٦٦٦) باب من فضائل أبي موسى وأبي عامر الأشعريين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، ومسلسل
170	أحاديثه ٥٧٥٥–٥٧٨٥ وللمعجم من ١٦٤–١٦٧
٢٢٥	المعنى العام
٥٢٣	المباحث العربية
OTV	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٦٧) باب من فضائل أبي سفيان صخر بن حرب 🚓 ، ومسلسل حديثه ٥٥٧٩
979	وللمعجم ١٦٨
079	المعنى العام
٠٢٥	المباحث العربية
170	فقه الحديث
727	

الصفحة	الموضـــوع
	(٦٦٨) بات من فضائل جعفر بن أبي طالب وأسماء بنت عميس، ومسلسل حديثه
270	٠٨٥٠ وللمعجم ١٦٩
۲۳٥	المعنى العام
٥٣٢	المباحث الغربية
٥٣٧	هقه الحديث
۹۳۸	(٦٦٩) بأب من فضائل سلمان ويلال وصهيب 🚴 ، ومسلسل حديثه ٥٥٨١ وللمعجم ١٧٠
٥٣٨	المعنى انعام
٥٤٠	المباحث العربية
	فقه الحديث
084	(٦٧٠) بأب من فضائل الأنصار، ومسلسل أحاديثه ٥٥٨٢-٥٥٩ وللمعجم من ١٧١-١٨١
330	المعنى العام
730	المباحث العربية
00.	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٧١) باب من فضائل غفار وأسلم وجهينة وأشجع ومزينه وتميم ودوس وطيئ،
004	ومسلسل أحاديثه من ٥٩٥٤–٦١٣ْه وللمعجم من ١٨٨–١٩٨
000	المعنى العام
700	المباحث العربية
150	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
٣٢٥	(٦٧٢) باب خيار الناس، ومسلسل أحاديثه من ٦١٤ه-٥٦١٥ وللمعجم ١٩٩
770	المعنى العام
370	المباحث العربية
770	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٧٣) باب من فضائل نساء قريش ، ومسلسل أحاديثه من ٥٦١٦ - ٦٦٠ وللمعجم
۹٦٧	من ۲۰۰-۲۰۲
۷۲٥	المعنى العام
۸۶٥	المباحث العربية
٥٧٠	فقه الحديث
	(٦٧٤) بات مؤاخاة النبي الله بين أصحابه رضى الله عنهم، ومسلسل أحاديثه من
011	٢٠١ه–١٢٤٥ وللمعجم من ٢٠٣–٢٠٦
٥٧١	المعنى العام
٥٧٢	المباحث العربية
ovt	فقه الحديث وما يوهد من الأهاديث
	(٦٧٥) باب بيان أن بقاء النبي ﷺ أمان لأصحابه ويقاء أصحابه أمان للأمة، ومسلسل
٥٧٥	حديثه من ٥٦٢٥ وللمعجم ٢٠٧

الصفحة	الموضوع
٥٧٥	المعنى العام
٥٧٥	المباحث العربية
170	فقه الحديث
	(٦٧٦) بأب فضل الصحابة، ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم، ومسلسل أحاديثه من
٥٧٧	٦٢٦٥–٦٣٦ وللمعجم من ٢٠٨–٢١٦
019	المعنى العام
٥٨.	المباحث العربية
٥٨٣	فقه الحديث
010	وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٧٧) باب معنى قوله صلى اللَّه عليه وسلم «على رأس مائة سنة ولا يبقى نفس
	منفوسية ممين هيو موجبود الآن » ومسلسيل أحاديثه مين ١٦٣٥-١٦٢ وللمعجم
700	من ۲۱۷–۲۲۰
٥٨٧	المعنى العام
OAV	المباحث ألعربية
٥٨٨	فقه الحديث
	(١٧٨) باب تحريم سب الصحابة، ومسلسل أحاديثه من ١٦٤٣-١٦٤٥ وللمعجم
019	من ۲۲۱–۲۲۲
019	المعنى العام
019	المباحث العربية
09.	فقه الحديث
	(٦٧٩) باب من فضائل أويس القرني، ومسلسل أحاديثه من ٥٦٤٥-١٤٧٥ وللمعجم
280	من ۲۲۳–۲۲
٥٩٢	المعنى العام
790	المباحث العربية
٥٩٥	فقه الحديث
	(٦٨٠) باب وصية النبي ﷺ بأهل مصر، ومسلسل أحاديثه من ٥٦٤٨-٥٦٤٩ وللمعجم
780	من ۲۲۲–۲۲۷
790	المعنى العام
097	المباحث العربية
ORV	فقه الحديث
०९९	(٦٨١) باب فضل أهل عمان، ومسلسل حديثه ٥٦٠٥ وللمعجم ٢٣٨
٥٩٩	المعنى العام
०९९	المباحث العربية
099	فقه الحديث
٦	(٦٨٢) باب ذكر كذاب ثقيف ، ومسلسل حديثَه ١٥٦٥ وللمعجم ٢٢٩
750	

الصفحة	الموضـــوع
7	المعنى العام
1.5	المباحث العربية
7-7	فقه الحديث
3-7	(٦٨٣) باب فضل فارس، ومسلسل أحاديثه من ٥٦٥٢-٥٦٥٣ وللمعجم من ٢٣٠-٢٣١
3-5	المعنى العام
3-5	المباحث العربية
7.0	فقه الحديث
	(٦٨٤) باب بيان قوله صلى اللَّه عليه وسلم «الناس كإبل مائة »، ومسلسل حديثه ٦٥٤ه
7.7	وللمعجم ٢٣٢
7.7	المعنى العام
7.7	المباحث العربية
7.7	فقه الحديث
	كتاب البر والصلة والآداب
111	(١٨٥) باب برالوالدين، ومسلسل أحاديثُه من ٥٩٥٥-٣٦٥ وللمعجم من ١-٥
717	المعنى العام
717	المباحث العربية
710	فقه الحديث
717	ما يؤخذ من الأحاديث
	(١٨٦) باب تقديم الوالدين على التطوع بالصلاة وغيرها وفضل برالوالدين، ومسلسل
AIF	أحاديثه من ٥٦١هـ-٥٦٦٥ وللمعجم من ٧١
77.	المعنى العام
74.	المباحث العربية
. 770	فقه الحديث وما يؤخذ من الأحاديث
	(٦٨٧) بأب فضل صلة أصدقاء الأب والأم ونحوهما، ومسلسل أحاديثه من ٥٦٦–٥٦٦٨
AYF	وللمعجم من ١١–١٢
AYF	المعنى العام
774	المباحث العربية
779	فقه الحديث
771	(١٨٨) بأب تفسير البروالإثم، ومسلسل أحاديثه من ٥٦٦٩-٥٦٠ وللمعجم من ١٤-١٥
771	المعنى العام
171	المباحث العربية
777	فقه الحديث

رقم الإيداع ٦٦٨١ / ٢٠٠١ الترقيم الدولى 7 - 0767 - 09 - 977

